This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Über dieses Buch

Dies ist ein digitales Exemplar eines Buches, das seit Generationen in den Regalen der Bibliotheken aufbewahrt wurde, bevor es von Google im Rahmen eines Projekts, mit dem die Bücher dieser Welt online verfügbar gemacht werden sollen, sorgfältig gescannt wurde.

Das Buch hat das Urheberrecht überdauert und kann nun öffentlich zugänglich gemacht werden. Ein öffentlich zugängliches Buch ist ein Buch, das niemals Urheberrechten unterlag oder bei dem die Schutzfrist des Urheberrechts abgelaufen ist. Ob ein Buch öffentlich zugänglich ist, kann von Land zu Land unterschiedlich sein. Öffentlich zugängliche Bücher sind unser Tor zur Vergangenheit und stellen ein geschichtliches, kulturelles und wissenschaftliches Vermögen dar, das häufig nur schwierig zu entdecken ist.

Gebrauchsspuren, Anmerkungen und andere Randbemerkungen, die im Originalband enthalten sind, finden sich auch in dieser Datei – eine Erinnerung an die lange Reise, die das Buch vom Verleger zu einer Bibliothek und weiter zu Ihnen hinter sich gebracht hat.

Nutzungsrichtlinien

Google ist stolz, mit Bibliotheken in partnerschaftlicher Zusammenarbeit öffentlich zugängliches Material zu digitalisieren und einer breiten Masse zugänglich zu machen. Öffentlich zugängliche Bücher gehören der Öffentlichkeit, und wir sind nur ihre Hüter. Nichtsdestotrotz ist diese Arbeit kostspielig. Um diese Ressource weiterhin zur Verfügung stellen zu können, haben wir Schritte unternommen, um den Missbrauch durch kommerzielle Parteien zu verhindern. Dazu gehören technische Einschränkungen für automatisierte Abfragen.

Wir bitten Sie um Einhaltung folgender Richtlinien:

+ *Nutzung der Dateien zu nichtkommerziellen Zwecken* Wir haben Google Buchsuche für Endanwender konzipiert und möchten, dass Sie diese Dateien nur für persönliche, nichtkommerzielle Zwecke verwenden.

+ *Keine automatisierten Abfragen* Senden Sie keine automatisierten Abfragen irgendwelcher Art an das Google-System. Wenn Sie Recherchen über maschinelle Übersetzung, optische Zeichenerkennung oder andere Bereiche durchführen, in denen der Zugang zu Text in großen Mengen nützlich ist, wenden Sie sich bitte an uns. Wir fördern die Nutzung des öffentlich zugänglichen Materials für diese Zwecke und können Ihnen unter Umständen helfen.

+ *Beibehaltung von Google-Markenelementen* Das "Wasserzeichen" von Google, das Sie in jeder Datei finden, ist wichtig zur Information über dieses Projekt und hilft den Anwendern weiteres Material über Google Buchsuche zu finden. Bitte entfernen Sie das Wasserzeichen nicht.

+ *Bewegen Sie sich innerhalb der Legalität* Unabhängig von Ihrem Verwendungszweck müssen Sie sich Ihrer Verantwortung bewusst sein, sicherzustellen, dass Ihre Nutzung legal ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass ein Buch, das nach unserem Dafürhalten für Nutzer in den USA öffentlich zugänglich ist, auch für Nutzer in anderen Ländern öffentlich zugänglich ist. Ob ein Buch noch dem Urheberrecht unterliegt, ist von Land zu Land verschieden. Wir können keine Beratung leisten, ob eine bestimmte Nutzung eines bestimmten Buches gesetzlich zulässig ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass das Erscheinen eines Buchs in Google Buchsuche bedeutet, dass es in jeder Form und überall auf der Welt verwendet werden kann. Eine Urheberrechtsverletzung kann schwerwiegende Folgen haben.

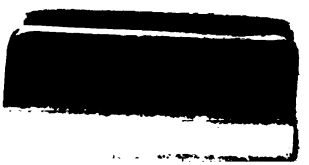
Über Google Buchsuche

Das Ziel von Google besteht darin, die weltweiten Informationen zu organisieren und allgemein nutzbar und zugänglich zu machen. Google Buchsuche hilft Lesern dabei, die Bücher dieser Welt zu entdecken, und unterstützt Autoren und Verleger dabei, neue Zielgruppen zu erreichen. Den gesamten Buchtext können Sie im Internet unter `http://books.google.com` durchsuchen.

UC-NRLF
B 3 396 577

BERKELEY
LIBRARY
UNIVERSITY OF
CALIFORNIA

X. 24



Josef Grüter,
Pfarrer

Geschichte

des

„Culturkampfes“

in

Preußen-Deutschland

von

Paul Majunke.

Paderborn und Münster.

Druck und Verlag von Ferdinand Schöningh.

1886.

DD118
M3

Dem Andenken

Hermann v. Mallinckrodt's

von

seinem Nachbar

im

Deutschen Reichstage.

Vorwort.

Einer besonderen Legitimation dafür, daß ich die Geschichte des denkwürdigen preußisch-deutschen „Culturkampfes“ zu schreiben unternommen, wird es wohl nicht bedürfen.

Gerade während des heißesten Kampfes auf einen Platz gestellt, in welchem ich alle Phasen des Streites bald aus der Ferne, bald in nächster Nähe, bald inmitten der Schlacht beobachten mußte, bin ich in der Lage gewesen, mir sowohl über das Gesammttableau des Kampfes als auch über zahlreiche Einzelheiten desselben ein Bild zu verschaffen, wie es nur Wenigen geboten sein konnte.

Dieses Bild mit photographischer Treue der Mit- und Nachwelt zu überliefern, war schon längst mein Vorsatz gewesen.

Jetzt, nachdem die Hauptschlachten auf unserer Seite siegreich geschlagen, schien mir die Zeit zur Ausführung desselben gekommen zu sein.

Möge meine Darstellung den Gegnern, denen möglichst gerecht zu werden ich mich bemüht, zum Nachdenken — den Freunden zur Genugthuung für erlittene Strapazen, aber auch zugleich zur Ausdauer und Wachsamkeit für die Zukunft dienen!

Hochkirch, Kreis Glogau in Schlesien, 19. August 1886.

Der Verfasser.

Inhaltsverzeichniß.

Die Urſachen des „Culturkampfes“. Seite

Die kirchlichen Zuſtände in Preußen bis zum Erlaß der Verfaſſungsurkunde 1
Die Verfaſſung 5
Die weſentlichſten Veränderungen, welche die Verfaſſungs-Urkunde in kirchen-politiſcher Hinſicht hervorgerufen hatte 6
Die kirchenrechtlichen Beſtimmungen der Verfaſſungs-Urkunde und die durch den augenblicklichen Stand der Geſetzgebung herbeigeführten Veränderungen 11
Die Unverbeſſerlichen. Zeitraum vom Erlaß der Verfaſſungs-Urkunde bis zum Regierungs-Antritt Wilhelm's I. 16

Das erſte Wetterleuchten des „Culturkampfes“. Vertagung deſſelben.

Die „neue Aera“ unter dem Prinz-Regenten. Berufung des Miniſteriums v. Bismarck 21

Weitere Vorbereitungen zum „Culturkampfe“.

Vom Regierungs-Antritt Wilhelm's I. reſp. vom Eintritt v. Bismarck's in's Miniſterium bis zur Gründung des „evangeliſchen Kaiſerthums“.

v. Bismarck's Perſönlichkeit 24
v. Bismarck's Verhalten im Badiſchen und naſſauiſchen Kirchenſtreit . . . 33
Die deutſche und auswärtige Politik v. Bismarck's — eine Fortſetzung der alten preußiſchen „Culturkampfs“-Politik 47

Der Krieg von 1866.

Die Stellung v. Bismarcks zu Oeſterreich im Allgemeinen 56

Veränderte Stellung v. Bismarck's zu den Parteien.

Der Nationalverein. 63
Die Loge und der Proteſtantenverein 70
Die Canoniſten 73
Die Encyclica vom 8. December 1864 76
Das Concil 78
Das preußiſche Abgeordnetenhaus für confeſſionsloſe Schulen und gegen das „Syſtem Mühler“ überhaupt 99
Der Ubryk-Spectakel 100
Der Kloſterſturm von 1869 102

Seite

Die Herstellung des neuen deutschen Reichs. Weitere Zwischenfälle, welche den Entschluß des Kanzlers, den „Culturkampf" zu beginnen, vollends zur Reife bringen 108
Die Stellung der Katholiken zum neuen Reiche 128
Die Polen 131

Resumé betreffend die Ursachen zum „Culturkampfe" 135

Die ersten Kampfes-Maßregeln.

Die Abmachungen in Versailles 140
Die erste partei-officielle Anregung zur Bildung der Centrumsfraction. Rückblick auf die Geschichte dieser Fraction 149
Die Thronrede zur Eröffnung des ersten Reichstags und ihre Beantwortung . 157
Die Grundrechts-Debatte 163
Die Stellung der Polen zur Reichsverfassung 168
Eine vom Reichskanzler erstrebte Desavouirung der Centrumsfraction durch den hl. Stuhl 170
Die Papst-Jubelfeier und der Einzug der Truppen in Berlin am 16. Juni 1871 176
Das Fiasko des „Altkatholicismus" 177
Der Conflict mit dem Bischof von Ermland 177
Der Leitartikel der „Kreuzzeitung" vom 22. Juni 1871 184
Die Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium 192
Nachtrag 195
Die protestantisch-katholische Nationalkirche. Der „protestantische Kaiser" . . 200
Der Protestantenverein gegen das Infallibilitätsdogma und gegen die Jesuiten. Die sich daran schließende Bewegung unter den Katholiken 202

Die ersten gesetzgeberischen Maßregeln.

Der v. Lutz'sche Strafparagraph 203
Die ersten gesetzgeberischen Maßregeln im preußischen Landtage. Das Schulaufsichtsgesetz. Dr. v. Mühler's Rücktritt. Dr. Falk's Antritt . . . 208
Die Annäherung des Führers der Altconservativen an das Centrum . . . 216
Das Schulaufsichtsgesetz in den Kammern.
Im Abgeordnetenhause 220
Im Herrenhause 221
Die Maßnahmen des Episcopats gegenüber dem Schulaufsichtsgesetz 225
Emil Westerwelle, der „Pole" mit zwei Schnupftüchern und Bismarck-Attentäter 226
Der Bischof von Mainz legt sein Reichstagsmandat nieder 233
Erneuter Conflict mit dem Bischof von Ermland 236
Der Conflict mit dem Armeebischof 239
Die Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botschafter des deutschen Reichs beim hl. Stuhle 243
Das Jesuitengesetz 252
Ausschließung sämmtlicher Ordenspersonen aus öffentlichen Schulen. Aufhebung von Bruderschaften ꝛc. an höheren Lehranstalten 275
Die Schulconferenz beim Cultusminister 276
Die Papstwahldepesche des Reichskanzlers 278

Seite

Der Reichskanzler, der Hauptfactor der ersten kirchenfeindlichen Kampfesmaßregeln 281
Der Papst über die Vorgänge im deutschen Reiche 285
Eine Denkschrift des gesammten deutschen Episcopats über die kirchliche Lage Deutschlands 288
Die Bewegung im Volke 297
Die Freimaurer auf dem Marienburger Feste 298
Die Ausarbeitung der Maigesetz-Entwürfe 299
Die wichtigsten Bestimmungen der Maigesetz-Entwürfe 304
Gleichzeitige Vorgänge auf außerparlamentarischem Gebiete. Weihnachts-Allocution Pius' IX. Tod des Fürsten Boguslav Radziwill. Rücktritt Fürst Bismarck's von der Ministerpräsidentschaft. Pairsschub im Herrenhause. Protest der Bischöfe gegen die neuen Vorlagen 306
Tod des Fürsten Boguslav Radziwill 307
Rücktritt Fürst Bismarcks vom Ministerpräsidium 310
Der Pairsschub im Herrenhause 310
Die parlamentarische Behandlung der Maigesetz-Entwürfe 312
Der preußische Episcopat und die Maigesetze 345
Die Bewegung im Volke 351
Aufschwung der katholischen Presse. Gleichzeitige Verfolgung derselben durch die Staatsanwälte. Geheimpolizisten Redacteure, Reptile Correspondenten katholischer Blätter. Der Reptilienfonds überhaupt 357
Der „Culturkampf" Mit-Ursache am Gründungsschwindel und Mit-Ursache am Niedergange der Landwirthschaft, des Handels und Gewerbes . . . 365

Die vergebliche Durchführung der Maigesetze.

Die Ausführungs-Bestimmungen. Der passive Widerstand gegen dieselben . . 374
Briefwechsel zwischen Papst und Kaiser 378
Die „Staatskatholiken" 381
Die Papstwahl-Bulle „Praesente cadavere" 384
Der Zerfall in der protestantischen Kirche 387
Die weitere Durchführung der Maigesetze. Königliche Verordnung betreffend den Bischofseid. Neue Maigesetze 392

Die Erfolglosigkeit der neuen wie der alten Gesetze.

Die Einkerkerung der Bischöfe und Priester 401
Die Staatspfarrer 410
Weiteres aus dem Leben verwaister Diöcesen und Gemeinden 413
Der Tod v. Mallinckrodt's 416
Das Kullmann'sche „Attentat" 419
Vergebliche Versuche des Reichskanzlers, den „Culturkampf" international zu gestalten 421

Die letzten vergeblichen gesetzgeberischen Maßregeln zur Unterdrückung des Widerstandes.

„Altkatholiken"-Gesetz. Gesetz über die Vermögensverwaltung in den katholischen Kirchengemeinden. Sperrgesetz. Klostergesetz. Gänzliche Aufhebung der Art. 15, 16 u. 18 der Verfassung. Verschärfung des Kanzelparagraphen 425

Seite
Kirchl. Vermögensverwaltungs-Gesetz 428
Sperrgesetz 429
Klostergesetz 435
Die gänzliche Aufhebung der Art. 15, 16 u. 18 der Verfassung 435
Die Verschärfung des Kanzelparagraphen 439

Die letzten vergeblichen administrativen Maßregeln zur energischen Durchführung des „Culturkampfes".

Die Ausführungs-Bestimmungen zu den letzten Gesetzen 441
Anderweitige Administrativ-Maßregeln. Gänzliche Verstaatlichung der Schule 443
Fortgesetzte Bestrafungen der Bischöfe und Priester; „Amtsentsetzungen" derselben 447
Die materiellen Nachtheile, welche der „Culturkampf" dem Staate verursacht hat 452

Die Umkehr.

Die „Culturkämpfer" fangen an zu begreifen, daß sie schwächer und ihre Gegner stärker geworden sind. Versuche des Fürsten Bismarck, mit Rom Frieden zu schließen 457
Tod Pius' IX. Thronbesteigung Leo's XIII. 461
Die Attentats-Periode. Dr. Falk will seine Entlassung nehmen. Das Socialistengesetz 468
Fürst Bismarck bittet den päpstlichen Nuntius zu München, sich zu Unterhandlungen nach Berlin zu begeben. Dieses Gesuch wird abgelehnt. Der Reichskanzler bittet dann, die Conferenzen nach Kissingen zu verlegen. Der Papst genehmigt dies 475
Annäherung der Regierung an die Centrumsfraction in wirthschaftlichen Fragen 481
Falk's definitiver Rücktritt. v. Puttkamer's Antritt 482
Fürst Bismarck ersucht abermals um eine Unterredung mit einem Vertreter des hl. Stuhles und zwar mit dem Nuntius Jacobini. Die Wiener Verhandlungen 485
Das erste Friedensgesetz 492
Nach dem ersten Friedensgesetze 498
v. Goßler Cultusminister 504
v. Schlözer Gesandter beim Vatican 504
Anträge des Centrums. Das zweite „Friedensgesetz" 506
Nach dem zweiten „Friedensgesetz". Fortsetzung der Verhandlungen mit Rom 513
Das dritte „Friedensgesetz" 517
Nach dem dritten „Friedensgesetz". Kirchenpolitische Lage am Schlusse von 1884 522
Der Paderborner Erlaß 527
Aufrechterhaltung der Staats-Omnipotenz in der Volksschule 529
Der Papst vom Fürsten Bismarck zum Schiedsrichter in einer weltlichen Angelegenheit angerufen. Vollständige Besetzung aller preußischen Bischofssitze 531
Das vierte „Friedensgesetz" 536
Erneuter Notenwechsel zwischen Rom und Berlin in Sachen der „Anzeigepflicht" 541
Kirchenpolitische Lage beim Ausgang des Jahres 1886. Schlußwort . . . 554

Die Ursachen des „Culturkampfes".

Die kirchlichen Zustände in Preußen bis zum Erlaß der Verfassungsurkunde.

Nicht ohne Grund wird die Kirche Christi mit dem Schifflein Petri verglichen. Bald wird das Schifflein durch eine mächtige Welle in die Tiefe geschleudert, bald wird es wieder emporgehoben, um früher oder später wieder in den Abgrund der Wogen zu schnellen. Unsichtbar auf unverrückbarem Felsen wacht aber immer Einer mit seiner den Wellen gebietenden Macht darüber, daß niemals die Elemente das Schifflein gänzlich zum Sinken bringen, daß dasselbe im Gegentheil immer näher dem winkenden Hafen entgegengebracht werde.

Das ist die Geschichte der Kirche auf der ganzen Erde wie in den einzelnen Staaten.

Selbst wenn auch in einzelnen Ländern der Katholicismus gänzlich unterging, so war dies doch nur Schein: die Wogen bedeckten nur einen Theil des Schiffleins; bald waren sie verschwunden und ließen bei ihrem Rückgang die feuchten Stellen nur in so größerer Reinheit zurück. Das hat man beim Arianismus und bei zahlreichen andern Secten gesehen; vielleicht noch in diesem Jahrhundert wird man dasselbe Schauspiel in England erleben und nicht trotz sondern wegen des „Kulturkampfes" wird auch das protestantische Deutschland seine Rückkehr zur Mutterkirche beschleunigen.

In keinem Lande der Welt hat die Kirche ein so verschiedenartiges Schicksal erfahren, wie es in Deutschland der Fall gewesen war. Es lag dies in dem particularistischen Wesen der deutschen Volksstämme, von dem schon Caesar und Tacitus uns zu erzählen wissen. Der Kirche Christi allein war es möglich, ein einigendes Band um die deutsche Vielheit zu schließen; der hl. Bonifacius war der Gründer, Karl der Große als Kaiser von Gottes Gnaden, der Schirmer und Befestiger der deutschen Einheit. Aber so nothwendig auch das imperium auf das

sacerdotium angewiesen war, so trat doch auch hier mit der Zeit Entfremdung, ja Feindschaft ein, bis das unter Heinrich IV. fast bis auf den Meeresgrund getauchte Schiff der Kirche unter den spätern Kaisern wieder zu einer Höhe emporgehoben wurde, welche dasselbe bis dahin noch niemals erreicht hatte. Das deutsche Volk war immer einig und immer glücklich, wenn seine Herrscher mit der Kirche, mit dem Papste gingen. Da trat die unselige Glaubensspaltung ein, welche es selbst dem besten Willen der deutschen Kaiser unmöglich machte, die Einheit der Nation durch das kirchliche Band zu bewahren. Der Particularismus konnte jetzt sein Haupt erheben; die Vasallen wurden nicht nur gegenüber dem Auslande Verräther an Kaiser und Reich, sondern auch nach Innen Verräther an den heiligsten Ueberzeugungen ihrer Unterthanen, denen sie mit Gewalt ihre von nichts weniger als „evangelischen" Interessen dictirte Religion aufzwangen.

Von da ab giebt es auch keine Geschichte des deutschen Volkes mehr, sondern nur noch eine Geschichte der einzelnen deutschen Staaten. In kirchenpolitischer Beziehung zerfielen diese letztern wieder in drei Kategorieen: in solche, welche den Glauben der Väter bewahrt; in solche, in welchen die protestantische Staatsreligion durchgeführt wurde und in solche, welche zuerst protestantisch, später durch den Erwerb katholischer Landestheile Bewohner gemischter Confession enthielten. In der Geschichte dieser drei Gattungen von Staaten finden wir aber wieder (natürlich bei jedem in seiner Art) das Gesetz von Auf und Nieder, von Ebbe und Fluth im Gange der kirchlichen Ereignisse bestätigt. Denn wie im großen Ganzen, so folgt auch im einzelnen Staatsorganismus auf jeden Ansturm gegen die Kirche eine naturgemäße Abspannung und Reaction — ein geistiges Gesetz, welches auch im rein politischen Leben seine Analogieen findet.

Ein Staat der vorerwähnten dritten Kategorie war Brandenburg-Preußen. Das Lebenselement dieses Staatswesens war der Protestantismus. Albrecht von Hohenzollern, der einstige Hochmeister des deutschen Ordens, der durch Säcularisation des preußischen Ordenslandes den einen Pfeiler, auf dem der spätere Staat Preußen sich aufbaute, errichtet hatte, trat zwar, gefoltert von Gewissensbissen wegen des Bruches seiner Gelübde und wegen der Zügellosigkeit, mit welcher insbesondere der Adel und die Theologen an die praktische Durchführung des „Evangeliums" gingen, noch bei Lebzeiten wieder zur katholischen Kirche zurück; aber er vermochte nicht mehr die von ihm auf die schiefe Ebene getriebenen Elemente zurückzuhalten. Diese verlangten, um ihr

Bekenntniß sicher zu stellen, die Mitbelehnung der märkischen Linie des Hauses Hohenzollern.[1]) Auch Friedrich I., der erste preußische König, versuchte zur katholischen Kirche zurückzukehren,[2]) aber aus Staatsraison mußte er seine Nachfolger ermahnen, „die evangelische Religion aufrecht zu erhalten," „weil durch die Reformation und die dabei säcularisirten Fürstenthümer die Macht Unseres Hauses merklich angewachsen ist und dannenhero, wenn der Papst wieder die Oberhand gewinnen sollte, Unser Haus dabei nothwendig an seiner Grandeur ein großes Abnehmen würde erleiden müssen."[3])

Einige Katholiken hatten sich in Preußen (welches 1618 mit Brandenburg vereinigt wurde) erhalten; dazu kamen 1648 einige bei der Erwerbung der drei ehemals reichsunmittelbaren Bisthümer Magdeburg, Halberstadt und Minden; die meisten waren schon 1610 mit Cleve an Brandenburg gekommen. Alle diese Katholiken wurden dem Summepiscopat der Landesherrn unterstellt, welche in Bezug auf Freigebung des katholischen Cultus rein nach discretionärem Ermessen, nach einer für verschiedene Orte verschiedenen Praxis verfuhren.

Mit der Eroberung Schlesiens und der Erwerbung eines Theils von Polen unter Friedrich II. kamen ansehnlichere katholische Bruchtheile zur Bewohnerschaft des preußischen Staates; indeß Friedrich II., das Vorbild unserer modernen „Realpolitiker", änderte nicht im Geringsten die staatskirchliche Praxis seiner Vorgänger, verschärfte dieselbe im Gegentheil durch den willkürlichsten Despotismus, der noch viel größere Dimensionen angenommen haben würde, wenn nicht Rom dem Könige wiederholt in den Weg getreten wäre. Das unter Friedrich II. ausgearbeitete, aber erst unter Friedrich Wilhelm II. publicirte Allgemeine Landrecht nimmt in seinen kirchenpolitischen Theilen keine Rücksicht auf Verfassung und Jurisdiction der katholischen Kirche; es behandelt diese gleich der protestantischen als Staatskirche und ist für den absoluten Staat dasselbe, was die spätern Maigesetze für den „constitutionellen" sein sollten.

---

[1]) Lehmann, Preußen und die katholische Kirche I S. 50, fldg.

[2]) Augustin Theiner, Herzog Albrechts von Preußen, gewesenen Hochmeisters des deutschen Ordens erfolgte, Friedrich I., Königs von Preußen versuchte Rückkehr zur katholischen Kirche. Nebst einem geschichtlichen Anhange über die Wiedervereinigung mehrerer Mitglieder der regierenden und fürstlichen Häuser von Hannover, Hessen-Darmstadt, Holstein und Württemberg, der reichsgräflichen Familien von Bentheim, Effing, Hohenlohe u. a. m. mit der kath. Kirche im 17. Jahrhundert. (Regensburg, 1846 Manz.)

[3]) Bachem, Preußen und die kath. Kirche, Köln, 1885 S. 10.

Nach den napoleonischen Umwälzungen, welche für Preußen gleich andern Staaten erneute Säcularisationen, aber auch abermaligen Zuwachs katholischer Gebiete zur Folge hatten, kamen unter Friedrich Wilhelm III. Abmachungen mit Rom (welche sehr langwierig waren und sich wiederholt zu zerschlagen drohten) über die Dotation und die äußeren Rechtsverhältnisse der katholischen Kirche (in der Bulle de salute animarum) zu Stande, welche noch heute staatsrechtliche Geltung haben. Die Regierung brachte dann von den Bestimmungen dieser Bulle nur das zur practischen Ausführung, was ihr angemessen erschien. Die katholische Kirche blieb das Stiefkind gegenüber der „Landeskirche" Preußens und so konnte es bei den immer mehr zunehmenden bureaukratischen Uebergriffen nicht befremden, wenn diese zuletzt im Kölner Kirchenstreit in Sachen der gemischten Ehen sich krystallisirten.[1]) Hier konnte es auch dem, der es bisher noch nicht gewußt hatte, klar werden, daß Preußen sich auch „im 19. Jahrhundert" als einen *protestantischen Staat* betrachtete, der mit allen Mitteln der Gewalt der Ausbreitung des Katholicismus entgegenzutreten entschlossen war. Dies und nichts Anderes war der Sinn der Verordnungen, mit welchen man den Forderungen katholischer Kindererziehung bei gemischten Ehen mit staatlichem Zwange (sobald der Vater protestantisch) entgegentrat.

Erst als Friedrich Wilhelm IV. auf den Thron kam, wurde Preußen ein *paritätischer Staat*. *Seit seiner Existenz war er dies nicht gewesen*, trotzdem schon seit dem Hinzutritt der westlichen Provinzen zu Preußen unter Friedrich Wilhelm III. die Katholiken ein starkes Drittel der staatlichen Bevölkerung bildeten und trotz der feierlichen Versprechungen, unter welchen alle brandenburg-preußischen Monarchen, insbesondere Friedrich Wilhelm III. die Katholiken in ihren Staatsverband aufgenommen hatten.[2])

Der König machte nicht nur bald den Kölner Wirren durch Nachgiebigkeit gegen die katholische Kirche ein Ende und schaffte das Placet ab, d. h. er gab den Verkehr der Bischöfe mit dem römischen Stuhle gänzlich frei, sondern ging vor Allem von dem richtigen Grundsatze aus, daß Katholiken nur von Katholiken verstanden und regiert sein können,

---

[1]) Die kirchlichen Zustände in Preußen und die Thätigkeit des Herrn von Geißel, Freiburg 1880.
Diplomatische Correspondenz über die Berufung des Bischofs Johannes von Geißel, Freiburg 1880.

[2]) „*Siegfried*", Actenstücke betreffend den preußischen „Culturkampf", Freiburg 1882, S. 2.
Bachem, l. c. S. 18 flgd.
„*Geschichtslügen*", Paderborn 1884/5, I—III te Auflage; letzter Artikel.

nicht von einer mit protestantischen und staatskirchlichen Vorurtheilen behafteten Bureaukratie. Er creirte demzufolge die katholische Abtheilung im Cultusministerium, welche dem Minister berathend zur Seite stehen sollte, wie er auch protestantisch-kirchliche Angelegenheiten — soweit sie nicht wegen äußerer Rechtsverhältnisse der gleichfalls etablirten protestantischen Abtheilung unterstanden — dem Ressort des Ministers entzog und dem neugegründeten evangelischen Oberkirchenrath unterstellte. — Oft genug kam es ja freilich noch vor, daß die Minister nach wie vor sich Uebergriffe in das katholisch-kirchliche Gebiet gestatteten. Dies geschah z. B. bei den (1852 ergangenen) Erlassen des Cultusministers v. Raumer, welche die Abhaltung von Missionen, speciell der von Jesuiten geleiteten Missionen und das Studium auf dem (gleichfalls von Jesuiten geleiteten) Collegium Germanicum zu Rom verboten. Auch hatten bezüglich der praktischen Durchführung der Parität bei Besetzung der Beamtenstellen die Katholiken beständig Klagen zu erheben: Die Minister setzten die protestantischen Traditionen des Staates fort, welche der König unterbrechen wollte.

Die Verfassung.

Daß unter einem solchen allerseits gerechten und volksthümlichen Könige die Revolution ausbrechen konnte, lag vor Allem in der Schuld seiner Väter, von denen der König eine Bureaukratie übernehmen mußte, die nicht sofort zu vertilgen war. Nur die nächste Veranlassung zur Revolution lag in dem Beispiele der Nachbarstaaten. Aus dieser Bewegung war indeß der kathol. Kirche in Preußen erst volles Heil (salus ex inimicis) erwachsen, denn die Revolution brachte die Verfassung hervor, welche die Kirche erst ganz frei machte. Da der Liberalismus der damaligen Zeit hauptsächlich gegen die Bureaukratie zu Felde zog — von Fürsten-Absolutismus und Despotismus war bei Friedrich Wilhelm IV. keine Rede mehr — und da die Bureaukratie nicht nur die politischen, sondern auch die kirchlichen Freiheiten niedergehalten hatte, so waren die unterdrückten Katholiken die naturgemäßen Bundesgenossen der Liberalen, ähnlich wie es 1830 in Belgien der Fall gewesen war. Mit den politischen Grundrechten wurden zugleich kirchliche bewilligt. So trat — unter dem Cultusminister v. Ladenberg und unter Aulickes Directorat der katholischen Abtheilung — das neue Staatsgrundgesetz, die Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850, ins Leben, die zu erlassen schon Friedrich Wilhelm III. 1815 auf dem Wiener Congresse ver-

sprochen hatte und die sich in ihren kirchenrechtlichen Bestimmungen als eine constitutionelle Codification derjenigen Versprechungen erwies, welche die brandenburgisch-preußischen Herrscher bei der Besitzergreifung katholischer Landestheile wiederholt und feierlichst gegeben hatten.

Die wesentlichsten Veränderungen, welche die Verfassungs-Urkunde in kirchenpolitischer Hinsicht hervorgerufen hatte,

waren folgende:

1. Die staatliche Genehmigung zur Veröffentlichung päpstlicher oder bischöflicher Verordnungen, die Genehmigung der Landräthe zu den sonntäglichen Kanzel-Vermeldungen ꝛc. (das „Placet") kam in Wegfall. (War, wie oben erwähnt, schon spontan von Friedrich Wilhelm IV. bald nach dessen Thronbesteigung abgeschafft worden.) (Art. 16. der Verf.)

2. Die Erziehung des Clerus, welche unter Aufsicht des Oberpräsidenten stand, wurde frei. Das Placetum regium für die Anstellung im geistlichen Amte wurde aufgehoben, (Art. 15.)

3. Das bisher vom Staate geübte Aufsichtsrecht über die kirchliche Vermögensverwaltung hörte auf und ging in die Hände der Bischöfe über. (Art. 15.)

4. Das bislang bei Besetzung sämmtlicher Pfarreien, auch bei denen bischöflicher Collatur und privaten Patronates zur Anwendung gelangte staatliche Bestätigungsrecht wurde aufgehoben und nur bei Pfarreien staatlichen Patronates beibehalten. (Art. 17 u. 18.)

5. Den durch das Landrecht in ihrer Freiheit beschränkten, durch das Edict vom 30. Oktober 1810 gänzlich aufgehobenen — mit Ausnahme der mit der Erziehung der Jugend und der Krankenpflege beschäftigten — Ordensgesellschaften wurde volle Freiheit gewährt. (Art. 12 u. 13.)

6. Die staatliche Einmischung in die Disciplinar-Entscheidungen der Bischöfe hörte auf. (Art. 15.)

7. Die Volksschule, welche bis dahin ausschließlich Staatsanstalt gewesen und in der selbst der Religionsunterricht nach staatlichen Normen ertheilt worden war, erhielt einen confessionellen Charakter und die Ertheilung des Religionsunterrichtes war Sache der kirchlichen Organe. (Art. 24.)

8. Ausländische Geistliche waren keinen besonderen Beschränkungen mehr unterworfen. (Art. 15.)

[1]) Uebersicht der durch die Verfassung bewirkten Veränderungen in dem Verhältniß des Staates zur kath. Kirche, Berlin 1869 (von W. Ulrich, Mitglied der einstigen kath. Abtheilung im Cultusministerium.)

Alle durch die Verfassung aufgehobenen Bestimmungen beruhten theils auf dem allgemeinen Landrecht, theils auf königlichen oder ministeriellen Verfügungen.[1])

Die von den Ministerien erlassenen Ausführungsbestimmungen zur Verfassungs-Urkunde waren durchweg in deren Geiste gehalten und bekundeten sogar — namentlich in der Schulfrage — ein noch größeres kirchliches Interesse, als es die Regierung nach dem neuen Staatsgrundgesetz und nach den noch bestehen gebliebenen Resten der alten Gesetze zu nehmen verpflichtet war. So z. B. hieß es in einer Circular-Verfügung des Unterrichtsministers vom 1. Oktober 1851, welche an sämmtliche Regierungen gerichtet war, u. A.: „Das Gedeihen der Elementarschule, auch was deren Beaufsichtigung angeht, ist von ihrer innigen Verbindung mit der Kirche abhängig. Es liegt hiernach ausreichende Veranlassung vor, diesen Zusammenhang, wie in jeder andern, so auch in der Beziehung zu stärken, daß die bestehenden gesetzlichen Bestimmungen über die dem Staate zukommende Beaufsichtigung der Elementarschulen und ihrer Lehrer durch kirchliche Organe in ihrem ganzen Umfange zur lebendigen Ausführung gebracht werden." (Der Minister erläßt hierauf einige praktische Anweisungen, bezüglich deren näherer Durchführung er mit dem „evangelischen Oberkirchenrath" und mit den „katholischen Herren Bischöfen" sich ins Einvernehmen zu versetzen verspricht.)

Höchst charakteristisch ist auch ein Rescript des Unterrichtsministers vom 16. April 1849, welches unter Bezugnahme auf die octroyirte Verfassungs-Urkunde vom 5. December 1848 (welche im Wesentlichen der von Krone und Kammern vereinbarten vom 31. Januar 1850[1])

[1]) **Verfassungs-Urkunde vom 5. December 1848.**

Art. 11. Die Freiheit des religiösen Bekenntnisses, der Vereinigung zu Religions-Gesellschaften und der gemeinsamen öffentlichen Religions-Uebung wird gewährleistet. Der Genuß der bürgerlichen und staatsbürgerlichen Rechte ist unabhängig von dem religiösen Bekenntnisse und der Theilnahme an irgend einer Religions-Gesellschaft. Den bürgerlichen und staatsbürgerlichen Pflichten darf durch die Ausübung der Religionsfreiheit kein Abbruch geschehen.

Art. 12. Die evangelische und die römisch-katholische Kirche, sowie jede andere Religions-Gesellschaft, ordnet und verwaltet ihre Angelegenheiten selbständig und

Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850.

Art. 12.. Die Freiheit des religiösen Bekenntnisses, der Vereinigung zu Religions-Gesellschaften und der gemeinsamen häuslichen und öffentlichen Religionsübung wird gewährleistet. Der Genuß der bürgerlichen und staatsbürgerlichen Rechte ist unabhängig von dem religiösen Bekenntnisse. Den bürgerlichen und staatsbürgerlichen Pflichten darf durch die Ausübung der Religionsfreiheit kein Abbruch geschehen.

Art. 13. Die Religionsgesellschaften, so wie die geistlichen Gesellschaften, welche keine Corporationsrechte haben, können diese Rechte nur durch besondere Gesetze erlangen.

entsprach) die Unzulässigkeit einer ferneren Einmischung der Regierung in kirchliche Disciplinar-Angelegenheiten betonte. Ein Pfarrer der Diöcese Culm war vom General-Vicariat wegen unziemlichen Lebenswandels seines Amtes entsetzt worden. Derselbe beschwerte sich darüber beim Minister und erhielt folgenden Bescheid:

„Auf Ihre Vorstellung vom 1. Februar c. wird Ihnen bei Rücksendung der Anlagen eröffnet, daß Ihrem Antrage das gegen Sie unter dem 11. Dezember v. J. ergangene Disciplinar-Erkenntniß des Bischöflichen General-Vicariat-Amts von Culm zu Pelplin, wodurch Sie wegen unsittlichen Wandels Ihres Amtes als Pfarrer entsetzt worden sind, aufzuheben, nicht stattgegeben werden kann, da abgesehen von den triftigen Gründen, durch welche das gedachte Erkenntniß motivirt worden ist, eine Einwirkung auf die Ausübung der kirchlichen Disciplinar-Gewalt von Seiten der Staatsbehörden nach den in der Verfassungs-Urkunde

---

bleibt im Besitz und Genuß der für ihre Kultus-, Unterrichts- und Wohlthätigkeitszwecke bestimmten Anstalten, Stiftungen und Fonds.

Art. 13. Der Verkehr der Religions-Gesellschaften mit ihren Obern ist ungehindert. Die Bekanntmachung ihrer Anordnungen ist nur denjenigen Beschränkungen unterworfen, welchen alle übrigen Veröffentlichungen unterliegen.

Art. 14. Ueber das Kirchenpatronat und die Bedingungen, unter welchen dasselbe aufzuheben, wird ein besonderes Gesetz ergehen.

Art. 15. Das dem Staate zustehende Vorschlags-, Wahl- oder Bestätigungsrecht bei Besetzung kirchlicher Stellen ist aufgehoben.

Art. 16. Die bürgerliche Gültigkeit der Ehe wird durch deren Abschließung vor dem dazu bestimmten Civilstands-Beamten bedingt. Die kirchliche Trauung kann nur nach der Vollziehung des Civilaktes stattfinden.

Art. 14. Die christliche Religion wird bei denjenigen Einrichtungen des Staats, welche mit der Religionsübung im Zusammenhange stehen, unbeschadet der im Art. 12 gewährleisteten Religionsfreiheit, zum Grunde gelegt.

Art. 15. Die evangelische und die römisch-katholische Kirche, so wie jede andere Religions-Gesellschaft, ordnet und verwaltet ihre Angelegenheiten selbstständig und bleibt im Besitz und Genuß der für ihre Cultus-, Unterrichts- und Wohlthätigkeitszwecke bestimmten Anstalten, Stiftungen und Fonds.

Art. 16. Der Verkehr der Religions-Gesellschaften mit ihren Obern ist ungehindert. Die Bekanntmachung kirchlicher Anordnungen ist nur denjenigen Beschränkungen unterworfen, welchen alle übrigen Veröffentlichungen unterliegen.

Art. 17. Ueber das Kirchenpatronat und die Bedingungen, unter welchen dasselbe aufgehoben werden kann, wird ein besonderes Gesetz ergehen.

Art. 18. Das Ernennungs-, Vorschlags-, Wahl- und Bestätigungsrecht bei Besetzung kirchlicher Stellen ist, soweit es dem Staate zusteht und nicht auf dem Patronat oder besondern Rechtstiteln beruht, aufgehoben. Auf die Anstellung von Geistlichen beim Militär und an öffentlichen Anstalten findet diese Bestimmung keine Anwendung.

Art. 19. Die Einführung der Civil-Ehe erfolgt nach Maßgabe eines besonderen Gesetzes, was auch die Führung der Civilstandsregister regelt.

vom 5. December v. J. enthaltenen Grundsätzen nicht ferner stattfinden kann. Eine solche Einwirkung hat aber auch bisher niemals in der Art, wie Sie irrig unterstellen, stattgefunden, als wenn die Staatsbehörden sich die Befugniß beigelegt hätten, eine Seitens des Bischöflichen Amts kraft der demselben beiwohnenden Aufsichts- und Disciplinar-Gewalt ergangene Entscheidung aufzuheben, oder gleichsam in höherer Instanz über deren Richtigkeit oder Unrichtigkeit zu erkennen. Das Ministerium der geistlichen Angelegenheiten hat sich vielmehr jederzeit darauf beschränkt, bei Beschwerden dieser Art, welche an dasselbe gelangten, lediglich darüber zu wachen, ob Seitens des Bischöflichen Amts etwa mißbräuchlicher Weise bestehende allgemeine Staats-Gesetze unbeachtet gelassen oder die vorhandenen Competenz-Bestimmungen etwa nicht berücksichtigt sein möchten.

In Beziehung auf Sie aber wird weder das Eine noch das Andere als zutreffend haben angenommen, und daher eine Einwirkung der Staatsbehörde jedenfalls auch dann nur als statthaft haben angesehen werden können, wenn es auf eine materielle Prüfung Ihrer Beschwerden unter dem wesentlich veränderten Gesichtspunkte überhaupt noch ankommen könnte, welcher gegenwärtig nach erfolgter Emanation der Verfassungs-Urkunde maaßgebend ist.

Ich kann Ihnen daher nur überlassen, Sich mit Ihren etwaigen weiteren Anträgen an den Herrn Bischof von Culm zu wenden, welcher von dieser meiner Verfügung in Kenntniß gesetzt ist."

In dem Circular-Erlaß des Ministers von Ladenberg vom 6. Januar 1849 heißt es:

„1. Was die im Art. 12 der Verfassungs-Urkunde vom 5. December 1848 vorgesehene selbstständige Verwaltung der Vermögensangelegenheiten der katholischen Kirche betrifft, so wird fortan das vom Staate und dessen Behörden bisher geübte Aufsichtsrecht aufzuhören und in die Hände der Bischöfe überzugehen haben. Desgleichen wird bei einzelnen Fonds eine Ueberweisuug derselben an die bischöflichen Behörden zur Selbstverwaltung eintreten müssen. Bei den vielfachen Schwierigkeiten, welche in dieser Hinsicht vorauszusehen sind, da die bischöflichen Behörden durchweg der für diese Geschäfte nöthigen Organe mehr oder minder entbehren, ist es indeß hier vor allem nothwendig, daß die bisherige Geschäftsverfassung einstweilen und bis zur erfolgten Auseinandersetzung zwischen dem Staate und der Kirche ohne Aenderung bestehen bleibe.

2. Die bisher noch bestandenen nicht erheblichen Beschränkungen

des Verkehrs der katholischen Kirchenoberen und der Mitglieder der katholischen Kirche mit auswärtigen kirchlichen Vorgesetzten, insbesondere mit dem päpstlichen Stuhle, fallen, sowie auch das bisherige Placet für kirchliche Verfügungen, in Gemäßheit des Art. 13 der Verfassungs-Urkunde fortan hinweg.

3. Soviel die Art. 14 und 15 anbetrifft, so hören gleichfalls von jetzt an auf alle diejenigen Maßregeln und Verfügungen, welche bisher, der katholischen Kirche gegenüber, aus dem Standpunkte und in Kraft des landesherrlichen jus circa sacra eingeführt waren, mithin insbesondere die Bestätigung der bischöflichen Collationen für die von den Bischöfen angestellten Pfarrer und Beneficiaten, die Bestätigung resp. Genehmigung der kraft Privatpatronatsrechts erfolgten, bischöflicher Seits durch Ertheilung der kanonischen Institution vollzogenen Besetzung geistlicher Stellen, die Genehmigung der bischöflicher Seits erfolgten Anstellung von Erzpriestern und Dechanten und sonstiger bischöflicher Beamten u. s. w."

In einem die „Ausländer" betreffenden Rescript vom 25. Februar 1851 heißt es u. A.:

„Die früheren gesetzlichen Bestimmungen über das Verhalten der Behörden in Betreff ausländischer katholischer Geistlichen, welche innerhalb des Preußischen Staates geistliche Funktionen zur Aushülfe in der Seelsorge ausüben, oder solcher inländischer katholischen Geistlichen, welche im Auslande studirt, oder die geistlichen Weihen empfangen haben und im Inlande angestellt werden, können bei dem jetzt bestehenden Verhältnisse von Staat und Kirche zu einander nicht mehr in dem früheren Umfange maaßgebend sein. Nach den Bestimmungen der Verfassungs-Urkunde, welche der evangelischen und katholischen Kirche, sowie jeder anderen Religionsgesellschaft die selbstständige Ordnung und Verwaltung ihrer Angelegenheiten überläßt und das früher vom Staate ausgeübte Bestätigunsrecht bei Besetzung geistlicher Stellen aufgehoben hat, liegt es nicht mehr in den Befugnissen der Staatsgewalt, einen katholischen Geistlichen, welcher sich im Besitze des Preußischen Staatsbürgerrechts befindet, von der Aufnahme in den Curat-Clerus und von der Berufung zu geistlichen Aemtern blos deshalb auszuschließen, weil derselbe ausländische Bildungs-Anstalten besucht, oder im Auslande die geistlichen Weihen erhalten hat. Ausländische Geistliche aber, welche innerhalb des Preußischen Staates zu vorübergehender Aushülfe in der Seelsorge von den geistlichen Ortsbehörden zugelassen, oder in geistliche Stellen dauernd berufen werden, unterliegen ohne Rücksicht auf ihren geistlichen Charakter

denſelben Beſtimmungen, welchen alle Ausländer in Beziehung auf ihren Aufenthalt oder ihr Verhalten in Preußen überhaupt unterliegen, ſo daß ſolche ausländiſche Geiſtliche, auch nach erfolgter Berufung durch die geiſtlichen Obern, jederzeit wieder ausgewieſen werden können, wenn jene nicht vor der Uebertragung einer geiſtlichen Stelle Aufnahme in den Preußiſchen Unterthanen-Verband nachgeſucht und erhalten haben." —

Wenn man heutigen Tages alle dieſe Ausführungsbeſtimmungen zur Verfaſſung vor Angen bekommt, ſo iſt man beinahe überraſcht davon, daß in einem Lande, in welchem der moderne „Culturkampf" ſeine höchſten Blüthen getrieben, jemals ſo viel Gerechtigkeit und Verſtändniß von Seiten eine proteſtantiſchen Regierung unter königlichem Drange von Oben und liberalem Entgegenkommen von Unten der katholiſchen Kirche entgegengebracht werden konnte. Wir fragen uns verwundert, wie es denn möglich war, daß, nachdem man allerſeits das alte Staatskirchenthum ſatt bekommen, nachdem in ſeltener Harmonie die Krone mit allen Parteien des Landes ſich über einen ungekünſtelten, von dem Staats- und Geſellſchaftsintereſſe ſelbſt dictirten modus vivendi zwiſchen Kirche und Staat ſich geeinigt, man nach kaum zwanzig Jahren dazu übergehen konnte, den alten umgeworfenen Götzen unter modernem Aufputz, den alten abgethanen Staatsgott jetzt unter „conſtitutionell"-bureaukratiſchem Geſchrei wieder auf den Vaterlands-Altar zu erheben?

Bevor wir dieſe Frage beantworten, dürfte es gut ſein, uns erſt an einem überſichtlichen Tableau klar zu machen, was Alles durch die ſpätere „Culturkampfs"-Geſetzgebung an der Verfaſſung geändert, reſp. aus derſelben entfernt worden iſt.

Die kirchenrechtlichen Beſtimmungen der Verfaſſungs-Urkunde und die durch den augenblicklichen Stand der Geſetzgebung herbeigeführten Veränderungen.

Die auf das Verhältniß des Staates zur Kirche und Schule bezüglichen Beſtimmungen der Verfaſſung lautete:

Art. 12. Die Freiheit des religiöſen Bekenntniſſes, der Vereinigung zu Religionsgeſellſchaften und der gemeinſamen häuslichen und öffentlichen Religionsübung wird gewährleiſtet. Der Genuß der bürgerlichen und ſtaatsbürgerlichen Rechte iſt unabhängig von dem religiöſen Bekenntniſſe. Den bürgerlichen und ſtaatsbürgerlichen Pflichten darf durch die Ausübung der Religions-Freiheit kein Abbruch geſchehen.

Beſchränkungen der im Art. 12 gewährleiſteten Freiheit ſind eingetreten in genere durch die geſammte „Culturkampfs"-Geſetzgebung, in ſpecie durch: a) das

Reichsgesetz v. 4. Juli 1872, betr. den Orden der Gesellschaft Jesu (Reichs-Ges.-Bl. 1872, S. 253) nebst Bekanntmachung des Reichskanzlers v. 5. Juli 1872 (a. a. O. S. 254) und v. 20. Mai 1873 (a. a. O. 1873, S. 109) über die Ausführung des vorgedachten Gesetzes; b) das Reichsgesetz v. 4. Mai 1874, betr. die Verhinderung der unbefugten Ausübung von Kirchenämtern (R. G. Bl. 1874, S. 43) und c) das Gesetz v. 31. Mai 1875, betr. die geistlichen Orden und ordensähnlichen Kongreagtionen der katholischen Kirche (Ges.-Samml. 1875, S. 217).

Art. 13. Die Religions-Gesellschaften, sowie die geistlichen Gesellschaften, welche keine Korporationsrechte haben, können diese Rechte nur durch besondere Gesetze erlangen.

Art. 14. Die christliche Religion wird bei denjenigen Einrichtungen des Staats, welche mit der Religionsübung im Zusammenhang stehen, unbeschadet der im Artikel 12 gewährleisteten Religionsfreiheit zum Grunde gelegt.

Vgl. Norddeutsches Bundes- jetzt Reichsgesetz v. 3. Juli 1869, betr. die Gleichberechtigung der Confessionen in bürgerlicher und staatsbürgerlicher Beziehung. (Bundes-G.- Bl. 1869, S. 292. (Erlassen zu Gunsten der Juden.)

Art. 15. Die evangelische und die römisch-katholische Kirche, so wie jede andere Religionsgesellschaft ordnet und verwaltet ihre Angelegenheiten selbstständig und bleibt im Besitz und Genuß der für ihre Cultus-, Unterrichts- und Wohlthätigkeitszwecke bestimmten Anstalten, Stiftungen und Fonds.

Durch das Gesetz v. 5. April 1873, betr. die Abänderung der Art 15 und 18 der Verf. Urk. v. 31. Jan. 1850 (G.-S. 1873, S. 143) erhielt derselbe folgende veränderte Fassung:

Die evangelische und die römisch-katholische Kirche, so wie jede andere Religions-Gesellschaft ordnet und verwaltet ihre Angelegenheiten selbständig, bleibt aber den Staatsgesetzen und der gesetzlich geordneten Aufsicht des Staates unterworfen.

Mit der gleichen Maßgabe bleibt jede Religions-Gesellschaft im Besitz und Genuß der für ihre Kultus-, Unterrichts- und Wohlthätigkeits- Zwecke bestimmten Anstalten, Stiftungen und Fonds.

Durch das G. v. 18. Juni 1875 (G.-S. 1875, S. 259) ist jedoch auch dieser abgeänderte Art. 15 (mit den Art. 16 und 18 der Verf.-Urk.) aufgehoben worden.

Einschränkungen erfuhr der ursprüngliche Artikel bereits durch die Entwürfe zu den Maigesetzen des Jahres 1873 und 74, sodann durch a) Gesetz v. 31. Mai 1875, betr. die geistlichen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche (G.-S. 1875, S. 217); b) Gesetz v. 20. Juni 1875 über die Vermögensverwaltung in den katholischen Kirchengemeinden (G.-S. 1875, S. 241), nebst Verordn. v. 27. Sept. 1875 über die Ausübung der Aufsichtsrechte des Staats bei der Vermögensverwaltung in den katholischen Kirchengemeinden (G.-S. 1875, S. 571); c) Gesetz v. 7. Juni 1876 über die Aufsichtsrechte des Staats bei der Vermögensverwaltung in katholischen Diözesen (G.-S. 1876, S. 149), nebst V. v. 29. Sept. 1876 über die Ausübung der Aufsichtsrechte des Staats bei der Vermögensver-

waltung in katholischen Diözesen (G.-S. 1876, S. 401); endlich d) durch das Gesetz v. 4. Juli 1875, betr. die Rechte der altkatholischen Kirchengemeinschaften an dem kirchlichen Vermögen (G.-S. 1875, S. 333).

Art. 16. Der Verkehr der Religionsgesellschaften mit ihren Oberen ist ungehindert. Die Bekanntmachung kirchlicher Anordnungen ist nur denjenigen Beschränkungen unterworfen, welchen alle übrigen Veröffentlichungen unterliegen.

Der letzte Satz ist eingeschränkt durch § 130 a. des Reichs-Strafgesetzbuchs, den sog. Kanzelparapraph, welcher lautet: „Hinter § 130 des Strafgesetzbuchs für das Deutsche Reich wird folgender neue § 130 a. eingestellt:

„Ein Geistlicher oder anderer Religionsdiener, welcher in Ausübung oder in Veranlassung der Ausübung seines Berufes öffentlich vor einer Menschenmenge, oder welcher in einer Kirche oder an einem anderen zu religiösen Versammlungen bestimmten Orte vor Mehreren Angelegenheiten des Staates in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise zum Gegenstande einer Verkündigung oder Erörterung macht, wird mit Gefängniß oder Festungshaft bis zu zwei Jahren bestraft."

Art. 17. Ueber das Kirchenpatronat und die Bedingungen, unter welchen dasselbe aufgehoben werden kann, wird ein besonderes Gesetz ergehen.

(Das hier in Aussicht gestellte Gesetz ist bis jetzt noch nicht ergangen.)

Art. 18. Das Ernennungs-, Vorschlags-, Wahl- und Bestätigungsrecht bei Besetzung kirchlicher Stellen ist, soweit es dem Staate zusteht und nicht auf dem Patronat oder besonderen Rechtstiteln beruht, aufgehoben.

Auf die Anstellung von Geistlichen beim Militär und an öffentlichen Anstalten findet diese Bestimmung keine Anwendung.

Durch das Gesetz v. 5. April 1873, betr. die Abänderung der Art 15 und 18 der Verf. Urk. v. 31. Jan. 1850) G.-S. 1873, S. 143) erhielt dieser Artikel folgenden Zusatz:

„Im Uebrigen regelt das Gesetz die Befugnisse des Staates hinsichtlich der Vorbildung, Anstellung und Entlassung der Geistlichen und Religionsdiener, und stellt die Grenzen der kirchlichen Disciplinargewalt fest."

Durch das Gesetz v. 18. Juni 1875 (G.-S. 1875, S. 259) ist jedoch auch dieser abgeänderte Art. 18 (mit den Art. 15 und 16 der Verf.-Urk.) aufgehoben worden.

Theils auf Grund der zuerst abgeänderten Art. 15 und 18, theils zur „Ergänzung" der betr. Gesetzgebung sind ergangen die sog. Maigesetze, nämlich:

a) Gesetz v. 11. Mai 1873 über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen (G.-S. 1873, S. 191); (stellenweise wieder abgeändert durch die sog. Nothstandsgesetze vom 19. Juli 1880, 31. Mai 1882 und 11. Juli 1883) und Gesetz v. 21. Mai 1874 wegen Deklaration und Ergänzung des Gesetzes v. 11. Mai 1873 über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen. (G.-S. 1874, S. 139.)

b) Gesetz v. 12. Mai 1873 über die kirchliche Disziplinargewalt und die Errichtung des Königl. Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten. (G.-S. 1873, S.

198.) (Vgl. dazu: Gesetz v. 9. April 1879, betreffend die Abänderung von Bestimmungen der Disziplinargesetze. G.-S. 1879, S. 345.)

c) Gesetz v. 13. Mai 1873 über die Grenzen des Rechts zum Gebrauch kirchlicher Strafmittel. (G.-S. 1873, S. 205.)

d) Verordnung v. 6. Dec. 1873, betr. die Vereidigung der katholischen Bischöfe (Erzbischöfe, Fürstbischöfe) in der Preuß. Monarchie (G.-S. 1873, S. 479.)

e) Gesetz v. 20. Mai 1874 über die Verwaltung erledigter katholischer Bisthümer (G.-S. 1874, S. 135), nebst Gesetz v. 13. Febr. 1878, betr. die Befugniß der Commissarien für die bischöfliche Vermögensverwaltung in den erledigten Diözesen Zwangsmittel anzuwenden. (G.-S. 1878, S. 87.)

f) Gesetz v. 22. April 1875, betr. die Einstellung der Leistungen aus Staatsmitteln für die römisch katholischen Bisthümer und Geistlichen. (G.-S. 1875, S. 194.)

Vgl. ferner: a) Allerh. Erl. v. 2. Dez. 1874, betr. das im § 32 der protestantischen Kirchengemeinde- und Synodal-Ordnung v. 16. Sept. 1873 vorgesehen, Pfarrwahlrecht (G.-S. 1874, S. 355) und b) V. v. 9. Sept. 1876 über die Ausübung der Rechte des Staats gegenüber der evangelischen Landeskirche in den acht älteren Provinzen der Monarchie (G.-S. 1876, S. 395).

Art. 19. Die Einführung der Civilehe erfolgt nach Maßgabe eines besonderen Gesetzes, was auch die Führung der Civilstandsregister regelt.

In Ausführung der Art. 19 der Verf.-Urk. ist das Gesetz v. 9. März 1874 über die Beurkundung des Personenstandes und die Form der Eheschließung (G.-S. 1874, S. 95) ergangen, an dessen Stelle demnächst das Reichsgesetz v. 6. Febr. 1875 über die Beurkundung des Personenstandes und die Eheschließung (R.-G.-Bl. 1875, S. 23) getreten ist.

Art. 20. Die Wissenschaft und ihre Lehre ist frei.

Art. 21. Für die Bildung der Jugend soll durch öffentliche Schulen genügend gesorgt werden.

Eltern und deren Stellvertreter dürfen ihre Kinder oder Pflegebefohlenen nicht ohne den Unterricht lassen, welcher für die öffentlichen Volksschulen vorgeschrieben ist.

Vgl. Circular-Rescript der Min. des Innern und der geistl. ꝛc. Ang. v. 13. Nov. 1876, betr. des Abkommen der Preuß. Regierung mit anderen Deutschen Bundesstaaten über die gegenseitige Durchführung der Schulpflicht (Min.-Bl. der inneren Verwaltung 1876, S. 272).

Art. 22. Unterricht zu ertheilen und Unterrichtsanstalten zu gründen und zu leiten, steht Jedem frei, wenn er seine sittliche, wissenschaftliche und technische Befähigung den betreffenden Staatsbehörden nachgewiesen hat.

Vgl. Rescript des Min. der geistl. ꝛc. Ang. v. 15. Juni 1872, wonach die Mitglieder einer geistlichen Congregation oder eines geistlichen Ordens in Zukunft als Lehrer oder Lehrerinnen nicht mehr zuzulassen und zu bestätigen sind (Min. Bl. d. i. V. 1872, S. 164).

Art. 23. Alle öffentlichen und Privat-Unterrichts- und Erziehungs-Anstalten stehen unter der Aufsicht vom Staate ernannter Behörden.

Die öffentlichen Lehrer haben die Rechte und Pflichten der Staatsdiener.

In Ausführung dieses Artikels ist das Gesetz v. 11. März 1872, betr. die Beaufsichtigung des Unterrichts- und Erziehungswesens (G.-S. 1872, S. 189) ergangen. Vgl. dazu die C.-R. des Min. der geistl. 2c. Angel. v. 13. März. u. 16. April 1872, betr. die Ausführung des Gesetzes v. 11. März 1872 (Min.-Bl. d. i. V. 1872, S. 130 u. 163).

Art. 24. Bei der Einrichtung der öffentlichen Volksschulen sind die confessionellen Verhältnisse möglichst zu berücksichtigen.

Den religiösen Unterricht in der Volksschule leiten die betreffenden Religionsgesellschaften. (Jetzt schreibt sich der Staat die oberste Leitung zu auf Grund des Gesetzes vom 11. März 1872.)

Die Leitung der äußeren Angelegenheiten der Volksschule steht der Gemeinde zu. Der Staat stellt, unter gesetzlich geordneter Betheiligung der Gemeinde, aus der Zahl der Befähigten die Lehrer der öffentlichen Volksschule an.

Art. 25. Die Mittel zur Errichtung, Unterhaltung und Erweiterung der öffentlichen Volksschule werden von den Gemeinden und, im Falle des nachgewiesenen Unvermögens, ergänzungsweise vom Staate aufgebracht. Die auf besonderen Rechtstiteln beruhenden Verpflichtungen Dritter bleiben bestehen.

Der Staat gewährleistet demnach den Volksschullehrern ein festes den Lokalverhältnissen angemessenes Einkommen.

In der öffentlichen Volksschule wird der Unterricht unentgeltlich ertheilt.

Art. 26. Ein besonderes Gesetz regelt das ganze Unterrichtswesen.

Dieses Gesetz über das Unterrichtswesen ist noch nicht ergangen. Dagegen sind mehrere allgemeine, einzelne Theile des Unterrichtswesens ordnende Verfügungen des Cultusministers erlassen worden.

Vgl. a) Circ.-Rescript v. 15. Okt. 1872, betr. Einrichtung, Aufgabe und Ziel der Preuß. Volksschule (Min.-Bl. d. i. V. 1872, S. 273); b) C.-R. v. 15. Okt. 1872 mit der Lehr-Ordn. und dem Lehrplan für die Königl. Schullehrer-Seminare (a. a. O. S. 286); c) C.-R. v. 15. Okt. 1872 mit dem Lehrplan für die Mittelschule (a. a. O. S. 279); d) C.-R. v. 15. Okt. 1872 mit der Prüfungs-Ordn. für Volksschullehrer, Lehrer an Mittelschulen und Rektoren (a. a. O. S. 292); e) C.-R. v. 24. April 1874 mit der Prüfungs-Ordn. für Lehrerinnen und Schulvorsteherinnen (Centralbl. für die Unterr.-Verw. 1874, S. 334); f) C.-R. v. 17. Juni 1874, betr. die gewerblichen Fortbildungsschulen und die Staatszuschüsse für dieselben, nebst Grundzügen für die Einrichtung gewerblicher Fortbildungsschulen (a. a. O. S. 488); g) Prüfungs-Regl. v. 21. Aug. 1875 für Turnlehrerinnen (a. a. O. 1875, S. 591);

h) C.-R. der Min. des Inn., der geistl. ꝛc. Ang. und für die landwirthschaftl. Ang. v. 2. Febr. 1876, betr. die Einrichtung ländlicher Fortbildungsschulen mit Grundzügen für die Einrichtung ländlicher Fortbildungsschulen (Min.-Bl. d. i. V. 1876, S. 70). i) Als partielles Gesetz zum Unterrichtsgesetz ist neben dem Schulaufsichtsgesetz v. 11. März 1872 erlassen worden das Lehrer-Pensionsgesetz vom 6. Juli 1885.

An dem vorstehenden Tableau mag der Leser ersehen, in welche Fetzen das Raubthier „Culturkampf" unser Staatsgrundgesetz zerrissen hat! — Und Alles war im Namen der „Majestät des Gesetzes" geschehen!

Kehren wir indeß wieder zur Fortsetzung unserer historischen Betrachtungen zurück!

Die Unverbesserlichen.

Zeitraum vom Erlaß der Verfassungs-Urkunde bis zum Regierungsantritt Wilhelm's I.

Es wäre ein Irrthum, zu meinen, daß alle Diejenigen, welche an der Verfassungsgesetzgebung mitgewirkt haben, auch wirkliche innere Freunde der Kirche, speciell der katholischen, gewesen wären.

Der Mehrzahl der alten Hofcanonisten kam es sicher hart an, mit ihren liebgewonnenen Traditionen zu brechen und den hohen Staatsbeamten mag es viel Ueberwindung gekostet haben, ihre weitgehenden Competenzen zu opfern. Auch die „Liberalen" blieben der Mehrzahl nach „liberal", d. h. kirchenfeindlich gesinnt: indeß war es außer der allgemeinen inneren Lage hauptsächlich dem persönlichen Einfluß des Directors der katholischen Abtheilung im Cultusministerium Matthias Aulicke (des Erbauers der Matthiaskirche in Berlin) möglich gewesen, daß die kirchenpolitischen Grundrechte den Katholiken durch die Verfassung garantirt worden waren. Durch das hohe Ansehen, welches Aulicke nach allen Seiten hin genoß, setzte er seine Forderung sowohl bei der Krone und beim Staatsministerium wie beim Parlamente (bei letzterem durch seinen Landsmann Waldeck) durch.

Als aber der Cultusminister v. Ladenberg aus dem Ministerium ausschied und durch v. Raumer abgelöst wurde, begann bereits der alte preußische Geist sich wieder zu regen und so kam es, daß die Minister v. Raumer und v. Westphalen, welche noch die oben erwähnte Verordnung vom 25. Februar 1851 betreffend die Zulassung auswärtiger (d. h. nicht-preußischer) Geistlichen, sowie das Studium auf nicht-preußischen

theologischen Bildungsanstalten erlassen hatten, bereits im nächsten Jahre (1852) jenes berüchtigte „vertrauliche“ Rescript betreffend die Beaufsichtigung resp. das Verbot von Missionspredigten und das Verbot des theologischen Studiums auf Anstalten, welche von Jesuiten geleitet wurden, circuliren ließen.

Der die Missionen betreffende Erlaß datirt vom 22. Mai 1852 und hat folgenden Wortlaut:

„Wenngleich im Allgemeinen das von den Behörden den Predigten katholischer Missionaire gegenüber beobachtete Verfahren sich als zweckmäßig gezeigt hat, so ist doch jedenfalls eine fortgesetzte genaue Beaufsichtigung dieser Predigten, so wie des Verhaltens der Missionaire zu empfehlen. Es ist daher nothwendig, die Behörden auf die Wichtigkeit des Gegenstandes und auf die in unserm Cirkular-Erlasse vom 25. Februar v. J. bezeichneten Gesichtspunkte wiederholt aufmerksam zu machen. In diesem Erlasse ist vorgeschrieben, daß überall, wo die Missionaire bei Gelegenheit ihrer Predigten oder durch dieselben sich irgend eines strafrechtlichen Verfahrens schuldig machen, oder irgend eine politisch bedenkliche und zu anderweiten, die öffentliche Ruhe gefährdenden Auftritten führende Aufregung hervorrufen sollten, sofort einzuschreiten sei. In Fällen der bezeichneten Art wird gegen die Missionaire nöthigenfalls mit Ausweisung zu verfahren sein. Der Fall einer die öffentliche Ruhe gefährdenden Aufregung kann besonders in Orten gemischter Confessionen leicht eintreten. Ein Auftreten der Missionaire wird aber überhaupt nicht geduldet werden können in katholischen Gemeinden, welche mitten in rein evangelischen Provinzen zerstreut liegen, weil der Verdacht nahe liegt, daß hier andere Zwecke, als eine Einwirkung auf diese katholischen Gemeinden, verfolgt werden sollen. Indem wir das Königliche Ober-Präsidium ersuchen, demgemäß das Erforderliche gefälligst zu verfügen, können wir bei der besondern Natur des Gegenstandes nicht umhin, dem Königl. Ober-Präsidium sowie den übrigen Behörden die vorsichtigste Behandlung desselben dringend zu empfehlen, und ihnen eine umsichtige Auffassung der einzelnen Fälle und Persönlichkeiten zur Pflicht zu machen. So wenig der katholischen Bevölkerung der Nutzen verkümmert werden soll, welche dieselbe von den Missionen erwartet, so wenig sind letztere unter Verhältnissen und in einer Weise zu dulden, welche Zwietracht und Aufregung in die Bevölkerung werfen kann.

Berlin, den 22. Mai 1852.

Der Minister der geistlichen, Unterrichts- und Medizinal-Angelegenheiten.
(gez.) v. Raumer.

Der Minister des Innern.
(gez.) v. Westphalen.

An sämmtliche Königliche Ober-Präsidenten.“

Der zweite Erlaß datirt vom 16. Juli 1852 und lautet folgendermaßen:

„Nach dem Berichte des Landraths-Amtes zu Ahrweiler hat der stud. theol. Franz Rosenbaum daselbst die Ertheilung eines Passes zur Reise nach Rom nachgesucht, um sich daselbst zur Fortsetzung seiner Studien in das Collegium germanicum zu begeben. Nach den bereits von des Höchstseligen Königs Majestät erlassenen Bestimmungen ist inländischen Studenten der Theologie das Studium im Collegium germanicum zu Rom oder auf der dortigen Propaganda oder auf Anstalten, welche von Jesuiten geleitet werden, ohne vorgängige Erlaubniß nicht gestattet.

Diese Erlaubniß dem p. p. Rosenbaum zu ertheilen, ist kein ausreichender Grund vorhanden, weshalb die Königliche Regierung veranlaßt wird, den Verweser des Landraths-Amts zu Ahrweiler mit der ablehnenden Bescheidung des Bittstellers zu beauftragen, welchem zugleich zu eröffnen, daß er, wenn er sich dessen ungeachtet zu dem gedachten Zwecke nach Rom begeben sollte, zu gewärtigen habe, unter der im § 22 des Gesetzes vom 31. Dezember 1842 Nro. 2319 gedachten Verwarnung[1]) zur Rückkehr aufgefordert zu werden. Hiernach wolle die Königl. Regierung in diesem und ähnlichen vorkommenden Fällen verfahren, auch ausländischen Jesuiten und Geistlichen, welche in Jesuiten-Anstalten studirt haben, die Niederlassung in Preußen nicht gestatten.

Berlin, den 16. Juli 1852.

Der Minister der geistlichen, Unterrichts- und Medizinal-Angelegenheiten.
(gez.) v. Raumer.

Der Minister des Innern.
(gez.) v. Westphalen.

An die Königliche Regierung zu Koblenz."

(Das ganze, die vorstehende Angelegenheit behandelnde Material ist zusammengestellt in den beiden Schriften: „Die Ministerial-Erlasse vom 22. Mai und 16. Juli 1852", Paderborn, 1853, Schöningh und: „Die katholischen Interessen bei den Budgetverhandlungen in den preußischen Kammern des Jahres 1852/53", Paderborn, 1853, ebendas.)

Diese Erlasse gaben die Veranlassung zur Entstehung der „katholischen Fraction" im Abgeordnetenhause, welche 63 Mann stark im Herbst 1852 ins Parlament einzog. Eine der ersten Handlungen dieser Fraction war der Antrag (v. Waldbott und Gen.) auf Aufhebung jener Erlasse als den Bestimmungen der Verfassung widerstreitend. Dieser Antrag fiel mit 175 gegen 123 Stimmen. Die Kammer zeigte damit schon ihren „culturkämpferischen" Charakter. Das Ministerium war indeß so verständig, in der Praxis nachzugeben und die Erlasse auf demselbem „vertraulichen" Wege, auf welchem sie ins Land gegangen, wieder außer Kraft zu setzen.

Die Declaration des Dogmas von der Unbefleckten Empfängniß Mariens vom Jahre 1854 rief insbesondere die protestantischen Pastoren auf den Plan, welche bis dahin nur mit stummem Groll und stillem Neid der freiheitlichen Entwickelung der „Schwesterkirche" zugesehen hatten. Im Jahre 1854 erschien bereits eine Schrift eines protestantisch-theologischen Vielschreibers, des Superintendenten Eichler zu Raudten in Niederschlesien, der Mitarbeiter mehrerer theologischen Zeitschriften war, unter dem bezeichnenden Titel: „Kein

[1]) Der betreffende § lautete wie folgt:
„Unterthanen, welche im Auslande sich aufhalten, können der Eigenschaft als Preuße durch einen Beschluß der Landes-Polizei-Behörde (d. i. der betreffenden Regierung) verlustig erklärt werden, wenn sie einer ausdrücklichen Aufforderung zur Rückkehr binnen der bestimmten Frist keine Folge leisten."

wohlgeordneter Staat kann die römisch-katholische Kirche frei nach ihren Gesetzen leben lassen! — Aus 107 päpstlichen Gesetzen gegen die Rechte der Fürsten und gegen das Wohl der Völker nachgewiesen." (Darmstadt, Leske.)[1])

Zur Charakterisirung dieser Schrift mögen folgende Stellen aus der Einleitung dienen:

„Bisher haben die Regierungen, besonders im protestantischen Deutschland, den Kampf gegen die römischen Eingriffe in ihre Rechte mehr isolirt unternommen und bestanden. Jetzt ist die Zeit erschienen, wo auch die Völker, wie im Jahre 1813 gegen das Napoleonische Joch, so nun gegen das römische mit ihnen gemeinsame Sache machen werden. Der Streit über die gemischten Ehen hat als ein Angriff auf die Rechte und auf die Ehre der Protestanten die ganze protestantische Bevölkerung Deutschlands mit dem gerechtesten Unwillen gegen Rom erfüllt; die Wiederherstellung des mittelalterlichen Aberglaubens [Declaration der unbefleckten Empfängniß] aber hat die Gemüther aller aufgeklärten Katholiken gegen dasselbe empört. Unter diesen Umständen sehen die Regierungen sich jetzt von der öffentlichen Meinung aller ihrer gebildeten Unterthanen unterstützt, wenn sie der römischen Hierarchie widerstehen wollen."

Man sieht, der Mann wollte schon zu jener Zeit nach späterem „norddeutschen allgemeinen" Muster „culturpauken".

Im Uebrigen hätte er in Bezug auf die Regierungen nicht zu viel Eifer anzuwenden brauchen; diese standen innerlich mehr auf seiner Seite, als er vielleicht vermuthet hatte; selbst der der katholischen Kirche sonst so wohlgesinnte König ließ sich durch die Declaration des Dogmas von der Unbefleckten Empfängniß zu Aeußerungen hinreißen, mit welchen seine Hofprediger zufrieden sein konnten.[2])

Auch die protestantischen Kirchenrechtslehrer fanden bald heraus, daß trotz der v. Ladenberg'schen Verfassungsinterpretation die „Kirchenhoheitsrechte", die „jura circa sacra" des Staates durch die Verfassung noch keineswegs aufgehoben seien. Als Repräsentant dieser Richtung kann insbesondere Warnkönig dienen, der in seiner Schrift „über die staatsrechtliche Stellung der katholischen Kirche in den katholischen Ländern des deutschen Reichs" (Erlangen 1855) den ganzen

[1]) Vergl. dazu die Gegenschrift: „Offene Briefe an Superintendent Eichler" von Professor Ritter, Breslau 1855. und die Replik hierzu: „Offene Antwort auf die offenen Briefe des Herrn Domdechanten Dr. Ritter von Superintendent Eichler" (Darmstadt 1857.)

[2]) Wagener, Die Politik Friedrich Wilhelm's IV, Berlin, 1882, S. 53, ffld.

literariſchen Apparat jenes fehlerhaften, durch die preußiſche Verfaſſung beſeitigten Syſtems zuſammenſtellte und vertheidigte.[1])

In der Rechtſprechung ſtellte das Obertribunal den Grundſatz feſt, daß es erſt der förmlichen Aufhebung der einzelnen, der kirchlichen Selbſtſtändigkeit widerſtreitenden Geſetze, welche trotz Verfaſſung ihre Geltung beibehielten, bedürfe.[2])

Daß auch die „liberale" Preſſe, welche durch die Verfaſſung zugleich mit der katholiſchen Kirche frei — cenſurfrei — geworden war, die der letzteren gewährten Befugniſſe mit ſcheelen Augen anſah, wird Niemanden befremden, der ſich nur in einem einzigen Jahrgange mit der Naturgeſchichte der Tagesliteratur vertraut gemacht hat.[3]) Die Thatſache trat immer deutlicher zu Tage, daß der „Liberalismus", nur der Noth der Umſtände gehorchend, nicht dem eigenen Triebe, im Jahre 1848 für die Kirche die Freiheit miterobert hatte.

Im Parlamente hatte die katholiſche Fraction — deren Emporkommen die Regierung durch eine neue Wahlkreiseintheilung vergebens gehindert hatte — ſchon ähnliche Kämpfe zu beſtehen wie in neuerer Zeit das Centrum. Zur Zeit der Verfaſſungsgeſetzgebung hatte Aulicke ſeinen Landsmann, den Abg. Waldeck, noch mit Erfolg veranlaßt, daß dieſer ſeinen Einfluß bei den Liberalen zur Annahme der kirchenrechtlichen Verfaſſungsbeſtimmungen durchſetzte; als aber im Jahre 1862 die Frage der Anerkennung des neugebildeten Königreichs Italien auf die Tagesordnung kam, trat Waldeck, der übrigens als gläubiger Katholik geſtorben iſt, ſelbſt den Forderungen der kirchlich geſinnten katholiſchen Abgeordneten entgegen. Schulze (Delitſch) nannte damals den „Ultramontanismus" eine „Hyder", welche die Freiheit der Völker umſchlinge. In der bei der Eröffnung der betreffenden Seſſion erlaſſenen Adreſſe an den König ſagte das Abgeordnetenhaus u. A., das preußiſche Volk erſehne „die Sicherung des Staates und den Schutz gegen kirchliche Uebergriffe." In dem Entwurfe zur Adreſſe hieß es, das Volk erſehne die „Entfernung hierarchiſcher und pietiſtiſcher Einflüſſe aus Staat und Schule."

---

[1]) Vergl. auch Weſſenberg, Die Eintracht zwiſchen Kirche und Staat, herausgegeben von Beck, Aarau 1869.

[2]) Bering, Kirchenrecht, Freiburg, Herder, 1874, Th. I, S. 78.

[3]) Auguſt Reichensperger, Phraſen und Schlagwörter, Paderborn 1862, Lukas. Die Preſſe ein Stück moderner Verſimpelung, Landshut 1867; hierzu die Gegenſchrift von Bernhard Jaenſch unter gleichem Titel, Regensburg (Manz 1868.) Während die „liberale" Preſſe ungehindert die Kirche und ihre Inſtitutionen angreifen konnte, wurde die katholiſche „Deutſche Volkshalle" in Köln (1855) einfach auf dem Verwaltungswege unterdrückt, die in Frankfurt a. M. erſchienene Zeitung „Deutſchland" für Preußen verboten.

So lagen die Verhältnisse während der letzten Lebensjahre Friedrich Wilhelms IV. Nachdem bereits am 7. October 1858 der Bruder des an einem Gehirnleiden erkrankten Königs, der jetzige Kaiser Wilhelm, zum Prinzregenten ernannt worden war, richtete derselbe einen Erlaß (am 8. November 1858) an das gleichzeitig von ihm berufene Ministerium Hohenzollern („Neue" oder „liberale Aera"), in welchem ein Umschwung in der bisherigen Politik, namentlich soweit die kirchliche und die deutsche Frage in Betracht kam, deutlich erkennbar war.

Das erste Wetterleuchten des „Culturkampfes". Vertagung desselben.

Die „neue Aera" unter dem Prinzregenten. Berufung des Ministeriums v. Bismarck.

In dem langen und inhaltsreichen Erlasse, welchen der Prinzregent nach Entlassung des von seinem Bruder übernommenen „conservativen" Ministeriums (v. Manteuffel, v. Raumer, v. Bodelschwingh, v. Waldersee, v. Manteuffel II.) an das neue „liberale" Ministerium (Fürst zu Hohenzollern-Sigmaringen („Katholik"), v. Bethmann-Hollweg, v. Auerswald, v. Flottwell (später Graf Schwerin), v. Bonin, v. Patow, v. d. Heydt und Simons) gerichtet hatte, waren insbesondere folgende Stellen bezeichnend:

„Eine der schwierigsten und zugleich zartesten Fragen, die ins Auge gefaßt werden muß, ist die kirchliche, da auf diesem Gebiete in der letzten Zeit viel vergriffen worden ist. Zunächst muß zwischen beiden christlichen Confessionen eine möglichste Parität obwalten. In beiden Kirchen muß aber mit allem Ernste den Bestrebungen entgegengetreten werden, die dahin abzielen, die Religion zum Deckmantel politischer Bestrebungen zu machen. In der evangelischen Kirche, wir können es nicht leugnen, ist eine Orthodoxie eingekehrt, die mit ihrer Grundanschauung nicht verträglich ist und die sofort in ihrem Gefolge Heuchelei hat. Diese Orthodoxie ist dem segensreichen Wirken der evangelischen Union hinderlich in den Weg getreten, und wir sind nahe daran gewesen, sie zerfallen zu sehen. Die Aufrechthaltung derselben und ihre Weiterbeförderung ist Mein fester Wille und Entschluß, mit aller billigen Berücksichtigung des confessionellen Standpunktes, wie dies die dahin einschlagenden Decrete

vorschreiben. Um diese Aufgabe lösen zu können, müssen die Organe zu deren Durchführung sorgfältig gewählt und theilweise gewechselt werden. Alle Heuchelei, Scheinheiligkeit, kurzum alles Kirchenwesen als Mittel zu egoistischen Zwecken, ist zu entlarven, wo es nur möglich ist. Die wahre Religiösität zeigt sich im ganzen Verhalten des Menschen und dies ist immer in's Auge zu fassen und vom äußeren Gebahren und Schaustellungen zu unterscheiden. Nichtsdestoweniger hoffe Ich, daß, je höher man im Staate steht, man auch das Beispiel des Kirchenbesuchs geben wird. — Der katholischen Kirche sind ihre Rechte verfassungsmäßig festgestellt. Uebergriffe über diese hinaus sind nicht zu dulden. — Das Unterrichtswesen muß in dem Bewußtsein geleitet werden, daß Preußen durch seine höheren Lehranstalten an der Spitze geistiger Intelligenz stehen soll, und durch seine Schulen, die den verschiedenen Klassen der Bevölkerung nöthige Bildung gewähren, ohne diese Klassen über ihre Sphäre zu heben. Größere Mittel werden hierzu nöthig werden.

Die Armee hat Preußens Größe geschaffen und dessen Wachsthum erkämpft; ihre Vernachlässigung hat eine Katastrophe über sie dadurch über den Staat gebracht, die glorreich verwischt worden ist durch die zeitgemäße Reorganisation des Heeres, welche die Siege des Befreiungskrieges bezeichneten. Eine vierzigjährige Erfahrung und zwei kurze Kriegs-Episoden haben uns indessen auch jetzt aufmerksam gemacht, daß Manches, was sich nicht bewährt hat, zu Aenderungen Veranlassung geben wird. Dazu gehören ruhige politische Zustände und Geld, und es wäre ein schwer sich bestrafender Fehler, wollte man mit einer wohlfeilen Heeresverfassung prangen, die deshalb im Momente der Entscheidung den Erwartungen nicht entspräche.

Und so kommen wir zu Preußens politischer Stellung nach außen.

Preußen muß mit allen Großmächten im freundlichsten Vernehmen stehen, ohne sich fremdem Einflusse hinzugeben und ohne sich die Hände frühzeitig durch Traktate zu binden. Mit allen übrigen Mächten ist dies freundliche Verhältniß gleichfalls geboten. In Deutschland muß Preußen moralische Eroberungen machen, durch eine weise Gesetzgebung bei sich, durch Hebung aller sittlichen Elemente und durch Ergreifung von Einigungs-Elementen, wie der Zollverband es ist, der indeß einer Reform wird unterworfen werden müssen."

So der Erlaß des Regenten. Aus dem Stile war zu erkennen, daß das Aktenstück das eigenste Werk Wilhelms I. gewesen war.

Den „Liberalen" brachte dasselbe das erlösende Wort, Licht in die „düstern" Tage der letztverflossenen Vergangenheit. Die „liberale"

Presse war voller Jubel über das vom Throne herab erlassene Programm; sie fühlte die Stunde näher rücken, in der es gegen die „Ultramontanen“ und „Orthodoxen“ losgehen sollte. „Die Politik einer halb mittelalterlichen Romantik wird nun verdrängt durch eine nüchterne, verständige Politik“ — schrieb aufathmend der Freimaurer-Generalissimus Bluntschli in seine „Memoiren“ nieder. (Bd. I. S. 6. Nördlingen 1884.)

Im evangelischen Kirchenregimente traten demnächst einige Personal-Veränderungen ein; auch bezüglich der katholischen Kirche fühlte man, daß staatlicherseits „etwas geschehen“ sollte; aber man wußte nicht recht was. Diese Kirche war der „Uebergriffe“ auf staatliches Gebiet angeklagt worden; gleichzeitig hieß es aber, daß ihre Rechte „verfassungsmäßig festgestellt“ seien. Daß der neue Regent die Verfassung zu wahren entschlossen sei, bezweifelte man nicht.

Derselbe hatte vor versammeltem Landtage folgenden Eid geleistet: „Ich Wilhelm, Prinz von Preußen, schwöre hiermit vor Gott dem Allwissenden, daß Ich die Verfassung des Königreichs fest und unverbrüchlich halten und in Uebereinstimmung mit derselben regieren will.“[1])

Das katholische Volk aber, das schon über das abgetretene Ministerium Klage zu führen hatte, wurde noch viel mißtrauischer gegen das neue Cabinet. Die Bischöfe sahen sich veranlaßt, in Hirtenbriefen zur eifrigen Betheiligung an den (Ende November 1858) stattfindenden Landtagswahlen aufzufordern. „Diejenigen, welche theilnahmslos solchen wichtigen Akten des öffentlichen Lebens zuschauen“, sagte u. A. Bischof Arnoldi von Trier, „haben ihrer eigenen Versäumniß die Schuld davon zuzuschreiben, wenn später sich in Bezug auf theure und heilige Interessen der Kirche und des Landes betrübende Folgen der Wahlen zeigen sollten.“ — Aehnliches verfügte der Cardinal von Geissel mit den übrigen Bischöfen.[2])

Die officiösen Blätter begannen auch bald gegen die „Ultramontanen“ zu Felde zu ziehen; insbesondere geschah dies bei den Landtagswahlen zur zweiten Legislaturperiode der „Neuen Aera“ im Herbst 1861 — am 2. Januar 1861 starb Friedrich Wilhelm IV. und Wilhelm I. wurde König — wobei die „Ultramontanen“ als „die Feinde des preußischen Staates“, als die nachdrücklichst zu bekämpfende Partei von den Regie-

[1]) Materialien zur Geschichte der Regentschaft in Preußen, Berlin, Springer, 1859, S. 17.
[2]) *l. c.* S. 40.

rungsorganen (Presse und Beamten) hingestellt wurden. — Zur Lahmlegung der kath. Abtheilung im Cultusministerium wurde zwischen dem Director derselben und dem Minister der neue Posten eines Unterstaatssecretairs eingeschoben, wodurch dem letzteren Gelegenheit zur Einmischung in die Geschäfte der Abtheilung geboten wurde.

Indeß das Leben des „Neuen-Aera"-Ministeriums war nicht mehr von langer Dauer.

Es mußte vom Schauplatz abtreten, da es bei der Kammer nicht die Militairreorganisation durchsetzen konnte.

Jetzt (8. Oktober 1862) wurde der Gesandte am französischen Hofe, Herr v. Bismarck, Ministerpräsident und da dieser, wie wir bald sehen werden, seinen Vorgänger, den Fürsten Hohenzollern, an feindseliger Gesinnung gegen den „Ultramontanismus" noch übertraf, so wäre Alles zum Losschlagen im „Culturkampfe" bereit gewesen, wenn nicht der nunmehr entstehende Verfassungs-Conflict im Innern — Bismarck führte die Militairorganisation durch und verwendete zu diesem Zwecke gegen den Willen der Kammer die forterhobenen Steuern — und kriegerische Digressionen nach Außen (gegen Dänemark, Oesterreich und Frankreich) den Kampf gegen die Kirche hinausgeschoben hätten.

Weitere Vorbereitungen zum „Culturkampfe".

Vom Regierungsantritt Wilhelm's I. resp. vom Eintritt v. Bismarck's in's Ministerium bis zur Gründung des „evangelischen Kaiserthums".

v. Bismarck's Persönlichkeit.

Nach dem Abgang der „liberalen Aera" mußte ein Mann an die Spitze der Regierung treten, dem man die Lösung einer Doppelaufgabe zuzutrauen im Stande war: 1) er mußte die nöthige Rücksichtslosigkeit gegenüber der „liberalen" Kammermajorität und die nöthige Geringschätzung vor constitutionellen Grundsätzen besitzen, um die Militairreorganisation auch gegen das Votum der Abgeordneten durchzusetzen und 2) mußte er über die nöthige Energie und diplomatische Gewandtheit verfügen, um das reorganisirte Militair nicht unthätig zu lassen, sondern zur Lösung der „deutschen Frage" in activer Weise verwenden zu können.

Die Rücksichtslosigkeit des Herrn v. Bismarck gepaart mit großer — Klugheit waren längst bekannt bei Hofe, sowie in den diplomatischen und Beamtenkreisen. Die alten Schönhäuser Bauern erzählen heute noch mit Vergnügen jedem ihr Dorf besuchenden Fremden, wie „der Otto" ihnen schon „als Junge" gern „einen Schabernack" gespielt, wenn er während der Schulzeit, in der er sich bisweilen von seinem Hauspräceptor eine Freistunde geben ließ, ihnen, seinen Spielkameraden, die eingefangenen Vögel aus den Fangnetzen entfliegen ließ.

In seltener Weise vereinigte er als junger Jurist Arbeitskraft mit Genie, und seine Bekannten sagten schon damals: „Wenn Der einmal an die richtige Stelle kommt, so wird man von ihm was hören." Als Landtags-Abgeordneter reiste er per pedes mit der Reisetasche in seinem Wahlkreise Jerichow umher und nach der alten deutschen Sitte pflegte er seine Hünengestalt unter alte Eichen zu stellen, in deren Schatten er öffentliche Reden gegen den Constitutionalismus zu halten liebte.

Als Bundestagsgesandter in Frankfurt a. M. hatte er die Minister gelehrt, wie sie „mit den Kammern umspringen" sollten.[1]) Der Kampf gegen den Constitutionalismus ging ihm anfänglich über seine Antipathien gegen Oesterreich, dem er sogar eine zeitlang freundlich gesinnt war, weil die österreichische Regierung gleich der preußischen im Streite mit den 1848er Demokraten stand. Als Gesandter am deutschen Bundestage zu Frankfurt a. M., sowie zu Petersburg und Paris entwickelte er jedoch immer mehr seine antiösterreichische und großpreußische Tendenz und es war für ihn nicht mehr zweifelhaft, daß wenn er zum leitenden Staatsmann berufen würde, er nach Ueberwindung der innern Schwierigkeiten die insbesondere durch Friedrich Wilhelm IV. unterbrochene Politik Friedrichs II. fortzusetzen habe. Damit war ihm aber auch ganz von selbst der Weg zur „Culturkampfs"-Politik vorgezeichnet. (Vergl. unten den Artikel über den Nationalverein.)

Ueber die Stellung, welche der jetzige Reichskanzler nach seiner innern Anschauung zu religiösen Fragen einnimmt, ist es sehr schwer, ein richtiges Urtheil abzugeben. Bluntschli sagt in seinen Memoiren (III. S. 218) von ihm: „Es ist in dem antediluvianischen Manne eine seltsame Verbindung von lautester Offenheit und tiefster Verschlagenheit, von rückhaltloser Wahrhaftigkeit und bewußter Täuschung. Er muß die Diplomaten fürchterlich angelogen haben." — Von den Verhandlungen, welche Fürst Bismark s. Z. (1869) mit den Nationalliberalen pflog,

[1]) Poschinger, Preußen am Bundestage II, S. 118.

sagt Bluntschli: „In den Fällen, in denen er mit Forckenbeck und Bennigsen unterhandelte, war er wahr und fest und nur die Oberfläche von trügerischem Schaume bedeckt.“ (Ebendas.)

Es ist bekannt, daß die Abgeordneten noch heutigen Tages mit der Unergründlichkeit des Kanzlers zu kämpfen haben und es ist wiederholt dagewesen, daß seine getreuen Anhänger im Parlamente ihm oft gern zu Willen sein wollten, daß es ihnen aber trotz eifrigen Bemühens ganz unmöglich gewesen war, die Richtung dieses Willens zu ergründen. Es ist sogar wahrscheinlich, daß Fürst Bismark bisweilen planmäßig verschiedene Versionen über seine Absichten sowohl unter den Abgeordneten wie in der officiösen Presse in Umlauf setzen läßt; manchmal allerdings, weil er selbst nicht weiß, welcher Weg für ihn der beste ist; meist aber doch, um sich nicht in die Karten sehen zu lassen und freie Hand zu behalten; oder um sich den Rücken zu decken und einen Unschuldsbeweis zur Hand zu haben ꝛc. ꝛc. Den schlagendsten Beweis dafür, daß der Kanzler mitunter absichtlich doppelte Versionen über seine Ansichten aussprengen läßt, liefert sein Leibchronist Moritz Busch gerade in dem Capitel, welches von Bismarcks „Verhältniß zu den göttlichen Dingen“ — ein jedenfalls nicht unbedeutendes Thema — handelt. Es findet sich da ein längerer, aber sehr interessanter Passus, der vom „Aberglauben“ des Kanzlers handelt und welcher nach seinem ganzen Inhalt mitgetheilt zu werden verdient. Busch schreibt („Unser Reichskanzler“ I. S. 159 fflgd.):

„Neben dem religiösen Glauben geht auch bei großen Geistern mitunter ein Etwas her, das von der aufgeklärten Welt als Aberglaube bezeichnet wird, und das, so wenig es im Christenthum wurzelt, doch meist in einem gewissen Zusammenhang mit der Religion überhaupt steht. Wir begegnen ihm nicht selten auch bei begabten Verstandesmenschen ohne Phantasie und religiösen Zug, bei Feldherrn wie Napoleon I., bei Politikern wie Gambetta, selbst unter Diplomaten. Auch bei Bismarck finden sich anscheinend davon Spuren und zwar nicht wenige.

In Ostpreußen giebt es irgendwo ein unbewohntes Schloß, das deshalb leer steht, weil seine Besitzer wissen wollen, es gehe darin das Gespenst einer Dame um, die sich dort eines Verbrechens schuldig gemacht habe. Der Spuk soll sich bei hellem Tage zeigen. Als das einst bei Bismarck erzählt wurde, und einer der Anwesenden über die Sache scherzte, sagte der Fürst ernst, man möge darüber nicht spotten und lachen: es könne sehr wohl etwas daran sein; denn er selbst habe einmal Aehnliches erlebt. Er sprach sich bei dieser Gelegenheit hierüber nicht näher aus, meinte aber wahrscheinlich ein Vorkommniß in Schönhausen, über das Hesekiel berichtet: „Einmal lag Herr von Bismarck — er war aber damals noch nicht Ministerpräsident — zu Bett in dem Schlafzimmer, in welchem er geboren war[1]); er hatte Gesellschaft im Schlosse,

[1]) Dasselbe blickt, wie zu beachten, mit seinen Fenstern auf den dicht darunter befindlichen Friedhof hinaus. Anmerkung von Busch.

darunter einen Herrn von Dewitz, und für den folgenden Morgen war eine Jagdpartie verabredet, zu welcher ein Diener die Herren frühzeitig wecken sollte. Plötzlich fuhr Bismarck auf aus dem Schlaf, er hörte, „wie sich im Nebenzimmer die Thür zur Bibliothek öffnete, er glaubte leise Schritte zu vernehmen. Zunächst dachte er, der Diener komme, um ihn zu wecken, gleich darauf aber hörte er in einem dritten Zimmer Herrn von Dewitz „Wer da?" rufen. Er sprang aus dem Bette, die Uhr schlägt zwölf und es war niemand da."

Nach der Schlacht bei Gravelotte sprach man in Pont à Mousson bei Tische davon, was nach einer vollständigen Besiegung der Franzosen geschehen werde, und der Kanzler schloß eine Auseinandersetzung seiner Ansicht mit den Worten: „Doch sprechen wir nicht vom Felle des Bären, ehe er geschossen ist. Ich gestehe, ich bin in dieser Beziehung abergläubisch." Vermuthlich schwebte ihm dabei etwas wie die altgriechische Hybris, die frevelhafte Zuversichtlichkeit, und der Neid der Götter vor. In Rheims zählte vor Beginn eines Diners Graf Bismarck-Bohlen die Couverts „Wir sind doch nicht etwa dreizehn beim Essen?" fragte er sich selbst. „Nein. Das ist gut; denn der Minister hat das nicht gerne." Ein andermal waren wir wirklich dreizehn bei Tische, und als ich das gegen Bucher, meinen Nachbar, äußerte, bat er mich, es nicht laut zu sagen, da es den Chef verstimmen würde. — Am 14. Oktober 1870 kam der General Boyer als Unterhändler Bazaines nach Versailles zum Kanzler, aber Bismarck scheint an diesem Tage nichts Ernstes mit ihm vorgenommen zu haben. Er fragte im Büreau: „Was haben wir heute für einen?" — „Den vierzehnten, Excellenz." — „So, da war Hochkirch und Jena, da muß man keine Geschäfte abschließen." Möglicherweise fiel ihm, wie jemand von den Anwesenden meinte, dabei auch ein, daß dieser vierzehnte ein Freitag war; denn auch dieser Wochentag taugt nach der Meinung vieler Leute nicht zu Geschäften und ist überhaupt unglücksschwanger. 1852 schreibt er seiner Frau aus Halle: „Ich habe mich viel besonnen, ob gestern nicht doch am Ende Freitag war, als ich abreiste; ein dies nefastus war es jedenfalls," worauf er eine von Reiseverdrießlichkeiten, einen Gasthof mit Wanzen und „infamen Kaffee," Meßjuden, „höhere Geschäftsdamen aus der Neuzenjasse" und einen zudringlichen Geheimrath im Coupee als Beweise dafür folgen läßt. — Im November desselben Jahres berichtet er aus Blankenburg nach Hause: „In Letzlingen habe ich diesmal nicht so gute Jagd gemacht als vor drei Jahren; es war Freitag." Am 26. Oktober 1870 sagte er in Versailles über Tische: „Gestern bin ich von einer ganzen Reihe von Mißgeschicken heimgesucht worden. Eins folgte aus dem andern. Zuerst will mich einer sprechen, der wichtige Geschäfte hat (der englische Botschafter). Ich lasse ihn bitten, ein paar Augenblicke zu warten, da ich noch mit einer dringenden Arbeit beschäftigt bin. Wie ich nach einer Viertelstunde nach ihm frage, ist er fort, und davon hängt möglicherweise der Friede Europas ab. So gehe ich schon um zwölf Uhr zum König, und das wird Ursache, daß ich dem N. N. in die Hände falle, der mich nöthigt, einen Brief anzuhören, und mich auf diese Art eine ganze Weile festhält . . . So verlor ich eine Stunde, und nun konnten Telegramme von großer Wichtigkeit erst abgehen, so daß sie denen, für die sie bestimmt sind, vielleicht heute nicht mehr zukommen, und inzwischen können Beschlüsse gefaßt worden sein und Verhältnisse sich gestaltet haben, welche sehr ernste Folgen haben und die politische Situation ganz verändern. — Das „kommt aber alles vom Freitag her," setzte er hinzu; Freitagsverhandlungen, Freitagsmaßnahmen!" — Im Januar 1872 äußerte er gegen den Regierungspräsidenten von Ernsthausen: „Heute haben wir den dreizehnten

und auch Freitag, da geht es nicht: Sonntag der fünfzehnte, der achtzehnte ist also Mittwoch. Da haben wir das Ordensfest und da könnte man die Proklamation (wegen Kaiser und Reich, von der die Rede war) an das deutsche Volk erlassen."

Am 23. November 1870 Abends beim Thee kam er in Versailles auf seinen Tod zu sprechen und gab genau das Alter, das ihm zu erreichen, und das Jahr an, in welchem ihm zu sterben bestimmt sei. „Ich weiß es," schloß er, als dagegen remonstrirt wurde, „es ist eine mystische Zahl." Sieben Jahre später wiederholte er mir in Varzin diese Versicherung, setzte indeß hinzu: „Aber das weiß nur Gott."

Endlich mag noch erwähnt werden, daß der Kanzler fest überzeugt ist, der Mond habe Einfluß auf alles Wachsende, namentlich auf Haare und Pflanzen. „Sie sehen noch einmal so jung aus, Herr Geheimrath," äußerte er eines Tages bei Tafel scherzend gegen Abeken, als dieser sich die Haare hatte schneiden lassen. „Sie haben sie sich aber zur rechten Zeit schneiden lassen, der Mond ist im Wachsen. Und wie mit den Haaren ists auch mit den Bäumen. Wenn die Wurzelstöcke der Birken wieder ausschlagen und treiben sollen, fällt man den Stamm im ersten Viertel; sollen sie aber gerodet werden, im letzten. Es gibt Leute, Gelehrte, Schulmeister, die wollen das nicht glauben, aber unsere Förster wissen es besser, und die Forstverwaltung giebt ihnen Recht."

Der klarste Denker auf politischem Gebiet, tief und weitblickend wie keiner der Zeitgenossen, stets das Rechte combinirend, vorurtheilslos, über das Herkömmliche erhaben — ein Geisterseher, ein Tagewähler, ein Rechner mit mystischen Zahlen? Wirklich? — Nein doch, alles mit Ausschluß der Schönhausener Geschichte ist nur Schein und Scherz. „Die Scherze von meinem Aberglauben sind, so äußerte er sich im Herbst 1883 über die Sache, „eben Scherze oder Rücksicht auf die Gefühle Anderer. Ich esse zu dreizehn, so oft Sie wollen, und nehme am Freitag die wichtigsten und bedenklichsten Geschäfte vor." Der Berliner Congreß z. B., den der Fürst als Vorsitzender leitete, wurde an einem Dreizehnten eröffnet und an einem solchen geschlossen. Und die Geschichte in Schönhausen? Wäre das wirklich Aberglaube? Hm, es giebt zwischen Himmel und Erde Dinge, von denen unsre Philosophie sich niemals träumen ließ."

Man könnte eine Prämie darauf setzen, zu ergründen, was hier Wahrheit und was „Schein und Scherz" sein soll. Und wenn die Spukgeschichte aus seinem Stammschlosse zu Schönhausen (bei Stendal) wahr ist, warum gilt nicht auch von den andern Dingen das Wort Shakespeares:

„Es gibt noch mehr Ding' zwischen Himmel und Erden,
Als Eure Schulweisheit sich träumen läßt"!?

Jeder Leser des Vorstehenden gewinnt übrigens den Eindruck, daß Fürst Bismarck an das *zuerst* Erzählte *glaubte* und daß die Schlußsätze nur hinzugefügt sind „aus Rücksicht auf die Gefühle Anderer."

Einen Standpunkt in religiöser Beziehung muß ja jeder Mensch haben; sei es, daß er sich der Religion zu- oder abkehrt. Auch Fürst Bismarck nimmt darin seinen bestimmten Standpunkt ein, den

man kurzweg als den eines gläubigen evangelischen Christen bezeichnen kann. Freilich wird er sich dabei nicht die Zufriedenheit aller protestantischen Prediger erwerben. Er sucht, wie Busch (l. c. 156) sagt, „das Wesen der Religion nicht in kirchlichen Observanzen und Ceremonien."

Busch versichert, daß Fürst Bismarck das Abendmahl jährlich regelmäßig zweimal nimmt, daß er sonst aber in keiner Kirche sich blicken läßt, keiner Predigt anwohnt, kein Lied singt ꝛc. Und das kann man ihm freilich nicht verübeln. Denn bei dem protestantischen Grundsatz vom allgemeinen Priesterthum ist jeder Laie so gut Priester wie sein Prediger und zweifelsohne würde gerade Fürst Bismarck sich oft eine bessere Predigt halten, als er sie bisweilen zu hören bekommt, wobei die in Varzin oder Schönhausen gehaltenen Predigten durchaus nicht die schlimmsten Sermone zu sein brauchen.

Erst wenn einmal ein fortschrittliches Blatt den Kanzler wegen seines Kirchenbesuches verspottet haben sollte, würde derselbe jeden Sonntag die Predigt besuchen und dann noch lauter als die Orgel singen. In Berlin hält er sich zur Kirche der böhmisch-lutherischen „Brüder"-Gemeinde, in welcher früher der verstorbene Pastor Knak, der bekannte Gegner des copernicanischen Systems, amtirte. Nach Busch (l. c. S. 128) liest der Kanzler noch heute vor dem Schlafengehen regelmäßig in den „Täglichen Losungen und Lehrtexten der Brüdergemeinde"; auch gebraucht er noch andere Andachtsbücher, wie „Die tägliche Erquickung für gläubige Christen" ꝛc.

Besonders drastisch äußerte Fürst Bismarck seine religiöse Anschauung in einer Tischrede, die er während des französischen Krieges am 28. September 1870 in Rothschilds Schlosse zu Ferrières hielt und die in Busch's Schrift „Graf Bismarck und seine Leute" Bd. I. S. 209 fflgd. mit Auslassung einer Anzahl Kraftstellen wörtlich mitgetheilt worden ist. Der Kanzler sagte da u. A.:

„Wie man ohne Glauben an eine geoffenbarte Religion, an Gott, der das Gute will, an einen höheren Richter und ein zukünftiges Leben zusammenleben kann in geordneter Weise, — das Seine thun und Jedem das Seine lassen, begreife ich nicht." — „Wenn ich nicht mehr Christ wäre, bliebe ich keine Stunde mehr auf meinem Posten. Wenn ich nicht auf meinen Gott rechnete, so gebe ich gewiß nichts auf irdische Herren. Ich hätte ja zu leben und wäre vornehm genug."[1]) — — —

[1]) Man vergleiche hiermit die Rede, die Herr von Bismarck am 15. Juni 1847 im vereinigten Landtage hielt. Es heißt darin: „Ich bin der Meinung, daß der Begriff des christlichen Staats so alt sei, wie das ei — devant heilige römische

„Warum soll ich mich angreifen und unverdrossen arbeiten in dieser Welt, mich Verlegenheiten und Verdrießlichkeiten aussetzen, wenn ich nicht das Gefühl habe, Gottes wegen meine Schuldigkeit thun zu müssen. Wenn ich nicht an eine göttliche Ordnung glaubte, welche diese deutsche Nation zu etwas Gutem und Großen bestimmt hätte, so würde ich das Diplomatengewerbe gleich aufgeben oder das Geschäft gar nicht übernommen haben! Orden und Titel reizen mich nicht." — — — „Ich habe die Standhaftigkeit, die ich zehn Jahre an den Tag gelegt habe gegen alle möglichen Absurditäten, nur aus meinem entschlossenen Glauben. Nehmen Sie mir diesen Glauben, und Sie nehmen mir das Vaterland. Wenn ich nicht ein strammgläubiger Christ wäre, wenn ich die wundervolle Basis der Religion nicht hätte, so würden Sie einen solchen Bundeskanzler gar nicht erlebt haben. — — — Schaffen Sie mir einen solchen Nachfolger mit jener Basis, und ich gehe auf der Stelle. Aber ich lebe unter Heiden. Ich will keine Proselyten damit machen, aber ich habe das Bedürfniß, diesen Glauben zu bekennen." Ein Herr v. Katt meinte, aber die Alten, die Griechen hätten doch auch die Selbstverleugnung und Hingebung gezeigt, sie hätten Vaterlandsliebe besessen und Großes gethan mit ihr. Er sei überzeugt, daß viele Leute jetzt Gleiches thäten aus Staatsgefühl, aus dem Gefühl der Zusammengehörigkeit. — Der Chef erwiderte, diese Selbstverleugnung und Hingebung an die Pflicht gegen den

---

Reich, so alt wie sämtliche europäische Staaten, daß er gerade der Boden sei, in welchem diese Staaten Wurzel geschlagen haben, und daß jeder Staat, wenn er seine Dauer gesichert sehen, wenn er die Berechtigung zur Existenz nur nachweisen will, auf religiöser Grundlage sich bewegen muß. „Für mich sind die Worte von „Gottes Gnaden," welche christliche Herrscher ihrem Namen beifügen, kein leerer Schall, sondern ich sehe darin das Bekenntniß, daß die Fürsten das Scepter, das ihnen Gott verliehen hat, nach Gottes Willen auf Erden führen wollen. Als Gottes Willen kann ich aber nur erkennen, was in den christlichen Evangelien offenbart worden ist, und ich glaube in meinem Rechte zu sein, wenn ich einen solchen Staat einen christlichen nenne, welcher sich die Aufgabe gestellt hat, die Lehre vom Christenthume zu verwirklichen. Erkennt man die religiöse Grundlage des Staates überhaupt an, so kann, glaube ich, diese Grundlage nur das Christenthum sein. Entziehen wir diese religiöse Grundlage dem Staate, so behalten wir als Staat nichts als ein gefälliges Aggregat von Rechten, eine Art Bollwerk gegen den Krieg Aller gegen Alle übrig, einen Begriff, den die ältere Philosophie aufgestellt hat. Seine Gesetzgebung wird sich dann nicht mehr aus dem Urquell der ewigen Wahrheit regeneriren, sondern aus den vagen und „wandelbaren Begriffen von Humanität, wie sie sich in den Köpfen derjenigen, welche gerade an der Spitze stehen, gestalten. Wie man in solchen Staaten den Ideen, z. B. der Communisten über die Immoralität des Eigenthums, über den hohen sittlichen Werth des Diebstahls als eines Versuchs, die angeborenen Rechte der Menschen wieder herzustellen, daß Recht, sich geltend zu machen, bestreiten will, wenn sie dazu die Kraft in sich fühlen, ist mir nicht klar. Denn auch diese Ideen werden von ihren Trägern für human gehalten, ja als die erste Blüthe der Humanität angesehen. Deshalb, meine Herren, schmälern wir dem Volke nicht sein Christenthum, indem wir ihm zeigen, daß es für seine Gesetzgeber nicht nöthig sei, nehmen wir ihm nicht den Glauben, daß unsere Gesetzgebung aus der Quelle des Christenthums schöpfe und daß der Staat die Realisirung des Christenthums bezweckt, wenn er auch diesen Zweck nicht immer erreicht. Wenn ich mir als Repräsentanten der geheiligten Majestät des Königs gegenüber einen Juden denke, dem ich gehorchen soll, so muß ich bekennen, daß ich mich tief niedergedrückt und gebeugt fühlen würde, daß mich die Freudigkeit und das aufrechte Ehrgefühl verlassen würde, mit welchen ich jetzt meine Pflichten gegen den Staat zu erfüllen bemüht bin."

Oft citirt ist ja auch der in des Kanzlers Rede gegen die Civilehe (15. Nov. 1849) enthaltene Satz: „Ich hoffe es noch zu erleben, daß das Narrenschiff der Zeit an dem Felsen der christlichen Kirche scheitert."

Staat und den König sei bei uns eben nur der Rest des Glaubens der Väter und Großväter in verwandelter Gestalt, „unklarer und doch wirksam, nicht mehr Glaube und doch Glaube.“ — — — „Wie gerne ginge ich. Ich habe Freude am Landleben, an Wald und Natur.“ — — — „Nehmen Sie mir den Zusammenhang mit Gott, und ich bin ein Mensch, der morgen einpackt und nach Varzin ausreißt und seinen Hafer baut.“ — — —

Bei einem andern Tischgespräche, das am 12. August 1870 zu St. Avold stattfand, äußerte er u. A.:

„Duldsamkeit in religiösen Dingen muß sein, nur darf sie nicht blos von der einen Seite geübt werden. Jeder muß nach seiner Façon selig werden können. Das Kirchenvermögen aber muß natürlich denen verbleiben, welche bei der alten Kirche bleiben, die es erworben hat. Wer austritt, muß seiner Überzeugung, oder vielmehr seinem Unglauben ein Opfer bringen können.“ (Vergl. dagegen Gesetz vom 4. Juli 1875 „betreffend die Rechte der altkatholischen Kirchengemeinschaften an dem kirchlichen Vermögen!“)

„Den Katholiken nimmt man es wenig übel, wenn sie orthodox sind, den Juden gar nicht, den Lutheranern aber sehr, und die Kirche wird fortwährend als verfolgungssüchtig verschrieen, wenn sie die Nichtorthodoxen abweist; davon aber, daß die Orthodoxen von der Presse und im Leben verfolgt werden und verspottet, — das finden die Leute ganz in der Ordnung.“ Als später während des Krieges Jemand bei Tafel das Thema von der Toleranz wieder aufs Tapet brachte, erklärte sich der Minister nicht weniger unumwunden für Duldsamkeit in Religionssachen. „Aber,“ so fuhr er auch diesmal fort, „die Aufgeklärten sind auch nicht tolerant. Sie verfolgen die, welche gläubig sind, zwar nicht mit Scheiterhaufen — denn das geht nicht mehr — aber mit Spott und Hohn in der Presse, und im Volke, soweit es zu den Nichtgläubigen gehört, ist man darin nicht weiter als früher. Ich möchte nicht sehen, mit welchem Vergnügen man dabei sein würde, wenn der Pastor Knak gehenkt würde.“ Man erwähnte, daß der alte Protestantismus höchst intolerant gewesen sei, und Bucher machte darauf aufmerksam, daß nach Buckle die Hugenotten eifrige Reactionäre gewesen seien, und daß dies von den damaligen Reformirten überhaupt gelte. „Nicht gerade Reaktionäre,“ erwiederte der Kanzler, „aber kleine Tyrannen, jeder Pastor war ein kleiner Papst.“ Er führte Calvins Verfahren gegen Servet an und setzte hinzu: „Auch Luther war so.“ Ein anderer Tischgenosse erinnert daran, wie er Karlstadt und die Münsterschen Schwarmgeister behandelt, und an die Wittenberger Streittheologen nach ihm, desgleichen an die Hinrichtung des Kanzlers Krell in Dresden, der seinen Kryptocalvinismus mit dem Tode gebüßt habe. Bucher erzählte, daß die schottischen Presbyterianer zu Ende des vorigen Jahrhunderts jemand, der Thomas Paynes Buch von den Menschenrechten einem andern nur geliehen, zu einundzwanzigjähriger Deportation verurtheilt und sofort in Ketten gelegt hätten. Ein anderer Gast des Kanzlers wies wieder auf die Puritaner der Neuengland-Staaten hin, die mit ihrer starren Intoleranz gegen Andersdenkende und ihrem Liquor-Law den ärgsten Zwang und Druck ausgeübt hätten und zum Theil noch heute übten. „Und die Sonntagsheiligung in England und Amerika,“ sagte Bismarck, „das ist doch eine ganz erschreckliche Tyrannei. Ich erinnere mich, als ich das erste mal nach England kam und in Hull landete, daß ich da auf der Straße pfiff. Ein Engländer, den ich an Bord kennen gelernt harte, bat mich, doch nicht zu pfeifen.

Ich fragte, warum denn nicht? Ist das hier verboten? Nein, versetzte er, aber 's ist Sabbath. Das verdroß mich dermaßen, daß ich gleich ein Billet auf einen andern Dampfer nahm, der nach Edinburg fuhr, da es mir nicht gefiel, nicht pfeifen zu dürfen, wenn ich Lust hatte." . . „Ich bin nicht gegen die Sonntagsheiligung," fuhr er fort, nachdem Bucher bemerkt, der Sonntag in England sei im allgemeinen nicht so schlimm, als man sich ihn in Deutschland gewöhnlich vorstelle; ihm habe er immer sehr wohlgethan mit seiner Stille nach dem Gewühl und Geräusch der Londoner Werkeltage, wo der Spektakel schon früh losginge. „Im Gegentheil, ich thue als Gutsherr dafür, was ich kann. Nur will ich nicht, daß man die Leute dazu zwinge. Jeder muß wissen, wie er sich am besten aufs künftige Leben vorbereitet. . . Sonntags sollte nirgends gearbeitet werden, nicht so sehr, weil es Unrecht ist, gegen Gottes Gebot, als der Menschen wegen, die Erholung haben müssen. Das gilt freilich nicht vom Staatsdienste, besonders vom diplomatischen, wo auch Sonntags Depeschen und Telegramme kommen, die erledigt sein wollen. Auch dagegen ist nichts zu sagen, daß unsre Bauern in der Ernte, wenn es lange geregnet hat, und es Sonnabends Nachmittag schön Wetter werden will, ihr Heu und Korn des Sonntags einbringen."

Aus Allem Dem ergibt sich, daß Fürst Bismarck ein gläubiger Protestant ist und daß, wenn es bei seinem subjectiven, dem Confessionszwange abholden Wesen überhaupt möglich ist, ihn mit einer bestimmten Richtung im Protestantismus zu identificiren, man ihn am besten noch als Lutheraner bezeichnen würde.

Daß er bei diesem religiösen Standpunkte zu all' den Mitteln greifen konnte, die er in Befolgung seiner innern und namentlich äußern Politik zur Anwendung brachte, kann man wohl nur dadurch erklären, daß ihn — wie es übrigens auch bei einzelnen Beispielen in seinem Leben feststeht — seine Politik und deren Consequenzen weiter getrieben haben, als er es anfänglich gewollt hat.[1])

Sehr erklärlich aber ist sein Verhalten gegenüber der katholischen Kirche.

Aeltere Freunde von ihm versichern, daß er sich die Mission zuschreibe, soweit es mit seinen Pflichten als Staatsmann vereinbar und ohne Verletzung der persönlichen Freiheit möglich sei, die „Reformation" des 16. Jahrhunderts weiterzuführen. Er ist wie fast alle seine Glaubensgenossen mit zahlreichen Vorurtheilen gegen den Katholicismus behaftet und werden in dieser Beziehung aus seinem Munde höchst drastische Bemerkungen erzählt, die er namentlich katholischen Parlamentsmitgliedern gegenüber bisweilen fallen ließ. Einen Bischof, der

---

[1]) Ohne etwas Zwei-Seelen-Theorie scheint es übrigens auch hier nicht bei ihm abzugehen. „Wir haben gute Zuversicht," sagte er, als er in den österreichischen Krieg zog, „aber der allmächtige Gott ist launenhaft!" (Lamarmora, „Ein Wenig mehr Licht!" Mainz, 1873, S. 316.)

ihn ein mal in Varzin aufsuchte und der genöthigt war, wegen des eintreffenden Sonntags in weiterer Entfernung von Varzin die hl. Messe zu lesen, fragte er nach sonderbaren Geräthschaften, deren man nach seiner Meinung bei der hl. Messe bedürfe.

Im Uebrigen weiß er die von den Katholiken stets bewiesene staatliche und dynastische Treue und Loyalität zu schätzen, was er einmal im Herrenhause (10. März 1873) mit den Worten anerkannte:

„In der Nationalversammlung von 1848 haben alle Kreise mit überwiegend katholischer Bevölkerung Freunde der Ordnung gewählt, was in den evangelischen Kreisen nicht der Fall gewesen war."

Dieser Erkenntniß ist es auch zuzuschreiben, wenn Fürst Bismarck den „Culturkampf" nicht bis zu dem Grade sich entwickeln läßt, bis zu welchen ihn der radicale „Liberalismus" fortschreiten sehen möchte.

b. Bismarcks Verhalten im Badischen und Nassauischen Kirchenstreit.

Die von der königlich preußischen Archivverwaltung unter Redaction des Dr. Poschinger neuerdings herausgegebenen Actenstücke[1]) über die Thätigkeit des Herrn v. Bismarck während seiner Stellung als Bundestagsgesandter in Frankfurt a. M. wird der Geschichtsfreund, speciell der Katholik, mit großer Befriedigung begrüßen, denn es wird durch dieselben der Beweis geliefert, daß der moderne „Culturkampf" dem Herrn v. Bismarck schon zu einer Zeit im Sinne steckte, wo sonst noch Niemand in Preußen des ungebetenen Gastes gewärtig war.

Im März 1851 erließ der Metropolitan der oberrheinischen Kirchenprovinz, der Erzbischof von Freiburg, mit seinen Suffraganen, den Bischöfen von Rottenburg, Mainz, Limburg und Fulda, eine Denkschrift, worin sie freie Besetzung der geistlichen Aemter, freie Uebung der kirchlichen Strafgewalt und Vereinigung von Kirche und Schule verlangten. Die badische Regierung antwortete hierauf zum Theil verneinend. Erzbischof Vicari erhob gegen diesen Bescheid Protest, übte thatsächlich die vorenthaltenen kirchlichen Rechte aus, excommunicirte den staatlichen („katholischen") Oberkirchenrath sowie die von der Regierung protegirten christusleugnerischen Professoren der theol. Facultät und führte dadurch den sog. badischen Kirchenstreit herbei, der in seinen verschiedenen Wandlungen bis heutigen Tages noch nicht völlig erloschen ist.

[1]) Preußen im Bundestag, 4 Bde. Leipzig 1881—84.

Damals war preußischer Gesandter in Karlsruhe Karl Friedrich v. Savigny, der Sohn des berühmten Rechtslehrers und der spätere Vorsitzende der Centrumsfraction. Savigny war nach seiner Mutter, einer geborenen Brentano, Katholik und wie Herr v. Bismarck zu befürchten schien, kein bloßer Namenskatholik. Denn nur so ist es erklärlich, daß Herr v. Bismarck, der ja sonst so eifersüchtig darüber wacht, daß Niemand in seine Ressorts hineinredet, unter dem Vorwande, daß es die „Bundespolitik" erfordere, plötzlich in das Ressort des Herrn v. Savigny hinübergreift, von Frankfurt nach Karlsruhe reist und — unter beständigen Versicherungen, daß Herr v. S. seine Pflicht aufs Beste bereits gethan — thatsächlich die Geschäfte eines (um das Wohl des Protestantismus eifrig bemühten) preußischen Gesandten beim badischen Hofe besorgt.

Doch lassen wir die Actenstücke selber reden.

In einem vertraulichen Schreiben an den Minister v. Manteuffel vom 29. November 1853 sagt Herr v. Bismarck u. A.:

„Alle Umstände weisen darauf hin, daß es sich hier nicht um eine Zwistigkeit zwischen der badischen Regierung und dem Erzbischof von Freiburg handelt, sondern um die Sache aller protestantischen Obrigkeiten gegenüber dem streitbaren, unersättlichen und in den Ländern evangelischer Fürsten unversöhnlichen Geiste, welcher seit dem letzten Jahrzehnt einen Theil des katholischen Clerus beseelt, ein Geist, für welchen erlangte Concessionen stets die Basis neuer Concessionen bilden, und dessen Forderungen jede Regierung zu berücksichtigen Anstand nehmen muß, weil die Erfahrung lehrt, daß der Friede mit ihm ohne Einräumung unumschränkter Alleinherrschaft nicht erreichbar ist. Die römische Kirche erfreut sich in Preußen einer Unabhängigkeit, wie sie derselben kaum von irgend einem katholischen Landesherrn bisher eingeräumt worden ist, und doch kann man nicht sagen, daß der Friede mit dem Staate deshalb in Preußen gesichert sei.[1]) Eine derartige Erfahrung muß bei evangelischen Regierungen den Entschluß wecken, auch anscheinend billigen Forderungen gegenüber jeden Zollbreit des Besitzstandes mit Entschlossenheit zu vertheidigen" . . . . .

„Das treibende Princip in dem Streit hat seinen Sitz nicht in Freiburg, sondern in Mainz in der Person des Bischofs Ketteler [den

[1]) Ein Jahr vorher hatte er an Herrn v. Manteuffel anläßlich der Entstehung der katholischen Fraction in der preußischen Kammer (unterm 15. November 1852) geschrieben: „Der eroberungslustige Geist im katholischen Lager wird uns auf die Dauer nicht die Möglichkeit lassen, dem offenen Kampfe mit ihm auszuweichen." (Poschinger, Bd. IV S. 128.)

Fürſt Bismarck ſpäter zum Erzbiſchof von Poſen machen wollte, was v. Ketteler, da er der polniſchen Sprache nicht mächtig, ablehnte]. Dieſer Umſtand wird zwar officiell vielfach in Abrede geſtellt, ich weiß indeſſen durch einen Setzer der Herzog'ſchen Druckerei in Freiburg, daß ſämmtliche erzbiſchöflichen Erlaſſe im Manuſcript von Ketteler und nur mit Randbemerkungen vom Erzbiſchofe verſehen geweſen ſind. Aus derſelben Quelle höre ich, daß der bekannte Buß gegenwärtig eine Schrift gegen Preußen drucken läßt, welchen Umſtand ich beiläufig als Beitrag zur Würdigung der in Freiburg gegen Preußen thätigen Perſonen anführe.

Ich kann mir nicht geſtatten, Ew. Excellenz Ermeſſen in Betreff deſſen, was von Seiten Preußens etwa in der Sache geſchehen könnte, vorzugreifen, um ſo mehr, als ich in Unkenntniß der Ew. Excellenz vorausſichtlich vorliegenden amtlichen Materialien mir noch kein vollſtändiges Bild der Sachlage machen kann. Indeſſen glaube ich, doch in einer die Bundespolitik ſo vielfach durchdringenden Angelegenheit meine unvorgreifliche Anſicht nicht zurückhalten zu ſollen, und kann meine Befürwortung nur dafür einlegen, der Großherzoglichen Regierung, ſobald dieſelbe die Initiative der Beſprechung mit uns ergreift, diejenige Ermuthigung nicht zu verſagen, welche ſie aus dem Bewußtſein ſchöpfen wird, einen Rückhalt an Preußen zu haben." (Poſchinger, Preußen im Bundestag, I. S. 320 fflgd.)

Der Miniſter antwortete unterm 4. Dezember. Er laſſe dahingeſtellt, ob nicht Aenderungen des beſtehenden Rechtsſtandes wünſchenswerth ſeien, ähnlich wie in Preußen; aber der Anſpruch des Erzbiſchofs, die Staatsgeſetze, wo dieſelben, „nicht etwa den katholiſchen Dogmen, ſondern der gerade herrſchenden Auffaſſung" [Hiernach wußte alſo der proteſtantiſche Miniſter beſſer, was dem katholiſchen Dogma entſpricht, als der Erzbiſchof!] der kirchlichen Verfaſſung widerſprechen, als nicht vorhanden anzuſehen und in dieſem Sinne zu handeln, ſei für jede Regierung unannehmbar und hebe die erſte Grundlage jeder ſtaatlichen Ordnung auf.

Auch darin ſtimme der Miniſter dem Geſandten zu, daß die Badiſche Regierung des Preußiſchen Rückhalts zu verſichern ſei; ſchon am 22. November ſei der Preußiſche Geſandte in Karlsruhe, Herr von Savigny, hiernach inſtruirt worden; eine Preußiſche Vermittelung in dem ausgebrochenen Streite werde jedoch aus dem einfachen Grunde nicht angeboten, weil die Vermittelung einer auswärtigen Macht zwiſchen einer Regierung und einem ihrer Unterthanen, auch wenn dieſer ein vornehmer

kirchlicher Würdenträger wäre, überall unstatthaft sei, und auch von der Badischen Regierung deshalb nicht gewünscht würde.

Poschinger theilt diesen Bescheid des Ministers nur im Auszuge mit. Vieles verschweigt er auch aus einem von ihm gleichfalls nur kurz erwähnten Erlasse des Ministers vom 15. Januar 1854, welcher durch ein erneutes, ebenfalls nicht veröffentlichtes Schreiben des Herrn v. Bismarck provocirt zu sein scheint. In diesem letzteren scheint Herr v. B. schon etwas ungeduldig geworden zu sein und nicht mehr die „Initiative" der badischen Regierung postulirt zu haben.[1]) Der Minister hat so endlich zugegeben, daß Herr v. B. sich zur Unterstützung des Herrn v. Savigny nach Karlsruhe begeben, nur dort alles Aufsehen vermeiden solle.

Ueber den Erfolg seiner Reise nach Karlsruhe berichtet nun Herr v. B. unterm 31. Januar wie folgt:

„In Verfolg Ew. Excellenz vertraulichen Erlasses vom 15. d. M. und der demnächstigen telegraphischen Weisung vom 24. habe ich mich am 26. unmittelbar nach der Sitzung nach Karlsruhe begeben. Herr v. Savigny gab mir den bereitwilligsten Aufschluß über die augenblickliche Sachlage, und rieth mir zugleich, in meinem Verkehr mit den Großherzoglichen Ministern Alles zu vermeiden, was als ein Versuch einer direkten Einwirkung auf die Entschließungen der Regierung gedeutet werden könnte, da Se. Hoheit der Regent einen besonderen Werth auf die Unabhängigkeit seiner Entschließungen lege. Ich fand nicht nur in diesem Punkte, sondern auch in anderweiten Andeutungen, welche Herr v. Savigny mir vorher gab, die Auffassungen desselben durch das, was Se. H. der Regent und die Minister v. Rüdt[2]) und v. Wechmar[3]) gegen mich äußerten, auf das vollständigste bestätigt, und habe mich im Allgemeinen überzeugen können, daß Herr v. Savigny durch vorsichtige und taktvolle Haltung sich im höchsten Grade das Vertrauen aller dortigen

---

[1]) Im Nachtrage (Bd. IV S. 160) theilt Poschinger ein Stück aus einem Briefe v. B.'s an Manteuffel vom 7. Jan. mit, in welchem Herr v. Gerlach getadelt wird, weil derselbe in der „Kreuzzeitung" den badischen Kirchenstreit als einen Kampf characterisirt hatte, in welchem das „hölzerne Schwert der Büreaukratie" es mit dem „gewaltigen Aufschwunge der Römischen Kirche" aufnehmen wolle. „Ich verstehe es nicht", sagt dabei Herr v. B. wörtlich, „wie Jemand, der unzweifelhaft von einer warmen Vaterlandsliebe beseelt ist, sich in diesem Grade von jeder Preußischen Anschauungsweise frei machen kann, wenn ich auch zugebe, daß mich der Borussianismus in derartigen Fragen einseitig und befangen macht." — „Preußisch" und „protestantisch" sind also auch für Herrn v. B. identische Begriffe. — Herr v. Gerlach wurde bekanntlich später Hospitant des Centrums.

[2]) Ludwig Freiherr von Rüdt von Collenberg-Bödigheim war Minister des Großherzoglichen Hauses und der auswärtigen Angelegenheiten.

[3]) v. Wechmar war Präsident im Justizministerium.

einflußreichen Persönlichkeiten gesichert, und auf diesem Wege der Preußischen Vertretung in Karlsruhe eine hervorragende Stellung erworben hat. [Wozu denn also noch die weitere Einmischung des Herrn v. Bismarck?]

In der Lage der Sache, wie ich sie vorfand, nachdem die Verhandlungen mit dem Erzbischof bereits zu vollständigem Schriftwechsel und verbindlichen Erklärungen geführt, auch die Wahl der vorläufig nach Rom zu entsendenden Persönlichkeit auf den Grafen v. Leiningen-Billigheim bereits festgestellt war, glaubte ich mich einer kritischen Beurtheilung bereits getroffener Maßregeln und der direkten Hinwirkung auf etwaige Zurücknahme einzelner, schon zur Thatsache gewordenen Details enthalten zu sollen, habe es mir dagegen im Allgemeinen angelegen sein lassen, das Selbstvertrauen Sr. H. des Regenten und der Minister zu heben und auf Befestigung ihrer Haltung in dem ferneren Verlauf der Dinge hinzuwirken. Ich habe zu diesem Ende hervorgehoben, wie der nachdrücklichste Beistand Preußens der Sache der Badischen Regierung nicht nur durch die Gesinnungen Sr. M. des Königs, sondern auch durch das gemeinsame Interesse gesichert sei, indem Baden zugleich die Sache aller protestantischen Regierungen vertrete, und daß letzteren ebensowohl die Früchte einer festen und entschiedenen Haltung Badens zu gute kommen, als ein etwaiges Zürückweichen oder eine Niederlage von demselben empfunden werden müsse. Ich fand namentlich bei Sr. H. dem Regenten das volle Verständniß des ehrenvollen Berufs, den schwebenden Streit in der Eigenschaft eines Vorkämpfers der übrigen deutschen und namentlich der protestantischen Fürsten durchführen zu müssen. Höchstderselbe äußerte in lebhafter und beredter Weise die Gefühle des Dankes für den neuen Beweis der Theilnahme Sr. M. des Königs, den Höchstderselbe aus den durch mich erhaltenen Mittheilungen entnehme, und ist es mir nicht unwahrscheinlich, daß dies Gefühl seinen Ausdruck noch in einem Schreiben Sr. H. an S. M. den König finden werde. Ich erlaube mir, den ungefähren Inhalt dessen, was Se. Hoheit mir mit klarer Kürze und der Freiherr v. Rüdt mit größerer Gesprächigkeit über das bisherige Verhalten der Regierung sagte, etwa in Folgendem zusammenzufassen.

Die Regierung würde bereit gewesen sein, auf jede Gefahr hin, die Unterwerfung des Erzbischofs unter die Landesgesetze zu erzwingen, und erst, nachdem diese erfolgt wäre, in Verhandlungen über die der Kirche zu bewilligende Erweiterung der Grenzen ihrer Gewalt einzutreten; um ein solches System durchzuführen, wäre aber ein festes Zusammenhalten

der Regierungen der oberrheinischen Kirchenprovinz nothwendiges Erforderniß gewesen. Nachdem nun aber das Großherzogthum Darmstadt jede Unterstützung verweigert und sogar eine zweideutige Haltung angenommen, nachdem von Kurhessen nur vage Versprechungen zu erlangen gewesen, Württemberg aber die bindendsten, Sr. H. dem Regenten mit Hand und Schrift ertheilten Zusicherungen ohne Bedenken gebrochen und Baden im Stich gelassen habe, sei diese entschiedene, besonders von dem Minister v. Wechmar befürwortete Politik nicht durchführbar gewesen. Die Regierung, auf diese Weise lediglich auf ihre eigene Kraft angewiesen, habe nach sorgfältiger Erwägung dieser letzteren, mit Rücksicht auf die katholische Mehrheit ihrer Unterthanen, deren Seelsorge theilweis faktisch unterbrochen sei, mit Rücksicht ferner auf die drohende Gestaltung der Europäischen Politik und auf die exponirte Lage des Großherzogthums, den jetzigen günstigen Moment benutzen zu müssen geglaubt, um jedenfalls den factischen Conflikt und die mit demselben verknüpften inneren Gefahren zu beseitigen. Wenn die bis zum Charakter der Drohung gestiegene Parteinahme der Oesterreichischen gegen die Badische Regierung durch den der letzteren zur Seite stehenden Einfluß Preußens auch neutralisirt werde, so seien doch die Zustände in anderen Beziehungen bedenklich genug, um eine schleunige Beseitigung des factischen Conflikts als dringlich erscheinen zu lassen. Die Haltung der Kammer sei eine sehr erfreuliche und habe an derselben die Entrüstung über den Charakter der auswärtigen Einflüsse (Oesterreich) einen wesentlichen Antheil. Indessen beruhe die Einmüthigkeit der Kammer auf so manchen verschiedenartigen Motiven der einzelnen Parteien, daß sich nicht mit voller Bestimmtheit für eine längere Dauer auf gleich günstige Aspecten rechnen lasse.

Außerdem sei gerade der factische Conflikt ein ungünstiges Terrain für die Regierung wegen der Person des Erzbischofs von Freiburg. Letzterer sei an und für sich unbedeutend und unselbstständig, 82 Jahre alt, von der Kirche als ein vorzugsweise zu einem nützlichen Märtyrerthum geeignetes Werkzeug ausersehen, und jetzt unter dem Eindruck der Rolle, welche ihm zugefallen, fast unzurechnungsfähig, indem seine Hauptbeschäftigung in dem Studium der ihm zugegangenen Adressen bestehe, welche er, nach Nationalitäten geordnet, zur Auszierung seines Zimmers aufgestellt habe, um sie seinen Besuchern zu zeigen und zu preisen. Die Bestellung eines Coadjutors sei ein dringendes Bedürfniß für die Regierung und eines derjenigen Motive, welche derselben eine Beschleunigung der Verhandlungen erwünscht scheinen lassen. Unter diesen

Umständen fechte die Regierung mit unsichtbaren Gegnern, welchen die genannte Persönlichkeit zugleich als Deckung und als unangreifbares Werkzeug diene. — Aus diesen Gründen habe die Regierung geglaubt, die Gelegenheit zur Anknüpfung von Verhandlungen, welche der Glückwunsch des Erzbischofs [zur Regentschaft des jetzigen Großherzogs, der an Stelle seines Bruders bis 1856 Regent war] seiner Fassung nach bot, nicht zurückweisen zu sollen; es sei ihr unerwartet gewesen, daß derselbe zu seinem Bevollmächtigten einen Fremden und namentlich den Bischof von Mainz gewählt habe, indeß habe man dessen Ausschließung vergebens dadurch zu erreichen gesucht, daß man von mündlichen Verhandlungen zum Schriftwechsel übergegangen sei, indem der Erzbischof zwar jede directe Verbindung mit Herrn v. Ketteler in Abrede stelle, aber doch die an ihn ergehenden Mittheilungen heimlich nach Mainz schicke und von dort die Antwort empfange.

Ew. Excellenz ist aus den Berichten des Herrn v. Savigny bekannt, bis zu welchem Punkte diese Verhandlungen bereits vor meiner Ankunft in Karlsruhe gediehen waren, und daß es sich vorzugsweise noch um die Form handelte, in welcher die Excommunication der Großherzoglichen Beamten zurückzunehmen sein wird. Wenn es nach den Gesetzen der katholischen Kirche unvermeidlich ist, daß die Excommunicirten ihre Wiederaufnahme in den Schooß der Kirche selbst nachsuchen, so bin ich bemüht gewesen, dahin zu wirken und fand die Minister auch bereit, daran festzuhalten, daß die Zurücknahme der Excommunication jedenfalls früher erfolge, als die Aufhebung der Verordnung vom 7. November, und daß die Begnadigung der in Folge dieser Verordnung gestraften Priester, so weit sie überhaupt ergeht, jedenfalls auch von einer Bitte derselben bei Sr. H. dem Regenten abhängig gemacht werde. Im Uebrigen beschränkte sich die Verhandlung der Regierung mit dem Erzbischof auf die nothdürftige Beseitigung der mit dem Conflict verbundenen factischen Uebelstände; alles Weitere bleibt den Verhandlungen mit Rom vorbehalten. In Betreff dieser selbst hat man den [Katholiken] Grafen Leiningen einstweilen weniger zum Unterhändler, als wegen seines Ranges zum Ueberbringer der ersten Eröffnungen nach Rom und der Empfangnahme einer schriftlichen Antwort auf dieselbe ausersehen. Der Graf Leiningen soll seiner Person nach ungeeignet sein, in der Eigenschaft eines eigentlichen Unterhändlers und Geschäftsmannes verwandt zu werden, und da ich erfuhr, daß seine Wahl auf besonderen Betrieb des mit ihm in nahen, wie ich glaubte verwandtschaftlichen Beziehungen stehenden Freiherrn v. Rüdt erfolgt sei, so schien mir ein Versuch, die-

ſelbe jetzt noch rückgängig zu machen, weder rathſam noch Erfolg verſprechend, namentlich da Herr v. Rüdt bei Berührung dieſes Gegenſtandes ſofort über den Mangel einer geeigneten Perſon im ganzen Bereich der Regierung vorbeugend klagte.

Dagegen habe ich nicht verſäumt, im Hinblick auf die ſpäter zu führenden eigentlichen Verhandlungen mit Rom Ew. Excellenz Weiſung gemäß es geltend zu machen, wie man dort alle Vortheile, welche ſich aus der Entſendung einer persona grata, und namentlich einer katholiſchen herleiten ließen, utiliter acceptire, ohne irgend welchen Dank dafür zu bethätigen, und wie ein Katholik dem Papſte gegenüber gar nicht in der Lage ſei, die Stellung einer proteſtantiſchen Regierung mit allen Gründen geltend zu machen, ohne den Standpunkt eines gläubigen Katholiken ſeinem kirchlichen Oberhaupt gegenüber zu verlaſſen. Dieſe Anſicht, welche ich durch das Beiſpiel des Herrn v. Lightenvelt für Holland und mit anderen aus unſerer eigenen Erfahrung unterſtützte, fand namentlich bei Sr. H. dem Regenten volle Würdigung, und erklärte derſelbe, den Grafen Leiningen nur als Ueberbringer, nicht als Unterhändler benutzen zu wollen. Ich glaubte im Laufe des Geſprächs nicht unerwähnt laſſen zu ſollen, daß es meines Erachtens eine Täuſchung ſei, wenn eine proteſtantiſche Regierung glaube, auf dem Wege der Nachgiebigkeit gegen ultramontane Beſtrebungen jemals zu einem Punkt zu gelangen, auf welchen ſie des Friedens und einer aufrichtigen Mitwirkung von jener Seite ſicher ſein könnte, und wenn von der erzbiſchöflichen Partei vielfach das Beiſpiel Preußens in dieſem Sinne angeführt würde, ſo habe die K. Regierung der katholiſchen Kirche zwar gern diejenige freie Bewegung bewilligt, welche ſie zur Erhaltung und Belebung chriſtlichen Sinnes innerhalb der römiſchen Confeſſion für dienlich halte, gebe ſich aber nicht der Täuſchung hin, dadurch den Frieden mit der ultramontanen Partei erkauft zu haben, [Das ſchreibt ein Mann, der den Conflict zwiſchen Kirche und Staat durch Beſeitigung katholiſcher Vermittler gerade zu verſchärfen ſucht!] und ebenſowenig werde irgend eine proteſtantiſche Regierung in Conceſſionen ein Mittel finden, vermöge deſſen ſie ein für alle mal der Nothwendigkeit überhoben werde, gefährlichen und rechtloſen Ausſchreitungen, wie ſie in dem einſeitigen Vorgehen des Erzbiſchofs von Freiburg gelegen haben, mit aller Energie entgegen zu treten. Der ganze Verlauf meiner Beſprechung mit den Miniſtern, und namentlich auch meine Audienz bei Sr. H. dem Regenten, war zu lang und zu umfaſſend, um die

Einzelheiten hier wiedergeben zu können. Doch kann ich die schließliche Aeußerung Sr. H. des Regenten als Zeugniß anführen, daß meine Vorstellung, soweit es im jetzigen Stadium noch thunlich war, ihre Wirkung nicht verfehlt hatte, indem Se. H. sich ausdrücklich dahin äußerten, daß Höchstsie aus meinen Mittheilungen eine neue und dankenswerthe Kräftigung Höchstihrer Entschlüsse, und namentlich den Vorsatz entnommen habe, in Rom mit der Festigkeit aufzutreten, welche das Bewußtsein des guten Rechts verleihe, und wobei Se. H. den von mir wiederholten Zusicherungen gemäß auf eine wirksame Unterstützung von Seiten des Preußischen Gesandten rechnen und dieselbe in Anspruch nehmen werde. Außerdem wollten Höchstdieselben, ehe materielle Eröffnungen nach Rom gemacht würden, solche jedenfalls nach Berlin mittheilen, um den Rath der K. Regierung in Betreff derselben zu erbitten.

In Bezug auf die Form der Eröffnumg der Verhandlungen mit Rom habe ich mich noch bemüht, darauf hinzuwirken, daß man derselben mehr den Charakter einer Beschwerde über den Erzbischof bei dessen Vorgesetzten, als den einer durch die Bedürfnisse der Badischen Regierung hervorgerufenen Fortsetzuug der Verhandlungen von 1849 gebe."

Noch an demselben Tage fertigt Herr v. Bismarck noch einen zweiten Bericht zur Ergänzung des vorstehenden ab, worin es u. A. heißt: „Mit dem Regenten ließ sich über Einzelheiten und begangene Fehler nicht rechten. Zur Erhöhung seiner Festigkeit habe ich keine Vorstellung gespart, und faßte Se. K. Hoheit auch meine Anwesenheit ihrer Bedeutung nach sehr richtig auf, indem Er mir die Zusage gab, in den Verhandlungen mit Rom so fest und zähe sein zu wollen, daß man mit ihm zufrieden sein werde. Ich konnte nicht gut einen andern Anknüpfungspunkt bei Sr. Hoheit wählen, als den, daß mir die Intentionen Sr. M. des Königs in vertraulicher Weise bekannt gegeben worden seien, und mich zu der Reise nach Karlsruhe ohne weitern officiellen Auftrag veranlaßt hätten; gegen die Minister habe ich mich in genauerem Anschluß an Ew. Excellenz vertrauliche Weisung ausgelassen. Man scheint die Verhandlung mit Rom durch den Grafen Leiningen nur formell eröffnen zu wollen, und ihm keine andere Function als die eines vornehmen Briefträgers zuzumuthen. Demnächst beabsichtigte man ursprünglich, eine Bevollmächtigung des [Wiener Nuntius] Cardinal Biale zu erbitten, und in Wien zu negotiiren; die seitdem angenommene Attitüde Oesterreichs hat hiergegen Bedenken erregt, und wird man wohl

den Nuntius nicht ganz umgehen wollen, weil man meint, daß in den deutschen Sachen doch nichts ohne seinen Rath geschehe, die Verhandlungen aber mehr durch Schriftwechsel führen. Die Minister rechneten darauf, daß bald wieder ein preußischer Gesandter in Rom anwesend sein werde, und der Regent sagte mir, daß man die dahin zu machenden Mittheilungen vorher zur Begutachtung nach Berlin senden werde. Die Stellung des Herrn von Philippsberg [Oesterr. Gesandten in Karlsruhe] scheint eine sehr unangenehme geworden zu sein; auf einem neulich von ihm gegebenen Ball ist es leer geblieben, der Hof und die Frauen der Minister und höheren Beamten haben abgesagt. Eine sehr gute Positiou hat sich dagegen Herr von Savigny geschaffen; man beweist ihm viel Vertrauen, und er hat, obschon selbst Katholik, doch stets rückhaltslos die — von ihm auch persönlich getheilte — Auffassung Ew. Excellenz geltend gemacht.

Mein Auftrag mußte für ihn nothwendig etwas Peinliches haben, und obschon es mir vermöge unserer freundschaftlichen Beziehungen möglich war, diesem Eindruck die Spitze abzubrechen, möchte ich doch Ew. Excellenz Gewogenheit anheimstellen, ob Hochdieselben ihm nicht mit Bezug auf meinen Auftrag Ihr Vertrauen und Ihre Anerkennung noch ausdrücklich aussprechen wollen, wie er es durch seine Gesinnung und seinen Eifer ohne Zweifel verdient. Ich konnte dort manche Betrachtungen geltend machen, welche auszusprechen einem Katholiken aus gewissen Schicklichkeitsrücksichten nicht unbedingt zugemuthet werden kann; in diesem Sinne habe ich auch gegen Herrn von Rüdt Andeutungen fallen lassen, um zu hindern, daß meine Anwesenheit den Eindruck macht, als ob Herr von Savigny nicht das volle und unbedingte Vertrauen der K. Regierung habe."

Am nächsten Tage (1. Februar 1854) schreibt Herr v. Bismarck schon wieder: „Ich habe in Karlsruhe namentlich die Nothwendigkeit wiederholt hervorgehoben, daß die Regierung, wenn ihre Verhandlungen in Rom Erfolg haben sollen, jedenfalls vermeiden müsse, dort den Eindruck der Hülfsbedürftigkeit in Bezug auf die inneren Zustände des Landes zu machen. Ich habe darauf aufmerksam gemacht, daß man am Päpstlichen Hofe vielleicht nicht vollständig und jedenfalls nur durch einseitige Berichte der eigenen Organe von der Lage der Dinge in den oberdeutschen Ländern werde unterrichtet sein, und wenn es vor allem darauf ankomme, der römischen Curie die Ueberzeugung beizubringen, daß die Großherzogliche Regierung ihrerseits durch nichts gedrängt werde, eine Verständigung zu suchen,

vielmehr vollkommen in der Lage sei, abzuwarten und es an sich kommen zu lassen, so werden zur Hervorbringung dieses Eindrucks die Persönlichkeit und die Haltung des abzusendenden Commissars, sowie Form und Inhalt der ersten Mittheilungen von entscheidender Wirkung sein."

Und in einem zweiten Schreiben an demselben Tage heißt es: „Ew. Excellenz beehre ich mich unter Bezugnahme auf meinen heutigen Bericht in der Badischen Kirchensache noch zu bemerken, daß ich bisher der Weisung vom 15. v. Mts. entsprechend alles vermieden habe, was in Betreff meiner Reise nach Karlsruhe Aufsehen hätte erregen können; besonders aus diesem Grunde habe ich meinen Aufenthalt daselbst nach Möglichkeit abgekürzt, da es hätte auffallen müssen, wenn ich zu einer Zeit, wo mannigfache Geschäfte hier im Gange sind, länger abwesend gewesen wäre, und namentlich eine der regelmäßigen Ausschußsitzungen versäumt hätte. Meines unvorgreiflichen Erachtens dürfte indessen die Wirksamkeit des geschehenen Schrittes in der Eigenschaft einer Demonstration zur Kräftigung der Badischen Regierung und der ihr zur Seite stehenden öffentlichen Meinung nur erhöht werden, wenn die Presse einige vorsichtige Andeutungen über die dem Großherzoglichen Cabinet von uns gegebenen Zusicherungen brächte.

Im Hinblick auf die Rückwirkung, welche für das Verhältniß der K. Regierung zu den eigenen katholischen Unterthanen aus einer Erwähnung der Angelegenheit in der Presse hervorgehen könnte, möchte es, falls Ew. Excellenz überhaupt auf den angedeuteten Gesichtspunkt einzugehen geneigt sind, sich vielleicht empfehlen, daran anzuknüpfen, daß die K. Regierung der Großherzoglichen die Gewährung einer freieren Thätigkeit [!!] für die katholische Kirche in dieser Zeit angerathen hat, auf der andern Seite aber bemüht gewesen ist, auswärtigen Einflüssen die Wage zu halten, welche zu dem Zweck geltend gemacht werden könnten, die freie Entschließung der Großherzoglichen Regierung in Betreff des Maßes und der Form der Bewilligungen zu beeinträchtigen, welche zu gewähren bereits in der Absicht der Regierung lag, als sie durch das factische Vorgehen des Erzbischofs daran verhindert wurde, dieselben ins Leben treten zu lassen. [In der That ein unerreichtes Muster einer öfficiösen Preßleistung!]

Indem ich anheimgebe, ob anderweite Rücksichten diese Auffassung Ew. Excellenz als beachtenswerth erscheinen lassen, erlaube ich mir noch

die mit der Badiſchen zuſammenhängende Naſſauiſche Angelegenheit mit einigen Worten zur Sprache bringen. Ich habe bei meiner Abreiſe den Grafen Perponcher[1]) gebeten, Sr. H. dem Herzog in vertraulicher Weiſe von dem Zwecke meiner Reiſe nach Karlsruhe Kenntniß zu geben, da ich mir hiervon eine ermuthigende Wirkung auf Se. Hoheit verſprechen durfte, nachdem in den letzten Tagen durch den in ſehr ſtarken Ausdrücken abgefaßten Hirtenbrief des Biſchofs von Limburg auch im Herzogthum Naſſau das Zerwürfniß einen beſtimmteren Charakter angenommen hatte. Graf Perponcher hat mir nach meiner Rückkehr mitgetheilt, daß ſeine Eröffnung in Wiesbaden mit großer Freude aufgenommen worden ſei. Bei der eiferſüchtigen Controle, mit welcher die benachbarten Höfe die den Einzelnen erwieſenen Aufmerkſamkeiten überwachen, möchte ich ſchon aus dieſem Grunde Ew. Excellenz um die Erlaubniß bitten, bei meinem gelegentlich in dieſen Tagen zu machenden außeramtlichen Beſuche mich gegen Se. H. den Herzog mutatis mutandis in ähnlicher Weiſe wie in Karlsruhe ausſprechen, und mich bei einem derartigen Beweiſe ermuthigender Theilnahme auf einen mir gewordenen vertraulichen Auftrag beziehen zu dürfen, natürlich ohne der ganzen démarche die Färbung einer amtlichen Miſſion zu geben. Ich bin überzeugt, daß ein derartiger Schritt Sr. Hoheit eine große perſönliche Genuthuung gewähren und ſchon in dieſer Eigenſchaft günſtig auf ſeine Geſinnungen gegen uns wirken wird. Außerdem iſt die Haltung der Herzoglichen Regierung zwar in dieſem Augenblick entſchiedener als die der Badiſchen, aber nach dem perſönlichen Temperament der beiden regierenden Herren in Wiesbaden eher ein Rückſchlag zu befürchten, als in Karlsruhe. Sollte mein unvorgreiflicher Vorſchlag ſich der Billigung Ew. Excellenz erfreuen, ſo würde ich um eine telegraphiſche Benachrichtigung bitten, da ſich vielleicht gerade in den nächſten Tagen vermöge des Ausfalles der bevorſtehenden Sitzung wegen eines katholiſchen Feiertages die Gelegenheit bietet, einen Beſuch in Wiesbaden zu machen, der bei der jetzigen Einrichtung der Bahnzüge ſich nicht in einem Tage erledigen läßt."

Hiermit erklärt ſich Miniſter v. Manteuffel einverſtanden. (Telegraphiſche Depeſche vom 2. Februar 1854.) In einem ferneren Erlaſſe vom 7. Februar dankt der Miniſter-Präſident Herrn v. Bismarck für deſſen ausführliche und reichhaltige Berichte über ſeine Reiſe nach Karlsruhe und die Art und Weiſe, in welcher derſelbe ſeinen desfallſigen

[1]) Preußiſcher Geſchäftsträger beim Naſſauiſchen Hofe.

Wünſchen und Intentionen entgegen gekommen war. — Ueber ſeine Miſſion in Wiesbaden berichtet Herr v. Bismarck:

„Ew. Excellenz telegraphiſcher Weiſung zufolge habe ich mich vorgeſtern nach Wiesbaden begeben, um dort die Streitigkeiten mit der katholiſchen Kirche zu beſprechen. Im Allgemeinen iſt die Haltung der Naſſauiſchen Regierung in dieſer Frage eine ruhige, man hat ſich lediglich auf die Defenſive [!] beſchränkt, ohne zu Gegenangriffen zu ſchreiten und auf dieſem Wege eine, wie mir ſcheint, feſtere Poſition gewonnen. Ich drückte Sr. H. dem Herzog hierüber meinen Glückwunſch aus, und fand Höchſtdenſelben ebenſo dankbar für die Namens der K. Regierung von mir ausgeſprochene Theilnahme, als entſchloſſen, auch ferner den Ausſchreitungen [!] des Biſchofs mit Beharrlichkeit entgegen zu treten. Der Herzog theilte mir mit, daß für das Herzogthum directe Verhandlungen mit Rom zwar nicht eingeleitet, aber doch durch die von Seiten Hollands freiwillig angebotene Vermittelung des Niederländiſchen diplomatiſchen Agenten in Rom angebahnt ſeien. Ich habe nicht verfehlt, im Sinne und mit den Gründen der mir gewordenen vertraulichen Weiſung vom 28. v. M. von einer übereilten und iſolirten Anknüpfung derartiger Verhandlungen dringend abzurathen, und fand Se. H. für dieſen Rath zugänglich, nachdem ich Höchſtdemſelben das vertrauliche Schreiben vom 28. v. M., ſoweit es ſich dazu eignete, vorgeleſen hatte. Im Allgemeinen bewies mir die Aufnahme, welche ich am Hofe von Wiesbaden fand, daß die dortigen Geſinnungen ſich im Laufe des letzten Jahres zu unſeren Gunſten geändert haben. Den Prinzen Wittgenſtein[1]), bei welchem ſich augenblicklich der Prinz Emil von Heſſen aufhält, fand ich in ſeinen Anſichten über den kirchlichen Streit weniger entſchieden, als Se. H. den Herzog. Er ſagte mir offen, daß die Beſorgniß, auf einen ſchlechten Fuß mit Oeſterreich zu gerathen, ihn nöthige, die Angelegenheit mit einiger Vorſicht zu behandeln. Indeſſen fand ich ihn doch bereit, den bisher im Innern eingenommenen Standpunkt der Kirche gegenüber mindeſtens feſtzuhalten: In lebhaft eingehender Weiſe nahm er eine Andeutung von mir auf, daß die proteſtantiſchen Regierungen ſich beſtreben müßten, mehr Gemeinſamkeit als bisher für ihre Stellung gegen die römiſche zu gewinnen.“ — —

[1]) Prinz von Sayn-Wittgenſtein-Berleburg, war Naſſauiſcher Staatsminiſter ſeit Februar 1852.

Diese ganze Correspondenz zwischen Herrn v. Bismarck und Herrn v. Manteuffel und das Auftreten des Ersteren in Karlsruhe und Wiesbaden ist in mehr als einer Beziehung charakteristisch.

Herr v. B. hält zunächst das protestantische Interesse in der Politik für so wichtig, daß er zu dessen Gunsten zwei elementare diplomatische Grundsätze umzustoßen für geziemend erachtet. 1) Er veranlaßt seine Regieruug zur Einmischung in einer Angelegenheit, welche eine auswärtige Regierung — und das waren nach der Bundesverfassung damals noch die Badische und Nassauische — mit ihren eigenen Landeskindern durchzufechten hatte und 2) er läßt sich eine außeramtliche Mission, die zu rechtfertigen ihm selber schwer wird, nach einem Orte übertragen an dem, wie in Karlsruhe, ein officieller preußischer Vertreter, ein persönlicher Freund des Herrn v. B., zur allseitigen Zufriedenheit thätig war[1]). — In der Sache selbst bekundet er namentlich bezüglich der Verhandlungen mit Rom eine Zähigkeit und Voreingenommenheit, welcher die kirchenpolitischen Berather Leo's XIII. noch heute ihre volle Aufmerksamkeit zu schenken Veranlassung hätten. Die badische Regierung war bereits auf dem besten Wege der Verständigung mit Rom; so viel Herr von Bismarck noch vermochte, versuchte er das Einverständniß wieder zu hintertreiben. In nuce entwickelt er dabei vorbildlich sein Verhalten im ganzen modernen „Culturkampf" mit all den von ihm angewandten Maßnahmen in Diplomatie und Presse und er findet in wesentlichen Punkten darin schon das Verständniß der damaligen preußischen Regierung, welche sich von ihrem Gesandten halb ziehen läßt, halb von selbst hinsinkt. Sogar in Bezug auf die Wahl gewisser besonderer Mittel — vergl. den „Setzer" in der Druckerei, von dessen geschwärzten Fingern die Herren Poschinger-Sybel unvorsichtiger Weise haben Spuren zurückbleiben lassen — ist er schon zu jener Zeit derselbe wie heute gewesen.

In Summa: Man begreift, daß, wenn Herr v. Bismarck Minister eines Regenten wurde, der in seinen Grundanschauungen mit ihm harmonirte, es nur eine Frage der Zeit war, wann die Auseinandersetzung mit der katholischen Kirche beginnen sollte.

---

[1]) Die Mission nach Nassau übernahm er erst in Folge seiner Beschäftigung mit dem badischen Kirchenstreit.

Die deutsche und auswärtige Politik v. Bismarcks — eine Fortsetzung der alten preußischen „Culturkampfs"-Politik.

Mit dem Eintritt des Herrn v. Bismarck ins Ministerium sind die alten preußischen Traditionen wiederum zur vollen Geltung gekommen.

Diese Traditionen waren zwar auch zur Zeit Friedrich Wilhelms IV. nicht unbeachtet geblieben. Soweit die deutsche Politik in Betracht kam, war deren Hauptrepräsentant der getaufte Jude Stahl gewesen, der zuletzt als Geh. Justiz- und Oberconsistorialrath und Führer der Fraction Stahl im Herrenhause Preußen zur protestantischen Vormacht in Deutschland stempeln, ja demselben das Patronat des Protestantismus auf dem ganzen Festlande übertragen wollte und es in prinzipiellen Gegensatz zu Oesterreich stellen half.[1]) Alle diese Bestrebungen scheiterten aber an dem ganzen Widerspruch des Königs, der sich höchstens ein Patronat über das von ihm errichtete protestantische Bisthum in Jerusalem[2]) gefallen ließ, sonst aber von einer Ausbeutung des protestantischen Princips zu staatlichen Vergrößerungszwecken in und außer Deutschland nichts wissen wollte und namentlich mit Oesterreich gute Freundschaft hielt. Unter seinem Regimente konnte deshalb auch niemals von Sympathien für Sardinien die Rede sein.

Der Prinzregent hatte in seinem Erlasse an das Ministerium der „Neuen Aera" nur von „moralischen Eroberungen" gesprochen, die Preußen in Deutschland zu machen hätte; allerdings hatte er auch bereits betont, daß das Heer zu reorganisiren sei, um „im Momente der Entscheidung den Erwartungen zu entsprechen." Die italienische Frage war in dem Erlaß nicht berührt.

Welche Zurückhaltungen in dieser Frage noch das „liberale Ministerium" beobachtete, ergiebt sich aus der Correspondenz, welche der Graf Cavour mit dem preußischen Minister des Auswärtigen, Freiherrn v. Schleinitz, im Jahre 1860 und 61 — nachdem die Franzosen den Piemontesen die Lombardei erobert und die Romagna ꝛc. sich empört hatte — gepflogen hatte.

Die Italiener glaubten, Preußen sei dazu berufen, in Deutschland unter Begünstigung protestantischer Ideen dieselbe Annexionspolitik zu treiben, wie Piemont-Sardinien in Italien unter Begünstigung antikirchlicher Ideen — und die Traditionen des „großen" Kurfürsten,

---

[1]) Stahl, der Protestantismus als politisches Princip, Berlin 1853.

[2]) Briefwechsel des Königs mit Bischof Gobat bei Wagener: „Die Politik Friedrich-Wilhelms IV.", Berlin 1883, Pohl.

des „großen“ Friedrich, Friedrich Wilhelm's II. und Friedrich Wilhelm's III. verfolgten ja in der That kein anderes Princip; — aber es war doch die Achtung vor der Legitimität der Throne, welche in Berlin noch vor der Allianz mit Italien zurückschreckte. „Alle Actionen des Turiner Cabinets“, schreibt Freiherr von Schleinitz unterm 13. Oktober 1860 in Beantwortung eines Memorandums des Grafen Cavour, „zielen auf das Princip von dem absoluten Recht der Nationalitäten ab. Gewiß sind wir weit entfernt, den hohen Werth der nationalen Idee zu bestreiten. Sie ist, wir gestehen es offen, eine wesentliche Triebfeder unserer eigenen Politik, welche sich in Deutschland stets die Entwickelung und Vereinigung der nationalen Kräfte zu einer lebenskräftigeren und mächtigeren Organisation zum Ziele gesteckt hat. Obwohl daher die preußische Regierung dem Nationalitätsprincipe eine größere Wichtigkeit beilegt, so kann sie daraus doch nicht die Rechtfertigung einer Politik herleiten, welche auf die dem Princip des Rechtes schuldige Achtung verzichtete. Im Gegentheil, weit entfernt, diese beiden Principien als unvereinbar zu betrachten, hegt sie vielmehr die Ansicht, daß eine regelmäßige Regierung einzig und allein auf dem gesetzlichen Wege der Reformen, und unter Hochhaltung der bestehenden Rechte die legitimen Wünsche der Nationen verwirklichen darf.

Nach dem sardinischen Memorandum sollte Alles den Anforderungen nationaler Bestrebungen weichen und hätten dann die bestehenden Autoritäten, so oft sich die öffentliche Meinung zu Gunsten dieser Bestrebungen aussprechen würde, einfach ihre Gewalt zu Gunsten einer solchen Kundgebung niederzulegen.

Eine den elementarsten Regeln des Völkerrechtes so diametral entgegengesetzte Maxime ließe sich nicht ohne die schwersten Gefahren für die Ruhe Italiens, das politische Gleichgewicht und den Frieden Europa's in Anwendung bringen. Durch ihre Unterstützung verläßt man den Weg der Reform, um sich auf den Weg der Revolution zu stürzen. Nun hat die Regierung S. Majestät des Königs von Sardinien einzig auf Grund des absoluten Rechtes der italienischen Nationalität, ohne irgend ein anderes Motiv beizubringen, vom heiligen Stuhle verlangt, daß er seine nicht italienischen Truppen entlasse, und ohne nur eine abschlägige Antwort abzuwarten, einen Einfall in die päpstlichen Staaten unternommen, von welchen sie im gegenwärtigen Augenblicke die größere Hälfte im Besitze hält. Unter dem gleichen Vorwande hat man die Aufstände unterstützt, die im Gefolge jener

Invasion allenthalben emporloderten; hat man das Heer, welches der Heilige Vater zur Aufrechterhaltung der öffentlichen Ordnung gebildet hatte, angegriffen und zerstreut; und anstatt auf dem eingeschlagenen Wege stille zu halten, hat die sardinische Regierung dem internationalen Rechte zum Trotz ihrer Armee den Befehl ertheilt, auf verschiedenen Punkten die Grenzen des Königreichs Neapel zu überschreiten, um eingestandenermaßen der Insurrection die Hand zu reichen und das Land militärisch zu besetzen. Zu gleicher Zeit liegt den sardinischen Kammern ein Gesetzentwurf vor, welcher auf neue Annexionen kraft der allgemeinen Volksabstimmung abzielt und auf diese Art die Bevölkerung Italiens auffordert, förmlich den Abfall von ihren Fürsten zu erklären. Dergestalt scheut die sardinische Regierung, trotzdem sie sich immerfort auf das Prinzip der Nichtintervention zu Gunsten Italiens beruft, in ihren Beziehungen mit den übrigen italienischen Staaten nicht vor den flagrantesten Verletzungen desselben Prinzips zurück.

Weil man uns einmal aufgefordert, uns über solche Handlungen und solche Prinzipien auszusprechen, so können wir sie nur gründlich und aufrichtig auseinandersetzen, und glauben wir eine unabweisbare Pflicht zu erfüllen, wenn wir die Prinzipien und die Anwendung, die man glaubte davon machen zu können, in der entschiedensten und förmlichsten Weise mißbilligen."

Vor Beginn des italienischen Krieges, am 2. Februar 1859, hatte sich der Prinzregent in einem Privatschreiben an den Prinzen Albert von England ganz in derselben Weise ausgesprochen. „Der Schein oder der Vorwand," heißt es in dem Briefe, „welcher zum Kriege in Italien dienen soll, sind die Regierungsformen, welche die verschiedenen Gouvernements anwenden. Der wahre Grund ist aber Sardiniens Gelüste nach Vergrößerung. Und dazu soll irgend eine unbetheiligte Regierung die Hand bieten? Welches Völkerrecht lehrt, daß man einem andern Staate Krieg machen darf, weil er anders regiert wird, als man es wünscht? Und wo liegt die Nöthigung, die unbegründeten Vergrößerungsgelüste auf Kosten eines andern zu unterstützen?"[1])

In einem weiteren Schreiben (vom 24. December 1860) beschwert sich Frhr. v. Schleinitz über die Behandlung, welche die piemontesische Regierung der Handelsgesellschaft „Oesterreichischer Lloyd" in Triest habe zu Theil werden lassen und betont, daß Triest eine deutsche Stadt

[1]) Aus dem politischen Briefwechsel des Kaisers mit dem Prinz-Gemahl von England aus dem Jahre 1854 bis 1861, Gotha, Perthes, S. 46 und 47.

sei und jeder Angriff gegen Oesterreich als ein Angriff „gegen das gemeinsame Vaterland“ von Preußen betrachtet werden würde.

In diesen beiden Actenstücken spricht sich das echte rechte Legitimitätsprincip aus, das freilich in der traditionellen preußischen Politik keine Wurzel hatte; — ein Nachklang aus der Zeit der Inconsequenzen unter Friedrich Wilhelm IV., der ja damals noch am Leben, wenn auch an einem Gehirnleiden erkrankt war. Nach seinem Tode änderte sich die Sache:

Freiherr v. Schleinitz nahm aus dem Ministerium des Auswärtigen im October 1861 seine Entlassung; — er übernahm dafür das Ministerium des königlichen Hauses; — an seine Stelle trat Graf Bernstorff und dieser sprach am 21. Juli 1862 die Anerkennung Italiens seitens Preußens aus.

Als dann am 8. October 1862 Graf Bernstorff wieder von Herrn v. Bismarck abgelöst wurde, konnte die Freundschaft zwischen Berlin und Turin resp. Florenz erst recht intim werden.

Schon seit langer Zeit sehe er mit Vergnügen die glücklichen Fortschritte, welche das Haus Savoyen mache, sagte v. B. (am 14. März 1866) zu dem italienischen Unterhändler (General Govone), den er sich erbeten hatte, aber seine Meinung stehe in Preußen noch ziemlich vereinzelt da. Lange Zeit habe man hier einen Krieg gegen Oesterreich und eine französische Allianz als sacrilegisch betrachtet, da Italien sich in Garibaldi, Mazzini und dem allgemeinen Stimmrecht personificire. Bei dem gegenwärtigen Könige sei es ihm indeß gelungen, schon etwas andere Anschauungen zum Durchbruch zu bringen. Das Experiment des Zusammengehens mit Oesterreich im dänischen Kriege habe er zunächst deshalb gemacht, um dem König zu zeigen, daß eine Allianz mit Oesterreich unmöglich sei. Damit habe der König seine „legitimistischen Scrupel“ nach und nach aufgegeben. Der Ehrgeiz Preußens verlange die Herrschaft über Norddeutschland, worauf man sich aber auch beschränke. Binnen drei Monaten wolle er in Sachen der Bundesreform diplomatische Wirren hervorrufen, welche Preußen bald in Gegnerschaft mit Oesterreich bringen würden.[1])

Der französische Gesandte am preußischen Hofe, Benedetti, sagte von ihm, er sehe bei ihm immer den fixen, unwandelbaren und unverrückten Zweck, Oesterreich zu einer Macht zweiten Ranges herabzudrücken und Preußen den Primat zu verschaffen. Um

[1]) Lamarmora, „Etwas mehr Licht“ Mainz 1873 Bd. I S. 78.

dieſe ſeine Zwecke zu erreichen, arbeitete er mit bewunderungswürdiger Beharrlichkeit und Geſchicklichkeit daran, ſich dem Könige in der innern Politik unentbehrlich zu machen.[1]) Nachdem ihm dies gelungen, habe er an die Löſung der auswärtigen Fragen, die ſeiner harrten, herantreten können.

So wurde das preußiſch-italieniſche Bündniß „eingefädelt", das ſeinen Höhepunkt in der berühmten „Stoß ins Herz-Depeſche" fand, die folgenden Wortlaut hatte:

„An Se. Excellenz den Herrn General La Marmora,
Präſident des Conſeils.

Florenz, 17. Juni 1866.

Der unterzeichnete außerordentliche Geſandte und bevollmächtigte Miniſter Sr. Majeſtät des Königs von Preußen hat die Ehre Sr. Excellenz dem Herrn General La Marmora, Miniſterpräſidenten und Miniſter der auswärtigen Angelegenheiten die folgenden Bemerkungen vorzulegen:

In wenigen Tagen werden Italien und Preußen in ihrer gemeinſamen Sache gegen Oeſterreich an die Entſcheidung durch die Waffen appelliren.

Die Regierung des Königs, meines erlauchten Herrn, hält es folglich für ſehr dringend, ſchon jetzt das ſtrikteſte Einverſtändniß und die wirkſamſte Cooperation unter ihren militäriſchen Bewegungen herzuſtellen.

Wenn eine gemeinſame Aktion und auf demſelben Kriegsſchauplatze Ihnen durch die Entfernung im Anfange verſagt iſt, ſo muß man ſuchen, dieſelbe durch die Gleichzeitigkeit der Schläge, die man führt, zu erſetzen. So angegriffen, wird Oeſterreich zunächſt ſeine Streitkräfte theilen müſſen; es wird ſich nie bald gegen die eine, bald gegen die andere Partei derſelben bedienen können. Endlich werden die geführten Streiche nicht bloß auf dem Schlachtfelde, ſondern auch in der Ferne vernehmbar ſein.

In erſter Linie iſt die Regierung des Königs überzeugt, daß dem Beginne der Feindſeligkeiten in Deutſchland die italieniſche Kriegserklärung unmittelbar folgen wird. Preußen kennt zu ſehr die Gefühle der Loyalität, welche die Regierung des Königs Victor Emmanuel beſeelen, um daran zu zweifeln. Aber dieſe Solidarität und Gleichzeitigkeit der Action müſſen ſich nach den Anſchauungen der preußiſchen Regierung im Laufe

[1]) Lamormara, l. c. S. 132. Für die zuletzt erwähnte Behauptung lieferte der ehemalige Abgeordnete v. Unruh in der Zeitſchrift „Die Gegenwart" (1881) intereſſante Belege.

des ganzen Feldzuges fortsetzen und wiederholen; als gute Alliirte müssen die beiden Mächte ihren respectiven Operationen ein beständiges und wechselseitiges Interesse widmen. Dieses Bestreben wird, wie Preußen gerne annimmt, von Seiten der italienischen Regierung gebilligt und getheilt werden.

Das Kriegssystem für den nächsten Feldzug, welches Preußen Italien vorschlägt, ist das eines gründlichen Krieges (guerre à fonds). Wenn ihnen das Glück der Waffen im Anfange günstig sein sollte, werden sich die beiden Mächte nicht bei den dazwischen liegenden Hindernissen aufhalten, sie werden vielmehr ihren Gegner in seine äußersten Verschanzungen und bis zu seinen letzten Ressourcen zurückzudrängen suchen. Sie werden sich nicht begnügen nach einem Siege ein Stück Landes zu besetzen, welches ein günstiger Frieden in ihrem Besitz lassen könnte. Im Gegentheil und ohne Rücksicht auf die künftige territoriale Configuration werden sie vor Allem den Sieg definitiv, vollständig und unwiderruflich zu machen suchen. Eine solche durch ihre vereinigten Anstrengungen dem Gegner beigebrachte Niederlage würde ihnen, jedem in seiner Sphäre, ein moralisches und politisches Ansehen verleihen, welches den materiellen Gewinn, der gleichzeitig daraus hervorgehen müßte, unendlich überwiegen würde.

So dürfte Preußen nicht an die Hindernisse denken, welche Natur und Kunst ihm von Linz bis Krakau in den Weg stellt: Es wird die Erfolge, die es erreichen kann, entschlossen bis nach Wien tragen.

Was die analogen Operationen der italienischen Streitkräfte betrifft, so würde man sich nicht damit beschäftigen, das Festungsviereck zu belagern, man würde vorziehen, es zu durchschneiden oder zu umgehen, um die feindliche Armee im offenen Felde zu schlagen. Es ist wenig zweifelhaft, daß die italienische Armee sich, namentlich im Hinblick auf das numerische Verhältniß in kurzer Zeit im Besitze des Venetianischen Landes befinden wird, Venedig, Verona und Mantua ausgenommen, deren Garnisonen allerdings durch Observationscorps von beträchtlicher Stärke lahm gelegt werden müßten.

Die italienischen Generäle werden unzweifelhaft die besten Richter über die Operationen sein, um die es sich handelt, indessen wird Italien, um zur Vereinigung mit Preußen zu gelangen, sich nicht damit begnügen dürfen, zu den Nordgrenzen Venetiens vorzudringen, es wird sich den Weg an die Donau bahnen, und im Centrum der kaiserlichen Monarchie selbst Preußen die Hand reichen, es wird mit einem Worte nach Wien marschiren müssen.

Um ſich den dauerhaften Beſitz Venetiens zu ſichern, muß man zuvor die öſterreichiſche Macht ins Herz getroffen haben.

Welches wären die Folgen, wenn Italien ſeine militäriſche Action um Udine oder auf Belluno beſchränken wollte, um ſich dann mit der Belagerung der feſten Plätze zu beſchäftigen? Es würde unvermeidlich den ganzen Krieg zum Stehen bringen. Denn es würde der öſterreichiſchen Armee geſtatten, ſich ruhig nach Norden zurückzuziehen, um die kaiſerlichen Armeen gegen Preußen zu verſtärken. Mit Hilfe Bayerns könnten dieſe vereinigten Streitkräfte vielleicht die preußiſche Offenſive aufhalten, und auf eine gezwungene Defenſive reduciren. So um die Reſultate ſeiner früheren Erfolge gebracht, wird man vielleicht einen Frieden ſchließen, welcher ebenſowohl für Preußen als für Italien keineswegs den urſprünglichen Ideen und den unermeßlichen Opfern entſprechen würde, die man ſich auferlegt hätte.

Um dieſe traurige Eventualität ferne zu halten, welche die Alliirten früher oder ſpäter zwingen würde, ihr Werk von vorne anzufangen, glaubt Preußen nicht lebhaft genug auf der Nothwendigkeit beſtehen zu können, die Offenſive auf beiden Seiten bis zu den äußerſten Grenzen, das heißt: bis unter die Mauern der Hauptſtadt zu treiben.

Inzwiſchen würde ihm, mit Rückſicht auf die entgegengeſetzte Möglichkeit, und namentlich in beſonderem Hinblick auf die Lage Preußens, die Mitwirkung Italiens in der That mehr Uebles zugefügt haben, als ſeine abſolute Neutralität. Die Neutralität hätte wenigſtens eine ganze öſterreichiſche Armee im Feſtungsviereck zurück gehalten und zu Gunſten Preußens lahmgelegt: Die ſiegreiche, aber ſchlecht verſtandene und in ihrem Laufe aufgehaltene Mitwirkung würde dieſelbe Armee gegen Preußen frei machen, und dieſes hätte weniger Chancen mit der italieniſchen Allianz als ohne dieſelbe.

Aber die Regierung des Königs, meines erlauchten Herrn, ſtützt ſich mit vollſtem Vertrauen auf die Loyalität ihres Alliirten, um jede Möglichkeit einer ſolchen Eventualität zu beſeitigen.

Immerhin könnte unter dem ſtrategiſchen Geſichtspunkte der Marſch der italieniſchen Armee gegen Wien gefährlich erſcheinen: Die Operationslinie erſchiene zu lang, die Reſſourcen zu entfernt. Aber in dem Maße, als man ſich der preußiſchen Armee nähert, mindert ſich die Gefahr, und wird der endliche Sieg immer wahrſcheinlicher.

Uebrigens exiſtirt eine unfehlbare Agentſchaft, um den beiden Armeen ihre wirkſamſte Cooperation auf einem gemeinſamen Terrain zu ſichern; dieſes Terrain iſt Ungarn.

Die preußische Regierung hat kürzlich die ungarische Frage sorgfältig studiren lassen, sie hat die Ueberzeugung erlangt, daß dieses Land von Italien und Preußen gleichmäßig unterstützt, ihnen seinerseits als Verbindungsglied, und als strategischer Stützpunkt dienen wird. Man dirigire z. B. an die Ostküste der Adria eine starke Expedition, welche die Hauptarmee in nichts schwächen würde, weil man sie zum größten Theil aus den Reihen der Freiwilligen nehmen, und sie unter den Befehl des Generals Garibaldi stellen könnte. Nach allen bei der preußischen Regierung zugegangenen Mittheilungen würde sie bei den Slaven und bei den Ungarn die herzlichste Aufnahme finden, sie würden die Flanke der auf Wien marschirenden Armee decken, und ihr die Cooperation und alle Hülfsquellen dieser ausgedehnten Länderstrecken eröffnen. Dagegen würden die ungarischen und kroatischen Regimenter in der österreichischen Armee sich bald weigern, sich gegen Armeen zu schlagen, welche in ihren eigenen Ländern als Freunde aufgenommen worden wären.

Vom Norden und von der Grenze Preußisch-Schlesiens könnte ein so viel als möglich aus nationalen Elementen gebildetes fliegendes Corps in Ungarn eindringen und dort den italienischen Truppen und den nationalen Streitkräften, die sich bald bilden würden, die Hand reichen. Oesterreich würde in dem Maße verlieren, indem wir gewinnen, und die Stöße, die dann gegen es geführt werden, träfen nicht mehr seine Extremitäten, sondern sein Herz.

Aus allen diesen Gründen legt die preußische Regierung einen so hohen Werth auf die ungarische Angelegenheit, und auf die mit Italien, seinem Alliirten, auf diesem Terrain combinirte Action. Ich schlage dem Florentiner Cabinette vor, gemeinschaftlich für die nöthigen Kosten Sorge zu tragen, um den Empfang der erwähnten Expeditionen vorzubereiten, und ihnen die Mitwirkung dieser Länder zu sichern.

Das ist die allgemeine Idee des Feldzugsplanes, welchen der Unterzeichnete, nach den Instructionen seiner Regierung, dem italienischen Cabinet zu unterbreiten die Ehre hat. Je mehr er sich auf die allgemeinen Interessen bezieht, desto mehr sichert er die Annäherung der beiden Armeen zu einer gemeinsamen Action, und umsomehr schmeichelt sich die Regierung des Unterzeichneten, daß sie bei der italienischen Regierung eine sympathische Aufnahme finden und mächtig zum Erfolge dieses großen Unternehmens beitragen wird.

Indem der Unterzeichnete Se. Excellenz den General La Marmora

bittet, ihn sobald als möglich mit seiner Antwort beehren zu wollen, beeilt er sich, ihm die Versicherung seiner größten Hochachtung zu erneuern. Usedom.“ [1])

So der preußische Gesandte im Auftrage seiner Regierung. — Welcher Umschwung war doch bei letzterer in den letzten Jahren eingetreten! — Herr v. Schleinitz hatte die österreichischen Interessen mit den preußischen dermaßen für solidarisch betrachtet, daß er einen Angriff auf Triest als eine Feindseligkeit gegen das gemeinsame deutsche Vaterland erklärte und nun erläßt das Berliner Cabinet eine Note, welche sich nichts Geringeres als die Zertrümmerung des österreichischen Kaiser-

---

[1]) Lamarmora l. c. S. 328 flgd. Lamarmora war nach dem Tode Cavours († 6. Juni 1861) das Factotum der italienischen Regierung geworden. Er war Ministerpräsident, Minister des Krieges und des Auswärtigen, Chef des Generalstabs und Armeeführer. Er verlor die Schlacht von Custozza gegen Erzherzog Albrecht (24. Juni 1866) und damit Amt und Würde. Da man behauptete, er habe absichtlich — auf Anrathen Napoleons, der Preußen nicht zu mächtig werden lassen wollte, — ein zögerndes Verhalten beobachtet, namentlich eine Cooperation mit den preußischen Truppen (welche schon längst vor Erlaß der „Stoß ins Herz-Depesche“ in Berlin geplant worden war) vermieden und da obendrein in dem spätern Feldzugsbericht des preußischen Generalstabes kritische Bemerkungen über seine Kriegsführung enthalten waren, so entschloß er sich zu dem allerdings eigenthümlichen Verfahren der Veröffentlichung von Actenstücken, die ihm früher in amtlicher Eigenschaft meist unter dem ausdrücklichen Siegel der Verschwiegenheit anvertraut worden waren. Fürst Bismarck bemühte sich, den Exgeneral dafür bestrafen zu lassen — indeß reichte dazu das italienische Strafgesetzbuch nicht aus. — Viel ist über das Buch Lamarmoras (der in Folge der ihm bereiteten Aergerlichkeiten keinen 2ten Band mehr folgen ließ) in der Sitzung des preußischen Abgeordnetenhauses vom 16. Jan. 1874 verhandelt worden. Mallinckrodt bemerkte, Fürst Bismarck habe einmal geäußert, er sei „viel weniger deutsch als preußisch,“ so daß es glaubhaft sei, wenn er nach den von Lamarmora mitgetheilten amtlichen Actenstücken einen Theil des linken Rheinufers zur Erreichung seiner großpreußischen Politik an Napoleon habe abtreten wollen. Fürst Bismarck zieh darauf Lamarmora „lügenhafter Erfindung“ und meinte, er habe Niemandem die Abtretung „auch nur eines Dorfes, auch nur eines Kleefeldes zugesagt.“ v. Mallinckrodt erwiderte, es sei befremdend, daß der Kanzler trotz des ihm zu Gebote stehenden Preßheerbanns Monate lang auf die Anklagen Lamarmoras nicht geantwortet habe; übrigens habe er (v. M.) nicht behauptet, daß Fürst Bismarck ein Stück deutsches Land Frankreich bereits „zugesagt“ habe. In jedem Falle aber sei die amtliche Qualität der von Lamarmora publicirten Actenstücke unanfechtbar. Fürst Bismarck replicirte, er könne nicht auf alle Anklagen antworten, die gegen ihn vorgebracht würden. Das Centrum und die „Germania“ verfolgten ebenfalls revolutionäre Tendenzen; nur würden sie geschickter verdeckt, als es durch die bayrische Presse geschehe; eine Ergänzung des italienischen Strafgesetzbuches zur Verhütung von Handlungen wie sie L. verübt, stehe in Aussicht und eine solche Ergänzung sei um so nothwendiger, als die v. L. mitgetheilten Documente theilweise ungenau und apokryph seien. v. Mallinckrodt duplicirte schließlich, alle von Lamarmora publicirten Actenstücke seien mit Namen und Datum versehen und es sei Sache des Reichskanzlers, durch Veröffentlichung des Originals die behaupteten Ungenauigkeiten und Fälschungen zu beweisen — worauf der Kanzler schwieg. — Auf eine Bemerkung v. Schorlemers betreffend die Bildung der Klapka'schen Legion in Oberschlesien erwiderte der Kanzler, es sei „weltbekanut, daß sich eine ungarische Legion aus ungarischen Kriegsgefangenen hier gebildet“ habe.

ſtaates zum Ziel ſetzt und zwar unter Aufforderungen an öſterreichiſche Regimenter, welche mit dem Legitimitätsprincip ſchwerlich in Einklang zu bringen ſind.

Die Geiſter, die man ſo in Berlin zu Hülfe gerufen hatte, ſollte man nun nicht bald wieder loswerden!

Der Krieg von 1866.

Die Stellung v. Bismarck's zu Oeſterreich im Allgemeinen.

Die Katholiken des Auslandes, welche naturgemäß mehr die Actionen der preußiſchen Regierung nach Außen hin beobachten, ſind gewöhnlich der Anſicht, daß die erſten Urſachen zum Ausbruche des preußiſch-deutſchen „Culturkampfes“ in der Allianz zu ſuchen ſeien, welche Preußen im Jahre 1866 mit Italien abgeſchloſſen habe. Louis Veuillot, Adolph Dechamps, Baron de Haulleville ꝛc. haben dieſe Anſchauung wiederholt ausgeſprochen.

Aus unſerer bisherigen Darſtellung ergiebt ſich zwar, daß dieſe Anſicht eine irrige iſt; indeß iſt nicht zu leugnen, daß ſeit 1866 der „Culturkampf“ bedeutend näher in Sicht gerückt iſt.

Oeſterreich war von jeher traditionell für den Katholicismus das, was Preußen traditionell für den Proteſtantismus geweſen war; mit wenigen Ausnahmen hatten ſeine Herrſcher ſeit den Tagen Karls' V. ſich als eifrige Gegner der „Reformation“ und als Freunde des katholiſchen Prinzips erwieſen — die Einen mehr aus innerm Glaubensdrange, die Andern mehr aus Staatsraiſon, um in der katholiſchen Religion ein einigendes Band zur Umſchließung der verſchiedenen Völkerſchaften des Landes zu beſitzen.

Der confeſſionelle Gegenſatz zwiſchen Oeſterreich und Preußen, der insbeſondere von preußiſcher Seite während des ſiebenjährigen Krieges genährt worden war, kam auch während der 50 Jahre, in denen der Deutſche Bund beſtand, öfters zur Erſcheinung. Wie z. B. im Badiſchen Kirchenſtreite Preußen für die Badiſche Regierung Partei nahm, ſo machte Oeſterreich ſeinen Einfluß in entgegengeſetzter Weiſe geltend. Wie Preußen proteſtantiſche, ſo unterſtützte Oeſterreich katholiſche Intereſſen im Auslande. Auch die papſtfreundliche Politik Preußens war — wenigſtens unter Herrn v. Bismarck — nur durch politiſche Erwägungen dictirt. Theils war es die Rückſichtnahme auf die katholiſchen Bewohner im Lande, theils war es das Beſtreben, Frankreich nicht das Preſtige eines

den Papst beschützenden Landes zu lassen, welches Herrn v. Bismarck seine romfreundliche Politik abnöthigte.[1])

In der italienischen Frage waren die politischen Interessen Oesterreichs geradezu gleichbedeutend mit den religiösen, den katholischen. Denn der Kaiser von Oesterreich war ebenso Beherrscher eines Theils von Italien, wie der Papst-König und die Revolution war Beider gemeinsamer Gegner.

Wenn somit Preußen mit dem kirchenstürmischeren Italien gemeinschaftliche Sache machte, so lag darin schon ganz von selbst eine Feindseligkeit gegen das Oberhaupt der katholischen Kirche resp. gegen diese selbst; andererseits war Preußen wieder der naturgemäße Bundesgenosse Italiens, weil die Schwächung Oesterreichs Preußens Stärkung bedeutete. Denn in Deutschland sollte durch den Krieg die Frage zur Entscheidung kommen, ob Oesterreich oder Preußen die tonangebende Macht werden resp. bleiben solle. In religiöser Beziehung hieß das, es solle entschieden werden, ob ein katholischer oder protestantischer Staat die leitende Macht im Reiche sein sollte.

Die alte Reichseinheit war durch die „Reformation" zertrümmert worden. Das Haus Habsburg suchte sie zwar noch mit aller Anstrengung mittelst des alten religiösen Bandes aufrecht zu halten, aber seine Bemühungen scheiterten an dem Widerstande der protestantischen Fürsten: bald versuchte man auch aus den Reihen der letztern ein Gegengewicht gegen den katholischen Kaiser zu bilden und es war namentlich Sachsen, das die Hegemonie unter den Protestanten zu erlangen wußte. Schon der

---

[1]) In einer Note des Grafen Bismarck an Herrn v. Usedom aus dem October 1867 hieß es u. A.:

„Es liegt auf der Hand, daß für Frankreich, wenn man demselben die kriegerischen Tendenzen gegen Deutschland zumuthet, an denen ich bisher zweifle, der Vorwand zu einem Kriege ein viel günstigerer sein würde, wenn Deutschland genöthigt werden könnte, gegen das den Papst beschützende Frankreich mit einem Angriffskriege zu Gunsten der Unabhängigkeit Italiens zu interveniren. Die Kriegspartei in Frankreich würde dadurch der Unannehmlichkeit überhoben, einzustehen, daß es die nationalen Bestrebungen Deutschlands sind, welchen man den Krieg erklärt. Diese Seite der Frage berührt ein Gebiet, welches ebenfalls bei Erwähnung unserer Stellung zur Sache einer klareren Beleuchtung bedarf. Die katholische Bevölkerung Deutschlands hat denselben Anspruch, wie die evangelische auf Berücksichtigung ihrer religiösen Ueberzeugungen. Diese Rücksicht verbietet einem Staate mit gemischter Bevölkerung, gegen das Oberhaupt der katholischen Kirche in einer Weise vorzugehen, welche die Herzen der gläubigen Katholiken verletzen würde. Eine der Vorbedingungen, um uns zum Einnehmen einer festen Stellung zur Sache zu befähigen, würde daher die Vergewisserung über die Frage sein, ob dem Papstthume, nach der italienischen oder der französischen, oder der beiden Regierungen gemeinsamen Auffassung seiner Zukunft, eine Stellung bleibt, welche auch von den Katholiken „Deutscher Nationalität in ihrer Mehrheit als eine würdige anerkannt werden würde."

„große“ Kurfürst suchte aber den Vorrang Sachsen streitig zu machen, was seinen Nachfolgern von selbst gelang, als die polnische Krone auf Sachsen überging. Friedrich II. bahnte dann durch seine Eroberungen den Dualismus zwischen dem katholischen Oesterreich und dem protestantischen Preußen an, der durch die Vergrößerung des „preußischen Reichs“ unter Friedrich Wilhelm III. zur Vollendung gelangte. Es gab so in Deutschland eine katholische und eine protestantische Großmacht; ihr Nebeneinanderbestehen konnte nur eine Frage der Zeit sein; auf die Dauer konnten die beiden Rivalen nicht friedlich im Rahmen der Bundesverfassung zusammenleben, oder es wollte es wenigstens die neue Großmacht nicht. Friedrich Wilhelm IV. vermied noch den entscheidenden Zusammenstoß und lehnte die ihm von der Frankfurter Nationalversammlung angetragene deutsche Kaiserkrone mit Rücksicht auf Oesterreich ab; aber früher oder später mußte die Alternative entschieden werden: Soll die leitende Macht in Deutschland katholisch oder protestantisch sein?

So war die religiöse Frage mit der politischen, die politische mit der religiösen verquickt und im gewissen Sinne kann man daher auch den Krieg von 1866 einen Religionskrieg nennen.

Auf das politische Zerwürfniß mit Oesterreich hatte Herr von Bismarck schon seit langen Jahren hingearbeitet.

Freiherr v. Prokesch, der österreichische Gesandte am Bunde und zugleich Präsident der Bundesversammlung, hatte ihm gleich nach seiner Ankunft in Frankfurt ein einmüthiges, loyales Zusammengehen der beiden deutschen Großstaaten, wie dies auch im Willen der beiden Monarchen lag, dringend ans Herz gelegt und hatte diese Allianz namentlich mit der sehr richtigen Alternative begründet, daß der Allmächtige jener Tage, Napoleon III., entweder sich nicht werde halten können — „und dann seien die Rothen die einzige und auf seinen Abgang vorbereitete und consolidirte Partei“ — oder seine Stellung werde sich befestigen — „und dann werde er übermüthig werden.“ Darum vor Allem müßten Preußen und Oesterreich einig sein, um allen Verwickelungen nach Außen, allen Versuchen Frankreichs, die Verträge von 1815 zu zerreißen, entgegenzutreten. (Poschinger I. S. 190.)

Das waren staatsmännische Gedanken, die fast einer Prophezeihung gleichkamen, denn wir haben sowohl den Uebermuth als den Sturz Napoleons erlebt und jeder wahrhaft deutsche Staatsmann mußte sich diesem Programm anschließen, aber Herr v. Bismarck war anderer Meinung. Sowohl während des Krimkrieges als beim Herannahen des italienischen Krieges von 1859 schwebt ihm „der Gedanke als Schreckbild vor,“ daß

Preußen „Anſtrengungen und Gefahren im Dienſte Oeſterreichs übernehmen könnte, für deſſen Sünden der König ſo viel Nachſicht hat, als ich mir von unſerm Herrn im Himmel für die meinigen wünſche.“ Sein „preußiſcher Ehrgeiz“ könne ſich „mit der Allerhöchſten Willensmeinung zwar nicht befreunden,“ aber er beſcheide ſich im Vertrauen auf die langjährige politiſche Erfahrung des Königs. (Poſchinger II. S. 116.)

Je näher der franzöſiſch-italieniſch-öſterreichiſche Krieg in Sicht war, deſto mehr ward Herr v. Bismarck beunruhigt, daß Preußen nur ja nicht etwa einen Soldaten für unſere Bundesbrüder hergebe. Mit einem erſtaunlichen Fleiße ſchreibt er manchen Tag zwei bis drei lange Berichte blos an den Miniſter von Manteuffel und alle in fließendſter, oft claſſiſcher Form. Er hat dabei eine ganze Anzahl „Preßarbeiter“ im Dienſt, die er für ſeine Meinung öffentliche Meinung in Nord- und Süddeutſchland machen läßt. „Die Seele eines Preußiſch-Oeſterreichiſchen Bündniſſes,“ ſchreibt er wieder unterm 26. April 1856 an Manteuffel, „würde auch in der größten gemeinſamen Gefahr das Gegentheil von dem ſein, was ein Bündniß feſt macht. Gegenſeitiges politiſches Mißtrauen, militäriſche und politiſche Eiferſucht, der Argwohn des Einen, daß der Andere in Separatverträgen mit dem Gegner, bei gutem Glück die Vergrößerung des Bundesgenoſſen zu hindern, bei ſchlechtem ſein eigenes Heil zu ſichern ſuchen werde[1]): Alles würde zwiſchen uns jetzt ſtärker und lähmender ſein, als in irgend einem ſchlecht aſſortirten Bündniß der Vergangenheit. Nach der Wiener Politik iſt einmal Deutſchland zu eng für uns beide; ſo lange ein ehrliches Arrangement über den Einfluß eines jeden in Deutſchland nicht getroffen iſt, pflügen wir beide denſelben ſtreitigen Acker und ſo lange bleibt Oeſterreich der einzige Staat, an den wir nachhaltig verlieren und von dem wir nachhaltig gewinnen können.

Durch das Concordat[2]) und was damit zuſammenhängt, iſt dieſe hiſtoriſch nothwendige Reibung neu geſchärft und die Verſtändigung neu erſchwert. Wir haben aber auch ohne das eine große Zahl ſtreitender Intereſſen, die keiner von uns aufgeben kann, ohne auf die Miſſion, an die er für ſich glaubt, zu verzichten und die durch diplo-

[1]) Vergl. Baſeler Frieden von 1795!

[2]) Das Concordat wurde ein Jahr vor Abfaſſung des obigen Schreibens geſchloſſen. Durch daſſelbe wurde der Katholicismus zur meiſtbegünſtigten Religion in Oeſterreich erklärt.

matische Correspondenz im Frieden nicht entwirrt werden können. Selbst der schwerste Druck von Außen, die dringendste Gefahr der Existenz beider vermochte 1813 und 1849 das Eisen nicht zu schmieden. Der deutsche Dualismus hat seit 1000 Jahren gelegentlich seit Karl V. in jedem Jahrhundert, regelmäßig durch einen gründlichen innern Krieg seine gegenseitigen Beziehungen regulirt und auch in diesem Jahrhundert wird kein anderes als dieses Mittel die Uhr der Entwickelung auf ihre richtige Stunde stellen können." (Poschinger II. S. 364.)

Und als er — wie sein Biograph Hesekiel andeutet[1]) — Frankfurt a. M. verlassen muß, um nicht während des österreichisch-italienisch-französischen Krieges diplomatische Verwickelungen herbeizuführen, schreibt er vor dem Abschiede noch einmal eine Denkschrift contra Oesterreich an den Minister vom Umfange eines „kleinen Buchs" und kaum in Petersburg, seinem neuen Bestimmungsorte, angekommen, unterbreitet er von dort aus seinem neuen Chef, Herrn v. Schleinitz, abermals ein langes Schreiben über seine Frankfurter antiösterreichische Amtsthätigkeit, an dessen Schluß es heißt: „Ich sehe in unserm Bundesverhältniß ein Gebrechen Preußens, welches wir früher oder später ferro et igni werden heilen müssen."

Wie schon oben in der vom Concordate handelnden Stelle angedeutet, sieht er in Oesterreich vor Allem den „ultramontanen Staat;" demselben stehe „die ganze Miliz der Jesuiten" zu Gebote, die „ultramontane" Geistlichkeit in ganz Deutschland; in Süddeutschland habe jeder angesehene Mann Angehörige im österreichischen Heere, selbst protestantische Väter schickten ihre Söhne dahin.[2])

So war der Krieg zwischen Preußen und Oesterreich bereits überreif geworden, als der erste Kannonendonner auf den böhmischen Schlachtfeldern ertönte.

Freilich war der Krieg bei der preußischen Bevölkerung nicht

---

[1]) Buch vom Grafen Bismarck, Bielefeld 1873 (3. Aufl.) S. 89 flgd.

[2]) Sein Werk war es auch, daß in der Kettenburg'schen Angelegenheit — Herrn v. Kettenburg, einem Convertiten, war in Mecklenbung bekanntlich die Ausübung der katholischen Religion und die Anstellung eines katholischen Privatgeistlichen untersagt worden — die Bundesversammlung zu Ungunsten der Religionsfreiheit der Katholiken in Mecklenburg entschied.

Auf seine Veranlassung geschah das Verbot der katholischen Zeitung „Deutschland" in Frankfurt a. M. für das preußische Gebiet.

Seine Stellung zur Preßfreiheit im Allgemeinen spricht sich in folgenden characteristischen dem Minister ertheilten Rathschlägen aus:

„Die einzig wirksame Bestimmung in einer Preßgesetzgebung ist die Concessionsentziehung. Andere Bestimmungen, ohne das Recht der Concessionsent-

populair; bei den Katholiken selbstverständlich nicht, aber auch nicht bei der Mehrzahl der Protestanten.

Die Kammermehrheit war gegen den Krieg, weil derselbe von Geldern geführt wurde, die sie nicht bewilligt hatte; das Handel und Gewerbe treibende Volk nebst den Landwirthen waren aus ökonomischen Gründen dagegen; zahlreiche Stadtbehörden erließen an die Regierung Friedensadressen.

Da machte man es an einer unentdeckt gebliebenen Stelle wie hundert Jahre zuvor Friedrich II. mit dem „geweihten Degen Dauns"; man suchte die confessionellen Leidenschaften der Protestanten gegen Oesterreich aufzustacheln; man erdichtete den Katholiken allerlei Verleumdungen an den Hals, beschuldigte sie nicht nur des Mangels an Patriotismus, sondern des direkten Verrathes, der sich namentlich in Geldsendungen an die Oesterreicher geltend gemacht haben sollte.[1])

Die „Norddeutsche Allg. Ztg.," dieses anerkannte officiöse Blatt, sprach schon zwei Monate vor dem ersten Geschützfeuer von dem Hause Habsburg als dem „Todfeinde der evangelischen Kirche;" die „Neue

ziehung, gewähren den Regierungen noch keine durchgreifende Hilfe, machen dieselben vielmehr von der zweifelhaften Gesinnung des Richterstandes abhängig." (Poschinger, I, 316.)

Bezeichnend ist auch sein Urtheil über den hessischen Bundestagsgesandten Freiherrn v. Münch-Bellinghausen. Er sagt über denselben: „Sein Antagonismus gegen Preußen wird erheblich geschärft durch starken und wie ich glaube aufrichtigen Eifer für die katholische Kirche. Im Privatverkehr ist er ein Mann von angenehmen Formen, und kann ich auch über sein amtliches Verhalten insofern nicht klagen, als ich einen Hang zur Intrigue oder Unaufrichtigkeit über das Maß der von der antipreußischen Politik seiner Regierung gebotenen Zurückhaltung hinaus nicht wahrgenommen habe. Im übrigen ist er ein natürlicher Gegner der Preußischen Politik überall, wo diese mit Oesterreich und der katholischen Kirche nicht Hand in Hand geht, und kann ich den Eifer, mit welchem er seine Meinung mir gegenüber nicht selten in der Discussion vertritt, nur für einen Beweis der Aufrichtigkeit seiner politischen Ueberzeugungen halten. Eine Anomalie ist es jedenfalls, daß ein protestantischer und augenblicklich mit den katholischen Bischöfen in Conflict stehender Souverain durch Herrn von Münch beim Bunde vertreten wird. Ebenso wenig kann den rheinbündischen Tendenzen des Herrn von Dalwigk und der Prinzen Emil von Hessen die politische Auffassung des Herrn von Münch entsprechen, welche mehr der sogenannten großdeutschen, in Preußen durch die Reichensperger und Andere vertretenen Richtung angehört. Herr von Münch war ein lebhafter Vertheidiger der bis zum vorigen Herbst auf dem Bundespalais stehenden schwarz-roth-goldenen Fahne und des nationalen Elements in der übrigens von ihm bekämpften Bewegung von 1848."

[1]) Die „Histor. pol. Bl." von 1866 (Bd. II) brachten eine anschauliche Darstellung der Katholikenhetze, wie sie namentlich in Schlesien gewüthet hatte. Der Verfasser des Artikels wies dabei nach, daß die gegen die Katholiken ausgesprengten Verleumdungen von einer Centralstelle ausgegangen waren. An dieser Stelle fühlte man sich deshalb getroffen und gab sich viele Mühe, den Verfasser, in welchem man einen Secretair eines Bischofs vermuthete, zu ermitteln. Trotz des zu diesem Zwecke aufgebotenen großen Apparates und nicht zum Wenigsten in Folge der Ehrenhaftigkeit des Directors der kath. Abtheilung im Cultusministerium, Herrn Dr. Krätzig, blieben indeß alle gemachten Anstrengungen erfolglos.

Preußische (Kreuz-) Zeitung," ein mitunter gleichfalls zu officiösen Zwecken benutztes Organ, erblickte gleichzeitig vielfache Anzeichen, welche darauf hindeuteten, daß „ein Religionskrieg im Anzuge sei, vielleicht ebenso blutig, als vor 200 Jahren der 30jährige Krieg."

Schon damals konnte man einen Begriff vom zukünftigen „Culturkampfe" erhalten; ja er war schon in etwa anticipirt; indeß die Regierung hatte ein Interesse daran, ihn nach der Niederwerfung Oesterreichs vorläufig wieder zu ersticken, da vor der Hand noch andere wichtige Aufgaben ihrer harrten.

So kam es denn, daß während die officiösen Blätter unter der confessionellen Hetze gegen die Katholiken die letztern nicht nur nicht mit einer Silbe zu vertheidigen gewußt, sie im Gegentheil in das wüste Geschrei gegen ihre verleumdeten katholischen Mitbürger zuerst mit eingestimmt hatten, nach geschlagener Schlacht die officiellen Organe sich beeilten, den Katholiken das beste Zeugniß patriotischen Wohlverhaltens auszustellen.[1]) Vor der Herstellung des geeinten deutschen Reiches erschien es nicht zweckmäßig, mit den Katholiken auf Kriegsfuß zu bleiben.

---

[1]) Der „Staatsanzeiger" schrieb unter dem 13. Juli:

„Eines der glänzendsten Zeugnisse dafür, daß Preußen seiner culturhistorischen Mission im Herzen Europas mit Erfolg nachgekommen ist, erblicken wir jetzt insbesondere auch auf dem kirchlichen Gebiete. Der alte Grundsatz des Staates, der Freiheit des religiösen Bekenntnisses nicht nur, sondern auch dem Walten der großen Kirchengemeinschaften mit ihren Rechten und Eigentümlichkeiten die größte Rücksicht zu tragen und ihnen keine unberechtigten Schranken zu setzen, hat sich sowohl in dem großartigen Entwickelungskampfe Preußens für die nationalen Ziele Deutschlands, als auch in Beziehung auf die innern Zustände des Staates treu bewährt. [?] Die Bekenner der verschiedenen Confessionen stehen in seltener Eintracht, in der Vaterlandsliebe wetteifernd neben einander. Wie die evangelische Geistlichkeit, so haben ganz besonders auch die höchsten Würdenträger der katholischen Kirche in Preußen in der segensreichsten Weise eingewirkt, für den religiösen und politischen Frieden in der gegenwärtigen großen und verhängnißvollen Zeit die sichtlichsten Erfolge erzielt. Nirgends sind die etwa vorhandenen religiösen Gegensätze in den patriotischen Aufschwung störend eingetreten; überall hat sich im preußischen Volke, namentlich unter den Bekennern der beiden großen Kirchengemeinschaften, die versöhnlichste Gesinnung, die gegenseitige Achtung des Bekenntnisses geltend gemacht. Und diese Gesinnung ist auch in Feindes Land zur Beseitigung des oft absichtlich ausgestreuten Mißtrauens und des künstlich erzeugten Hasses der Bevölkerungen [Wer hatte Mißtrauen und Haß gesäet!?] von dem größten Werthe und von den günstigsten Folgen für unsere Söhne und Brüder in der Armee gewesen. So erntet Preußen auch auf dem Gebiete religiöser Toleranz und Freiheit Früchte, zu welchen seine Regenten Jahrhunderte hindurch den Samen gestreut". [?]

Einen interessanten Commentar zu der vorstehenden Auslassung bot das einige Monate später erschienene „Jahrbuch" des einflußreichsten Berliner Hofpredigers Hofmann: „Deutschland einst und jetzt im Lichte des Reiches Gottes." Darin wurde die „Evangelisirung" von ganz Europa einschließlich des Sultans als Folge der Königgrätzer Schlacht prophezeit!

Veränderte Stellung v. Bismarcks zu den Parteien.

Der Nationalverein.

Der Krieg von 1866 hatte in den Beziehungen des Fürsten Bismarck zu den politischen Parteien einige Veränderungen hervorrufen müssen.

Hervorgegangen aus der conservativen Partei konnte der Kanzler unmöglich auf die Unterstützung von deren Gesammtheit zählen, wenn er durch seine antilegitimistische Politik alle wahrhaft conservativen Grundsätze über den Haufen warf. Die Kriegserfolge haben ja freilich zahlreiche Anhänger unter den Conservativen für den leitenden Staatsmann gewonnen; insbesondere galt dies von den alten Militairs; viel hat auch die Ueberredung des Kanzlers und der amtliche Einfluß gethan — den Redacteur der „Kreuzzeitung", Dr. Beutner, welcher sich nicht so schnell wie Herr Wagener in die neue Lage der Dinge hineinfinden konnte, kann man geradezu als ein Object Bismarck'scher Ueberredungskunst bezeichnen; — aber es blieb doch immerhin ein erheblicher Theil der Altconservativen (unter Führung des ehemaligen Wochen-Rundschauers der „Kreuzzeitung", späteren Mitgliedes der Centrumsfraction, Herrn Appellationsgerichts-Präsidenten v. Gerlach) zurück, welche unter keinen Umständen die deutsche Annexionspolitik und die italienische Allianz zu billigen vermochten.

Dazu kam die Entfremdung, welcher der Kanzler bei der conservativen Partei in den neu erworbenen Provinzen Hannover („Welfen") und Hessen („Vilmarianer") begegnete; diese wollten von ihm nichts wissen, selbst wenn er auch nach der Annexion im strengsten conservativen Sinne regiert hätte, denn sie wollten überhaupt keine Preußen werden.

Die einzige Stütze, auf welche die Regierung in den neuen Provinzen zählen konnte, waren die „Liberalen". Diesen hatte sich die Regierung in Preußen schon genähert, nachdem sie nach dem Feldzuge durch ihre „Indemnitäts"-Forderung den Verfassungsconflict beendigt hatte — ein Verfahren, das übrigens dem Kanzler gleichfalls von seinen alten conservativen Freunden sehr verübelt wurde. Die „Liberalen" wurden jetzt zum größten Theile gleichfalls Erfolgs-Anbeter. „Unser Herz ist dort, wo die preußischen Fahnen wehen," hatte der „rothe Ziegler", einer der bekannten Typen von 1848, schon bei der Mobilmachung in einer Breslauer Volksversammlung geäußert.

Vor Allen trat aber jetzt eine Gruppe unter den „liberalen" Parteischattirungen dem Kanzler näher: es waren die ehemaligen Mitglieder

des „Nationalvereins“, die sich nunmehr ihrer Mehrzahl nach zur nationalliberalen oder wie man auch sagte, zur liberal-nationalen (im Gegensatz zu den Conservativ-Nationalen oder Freiconservativen) Partei constituirten.

Der Nationalverein war im Jahre 1859 gegründet worden und hatte zum Programm: Herbeiführung der Einigung Deutschlands unter Preußens Hegemonie. Im Sommer 1859 bluteten unsere deutschen österreichischen Brüder auf den italienischen Schlachtfeldern aus den Wunden, die ihnen von Italienern und Franzosen geschlagen worden waren. Da war es erklärlich, daß in Deutschland ein Hoffnungsstrahl in Denjenigen aufblitzte, welche auf die Ausstoßung Oesterreichs aus dem deutschen Bunde sannen. Im Jahre vorher war zudem in Preußen die „Neue Aera“ angebrochen; die protestantische Orthodoxie wurde in Berlin von hoher Stelle der „Heuchelei“ bezichtigt; kurz, es gab jetzt ein Preußen, das die Durchführung des Gothaer Programms (das 1849 von unzufriedenen Halb- und Ganz-Rothen in Gotha aufgestellt worden war): Entfernung Oesterreichs aus dem Bunde und Einigung des übrigen Deutschlands unter einem kirchlich- wie politisch-freisinnigen Preußen in nahegerückter Zeit zu ermöglichen schien. Da gründete Herr v. Bennigsen mit seinen Vertrauten den Nationalverein, der in geordneter Organisation die gothaische Idee in ganz Deutschland zu propagandiren suchte. Bald nach der Gründungsfeier hielt Herr v. Bennigsen eine Rede, in welcher er mit Genugthuung der „liberalen“ Ideen gedachte, die nunmehr in Preußen zur Herrschaft kämen; aber der Umstand daß das „ultramontane“ Oesterreich doch noch immer eine starke Großmacht war, und daß in Preußen wohl die protestantische Orthodoxie, aber nicht der „Ultramontanismus“ leicht zu beseitigen sei, veranlaßte ihn zu der Bemerkung: „Alles steht gut; nur noch eine Burg haben wir zu erobern, die Burg des „Ultramontanismus!“ Kein Wunder daher, daß der Nationalverein die Schlacht von Königgrätz als eine wichtige Etappe zur Eroberung der „Burg des Ultramontanismus“ betrachtete, denn jetzt wurde ja Oesterreich — entgegen aller geschichtlichen Tradition — aus Deutschland hinausgeworfen und Preußen allein stand an der Spitze des neuen Deutschlands, das im Norden zum Norddeutschen Bunde und mit den süddeutschen Staaten zu einem vorläufigen Zollvereinsstaate mit besonderem Parlament sich gestaltete.

Während auf der Rechten ein Häuflein Conservativer zurückblieb, welches die Annexionen mißbilligte und mit der Indemnitätsforderung der Regierung nicht einverstanden war, das Gros der Conservativen aber

(zum Theil unter dem Namen „Freiconservative") die Handlungsweise der Regierung guthieß, trat auf der Linken ebenfalls das Gros der früheren Fortschrittspartei unter Leitung von Lasker und Twesten auf die Seite der Regierung und bildete die nationalliberale Partei, der sich die ehemaligen Mitglieder des Nationalvereins aus den annectirten Provinzen: v. Bennigsen, Miquel ꝛc. anschlossen. Der Rest der alten Fortschrittspartei unter Virchow, v. Hoverbeck, Waldeck ꝛc. — Eugen Richter kam erst 1869 in preußische Abgeordnetenhaus — billigte zwar die Annexionen, verwarf aber die Indemnität und die Verfassung des Norddeutschen Bundes.

Die Katholiken im preußischen Abgeorgeordnetenhause hatten anfänglich meist zur liberalen Opposition gehört, bildeten dann in Folge der Ministerial-Erlasse von v. Raumer und v. Westphalen unter Führung der Gebrüder Reichensperger die „katholische Fraction", welche sich im Jahre 1861 in die Fraction des „Centrums" verwandelte. (Näheres unten). Im Norddeutschen Reichstage recrutirte sich ein „Centrum" anfänglich aus Mitgliedern, die freiconservative und nationalliberale Gesinnung hatten, aber einen neutralen (von der in der Mitte des Saales gelegenen Oertlichkeit ihrer Sitze herrührenden) Namen zu führen wünschten, während sich die Katholiken meist zur „bundesstaatlich-constitutionellen" Fraction hielten, Erst im allgemeinen deutschen Reichstage seit 1871 wurde das Centrum der Sammelplatz für die katholischen Abgeordneten.

Die Wahlen für den Norddeutschen Reichstag und für das preußische Abgeordnetenhaus machten die Nationalliberalen zur stärksten parlamentarischen Partei, indeß nicht so, daß dieselbe wie die frühere Fortschrittspartei, allein die Majorität besessen hätte. Ein paar Mann von der Rechten oder von der Linken oder vom Centrum waren zur Erzielung eines Majoritätsbeschlusses immer noch erforderlich.

Aber gerade diese Situation dürfte den Wünschen des Reichskanzlers am Meisten entsprochen haben; denn er hatte dadurch freies Spiel zwischen Rechts und Links: die Nationalliberalen lehrte er Rücksicht auf die Conservativen nehmen, die Conservativen mußten lernen, die „liberalen" Wünsche zu berücksichtigen und so blieb denn in der Mitte immer Das, was Herr Lasker — bevor ihm der Geduldsfaden gerissen war — als das „Erreichbare" bezeichnete, was aber jedesmal Das war, was der persönliche Wille des Herrn Reichskanzlers als zulässig statuirte und was er im Namen des „Staates" forderte.

So sehr wir indeß auch der gewichtigen Persönlichkeit des Fürsten Bismarck Rechnung tragen, welche bei ihren Actionen mit parlamen-

tarischen Factoren mehr wie die eines andern Staatsmannes ins Gewicht fällt, so darf man dabei doch nicht vergessen, daß im constitutionellen Staate der Einfluß selbst des mächtigsten Ministers seine Grenzen hat.

Wieviel Fürst Bismarck, genöthigt durch die neue politische und parlamentarische Situation, von seinen eigenen Neigungen und Grundsätzen an die Nationalliberalen im Laufe der Zeit concedirt hat, mag er vielleicht selbst niemals recht gemerkt haben; aber daß er das Gefühl von der Beträchtlichkeit dieser Concessionen besitzt, geht aus seinen bis in die neueste Zeit reichenden öftern Versicherungen hervor, er müsse vor Allem „practische Politik“ treiben, er habe im Laufe der Zeit „etwas hinzugelernt“ — Erklärungen, die er auf Vorwürfe, welche ihm von conservativer Seite gemacht werden, abzugeben pflegt.

Die Nationalliberalen waren ja freilich fast bis zum Ersterben nachgiebig; dennoch hatte auch für sie das Entgegenkommen seine Grenzen, wenn sie nicht sich selbst aufgeben und von der schalkhaft lauernden Fortschrittspartei zu sehr verhöhnt werden wollten. Der Fälle sind denn auch mehrere dagewesen, daß sie in ihren Unterhandlungen mit dem Kanzler fest geblieben waren.

Ihr geborner Unterhändler war Herr v. Bennigsen. Er war Gründer und Präsident des Nationalvereins gewesen und hatte bei der Bismarck'schen Fahne zur Zeit des preußischen Verfassungs-Conflictes — als er noch Hannoveraner war — mit Ausdauer auch dann festgehalten, als ein großer Theil von Mitgliedern des Nationalvereins aus Verstimmung über den Bismarck'schen „Absolutismus“ aus dem Vereine ausschied. Er wurde dann auch — was er im Parlaments-Almanach von sich selber angibt — nach dem Kriege „als Vertrauensmann nach Berlin berufen,“ um dort, unterstützt von einigen andern Gliedern seiner Partei aus den alten und neuen Provinzen, mit dem Kanzler über die weitere innere und äußere Gestaltung des deutschen Reichs zu berathen.

Zu diesen andern Vertrauensmännern gehörte insbesondere Simson, der Präsident des norddeutschen Reichstags und des Zollparlaments (und jetziger Präsident des Reichsgerichts), — der schon als Präsident der Frankfurter Nationalversammlung 1848 Friedrich Wilhelm IV. die Kaiserkrone anbot, — ferner v. Forckenbeck, der spätere Reichstags- und damalige Abgeordnetenhaus-Präsident (wurde in letzterer Eigenschaft 1873 von v. Bennigsen abgelöst), Dr. Zabel, der ehemalige Redacteur der „National-Zeitung“, sowie der Badenser Bluntschli, dessen Beziehungen zur Loge von Wichtigkeit waren.

Daß Herr v. Bennigsen nicht nur ein politisches, sondern auch ein kirchenpolitisches Programm verfolgte, haben wir schon oben anläßlich seiner nationalvereinlichen Gründung dargethan. Im Parlamente sprach er im Allgemeinen wenig, nur bei größeren Staatsactionen und während der eigentlichen „Culturkampfs"-Debatten im Abgeordnetenhause konnte er sich als dessen Präsident nicht an der Diskussion betheiligen. Nachdem er später dem conservativen Präsidenten v. Köller weichen mußte, trat er meist dann in die Debatte ein, wenn es galt, den erschlaffenden Arm der Regierung im Kampfe gegen Rom zu stärken. Als Herrn Falk der Minister v. Puttkamer folgte und als von letzterem einiges Entgegenkommen gegen die Katholiken zu befürchten war, richtete Herr v. Bennigsen an ihn gelegentlich der Berathung des Cultusetats (11. Dezember 1880) die Apostrophe, daß der Minister „in steigendem Maße genöthigt sei, mit immer größerer Schärfe und Entschiedenheit den Standpunkt zu vertreten, welchen kein preußischer Minister verleugnen dürfe den unberechtigten Anforderungen der Curie und des Centrums gegenüber."

Sein ganzes kirchenfeindliches, man kann sagen, gewaltthätiges Programm hat Herr v. B. am Schlusse seiner Rede vom 26. Januar 1881 enthüllt, wo er sagte:

„Selbst durch eine vollkommene Beseitigung der Maigesetze wäre der Kampf zwischen Staat und Kirche für Deutschland nicht beigelegt. Nein, nach wenigen Jahren würde derselbe Streit von Neuem aufleben, weil, nachdem in dieser Art der Kampf vorübergehend beigelegt ist und gerade dadurch der Staat viel schwächer sein würde, den immer erneuerten Anforderungen der Kirche gegenüber der Staat gezwungen sein würde, sich von Neuem für die nothwendigen Unterlagen seiner Existenz zu vertheidigen, und dann könnte allerdings der Kampf geführt werden müssen, wie ich nicht bezweifele, mit viel drastischeren Mitteln als den so viel angegriffenen Maigesetzen, und das wünschen wir gerade zu vermeiden. (Das heißt also: wir wünschen das jetzt noch zu vermeiden, so lange die Maigesetze noch Hülfe versprechen!) Wir haben diesen Kampf, von dessen Ernst und Schwere wir vollkommen durchdrungen sind, nicht 7 oder 8 Jahre vergeblich geführt, nicht deswegen, um jetzt nachzugeben, wo der andere Theil schwach (Oho! im Centrum), wo die Massen in bisheriger Art nicht mehr in Bewegung zu erhalten sind, wo man selbst in Rom begonnen hat, einzusehen, daß es nicht möglich ist, auf die Dauer gegen Deutschland und die übrigen europäischen Staaten einen solchen Kampf gleichzeitig zu führen. Möge der Staat nur noch kurze Zeit fest bleiben, noch ein oder zwei Jahre,

[Jetzt sind seitdem schon fünf Jahre vergangen.] und wir werden ein Ergebniß wirklich erreichen. Dann zum Frieden mitzuwirken, werden Sie uns bereit finden, ich wiederhole, wenn man in Rom bereit ist, Frieden zu schließen, trotz der erbitterten Feindschaft, welche in Rom herrscht und geherrscht hat über die Einrichtung eines evangelischen Kaiserthums! (Rufe im Centrum: Paritätisches Kaiserthum!) Denn da liegt die eigentliche Wurzel des Kampfes zwischen Kirche und Staat, in dieser Feindschaft gegen die Errichtung eines evangelischen Kaiserthums."

In protestantisch-kirchlichen Fragen ist Herr v. Bennigsen ein eifriger Parteigänger des Protestantenvereins, der bekanntlich für „gebildete" Protestanten die Religion macht, und hat er sich im Abgeordnetenhause wiederholt gemaßregelter protestantischer Prediger angenommen.

Mit Bennigsen zugleich verhandelte Dr. Simson als nationalliberaler Vertrauensmann mit dem Kanzler. Simson war der ältere nationalliberale Parteichef; v. Bennigsen und v. Forckenbeck waren die jüngeren. Lasker war zu vertraulichen Verhandlungen weniger zugezogen worden; ihm fiel, zumal er niemals die Präsidentschaft in den Parlamenten ambirte und wegen minder hoffähiger Gestalt und Religion auch nicht gut ambiren konnte, in Folge einer nur durch den Tod zu vernichtenden Beredsamkeit mehr die Führung im offenen Kampfe zu, während wieder ein Coulissenmann bester Qualität der Logenbruder Geh. Rath Bluntschli war, der sich als Abgeordneter zum Zollparlamente in Berlin aufhielt.

Als Mitglied dieser „ersten anerkannten Vertretung des deutschen Volkes," wie er sie nennt, hat der letztere wiederholt eingehende Unterredungen mit dem Kanzler über die Einrichtung des nunmehr mit jedem Tage mehr ersehnten und in der That näher gerückten neuen deutschen Reichs und seines Vollparlamentes gehabt.

Bluntschli hatte kaum seine Koffer ausgepackt, als er auch schon — drei Tage nach Eröffnung des Parlaments[1]) — eine Unterredung bei Bismarck nachsuchte, die ihm noch für denselben Abend bewilligt wurde und die bei Bier und Cigarren 1½ Stunden währte.

In seinen Memoiren[2]) füllt er elf volle Seiten mit dem Berichte über diese Unterredung aus. Man sprach über die heterogensten Gegen-

[1]) Am Tage nach der Eröffnung fand ein Diner im königlichen Schlosse statt unter Betheiligung des Königs. Wie Bluntschli hervorhebt, waren außer Windthorst und v. Savigny auch die süddeutschen Katholiken Lindau, Bissing und Probst dabei zugegen — gewiß kein Zeichen von „Staats"- oder „Reichsfeindlichkeit".

[2]) Bd. III, S. 193 flgd.

stünde, ohne daß Einer vom Andern zu wissen schien, was er eigentlich wolle. Wie es scheint, hatte Bluntschli vor Allem auch eine Aeußerung Bismarcks über den „Culturkampf“ erwartet und da eine solche während des ganzen Verlaufs des Gespräches nicht gefallen war, bemerkt Bluntschli am Ende seines Berichts:

„Als ich an die Nothwendigkeit erinnerte, der Nation auch eine geistige Befriedigung zu verschaffen, erklärte sich Bismarck einverstanden, aber dieser Punkt wurde nicht näher besprochen, bleibt daher für später vorbehalten.“

So geschrieben am 30. April 1868. Es scheint demnach, daß bis dahin der Reichskanzler mit den Nationalliberalen noch keine bestimmten Verabredungen bezüglich des „Culturkampfes“ getroffen hatte.

Es ergiebt sich dies auch aus einer Notiz Bluntschli's vom 17. Mai 1868, wo es heißt:

„Vertrauliche Unterredung mit Simson. Die Liberal-Nationalen wollen sich nicht einfach der Führung Bismarcks hingeben; sie verlangen Garantien auch für die liberalen Interessen. Ohne einen oder ein paar Minister von dieser Partei halte ich eine Allianz mit Bismarck für unmöglich. Graf Eulenburg ist durchaus nicht ohne Begabung, aber zu schwerer ernster Arbeit nicht geneigt. Mühler ist ein fähiger Rath, aber ein nichtiger Minister, die Leitung des Cultus ist blödsinnig bornirt. Vieles wird durch die Intriguen der Frau v. Mühler und anderer Damen bestimmt. Die kirchlichen Zustände sind heillos verfahren. Preußen ist hier nicht mehr an der Spitze geistigen Lebens.“ [1])

Es ist ganz und gar die Art des Reichskanzlers, sich in Unterhandlungen mit Parteien — wenn nicht gerade wie bei Friedensverträgen etwas Schriftliches abgemacht werden muß — niemals zu bestimmten Zusagen zu verstehen. So verhandelt er mit den Diplomaten, so mit dem Papste, so mit den Nationalliberalen.

Auch in „Culturkampfs“-Fragen mag zu jener Zeit noch nichts Bestimmtes mit dem Kanzler und den Nationalliberalen abgemacht worden sein; aber im Allgemeinen wird man sich darüber doch schon damals verständigt haben, das Nähere „für später vorbehaltend,“ wie Bluntschli sagt, d. h. für die Zeit bei und nach der Gründung des Reichs.[2])

Ohne die Nationalliberalen konnte die Regierung keine homogene Majorität mehr in den Parlamenten erzielen; ohne diese hatte sie

---

[1]) Memoiren S. 215.

[2]) Bluntschli, der nicht Mitglied des „Vollparlaments“ geworden war, erwähnt dieses Punktes nicht mehr in seinen Memoiren.

namentlich in den neuen Provinzen keinen Anhang; mit den Nationalliberalen aber in dauerndem Kriege leben, hieße die Stützen und Säulen der neugeschaffenen politischen Einrichtungen, welche aus dem alten nationalliberalen resp. nationalvereinlichen Programm herausgewachsen waren, umstürzen und einen Conflikt heraufbeschwören, der unheilvoller hätte werden müssen als der, den man soeben erst hatte loswerden wollen.

Nationalliberalismus und „Culturkampf" waren aber identische Begriffe; die „Burg" des „Ultramontanismus" hatte ja der Chef des Nationalliberalismus schon 1859 als Hauptobjekt für Eroberungen bezeichnet, die größere Ausbreitung des „Ultramontanismus" in Preußen unter den Freiheiten der Verfassung hatte die Nationalen im Laufe der Zeit noch mehr gereizt — und seiner innern Neigung nach (vide Poschinger) war der Kanzler eher für als gegen diesen Kampf. Sobald der „Culturkampf" also nicht mehr die politischen Cirkel des Kanzlers störte — konnte er losbrechen!

Die Loge und der Protestantenverein.

Daß die Loge hauptsächlich mit zu den Schürern zum kirchlichen Kampfe gehörte, lag in ihrem Berufe. Als Widerkirche muß sie auf Erden jeden Fußbreit der Gotteskirche streitig machen. Schwierig ist es nur, die Fäden aufzudecken, welche aus der Verborgenheit der Logenräume in die Minister-Cabinete hinüberführen.

Fürst Bismarck selbst ist niemals Freimaurer gewesen; er hat das noch in der Reichstagssitzung vom 28. November 1885 ausdrücklich versichert und wenn man auch sonst nicht ähnlichen Versicherungen von Logenbrüdern Glauben zu schenken brauchte, dieser kann man glauben.

Es liegt nicht in der Art des Reichskanzlers, sich in einer Association binden zu lassen, so sehr er auch die Macht der Vereinigung zu schätzen weiß; aber er fürchtet mit Recht, daß damit die Association seiner selber Herr werden würde. Von glaubwürdigen Personen aus seiner unmittelbarsten Nähe hört man denn auch versichern, daß er niemals Mitglied einer Loge gewesen war, ja daß er im Gegentheil — namentlich in früheren Zeiten, über die eigenthümlichen Gebräuche der Freimaurer nur spöttische Bemerkungen zu machen pflegte.

Aber als er seine persönliche Politik zu der der italienischen Revolution und zu der des deutschen Nationalvereins machte, kam er in die Logen-Atmosphäre hinein; ohne es zu wissen, wurde er dadurch oft ein Werkzeug der Loge, genau ebenso, wie er durch seine Beziehungen

zu Herrn v. Bleichröder Vieles zu Gunsten der Geldaristokratie wider seinen Willen thun mußte. Oft glaubte er noch zu schieben und er wurde schon geschoben.

Die Emissaire, welche die Loge ihm zusandte, sind dabei keineswegs immer Träger berühmter Namen gewesen; es waren Leute ohne parlamentarische und ohne höhere Beamtenstellung dabei: „Wer aber die Rolle kennt, welche die Freimaurer bei allen Revolutionen, seit 1789 bis auf diese Stunde gespielt haben," — sagt der protestantische Kirchengeschichts-Professor Nielsen (zu Kopenhagen) in seiner Schrift „Freimaurerthum und Christenthum"[1]) — wird das Auge nicht vor der

[1]) Leipzig, Lehmann 1882. Im „Anhange" erzählt der Autor: „Am 11. Mai 1854 fand in Berlin in der großen Landesloge vom schwedischen System eine außerordentliche Festfeier statt. Der Prinz von Preußen, seit 1840 selbst Freimaurer und zugleich Protector sämmtlicher preußischer Logen, führte seinen Sohn Friedrich Wilhelm in die genannte Loge ein. Einer der Säle des von ihm bewohnten Palais war zu einem freimaurerischen St. Johannistempel eingerichtet und die höchstgestellten Mitglieder der deutschen Logen nahmen an der Feier Theil. Nachdem der Vater des jungen Prinzen an der rechten Seite des Altars Platz genommen, begann die Handlung. Prinz Wilhelm erklärte, er wünsche seinen Sohn gerade in diese Loge aufgenommen zu sehen, weil er selbst früher in dieselbe eingeweiht sei. Alsdann nahm der Großmeister der großen deutschen Landesloge seinen Sitz vor dem Altare ein und rief mit einem starken Hammerschlage die Brüder zur Ordnung. Drei andere Großmeister ließen sich zur Linken des Altares nieder. Der wortführende Meister eröffnete eine ritualmäßige St. Johannes-Großloge mit folgendem Gebete: „Allmächtiger großer Baumeister aller Welten, erhabener Ordensherr, Du hast uns verheißen, unter uns gegenwärtig zu sein, wo drei in Deinem Namen versammelt sind. O Herr! Herr! Wir bitten Dich, sei unter uns in dieser heiligen Weihestunde und schenke dieser Arbeit, die wir zu Deiner Ehre vollziehen wollen, Deinen reichsten Segen! Amen." Mit unverbundenen Augen und vollständig bekleidet, wurde nun der junge Prinz in der Mitte zwischen den hochwürdigen Brüdern den Großbeamten der Loge vorgeführt, worauf der wortführende Meister das Wort ergriff und den „allmächtigen Baumeister aller Welten" anrief, daß er des Prinzen Eingang und Ausgang segnen möge und diesem Gebete fügte er folgende beachtenswerthe Worte hinzu: „Wir aber, die höchsten Beamten der drei preußischen Großlogen, danken Ew. Königl. Hoheit für das Vertrauen, das Sie uns und dem Orden erweisen. Von jetzt an sind wir Ihr Eigenthum und gehören Ihnen mit Gut, Blut und Leben." Demnächst erhielt der Prinz eine Erklärung der bei der Aufnahme herkömmlichen Ceremonien. Er wurde über den Teppig zum Altare geführt und sein Vater, als Protector des Ordens, setzte die Aufnahme fort, indem er den Hammer ergriff, mit welchem vor mehr als hundert Jahren der unsterbliche und unvergeßliche König Friedrich der Große seine Logenarbeiten leitete. — Im Verlaufe derselben Abendstunde legte der junge Prinz die drei Johannisgrade zurück und nachdem der Sohn Johannismeister geworden war, erhob sich sein Vater und hielt eine Rede, in welcher er u. A. sagte: „Es fehlt nicht an lauten Stimmen, die außerhalb des Ordens stehen und es darauf anlegen, diesen zu verdächtigen, aber so wie ich Jemanden, der den Orden nicht kennt, das Recht nicht zugestehen kann, seine Meinung über denselben zu sagen, so werde ich, in Folge der mir zu Theil gewordenen Belehrung, auch solchen Stimmen nicht mein Ohr leihen. Möchte auch Deine Zukunft den Beweis liefern, daß Du es verstanden hast, den Orden mit klarem und unbefangenem Blicke zu beobachten und darnach zu vertheidigen. Man greift den Orden an, weil er sich in Geheimnisse hüllt, und weil man zu bequem ist, um sich davon zu überzeugen, daß diese noch nothwendig sind. Wie es überall im Interesse Derer liegt, die nur zerstören wollen,

Gefahr verschließen können, die mit allen geheimen Gesellschaften verbunden ist.“ Und gerade „in Berlin,“ sagt Nielsen l. c. S. 104, „sind schon mehrere Versuche gemacht worden, die Freimaurerlogen zu politischen Zwecken zu mißbrauchen.“

So ist es auch umgekehrt gewesen und die Logen haben die Staatsmänner zu politischen Zwecken gemißbraucht.

Ein anerkannter Allerwelts-Freimaurer war der schon oben erwähnte Badische Geheimrath Professor Bluntschli. Er war der Generalissimus der süddeutschen Logen als Großmeister der Großloge Bayreuth. Noch kurz vor seinem Tode versuchte er in Frankfurt und Berlin — wohin er sich mehrfach in Logenangelegenheiten begeben — eine das ganze Reich umfassende „Reichsloge“ zu gründen, was aber nicht gelang, da die Logen in Rücksicht auf den förderativen Charakter des Reichs keine Centralisation der freimaurerischen Organisation wünschten. Verstimmt über diesen seinen Mißerfolg zog sich der alte Mann schließlich von der Logenarbeit ganz zurück.

Bluntschli war nicht blos Logenmann, sondern auch Begründer und Präsident des Protestantenvereins. Auch war er des letztern Vertreter auf der Versammlung der „Altkatholiken“ zu Köln im Jahre 1872, auf welcher diese mit Vertretern der anglicanischen und griechischen Kirche eine „Vereinigung der christlichen Confessionen“ zu erstreben suchten.

Auf die Excommunication, welche Pius IX. am 25. Sept. 1865 gegen die Freimaurer gerichtet, hatte Bluntschli in einem an die „Schwesterlogen“ gerichteten Rundschreiben[1]) geantwortet. Am 31. Mai 1869

---

sich mit dem Oberflächlichen zufrieden zu geben, so dringen auch in diesem Falle die Widersacher absichtlich nicht tiefer ein, um nicht eines Bessern belehrt zu werden. Sei und werde Du also dem Orden ein starker Schutz: dann wird nicht allein Deine eigene Zukunft eine gesicherte sein, sondern Du wirst überhaupt das herrliche Bewußtsein in Dir tragen, dahin gestrebt zu haben, das Wahre und Gute um Dich her verbreiten zu wollen.“ — Der junge Prinz stieg in der großen Landesloge von einer Stufe zur andern. Im Januar 1861 übertrug ihm sein Vater die gewöhnlichen Geschäfte des Protectorats, sowie den Vorsitz bei den Versammlungen des Berliner Großmeistervereins. Volle 14 Jahre führte er als solcher den Hammer, bis er am 1. März 1874 dieses Amt niederlegte und sich von der Loge zurückzog, welche ihn mit so großen Erwartungen in ihre Mitte aufgenommen hatte.“

Se. Kaiserl. Königl. Hoheit hatte sich in Folge innerer Logenstreitigkeiten zurückgezogen, durch welche es ihm, wie Nielsen, l. c. S. 118 sagt, „klar wurde, daß er durch die Loge in Verbindungen komme, die der Gerechtigkeit eines regierenden Fürsten hindernd in den Weg treten könnten.“ Sein Nachfolger als Ordensmeister (das Protectorat behielt der Kronprinz) wurde Br. von Dachröden, von dem man sich wunderte, daß er „ungeachtet der Bruderschaft nicht Director der Berliner Museen geworden war.“ („Br. Schiffmann und die große Landesloge,“ Leipzig 1880, S. 30.)

[1]) Abgedruckt in Bluntschli's Memoiren III S. 122 fflgd.

proteſtirte er zu Worms auf dem Proteſtantentage gegen die an die Proteſtanten ergangene Einladung zum Vaticaniſchen Concil; als Antwort auf die Beſchlüſſe dieſes Concils ſchlug er auf dem Proteſtantenvereinstage von 1870, den man auf die Wartburg verlegt, die Ausweiſung der Jeſuiten aus Deutſchland vor.

Dieſer Mann hat mit dem Fürſten Bismarck wiederholt Unterredungen gehabt und wir wiſſen ja aus ſeinen eigenen Schilderungen, daß er dem Reichskanzler gegenüber die Nothwendigkeit einer „geiſtigen Befriedigung“ der Nation (vergl. oben S. 69) betont hat.

Wenn ihm der Kanzler auch in gewohnter Art keine bindende Zuſagen gegeben hat, ſo waren ſeine Beſuche doch nicht ohne Folgen geblieben. Alsbald (Juli 1868) belobigte ihn die „Nordd. Allg. Ztg.“ wegen ſeiner ſtaatsrechtlichen — auf den Abſolutismus hinauslaufenden — Doctrinen; auch wurde er in jener Zeit von Berlin aus mit dem Kronenorden 2. Claſſe decorirt.

Unterrichtete Perſonen verſichern übrigens, daß der Geheime Rath Lothar Bucher, von der Preſſe „die rechte Hand“ Bismarcks genannt, dem Kanzler zum beſtändigen Beirath von der Loge an die Seite geſtellt iſt. Bucher war durch ſeine 1848er Antecedentien genöthigt, einer über ihn verhängten Gefängnißſtrafe durch die Flucht nach dem Auslande zu entgehen, bis er 1861 anläßlich der Krönung Wilhelm's I. amneſtirt wurde.

Hatte und hat die Maurerei zu ihrem letzten Ziel eine Lahmlegung ja Vernichtung der katholiſchen Kirche und ſucht ſie namentlich in katholiſchen Ländern durch Einfluß auf die Staatsgewalt dieſen ihren Endzweck zu erreichen, ſo war ſie beim Fürſten Bismarck nur einer der Mitfaktoren, welche ihn zur Inangriffnahme des „Culturkampfs“ beſtimmten — aber immerhin ein beachteter Faktor.

Die „Brüder“ ſtanden auch durch Bucher in beſter Fühlung mit der Regierung und waren natürlich bezüglich der demnächſt zu erwartenden „Culturkampfs“-Ereigniſſe vorzeitig unterrichtet. Schon während des franzöſiſchen Krieges erzählten ſie ganz offen, daß, ſobald die Franzoſen geſchlagen ſeien, der Kampf gegen die „Schwarzen“ losbrechen würde.

Die Canoniſten.

Nach Erlaß der Verfaſſungs-Urkunde zeigte ſich, wie wir oben geſehen, bei proteſtantiſchen Kirchenrechtslehrern ſchon bald eine den Freiheiten der kath. Kirche feindſelige Stimmung. Dies galt indeß nicht

von der ersten Autorität derselben, dem Professor Aemilius Ludwig Richter. In Folge der Unparteilichkeit, welche er in seinen Schriften bekundete, wurde er von dem Cultusminister v. Eichhorn auf Veranlassung Aulickes als Kirchenrechtsprofessor (1846) an die Universität Berlin und (1852) als Geh. Oberregierungsrath ins Cultusministerium berufen. Erst später verließ ihn die Objectivität, in welcher er sich früher auszeichnete, namentlich gab sich dies in den Gutachten kund, die er im Auftrage des Ministers über Vorschläge der kath. Abtheilung abzugeben hatte. Als nach dem Tode Richters († 8. Mai 1864) sein Schüler Dove sein Kirchenrecht herausgab, begann dieser sofort (wie in der seit 1861 von ihm herausgegebenen Zeitschrift für Kirchenrecht) die „Staatshoheitsrechte" gegenüber der Kirche ganz im Sinne der alten Canonisten wieder geltend zu machen. So empfahl er z. B. in der 5. Auflage des Richter'schen Kirchenrechts die französische bureaukratische Einrichtung des appel comme d' abus zu einer „ergänzenden Bestimmung" für die preußische Verfassungs-Urkunde! — Ferner sagte er in der 7. Auflage des Richter'schen Kirchenrechts, welche er zur Zeit des Vatikanischen Concils ausarbeitete, über den Art. 15 der Verfassungs-Urkunde:

„Das jus circa sacra selbst hat der Art. 15 der V.-U. vom 31. Januar 1850 weder aufgehoben, noch aufheben können. Zu einer genügenden Fortbildung der kirchenhoheitlichen Einrichtungen, in welcher das nothwendige Correlat zu der verfahrungsmäßigen kirchlichen Selbstständigkeit durch die Specialgesetzgebung erst zu schaffen sein wird, ist es indessen noch nicht gekommen. Statt durch ein Ausführungsgesetz zum Art. 15 der V.-U. an die Stelle eines unklar gefaßten und verschiedener Deutungen fähigen allgemeinen Satzes juristisch scharf bestimmte Relationen des Staates zur römischen Kirche zu setzen, hat die Staatsregierung sich bis jetzt begnügt, durch ausdrücklichen Verzicht oder durch Geschehenlassen den von der Kirchengewalt auf die V.-U. gestützten Ansprüchen im Wesentlichen nachzugeben. So hat denn eine Entfaltung der römischen „Kirchenfreiheit" in Preußen Platz gefunden, hinter welcher selbst die neueren Concordate in manchen Fällen zurückbleiben. Auch hinsichtlich der neuen Provinzen sind den Bischöfen sehr weitgehende Einräumungen gemacht worden. Sollte das Vaticanische Concil früher oder später Conflicte mit den Staatsgewalten heraufführen, so wird man in Preußen erfahren, daß die gegenwärtig dem Staate noch zu Gebote stehenden Mittel der Abwehr nicht genügen, um die staatlichen Interessen und die bürgerliche Freiheit gegen die Wucht einer kirchlichen Action

zu schützen, deren auf dem Concil enthüllte Tendenzen die Regierungen Europas bereits lebhaft beunruhigen."

Hier wird also schon deutlich die Perspective einer neuen „genügenden" Kirchengesetzgebung eröffnet.

Ein anderer Schüler Richters Emil Friedberg, ein Neffe des jetzigen preußischen Justizministers, gegenwärtig Professor in Leipzig, erging sich geradezu in antikatholischem Fanatismus. Aus Vergangenheit und Gegenwart trug er Alles zusammen, was er Feindseliges gegen den Katholicismus finden konnte. Er publicirte in Dove's Zeitschrift Abhandlungen über den „Mißbrauch der geistlichen Amtsgewalt," woraus das Werk: „Die Grenzen zwischen Staat und Kirche und die Garantieen gegen deren Verletzungen" (Tübingen 1872) entstand — ein förmliches Programm zur Unterdrückung der katholischen Kirche durch den Staat. In seiner Schrift: „Das deutsche Reich und die katholische Kirche" (Leipzig 1872) schlug er (ähnlich wie Graf Arnim in seinem Schreiben an den Cardinal Antonelli — s. unten) — bereits im Einzelnen alle die feindseligen Maßregeln vor, welche später in Preußen Gesetze geworden waren. Ein besonderes Aergerniß schien ihm (und seinem Onkel) die katholische Abtheilung im Cultusministerium zu sein. Noch in seinem 1879 erschienenen Kirchenrecht schreibt er darüber: „Unter der Regierung Friedrich Wilhelm's IV. wurden die staatlichen Hoheitsrechte um so schwächlicher gehandhabt, als er zu ihrer Wahrnehmung eine eigene katholische Behörde, die katholische Abtheilung des Ministeriums der geistlichen Angelegenheiten eingesetzt hatte."

Ein älterer, sonst um die Geschichte der alten Kirchenrechtsquellen verdienter Canonist, Professor Wasserschleben, sprach sich (in der Schrift: „Die deutschen Staatsregierungen und die katholische Kirche der Gegenwart" Berlin 1872) in gleicher Weise wie Friedberg für die in Preußen zu erlassende neue Gesetzgebung aus.[1])

Die Krone wurde allen diesen Bestrebungen durch Professor Gneist aufgesetzt, als dieser „Rechtslehrer" sich im Jahre 1869 zur Vertheidigung der Berliner Klosterstürmer hergab. (Näheres darüber unten.)

Es war die freie Entwickelung der Kirche unter dem Schutze der Verfassung gewesen, welche den Neid und den Haß dieser katholikenfeindlichen Rechtslehrer geweckt hatte. Zu dem aufblühenden kirchlichen Leben in Preußen hatten nun noch einige Acte des

[1]) Archiv für Kirchenrecht, Bd. 29, S. 117 fflgd.

hl. Stuhles sich gesellt, welche von der Macht und Kraft der Gesammtkirche Zeugniß ablegten und dadurch den Haß der Gegner aus allen Lagern vergrößerten.

Die Encyclica vom 8. December 1864.

Die feindselige Stimmung, welche sich der Gegner der Kirche auf der ganzen Linie bemächtigt hatte, wurde noch erhöht durch einige Manifestationen von kirchlicher Seite, welche den zunehmenden äußern und innern Glanz der Kirche bekundeten und damit den Haß und Neid ihrer Feinde bis aufs Aeußerste trieben.

Diese Manifestationen, denen bereits die Declaration des Dogmas von der Unbefleckten Empfängniß Mariens vorausgegangen war, bestand in dem Erlaß der Encyclica vom 8. December 1864, in der Declaration des Infallibilitätsdogmas vom 18. Juli 1870 und in der Einweihung eines Berliner „Klosters" am 4. August 1869.

Am 8. December 1864, d. h. am zehnten Jahrestage der Definition der Unbefleckten Empfängniß, erließ Pius IX. jenes Rundschreiben mit einem Anhange, in welchem achtzig der hauptsächlichsten von ihm zu verschiedenen Zeiten und bei verschiedenen Gelegenheiten verurtheilten Zeitirrthümer zu einem Bündel (Syllabus) vereinigt, nochmals an den Pranger gestellt wurden. In diesem Actenstück wurden gerade die Lieblingsmeinungen des modernen „Liberalismus" verurtheilt, z. B. daß der Staat die Religion zu beherrschen habe, daß der christliche Glaube den Fortschritten der Wissenschaft und der Vernunft widerspreche, daß der Inhalt der hl. Schrift mit ihren Prophezeiungen und Wundern erdichtet sei, daß die Ehe kein Sakrament sei, daß der Papst der weltlichen Herrschaft zu berauben, daß die Schule von der Kirche zu trennen sei ꝛc. ꝛc.[1]) Es war daher auch nicht zu verwundern, daß darüber ein Sturm der „Entrüstung" durch die ganze „liberale" Presse ging, der sich, wie immer in solchen Fällen, die protestantisch-„conservativen" Blätter — diesmal ein paar Ausnahmen abgerechnet — anschlossen. Wie man in Oesterreich auf Grund dieser Encyclica gegen das Concordat zu stürmen suchte, so forderte die preußische Presse Revision resp. Aufhebung

[1]) Gemeinfaßliche Erklärung der Encyclica Sr. Heiligkeit. Regensburg Manz 1865. — Die Encyclica Papst Pius' IX., Stimmen aus Maria Laach, Freiburg, Herder 1865—1868.

der kirchenpolitiſchen Verfaſſungsbeſtimmungen oder Verbot der Publication der Encyclica — nach dem Vorangange Napoleons III.

Die preußiſche Regierung, welche den Budgetſtreit im Abgeordnetenhauſe noch nicht zu Ende geführt hatte und neben der großen Majorität der Kammer nicht noch die Katholiken des Landes zu Gegnern haben wollte, überdies auch noch in die ſchleswig-holſtein'ſchen Streitigkeiten mit Oeſterreich verwickelt war, gegen welches letztere es bald zum Kriege kommen ſollte, hielt es für rathſam, der Encyclica gegenüber ein Spiel à deux mains aufzuführen.

In der officiöſen „Nordd. Allg. Ztg." ließ man Folgendes erklären: „Was die Stellung der preußiſchen Regierung zu der Encyclica anbetrifft, ſo ſehen wir mit einiger Ueberraſchung in der fortſchrittlichen Preſſe die Vermuthung ausſprechen, daß das Berliner Cabinet ſich in dieſer Frage zu Präventionsmaßregeln veranlaßt ſehen könnte. Dieſe Anſicht entſpräche allerdings den wunderlichen Anſchauungen, welche die Fortſchrittspartei von der Freiheit und Verfaſſung nur zu Gunſten ihrer eigenen Parteianſicht auszulegen gewohnt iſt. Wir glauben indeſſen kaum, daß die Regierung ſich in dieſer Frage veranlaßt ſehen könnte, den Standpunkt zu verlaſſen, welchen ſie ſtets mit ſo ſtrenger Gewiſſenhaftigkeit feſtgehalten, den Standpunkt: daß Freiheit und Geſetz für Jedermann in Preußen vorhanden ſind. Art. 16 der Verfaſſungsurkunde aber lautet: „Der Verkehr der Religionsgeſellſchaften mit ihren Oberen iſt ungehindert. Die Bekanntmachungen kirchlicher Anordnungen werden denjenigen Beſchränkungen unterworfen, welchen alle übrigen Veröffentlichungen unterliegen." Es iſt kaum zweifelhaft, daß nach dieſer Beſtimmung die geiſtlichen Publicanda, ſo bald ſie nicht das Strafrecht berühren, nach preußiſcher Verfaſſung irgend welchen Adminiſtrativ- und Präventiv-Maßregeln nicht unterworfen ſind, und der Verkehr zwiſchen den Biſchöfen und dem Papſte ganz unbehindert iſt und der Genehmigung der Staatsregierung nicht erſt bedarf. Es iſt aber durchaus kein Grund vorhanden, der der Regierung Veranlaſſung geben könnte, ſich von dieſem Standpunkte zu entfernen."[1])

So ſachgemäß nun auch das hier geſchilderte Verfahren der Regierung war, ſo befremdlich war es doch, daß ſie die fortſchrittliche Preſſe den Papſt und die Kirche in einer Weiſe angreifen ließ, welche mit den beſtehenden Geſetzen in keiner Weiſe in Einklang gebracht werden konnte. Es war dies um ſo auffallender, als das Miniſterium

[1]) Majunke, Die päpſtliche Encyclica auf der Weltbühne, Breslau, Aderholz, 1865.

Bismarck ein Gegner der Preßfreiheit war und als die österreichische Regierung gegen die in Sachen der Encyclica begangenen Ausschreitungen der Presse vorging, während in Berlin und andern preußischen Städten kein Staatsanwalt in Bewegung gesetzt wurde. Das geschah erst auf Veranlassung des Herrn Fürstbischofs von Breslau, der wenigstens eine Verurtheilung einer namenlos frechen Leistung des Witzblattes „Kladderadatsch" herbeiführte.

Das Concil.

In steigendem Maße hatte Papst Pius IX. durch sein Verhalten auf kirchenpolitischem und dogmatischem Gebiete den Zorn der protestantischen Orthodoxie und der „liberalen" „Aufklärung" der Gegenwart gegen sich heraufbeschworen. Der Declaration des Dogmas von der unbefleckten Empfängniß Mariens folgte die Encyclica, dieser die Zusammenberufung des allgemeinen Concils im Vatican. Spätere Geschlechter werden sich kaum einen Begriff machen können von dem Lärm, der vor, während und nach dem auf diesem Concil declarirten Dogma von der lehramtlichen Unfehlbarkeit des Papstes allerwärts geschlagen worden ist. Noch soeben, fünfzehn Jahre nach jener Definition, hat der Führer der nationalliberalen Partei, Herr v. Bennigsen, durch eine öffentliche, in Hannover gehaltene Rede bewiesen, daß er den Sinn dieses Dogmas nicht versteht und immer und immer wieder kann man in der „liberalen" Presse einer gleich unrichtigen Auffassung jener Glaubenslehre begegnen. Es konnte daher auch nicht befremden, wenn das große Heer der Zeitungsschreiber, das von übernatürlichen Dingen nichts weiß oder nichts wissen will, zur Zeit des Concils in der päpstlichen Infallibilität einen Affront gegen die menschliche Vernunft, eine Attaque gegen das „Jahrhundert" erblickte, wenn man darin eine Anomalie erkannte, deren Consequenzen und Ursachen baldmöglichst beseitigt werden müßten. Einer Kirche, welche solche Blüthen treibe, hieß es, könne nicht, wie es bisher geschehen, unbeschränkte Freiheit vom Staate gewährt werden; überdies seien die freiheitlichen Verfassungsbestimmungen nur der „vorvaticanischen" Kirche ertheilt worden; die in der Verfassung garantirten kirchlichen Grundrechte müßten daher der „nachvaticanischen", welche nicht mehr die alte katholische sei, entzogen werden ꝛc. ꝛc.

Sehen wir nun, welche Stellung die preußische Regierung zum Concil eingenommen hatte.

In übertrieben vorsorglicher Weise, halb fremdem, halb dem eigenen inneren Drange folgend, hatte der damalige bayerische Ministerpräsident,

jetzige Statthalter des Elsasses, Fürst Hohenlohe ein Rundschreiben an die europäischen Cabinete erlassen, worin er die Befürchtung aussprach, daß das Concil nicht nur durch die beabsichtigte Definition des Infallibilitätsdogmas, sondern auch durch die zu erwartenden Entscheidungen in staatskirchlichen Fragen, zu deren Vorprüfung eine eigene kirchenpolitische Vorbereitungscommission eingesetzt sei, eine Veränderung in den bisherigen Beziehungen zwischen Staat und Kirche hervorrufen könne. Fürst Hohenlohe schlug demnach vor, die europäischen Regierungen möchten „den römischen Hof über die dem Concil gegenüber von ihnen einzunehmende Haltung im Voraus nicht im Ungewissen lassen." Dieses Circular ging auch dem Grafen Bismarck zu (den Grafentitel erhielt derselbe nach dem schleswiger, den Fürstentitel nach dem französischen Kriege), der dasselbe mit einem Specialerlaß dem Grafen Arnim nach Rom übermittelte. Dieser Specialerlaß (de dato 2. Mai 1869) wurde nirgends publicirt. Graf Arnim antwortete darauf unter'm 14. Mai u. A. das Folgende: „Ew. Excellenz Erlaß vom 2. d. M. mit der Circulardepesche des Fürsten Hohenlohe vom 9. April habe ich zu erhalten die Ehre gehabt. . . . . Wahrscheinlich ist der Fürst Hohenlohe zu diesem Schritte von dem Stiftspropst Döllinger inspirirt worden, welcher in seiner Verstimmung gegen Rom ohne Zweifel sehr geneigt sein wird, die Gefahren in etwas übertriebener Weise hervorzuheben, welche dem „modernen Staat" (die Gänsefüßchen sind vom Grafen Arnim gebraucht) aus den vermutheten Concilsbeschlüssen erwachsen können. Der Fürst H. wird zunächst durch die Befürchtung beunruhigt, daß die Infallibilität des Papstes von dem Concil auf Betrieb der Jesuiten dogmatisch festgestellt werden könnte. Gerade diese Frage dürfte doch nicht zu denjenigen gehören, deren Lösung in dem einen oder dem andern Sinne für den Staat von wesentlicher Bedeutung ist. Der Streit dreht sich jetzt nur um die Frage, ob der Papst ohne das Concil infallibel ist, oder ob die Infallibilität nur dem Papst mit dem Concil zukommt. Ein müßiger Wortstreit, der auf die Stellung der weltlichen Regierung ohne Einfluß bleibt. Es wäre zu bedauern, wenn die Regierungen in den Streit um diese theologischen Schulmeinungen sich einmischen wollten. Wesentlich anders liegt die Sache in Bezug auf die Beschlüsse, welche die kirchenpolitische Commission vorbereitet. Dieselben werden zwar für den Staat nicht so gefährlich sein, wie die Tendenzen der „Internationale", aber unzweifelhaft bleibt, daß die Regierungen die Berechtigung und vielleicht die Verpflichtung haben, rechtzeitig Stellung zu nehmen

gegen die möglicherweise vorliegende Absicht, über das Verhältniß des Staates zur Kirche Grundsätze zu proclamiren, welchen den gesetzlich oder vertragsmäßig bestehenden Zustand in Frage stellen." — Graf Arnim schlägt deshalb dem Grafen Bismarck vor, derselbe solle beantragen, daß die preußische Regierung durch einen oder mehrere Laien (Oratores) auf dem Concil behufs Wahrung der Rechte des preußischen Staates vertreten werde. Graf Bismarck antwortet darauf, daß er nach Rücksprache mit dem Könige diesem Vorschlage nicht zustimmen könne. In früheren Jahrhunderten seien allerdings Staaten auf Concilien vertreten gewesen, heute sei aber ein anderes Staatskirchenrecht geltend und obendrein sei es die große Frage, ob Rom den Vertretern einer protestantischen Regierung auf dem Concil das Wort ertheilen würde. „Für Preußen", fährt Graf B. fort, „gibt es verfassungsmäßig wie politisch nur einen Standpunkt, den der vollen Freiheit der Kirche in kirchlichen Dingen und der entschiedensten Abwehr jedes Uebergriffes auf das staatliche Gebiet." — Dasselbe hatte bereits die österreichische Regierung auf die Circular-Depesche des Fürsten Hohenlohe geantwortet, so daß aus dem geplanten officiellen und gemeinschaftlichen Vorgehen der europäischen Staaten nichts wurde, denn bald schloß sich auch Frankreich von einer officiellen Betheiligung aus. Graf Bismarck hielt es aber nicht für unzweckmäßig, daß privatim die Vertreter der einzelnen Regierungen die Curie vor „Uebergriffen" warnten und darin stimmten ihm auch fast alle anderen Cabinete bei. Er schreibt dieserhalb weiter an Arnim: „Etwas ganz anderes als müßige und unberücksichtigte Proteste (der preußischen Vertreter beim Concil) sind die auf dem Gefühl der eigenen Macht beruhenden Kundgebungen der Regierungen, Uebergriffe nicht dulden zu wollen. Diese können als heilsame Mahnungen und Warnungen auch im Voraus dienen und ich bin mit Ew. Excellenz vollkommen darin einverstanden, daß die bloße Thatsache der Existenz einer kirchenpolitischen Commission für das Concil, das Factum: daß in Rom über das Verhältniß zwischen Staat und Kirche mit dem Anspruch verhandelt wird, bindende Normen aufzustellen, ohne den bei diesen Dingen interessirten Staat als gleichberechtigten Factor zur Berathung zu ziehen, den Regierungen hinreichenden Anlaß zu solchen Mahnungen und Warnungen darbiete."

Graf Arnim hat sich diesem Auftrage mit überstürzendem Eifer unterzogen. Die deutschen Bischöfe wissen etwas davon zu erzählen; noch mehr der hl. Stuhl, und das wenigstens hatte der Graf erreicht, daß die kirchen-

politische Commission, welche so große Besorgnisse erregte, ihre Beschlüsse niemals dem Concil unterbreitete, da ihr Präsident, Cardinal Reisach (der bald nach der Eröffnung des Concils starb) erkrankte, und der Papst bei diesem Anlaß, des beständigen Drängens der preußischen und anderer Regierungen müde, die Commission auflöste. — Interessant an dem obigen Briefwechsel blieben aber dennoch zwei Dinge: 1) Daß der deutsche Kanzler, wenn die Kirche über kirchenpolitische Angelegenheiten verhandelt, den Staat „als gleichberechtigten Factor" herbeigezogen" wissen will — ein Grundsatz, den im umgekehrten Falle, als der Staat einseitig Gesetze über seine Beziehungen zur Kirche erließ, der Reichskanzler nicht innegehalten hat. (Wir wollen hierbei ganz davon absehen, wie es unmöglich ist, daß die Kirche vor der Proclamirung allgemein staats-kirchenrechtlicher Grundsätze mit allen den Staaten, in welchen sie Gläubige hat, verhandeln könnte.) 2) Graf Arnim wie Graf Bismarck halten es bisheran durchaus nicht für nothwendig, daß wegen des Infallibilitätsdogmas irgend welche Präventivmaßregeln getroffen werden.

Trotz des Schleiers, welchen Fürst Bismarck über seine dem Concil gegenüber beobachtete Taktik stellenweise verhängen ließ, kann man aus dem, was veröffentlicht worden ist, doch im Ganzen und Großen ein zuverlässiges Bild von der Stellung des Kanzlers zum Concil gewinnen. Zur Lüftung dieses Schleiers müssen wir nur etwas ausführlicher werden.

Die ganze, gegen die voraussichtlichen Beschlüsse des Concils gerichtete Bewegung unter den Diplomaten nahm, wie schon erwähnt, ihren Ausgangspunkt in dem Rundschreiben des Fürsten Hohenlohe, durch welches die europäischen Regierungen aufgefordert wurden, gemeinsame Vorstellungen beim hl. Stuhle gegen die Eventualität zu erheben, daß das Infallibilitätsdogma (welches „hochpolitischer" Natur sei, da es „die Gewalt der Päpste über alle Fürsten und Völker in weltlichen Dingen" definire) proclamirt würde, sowie daß die von der „kirchenpolitischen Commission"[1]) vorbereiteten Materien, wodurch angeblich die „Verdammungsurtheile" des Syllabus von 1864 in conciliarische Decrete verwandelt werden sollten, dem Concile zur Beschlußnahme unterbreitet würden. Dieses Circular Hohenlohes datirt vom 9. April 1869, also acht Monate vor der feierlichen Eröffnung des Concils. Der damalige österreichische Reichskanzler Graf Beust behauptete, wie man sich in diplomatischen Kreisen erzählte, daß Hohenlohe auf Antrieb Bismarcks gehandelt habe, während bekanntlich

[1]) Von deutschen Theologen befanden sich darin außer dem Präsidenten Cardinal Reisach die Herren Mousang, Molitor und Mast.

Arnim der Meinung war, daß Döllinger das Rundschreiben veranlaßt habe. Wir vermuthen, daß beide Recht haben. Döllinger mag allerdings eine Anregung zu dem diplomatischen Schritte Hohenlohes gegeben haben; der bayerische Ministerpräsident und Specialfreund Bismarcks wäre aber sicher nicht in seiner etwas kühnen Weise vorgegangen, wenn er sich nicht vorher mit Bismarck darüber verständigt hätte. Thatsache ist, daß während Oesterreich und Frankreich, also die beiden zumeist interessirten katholischen Staaten, auf die Vorschläge Hohenlohes nicht eingingen, Preußen im Sinne derselben in Rom durch Arnim Vorstellungen machen ließ. Am 2. Mai 1869 schickte Bismarck das bayerische Circular an Arnim mit einem Specialerlaß. Dieser letztere ist bis heute nicht veröffentlicht worden; in demselben muß aber der Vorschlag Hohenlohes gebilligt worden sein, denn in seiner vollständig bekannt gewordenen Antwort vom 14. Mai unterzieht Arnim das Circular einer Kritik, welche den Eindruck hervorruft, als wolle der Gesandte seinen Chef zu der Ueberzeugung bringen, daß Hohenlohe unmotivirte und unpraktische Propositionen gemacht habe. Arnim that dies in dem schon erwähnten Schreiben, welches die Befürchtungen Hohenlohes bezüglich des Infallibilitätsdogmas zwar als unbegründet und lediglich als auf persönlicher Verstimmung des zu keiner Concils-Vorbereitungs-Commission einberufenen Döllinger beruhend, bezeichnete, indeß die hinsichtlich der „kirchenpolitischen Commission" vorgebrachten Bedenken H.'s für gerechtfertigt erklärte, dagegen zur Beseitigung dieser Bedenken ganz andere Maßregeln, als die vorgeschlagenen, proponirte, nämlich Betheiligung von Regierungsvertretern an den Berathungen des Concils. Drei Tage darauf (17. Mai) schickte Graf Arnim einen zweiten Bericht nach Berlin, dessen Inhalt wieder nicht bekannt geworden ist, der aber denselben Vorschlag in dringenderer Form enthalten haben muß, denn Bismarck begiebt sich nach Empfang des zweiten Schreibens sofort zum Könige und antwortet umgehend (26. Mai), daß weder der König noch er selbst mit einer Gesandtenvertretung beim Concil einverstanden sei, daß aber „die bloße Existenz der kirchenpolitischen Commission" — über die Gefährlichkeit des Unfehlbarkeitsdogmas sagte Bismarck noch immer nichts — den Regierungen zu privaten Mahnungen und Warnungen hinreichenden Anlaß gebe. „Se. Majestät haben mich demnach ermächtigt", so schließt der Kanzler seinen Erlaß, „mit der königlich bayerischen Regierung und eventuell mit den übrigen süddeutschen Staaten in vertrauliche Verhandlungen zu treten, um, wo möglich im Namen des gesammten Deutschlands, gemeinsame Einwirkungen auf die Curie

zu verſuchen, welche ihr die Gewißheit geben würden, daß ſie bei „etwa beabſichtigten Ausſchreitungen einem entſchiedenen Widerſtande der deutſchen Regierungen begegnen werde“. — Das war im Grunde das Eingehen auf die Hohenlohe'ſche Idee, ſoweit darin Deutſchland in Betracht kam; nur mit dem Unterſchiede, daß Bismarck nicht wie Hohenlohe auch die befürchtete Infallibilitäts-Declaration — vor der wieder Döllinger die meiſte Sorge hatte — ſondern nur die Exiſtenz der „kirchenpolitiſchen Commiſſion“ als Motiv für die einzuleitenden Schritte angibt. Die Ausführungen Arnims über die ungefährlichen, den Staat nicht berührenden „theologiſchen Schulmeinungen“ ſchienen alſo auf den Reichskanzler nicht ohne Wirkung geblieben zu ſein. — Das Einverſtändniß mit den anderen deutſchen Regierungen war natürlich bald erzielt und Graf Arnim konnte an die Arbeit gehen. Und er hat gut gearbeitet! Schon unter'm 11. Auguſt konnte Bismarck an Hohenlohe ſchreiben (in einer Depeſche, welche die „Norddeutſche Allgem. Ztg.“ auffälliger, aber begreiflicher Weiſe nur zum Theil veröffentlichen durfte), daß die gemeinſamen Schritte der deutſchen Regierungen in Rom „im Sinne der Vorſicht und des Friedens“ von Erfolg begleitet geweſen ſeien. Das war in der That der Fall geweſen. Pius IX., der „kriegeriſche Pius“, der allen Regierungen, wenn dieſelben ihn nicht gerade wie die italieniſche beraubten, oder wie die ruſſiſche beſchimpften, die weiteſtgehenden Conceſſionen machte, hatte den Befehl gegeben zur Auflöſung der „kirchenpolitiſchen Commiſſion“. (S. oben.)

Man hätte nun glauben ſollen, daß jetzt wenigſtens Graf Arnim und Fürſt Bismarck ſich beruhigen würden; allein der weitere Schriftwechſel zwiſchen dem Kanzler und ſeinem Geſandten bewies, daß die Unruhe bei beiden anhielt und plötzlich auf anderen Gründen beruhte, als auf den befürchteten Gefahren, welche aus den Beſchlüſſen der „kirchenpolitiſchen Commiſſion“ hervorgehen konnten.

Die auf die Stellung Bismarcks und Arnims zum Concil bezüglichen Actenſtücke, welche wir im Vorſtehenden ſtellenweiſe wiedergegeben haben, ſind dem Werke des Geh. Ober-Reg.-Raths Hahn: „Fürſt Bismarck. Sein politiſches Leben und Wirken. Berlin 1878“ entnommen. Herr Hahn iſt als ehemaliger Redacteur der „Provinzial-Correſpondenz“ wie kein Zweiter in der Lage, ein ebenſo umfaſſendes, wie namentlich authentiſches Material über die Stellung des Fürſten Bismarck zu allen politiſchen und kirchenpolitiſchen Fragen ſich zu verſchaffen. Er hat denn auch bis jetzt — das ganze Werk findet naturgemäß erſt mit dem Tode des Kanzlers ſeinen Abſchluß — eine ſehr

ſtattliche Arbeit geliefert, ein Opus von 3 Bänden, von denen jeder an 800 enggedruckte Seiten zählt. An und für ſich ſollte es ſelbſtverſtändlich ſein, daß Herr H. beabſichtigt habe, ein möglichſt vollſtändiges und zugleich ein möglichſt naturgetreues Bild des Kanzlers und der von dieſem geſchaffenen Ereigniſſe zur Darſtellung zu bringen. Trotzdem merkt man aber ſchon bei der Lectüre der in Rede ſtehenden Documente heraus, daß ihr Redacteur nicht ſämmtliche ſeiner Zeit bekannt gewordenen Schriftſtücke, welche zwiſchen dem Fürſten Bismarck und dem Grafen Arnim ausgetauſcht und anderweitig ſogar publicirt worden waren, mitgetheilt hat; ja man merkt, daß diejenigen Actenſtücke, welche Herr H. der Aufnahme für werth erachtet hatte, nicht immer ihrem vollen Wortlaute nach mitgetheilt worden ſind. Da aber gerade die Katholiken ein großes Intereſſe daran haben, daß die beregten Documente nicht nur vollzählig, ſondern auch mit unverkürztem Inhalt der Nachwelt überliefert werden, ſo wird man gut thun, ſich nach denjenigen Quellen umzuſehen, durch welche jene Depeſchen, Geſandtſchaftsberichte, Inſtructionen ꝛc. vor 15 Jahren zuerſt der ſtaunenden Mitwelt erſchloſſen wurden, wobei man die Entdeckung machen wird, daß Herr Hahn einzelne Stellen und ganze Actenſtücke weggelaſſen hat, auf deren Bekanntwerden wir Katholiken entſcheidenden Werth legen müſſen.

Im April 1874, als die erſten Nachrichten von dem Zerwürfniß zwiſchen dem Fürſten Bismarck und dem Grafen Arnim, der damals Botſchafter in Paris war, in die Oeffentlichkeit drangen, erſchienen plötzlich in der Wiener „Preſſe“ zwei von Arnim verfaßte, auf das Concil bezügliche, vom Januar und Juni des Jahres 1870 datirte Briefe, von denen der eine anſcheinend an Döllinger, der andere an einen in Rom weilenden deutſchen Biſchof (S. unten S. 86) ſ. Z. abgeſandt worden war. Durch den ſpäteren Prozeß, der gegen Arnim verhandelt worden war, ſtellte es ſich heraus, daß der Botſchafter ſelbſt jene Veröffentlichung in der Wiener „Preſſe“ veranlaßt hatte. Es wurden darin mit düſtern Farben die Folgen des Infallibilitätsdogmas geſchildert und zwar ganz im Gegenſatz zu dem voraufgegangenen Schreiben Arnims an Bismarck, worin die Infallibilitätsfrage als eine den Staat nicht berührende bagatellmäßige „theologiſche Schulmeinung“ bezeichnet worden war. Die Abſicht, welche den Grafen bei dieſer ſeiner Veröffentlichung leitete, war augenſcheinlich die, dem Publikum zu zeigen, wie er die ſchädlichen Wirkungen der Infallibilitätsdefinition und den — wie man glauben gemacht hatte — in Folge deſſen hereinbrechenden „Culturkampf“

früh erkannt habe, wie aber sein Gegner Bismarck noch beständig in Unthätigkeit gegenüber den Vorgängen auf dem Concil verharrt habe.

Diese Publication, deren Echtheit officiös nicht bestritten wurde, veranlaßte nun den Fürsten Bismarck, in der „Nordd. Allgem. Ztg." eine Anzahl von früheren Arnim'schen Berichten und Gutachten zu veröffentlichen, worin das Gegentheil von dem, was in der Wiener „Presse" mitgetheilt worden war, zu Tage trat. Von einem dieser Berichte Arnims haben wir oben bereits Notiz genommen.

Herr Hahn begeht also den Fehler Arnims, wenn auch in minder auffallender Weise; auch er veröffentlicht nicht alle Schriftstücke, die er veröffentlichen konnte und die er publiciren mußte, wenn die öffentliche Meinung in der That aufgeklärt werden sollte über die Stellung des Reichskanzlers zum Concil resp. zum „Culturkampfe".

Damit aber nicht genug.

Hatte schon Fürst Bismarck nicht sämmtliche Actenstücke abdrucken lassen und unter den abgedruckten manche Stellen der Oeffentlichkeit vorenthalten, so übt Herr Hahn an dem, was der Reichskanzler passiren ließ, noch einmal Censur und unterdrückt seinerseits wieder Sätze, die für uns und für die Geschichte von wesentlichem Werthe sind. So z. B. findet sich in dem mehrerwähnten, von der „Nordd. Allgem. Ztg." (von uns oben S. 79 theilweise) abgedruckten Berichte Arnims vom 14. Mai 1869 an der Stelle, an welcher davon die Rede ist, daß Döllinger die Gefahren des Infallibilitätsdogmas für den Staat „in etwas übertriebener Weise" schildere, der Grund zur Verstimmung D.s angegeben. Arnim sagt nämlich, D. sei verstimmt darüber, daß man ihn in keine vorbereitende Concilscommission nach Rom berufen habe. Dieser Umstand erklärt Vieles, ja Alles in dem Verhalten des Vaters des „Altkatholicismus". Diese wesentliche Stelle im Arnim'schen Briefe läßt aber Herr Hahn in seinem „quellenmäßigen" Werke einfach weg![1])

Graf Arnim nahm in seiner weiteren Thätigkeit gegenüber dem von ihm noch kurz vorher als so ungefährlich hingestellten Infalli-

[1]) In seiner „Geschichte des Culturkampfes" (Berlin, 1881, Herz), welche „in Actenstücken dargestellt" sein soll, hat Herr Hahn diese Depesche noch mehr verstümmelt und ist sie in letzterer Form selbst in die „Culturkampfs"-Geschichte von Schulte (Essen 1882, Bd. I. S. 21) übergegangen, welcher letztere übrigens auf eine Menge sonstiger, von Hahn verübter tendenziöser Auslassungen und Verstümmelungen hinweist. Vollständig abgedruckt ist die in Rede stehende Depesche in dem sehr empfehlenswerthen quellenmäßigen Werke von „Nicolaus Siegfried": „Actenstücke, betreffend den preußischen Culturkampf" (Freiburg 1882, Herder, S. 6 fflgd.) („Siegfried" ist das Pseudonym eines ausgewiesenen deutschen Jesuitenpaters.)

bilitätsdogma eine Haltung ein, die alle Welt, den Fürsten Bismarck einbegriffen, überraschte. Er schlug jetzt seiner Regierung vor, gegen die Verkündigung dieses Dogmas noch energischere Maßregeln zu ergreifen, als er bezüglich der eventuellen Beschlüsse der „kirchenpolitischen Commission" proponirt hatte; er wünschte, daß Deutschland bestimmte Forderungen für die deutschen Bischöfe an das Concil resp. den hl. Stuhl stellen solle, etwa daß das Unfehlbarkeitsdogma in Deutschland nicht publicirt werden solle ꝛc.; ja er schlug dem Reichskanzler vor, dieser möge ein „Anticoncil", d. h. eine ständige Conferenz von Vertretern der europäischen Regierungen nach Rom berufen, welche im Sinne Hohenlohe's den Concilsbeschlüssen gegenüber Stellung nehmen sollte. Der klügere Bismarck sah aber voraus, daß Deutschland bei Durchführung solcher Pläne vor Europa, eventuell ganz Europa vor dem hl. Stuhle einer bedenklichen Niederlage sich aussetzen würde; deshalb blieb der Kanzler — der jetzt ebenfalls wegen der Infallibilitätserklärung plötzlich ängstlich geworden — auf seiner alten Mahnung bestehen, daß nur auf privatem Wege Schritte zu ergreifen seien.

Worin diese neueren Weisungen Bismarcks im Einzelnen bestanden, das wollen wir weiter unten auseinandersetzen; vorab haben wir es noch mit Arnim zu thun und müssen sehen, wie dieser der Instruction seines Chefs nachgekommen war.

Ein Bild von den nunmehrigen übereifrigen „privaten" Bestrebungen des Grafen wird uns durch ein von ihm selbst in der Wiener „Presse" veröffentlichtes (von Herrn Hahn leider nicht mitgetheiltes)[1] Schreiben an einen (deutschen) Bischof in deutlichster Form geboten. Der Brief datirt vom 18. Juni 1870, also vier Wochen vor der Infallibilitätsdefinition und ist quasi als ein letzter Versuch zu bezeichnen, die deutschen Bischöfe zum Abfall von Rom zu bewegen. Denn dies und nichts anderes war jetzt die Aufgabe Arnims geworden, nachdem seine anderweitigen Vorschläge als zu plump von der höheren Diplomatie verworfen worden waren. Graf Arnim ist so gütig, dem betreffenden Bischof zu schreiben, daß er ihm zwar nicht den „Uebertritt zur evangelischen Kirche" zumuthen wolle, glaubt aber demselben nachstehende Erwägungen unterbreiten zu sollen: „Von dem Tage an," schreibt er wörtlich, „wo die Infallibilität unter Zustimmung oder stillschweigender Unterwerfung des Episcopates proclamirt wird, treten die Regierungen als die Vertreter der modernen (die Gänsefüßchen, mit

[1] Abgedruckt bei „Siegfried", l. c. S. 18 fflgd.

denen früher Arnim den „modernen Staat“ zu umrahmen pflegte, fehlen jetzt natürlich) ſtaatlichen und nationalen Intereſſen in ein leidenſchaftliches (!) Verhältniß zur römiſchen Kirche.“ — Dem Adreſſaten ſchien bekannt geweſen zu ſein, daß Graf Arnim einſt über das jetzt von ihm ſo gefürchtete Dogma das gerade Gegentheil geäußert hatte und wohl mit Rückſicht darauf fügt Arnim an dieſer Stelle des Briefes folgenden Satz ein: „Nicht deswegen (wird ein „leidenſchaftliches Verhältniß“ eintreten), weil die Dogmatiſirung der Infallibilität unmittelbar Zuſtände herbeiführen würde, die unerträglicher wären, als die römiſche Praxis der letzten dreißig Jahre, ſondern weil die Geſchichte des Vaticaniſchen Concils den Beweis geliefert haben wird (!), daß in Rom eine Macht exiſtirt, welche in entſchiedenem und bewußtem Gegenſatz gegen die Errungenſchaften der Menſchheit Krieg gegen die heutige Welt in Bezug auf ihre politiſche Organiſation zu führen entſchloſſen iſt und weil die keinem Auge zu verbergende Entwickelung der Concilsverhandlungen Zweifel darüber nicht übrig läßt, daß unſer Episcopat von dem unheimlichen Machtcentrum in Rom in ſolchem Maße abhängt, daß er im letzten Augenblick gegen ſeine Ueberzeugung und gegen beſſeres Wiſſen (!) ein Syſtem als offenbarte Wahrheit hinnimmt, mit dem die weltlichen Gewalten ſich nun und nimmer befreunden können.“

„Man täuſche ſich nicht!“, fährt Arnim fort: „Der Zuſtand, welcher eintreten wird, wenn die Biſchöfe und beſonders der deutſche Episcopat ſich ſelbſt aufgeben (!) ſollten, iſt nicht die Trennung von Kirche und Staat, ſondern der Krieg zwiſchen Kirche und Staat! Und dieſer Krieg, es iſt dies keine bloße Hypotheſe, wird gerade dort mit der größten Energie geführt werden, wo bisher das wohlgemeinteſte (?) Beſtreben maßgebend geweſen, im Intereſſe der chriſtlichen Civiliſation den Frieden zu bewahren. Man wird dort in der ferneren Behandlung kirchlicher Fragen von der Anſicht ausgehen müſſen, daß der hierarchiſche Organismus, welchen das vaticaniſche Concil für alle Zeiten dogmatiſch conſtituiren ſoll und durch Annahme der Infallibilität conſtituirt haben wird, nicht mehr identiſch mit jener katholiſchen Kirche iſt, mit welcher man Verträge abgeſchloſſen und für welche man ſchützende Paragraphen in die Verfaſſung aufgenommen hat. Ueber die Legitimität dieſer Rechtsanſchauung (Verfaſſungsänderung in Folge der Infallibilitätsdefinition) wird man ſtreiten können. Man wird eine Menge guter Gründe anführen, um zu beweiſen, daß es dem eigenen Intereſſe der ſtaatlichen Geſellſchaft

zuwider ist, sich auf diesen Standpunkt zu stellen. Aber die Thatsachen werden stärker sein als die Gründe. (D. h. Macht wird vor Recht gehen!) In den Augen der Gesetzgeber wird das römische Concil sich stets nur darstellen als behaftet mit einem so schweren Makel der Ungesetzlichkeit und der Verblendung (!), daß sie in demselben nichts Anderes sehen können, als ein Kriegsereigniß, welches alle geordneten und gesetzlichen Zustände aufhebt. (!) Der Kampf, zu welchem Rom auffordert (!), wird aufgenommen werden und die Regierung ist für diesen Kampf der treibenden Zustimmung der Nation sicherer, als sie es vielleicht selbst wünscht." Und nun gibt Arnim ein **so scharf gezeichnetes Bild von dem zwei bis drei Jahre später eingetretenen „Culturkampfe"**, daß man daraus erkennt, wie dieser Kampf eine längst beschlossene Sache war. Die Aufhebung einzelner Verfassungsartikel hatte Arnim schon oben in Aussicht gestellt; im Folgenden kündigt er noch nachstehende Eventualitäten an: „Endlose Streitigkeiten bei den Wahlen der Bischöfe und daraus folgende lange Sedisvacanzen (Eingetroffen.), Austreibung der Jesuiten (Vergl. Jesuitengesetz), Beschränkung der individuellen Freiheit in Bezug auf Mönchsorden (Vergl. Klostergesetz), Verbot, Geistliche in Rom studiren zu lassen (Vergl. Mai- und spätere Gesetze) und vor Allem Beseitigung alles kirchlichen Einflusses auf die Schule." (Vergl. Schulaufsichtsgesetz.) Der Graf fährt dann fort, in seinem langen Briefe Drohungen und directe Aufforderungen zum Abfalle in gleich scandalöser Weise an die Bischöfe zu richten. Wie er im Eingange seines Schreibens offen erklärte, daß „die Thatsachen stärker" sein würden, als „die Gründe" (welche zum Vorwande für den Ausbruch des „Culturkampfes" dienen sollten), bekennt er jetzt mit derselben Offenheit, daß die von ihm angedrohten Maßregeln „wahrscheinlich zum Theil ungerechte" sein würden; aber die Bischöfe hätten die Verantwortung dafür zu übernehmen, **wenn sie sich „durch das Schreckwort »Schisma« einschüchtern" ließen** und ihrer hier nicht angebrachten **„Gewissenhaftigkeit unterliegen"** sollten. Der „so erleuchtete" deutsche Episcopat — heißt es weiter — habe sich in eine Lage drängen lassen, worin er dem Vogel gleiche, „der den Kreidestrich, den man um ihn gezogen hat, für eine Fessel hält." Pius IX., meint Arnim, würde eher in's Privatleben zurückkehren, als die deutschen Bischöfe excommuniciren; auf alle Fälle könnten sich die Bischöfe mit einem Nachfolger Pius' IX. wieder aussöhnen! „Der Wendepunkt, an welchem das Concil angekommen ist", — mit diesen Worten schließt

der Brief — „scheint von der größten Bedeutung und den Bischöfen wird die Aufgabe gestellt, von zwei Uebeln das kleinste zu wählen. Auf der einen Seite liegt ein mit mathematischer Gewißheit vorauszusehender Leidenszustand der Kirche, auf der andern schlimmsten Falls ein momentanes Zerwürfniß, nicht mit dem Papste, sondern mit der Person Pius' IX., ein Zerwürfniß, welches reichlich compensirt wird durch den Zuwachs an Vertrauen, mit welchem die Katholiken Deutschlands zu ihren Bischöfen stehen werden."

So Graf Arnim an einen deutschen „Oppositionsbischof", vier Wochen vor der feierlichen Definition des Infallibilitätsdogmas.[1]) Das Schreiben ist darum von so großem Gewicht, weil es uns einen Schluß auf die Instructionen ziehen läßt, welche dem Grafen bezüglich der ihm aufgetragenen „vertraulichen Einwirkungen auf die Bischöfe" zugegangen waren. Manche Stellen, z. B. diejenigen, welche die Vorherbeschreibung des „Culturkampfes" enthalten, sind nur daraus zu erklären, daß dem Briefschreiber ganz bestimmte Mittheilungen über das demnächstige Geschick der Kirche Deutschlands von maßgebender Seite gemacht worden waren. Die Instructionen letztgenannter Art zu veröffentlichen, hat sich natürlich sowohl der Absender gehütet, als auch der Empfänger; denn der erstere hätte dann kaum mehr behaupten können — was er zu wiederholten Malen gethan — daß der „Culturkampf" entstanden sei, weil „das Centrum mobil gemacht" habe und ebenso wären andere ab und zu von ihm für den Ausbruch des Kirchenstreites vorgebrachten Gründe wie ein Kartenhaus zusammengefallen; der Empfänger dagegen veröffentlichte nichts davon, weil ihm daran gelegen war, die Welt glauben zu machen, daß er den „Culturkampf" besser vorausgesehen habe, als der Kanzler. Dies war ja auch der einzige Zweck, den Arnim bei seinen Publicationen in der Wiener „Presse" im Auge hatte.

Es ist demnach durchaus ungerechtfertigt, wenn auch heute wieder einige „liberale" Organe den Grafen Arnim als einen „scharfsinnigen

[1]) Bei „Siegfried", l. c. S. 19. flgd. Namentlich hatte der preußische Armeebischof viel von Arnim zu hören. Letzterer sagte demselben einmal geradezu: „Sorgen Sie dafür, daß der Feldpropst in Berlin möglich bleibt!" — Zurückgekehrt nach Berlin begab sich der Bischof eines Tages in eine Buchhandlung, um dort Friedrichs „Concilstagebuch" zu kaufen. Der Buchhändler, der den Eintretenden nicht kannte, erzählte demselben, er habe die Concilsvorlagen stets früher gehabt, als die Bischöfe selber. Kaum konnte der Angeredete seine Verwunderung darüber aussprechen, als — Graf Arnim zur Thür hereintrat!

Staatsmann“ bezeichnen, oder wenn man ihn hin und wieder selbst in unserm Lager als einen „schlauen, gefährlichen Feind der katholischen Kirche“ hinstellt. Er war weder scharfsinnig, noch schlau, und gefährlich war er nur wegen seiner Unberechenbarkeit. Diese Unberechenbarkeit ging zuweilen sogar zur momentanen Zurechnungslosigkeit über, welche allerdings um so gefährlicher wurde, als Graf Arnim von einer latenten, oft bis zum rabiaten Hasse sich steigernden Abneigung gegen den Katholicismus sich leiten ließ. Man braucht dem Grafen nicht durch persönlichen Umgang näher getreten zu sein, um sich von der Wahrheit des Vorstehenden zu überzeugen; ein sorgfältiges Studium seiner Berichte, insbesondere auch der (theilweise bekannt gewordenen) Randbemerkungen, die er auf manche Erlasse des Reichskanzlers zu schreiben pflegte, legen Zeugniß davon ab, daß er ein durch und durch unklarer Kopf gewesen war.[1]) Nur seine Unklarheit macht es erklärlich, daß er von Monat zu Monat eine andere Stellung gegenüber dem Infallibilitätsdogma einnehmen konnte, ja daß in ein und demselben Bericht, den er in dieser Frage zu erstatten hatte, sich Widersprüche in Menge vorfinden. So könnten wir, wenn es nöthig wäre, auch in seinem oben excerpirten Briefe einen Widerspruch neben dem andern aufweisen; Klarheit und zielbewußte Tendenz geben sich darin nur an denjenigen Stellen zu erkennen, bei deren Niederschrift dem Grafen Arnim von einem Andern die Hand geführt worden war.

Mit diesem „Andern“, welcher sonst zwar ebenfalls zu den Unberechenbaren, im vorliegenden Falle aber doch nicht zu den Unergründlichen gehört, der hier vielmehr ein sehr klares Ziel verfolgte, werden wir uns noch mit einigen Worten zu beschäftigen haben.

So lange Fürst Bismarck hinsichtlich der Beschlüsse der „kirchenpolitischen Commission“ Befürchtungen hegte, beschränkte er sich darauf, die Curie auf vertraulichem Wege vor „Uebergriffen auf das staatliche Gebiet“ zu „warnen“. Schon damals aber hatte er die Absicht, falls seine „Warnungen“ überhört werden sollten, die staatliche Gesetzgebung jene „Uebergriffe abwehren“ zu lassen. Von einem solchen Vorgehen versprach er sich mehr Erfolg, als von den Protesten, welche nach dem Vorschlage Arnims die Vertreter Preußen-Deutschlands gegen die gefürchteten desfallsigen Concilsbeschlüsse auf dem Concil selbst einlegen sollten. Als dann die „kirchenpolitische Commission“

[1]) Um so anerkennenswerther ist die Pietät seines Sohnes, des Freiherrn von Arnim-Schlagenthin, der nach dem Tode des Vaters für all' dessen Quer- und Winkelzüge eingetreten war.

aufgelöst war und Graf Arnim bezüglich des Infallibilitätsdogmas neue Einmischungsvorschläge machte (kategorische „Forderungen für den deutschen Episcopat an die Kurie", eventuell „Anticoncil"), verharrt Fürst Bismarck auf demselben Standpunkte. Noch am 5. Januar 1870 — nach Auflösung der „kirchenpolitischen Commission" — schreibt er an Arnim:[1]) „Wir müssen dem Concil völlig fremd und frei gegenüberstehen und seine Beschlüsse eventuell vor das Forum unserer Gesetze ziehen." „Wir haben die Gewißheit," fährt er fort, „auf dem Felde der Gesetzgebung die Mittel zu finden, um jede Krisis zu überwinden und die gegnerischen Ansprüche auf das Maß zurückzuführen, welches sich mit unserm Staatsleben verträgt." Dabei wünscht er, „daß die Sachen nicht auf die Spitze getrieben werden." Er begründet diesen Wunsch in folgender Weise: „Im Interesse der katholischen Unterthanen Sr. Majestät des Königs und einer friedlichen Weiterentwickelung des nationalen Lebens können wir nur wünschen, daß der Organismus der katholischen Kirche, auf dessen Grund sich bisher gedeihliche Beziehungen zwischen Staat und Kirche gebildet haben, nicht gestört oder unterbrochen werde. Wir haben ein lebhaftes Interesse daran, daß die Elemente des religiösen Lebens, verbunden mit geistiger Freiheit und wissenschaftlichem Streben, welche der katholischen Kirche in Deutschland eigenthümlich sind, auch in Rom auf dem Concil im Gegensatz gegen die fremden Elemente zur Geltung kommen und nicht durch die numerische Majorität vergewaltigt werden. Aber wie dieser Wunsch nicht aus dem staatlichen Interesse der Regierung, sondern aus der Sympathie für das religiöse Leben unserer katholischen Bevölkerung hervorgeht, so kann er auch nicht in einer von der Regierung ausgehenden Action seinen Ausdrnck finden, sondern wir müssen erwarten, daß die Action von dem deutschen Elemente auf dem Concil selbst ausgehe und wir unsererseits müssen uns darauf beschränken, dem deutschen Episcopat die Gewißheit unserer Sympathie und, wenn der Fall des Bedürfnisses eintreten und von dem Episcopat anerkannt werden sollte, unsere Unterstützung zu geben."

Das sind Aufforderungen, denen Graf Arnim in etwas allzu draftischer Weise schon zuvorgekommen war. Ganz bestimmt hatte Fürst Bismarck die Hoffnung gehegt, die Bischöfe würden ihm in diesem seinem eventuellen Kampfe (also im „Kampfe gegen Rom") Heeresfolge

[1]) Bei „Siegfried", S. 11 fflgd.

leisten. Auch von der Mehrheit der deutschen Katholiken hat er dies sicher erwartet, denn er bemerkt das ausdrücklich in dem oben citirten Briefe an einer späteren Stelle, an der es heißt: „Unterstützt von der Macht der öffentlichen Meinung und dem ausgebildeten staatlichen Bewußtsein der Nation sind wir, zumal in Norddeutschland, des nationalen und politischen Bewußtseins auch der katholischen Bevölkerung in ihrer Mehrheit sicher und haben in der überwiegenden Majorität der evangelischen Kirche einen Stützpunkt, welcher den Regierungen katholischer Länder fehlt."

Es wird die Auffassung, daß die Mehrheit der Katholiken sich an einem Kampfe gegen Rom betheiligen könnte, ohne daß der Organismus der katholischen Kirche in Deutschland „gestört und unterbrochen" werde — falls nur nicht „die Sachen auf die Spitze getrieben" würden — im Munde eines Protestanten nichts Befremdliches haben. Haben doch Luther und Döllinger zeitweise einem ähnlichen Wahne gehuldigt! Und vollends war es begreiflich, wenn Bismarck sich über die Zahl der Widersacher Roms unter den deutschen Katholiken täuschte; hatte doch Döllinger, der unfehlbare Papst Hohenlohes und Genossen, öffentlich erklärt, daß „Tausende im Clerus, hunderttausende unter den Laien" dächten wie er!

Am Schlusse seines zuletzt erwähnten Schreibens giebt dann der Kanzler dem Grafen Arnim noch einmal den Auftrag, auf die Bischöfe „vertraulich einzuwirken", sie zu „ermuthigen und moralisch zu unterstützen", „Gelegenheit und Boden bei den einzelnen Prälaten zu suchen" und ihnen die Zuversicht zu geben, daß „auch im schlimmsten Falle ihre Rechte im eigenen Lande gewahrt" werden würden. Es solle ihnen aber ausdrücklich erklärt werden — der König sei damit einverstanden —, daß, falls dennoch das Infallibilitätsdogma definirt würde, die Regierung sich würde die Frage vorlegen müssen, ob sie dann nicht einer veränderten Kirche gegenüberstehe, die sie „in legislatorischer und administrativer Beziehung" anders behandeln müsse, als die bisherige katholische Kirche.

Das also war die Stellung Bismarcks zum Concil, die er noch am 5. Januar 1870 eingenommen hatte. Man kann diesen Standpunkt kurz dahin definiren, daß, wenn die Infallibilitätserklärung erfolge, die Regierung, wenn auch nicht ohne Bedenken in Rücksicht auf ihre radicalen Bundesgenossen, zu einer romfeindlichen Gesetzgebung schreiten werde; erfolge sie nicht, so solle Alles beim Alten bleiben.

Trotzalledem wäre es ein Trugschluß, wenn man annehmen wollte, daß ohne die gefürchtete Declaration keine „Culturkampfs"-Aera über uns gekommen wäre.

Die Situation auf dem Concil ließ bald keinen Zweifel mehr darüber obwalten, daß es zu einer dogmatischen Declaration kommen würde, ja daß es bei der steigenden Verwirrung der Gemüther dazu kommen mußte. Mit jedem Tage wurde — zumeist in Folge des Gehetzes der „Altkatholiken", der „liberalen Presse" und der Diplomaten — die bestrittene Frage immer mehr „auf die Spitze getrieben" und die bisherigen „Oppositionsbischöfe" sahen sich alsbald in eine Zwangslage versetzt, in welcher ihnen nur noch zwei Auswege verblieben: entweder Unterwerfung unter das Concil und den hl. Stuhl und dann sicherer Krieg mit dem Staate, oder Unterwerfung unter die Wünsche der Regierung und dann sicherer Krieg mit dem Papste und der ganzen katholischen Kirche und das in einer Frage, in der an und für sich doch die nur aus Opportunitätsgründen „opponirenden" Bischöfe auf Seite der Kirche und ihres obersten Lehrers standen.

Es wird darum zuletzt darauf ankommen, zu wissen, wie sich Fürst Bismarck in dieser Zwangslage zum deutschen Episcopate stellte.

So lange sich die Infallibilitätsfrage nicht über die Bedeutung einer theologischen Schulmeinung erhob, war es natürlich auch für den Fürsten Bismarck schwierig, sich ein klares Urtheil über die praktischen Consequenzen einer Dogmatisirung der bestrittenen Lehre zu bilden. Diese Schwierigkeit bestand auch noch in den ersten Wochen des Concils. Noch in dem zuletzt citirten Schreiben an Arnim vom 5. Januar 1870 erklärt der Kanzler in der Einleitung, daß ihm die Situation auf dem Concil noch als eine „so chaotische" erscheine, daß es „unmöglich" sei, „über die Wahrscheinlichkeiten des weiteren Verlaufs ein Urtheil zu gewinnen." „Was für greifbare Gestaltungen sich aus diesen kreisenden Nebeln herausbilden mögen, läßt sich noch nicht voraussehen," fährt er fort und ertheilt darauf dem Gesandten die bereits erwähnten Instruktionen. Die weitere Geschichte des Concils, bezüglich deren ihn nicht nur Graf Arnim, sondern noch verschiedene Andere auf dem Laufenden erhielten, mußte aber allmählich die umkreisenden Nebel verscheuchen und ihn zu der Ueberzeugung bringen, daß bei der Zwangslage, in welche die deutschen Bischöfe bei den täglich höher steigenden Fluthen der Streitigkeiten geriethen, eine fernere „Ermuthigung" und die ihnen weiterhin gegebene Versicherung, daß sie in ihrem

Widerstande gegen die Infallibilitätslehre auch nach der Dogmatisirung staatlicherseits geschützt werden würden, gleichbedeutend sein mußte mit einer Aufforderung zum Abfall von Rom. Leider fehlen uns positive Beweisstücke für das nunmehrige Verhalten des Kanzlers; das der Zeit nach letzte diesbezügliche Actenstück, welches veröffentlicht worden ist, ist ein vom 13. März datirter Erlaß an Arnim,[1]) der im Wesentlichen mit dem vom 5. Januar identisch und abermals zu dem Zwecke geschrieben ist, den Gesandten vor „vorzeitigem Einmischen" zu warnen — damit die „freien Elemente" auf dem Concil, auf die man in Berlin „zählte", nicht die Absicht merken — dagegen ihn von Neuem anweist, auf die „oppositionellen" Bischöfe einen vertraulichen und „stärkenden" Einfluß auszuüben.[2]) Es ist indeß nicht anzunehmen, daß der Kanzler seit dem 13. März nicht mehr mit Arnim correspondirt haben sollte, denn die Definition des Dogmas erfolgte bekanntlich erst am 18. Juli und gerade in der letzten Zeit gab es für Diplomaten am meisten Arbeit. Man kann deshalb nur annehmen, daß die weiteren Erlasse des Reichskanzlers die Oeffentlichkeit nicht vertragen können, wie ja sein Leibchronist Hahn neuerdings noch bei den schon früher publicirten Erlassen erhebliche Streichungen vorgenommen hat.

In welchem Geiste aber die Instructionen gehalten gewesen sein müssen, welche dem Grafen Arnim in der letzten Zeit aus Berlin zugegangen waren, ergiebt sich zuvörderst aus dem Schreiben Arnims an den Cardinal Antonelli vom 23. April 1870,[3]) in welchem u. A. folgende Sätze enthalten sind:

„Unter dem Einflusse täglicher Beziehungen hat sich in Deutschland eine Strömung gebildet, die, ohne die Unterschiede aufzuheben, die verschiedenen Confessionen so einander genähert hat, daß man hoffen darf, einst alle lebendigen Kräfte des Christenthums zu vereinigen, zur gemeinschaftlichen Bekämpfung der Irrthümer, deren Einfluß sich heute zum großen Schaden aller religiösen Gesinnungen geltend macht. — Es ist aber zu fürchten, diese Annäherung möchte mit Gewalt aufgehalten werden, wenn es sich bestätigte, daß die Ansichten, welche unsere

---

[1]) Bei „Siegfried", S. 13 und 14.

[2]) Es findet sich darin auch der characteristische Satz: „Für uns ist die katholische Kirche Deutschlands in ihrem Episcopate vertreten;" — eine sehr richtige Anschauung, von welcher der Kanzler leider sofort abging, als sich die deutschen Bischöfe der Concilsmajorität und dem Papste unterworfen hatten.

[3]) Bei „Siegfried" S. 15 fflgd., bei Schulte S. 33 fflgd., bei Hahn (unter mehrfachen Verstümmelungen) S. 30.

Bischöfe bekämpfen und gegen welche die öffentliche Meinung so viele Beweise aus der Nothwendigkeit, die Grundlage unserer nationalen Existenz gegen jeden Angriff zu vertheidigen, geltend macht, die Oberhand bei den Berathungen des Concils erlangten, so zwar, daß sie der Welt als religiöse Glaubensnorm und folglich als eine politische Verhaltungsmaßregel auferlegt würden."

Mit anderen Worten heißt das: In Deutschland hat man schon mit solchem Erfolge an der „Annäherung der Confessionen" gearbeitet, daß man nicht mehr weit entfernt von der Gründung einer Nationalkirche — natürlich unter reichskanzlerischer Oberhoheit — zu sein glaubte — ein Project, dem die durch die Infallibilitätsdeclaration verschärfte Absonderung aller Katholiken unter die sichtbare Fahne Roms sehr hinderlich sein mußte.

Sehr deutliche Folgerungen auf die Instructionen des Kanzlers in der letzten Zeit des Concils lassen sich vor Allem aber aus dem bereits erwähnten Briefe Arnims vom 18. Juni an ein Mitglied der Concilsminorität schließen. Dieses Actenstück charakterisirt sich als ein Ultimatum, in welchem dem deutschen Episcopat noch einmal mit Nachdruck Alles das kund und zu wissen gethan werden sollte, was ihm der Reichskanzler durch seinen Gesandten bisher auf mündlichem Wege hatte mittheilen lassen. Wer sich auf Psychologie und Stil versteht, dem wird es nicht schwer fallen, bei denjenigen Sätzen, welche nicht ganz offenkundig die kanzlerische Autorschaft verrathen, herauszufinden, wo Arnim'sche Confusion und wo Bismarck'sche Ueberlegung zu Grunde liegt. Die letztere darf man mit Recht insbesondere bei jenem Passus vermuthen, welcher ein genaues Bild des späteren „Culturkampfes" entwirft.

Die Aufhebung der Verfassungsartikel und noch vier Special-„Culturkampfs"-Gesetze wurden von Arnim für den Fall, daß die Bischöfe sich dem Unfehlbarkeitsdogma unterwerfen würden, mit solcher Bestimmtheit angekündigt — er sagt ausdrücklich, daß er „keine bloße Hypothese" ausspreche, seine Drohung vielmehr „mit mathematischer Gewißheit" eintreten werde —, daß nur Derjenige, welcher allein über den Gang des „Culturkampfes" zwei bis drei Jahre vorher Kenntniß haben konnte, Fürst Bismarck, ihm hierzu die nöthigen Eröffnungen gemacht haben konnte. Ebenso halten wir für das Werk Bismarck's die in dem Ultimatum enthaltene directe und kategorische Aufforderung zum Schisma; dagegen scheint es uns zu den eigenen Leistungen Arnims zu gehören, wenn derselbe den Bischöfen diesen Schritt durch die Parabel vom Vogel, der im „Kreidestrich" sitzet, sowie

durch die nicht minder „geistreiche“ Versicherung, daß Pius IX. lieber ins Privatleben zurückkehren, als den deutschen Episcopat excommuniciren würde, endlich durch die Bemerkung, daß die aus dem Kreidestrich Fliegenden mit den Nachfolgern Pius' IX. wieder gute Freunde werden würden, zu erleichtern sucht.

Fürst Bismarck konnte im letzten Stadium der Concilsverhandlungen solche Ansichten nicht mehr hegen. Am 20. April hatte die Concilsmehrheit ein dringendes Gesuch an das Präsidium gerichtet, daß das von der lehramtlichen Infallibilität des Papstes handelnde Zusatz-Capitel unverzüglich und außerhalb der Reihenfolge, die ursprünglich für das ganze Decret „über die Kirche Christi“ (in welchem die Lehre von der päpstlichen Unfehlbarkeit als ein von der Majorität beantragter Zusatz zu dem vom Primate handelnden Abschnitt enthalten war) festgesetzt worden, verhandelt werden möge. Es war bekannt, daß über 90 Procent der versammelten Bischöfe die baldige Entscheidung wünschten, weil die Stimmung auf dem Concil von Tag zu Tag eine erregtere, die Gewissen der Gläubigen verwirrendere, kurz, die Situation eine nahezu unerträgliche geworden; es war ferner bekannt, daß mehr als 99 Procent der Concilsväter mit der zu dogmatisirenden Lehre an sich einverstanden waren; die Discussion endlich, welche inzwischen auf dem Concil selbst und in der Presse aller Parteien auch in Deutschland stattgefunden hatte, konnte auch beim Fürsten Bismarck gar keinen Zweifel mehr darüber obwalten lassen, daß diejenigen Bischöfe, welche einem nahezu einstimmigen Concilsbeschluß in einer das Fundament der katholischen Kirche berührenden Frage sich nicht unterwerfen würden, fernerhin in keinem Zusammenhange mehr mit dem hl. Stuhle und mit der katholischen Kirche des Erdkreises bleiben konnten.

Es ist demnach auch gleichgültig, ob der Kanzler den Ausdruck „Schisma“ in seinen Erlassen an Arnim gebraucht, oder ob der letztere dieses Wort angewendet hat; — in den bekannt gewordenen Instructionen des Kanzlers findet sich der Ausdruck nicht; — thatsächlich bedeutete im letzten Stadium der Concilsverhandlungen die den deutschen Bischöfen zu Theil gewordene staatliche „Ermuthigung“ mit der Versicherung, daß sie auch in Zukunft „auf den Staat rechnen“ könnten, eine Aufforderung zum Schisma und zwar zu einem Schisma, welches den Bruch mit Rom unheilbar machen mußte.

Zur Erklärung dieses seines Verhaltens wird man theils an die eigene Abneigung denken müssen, die der Kanzler gegen die katholische Kirche hegt, theils an seine Verbindung mit den „Liberalen“, die seit

1866 datirt. Dazu kam, daß zu der Zeit, als der „infallibilistische Uebermuth“ in Rom sich „breitzumachen“ begann, Herr von Mühler, der damalige preußische Cultusminister, die Errichtung eines „Dominikanerklosters“ (S. unten S. 102) in Berlin gestattete, was bei den „Liberalen“ und bei der Loge einen immensen Sturm hervorrief.

Jenes Drängen zum „Culturkampf“ mittelst Steinwürfen war dem Kanzler doch nicht angenehm und da faßte er den Plan, den „Culturkampf“ mit Hilfe der katholischen „Antiinfallibilisten“ durchzuführen. Wäre auf sein Andringen das Infallibilitätsdogma nicht erklärt worden, so hätte Rom sich vor ihm gebeugt und die späteren „Altkatholiken,“ gekräftigt durch diesen Ausgang des Concils, wären die Herren der katholischen Kirche in Deutschland geworden. Unter ihrer Herrschaft hätten sich die Ansprüche der „Liberalen“ schon befriedigen lassen. Noch befriedigendere Resultate im Sinne der letzteren wären erzielt worden, wenn sich die Bischöfe hätten zum Schisma verleiten lassen, nachdem die Infallibilitätsdeclaration nicht mehr aufzuhalten war. Diese Bischöfe wären dann Staatsbischöfe geworden; sie hätten im Namen der Kirche Alles bewilligen müssen, was die Regierung mit der Parlamentsmehrheit von ihnen verlangt hätte. Die eigentlichen „Culturkampfs“-Gesetze wären dann nicht mehr nöthig gewesen, weil deren höchster Zweck, die Verstaatlichung der Kirche mit einem Schlage erreicht worden wäre. Deshalb konnte auch Bismarck den Bischöfen eröffnen lassen, daß falls sie in ihrem Widerstande gegen Rom beharren würden, die angedrohte Gesetzgebung in Wegfall kommen sollte. Nach der Lostrennung der katholischen Kirche von Rom wäre die Errichtung einer Nationalkirche nur noch eine Frage der Zeit gewesen.

Ueber den Plan der Gründung einer deutschen Nationalkirche spricht sich der Protestant Rudolph Meyer in seinen „Politischen Gründern“ (S. 81) wie folgt aus:

„Es ist nicht undenkbar, daß in Folge der ungeahnten Siege und der Wiederherstellung des deutschen Kaiserthums dem Fürsten Bismarck der Gedanke kam oder ihm nahe gelegt wurde, die religiöse Einheit im neuen Reiche wieder herzustellen. Zwar war das alte Reich an dem Streben der habsburgischen Kaiser, diese Einheit auf katholischer Basis zu erhalten, im dreißigjährigen Kriege gespalten und somit der Auflösung entgegengeführt worden. Allein der Gedanke hat für den Mächtigen großen Reiz. Auch Friedrich Wilhelm III. hatte in schwacher Stunde sich ihm hingegeben, als er die Union zwischen Lutheranern und Reformirten schuf und mittelst Dragonaden durchzuführen suchte. Diese Union hat der evangelischen Kirche und dem Christenthum in Preußen unendlich geschadet. Bismarck war in Paris und Petersburg Gesandter gewesen, nicht ohne zu lernen. Der Gallikanismus

schon mußte ihm gefallen. Auch läuft der ältere Plan, einen Primas für Deutschland zu ernennen, ja auf die Zusammenfassung der deutschen Katholiken und auf eine freilich mit dem katholischen Kirchenbegriff nie vollkommen zu vereinbarende größere Selbständigkeit von Rom hinaus. Indeß scheint von der Kaiserproclamation in Versailles ab die Idee einer Nachbildung der russischen Kirche mit dem Kaiser-Patriarchen an der Spitze erwacht zu sein. Der freimaurerische, humanitär angehauchte „Altkatholicismus" erschien vielleicht geeignet, den Katholicismus und Protestantismus in eine deutsche Nationalkirche mit dem Kaiser als Summus-Episcopus zu verschmelzen.

Auf die Entwickelung dieser Idee haben zwei Männer entscheidenden Einfluß gehabt, wenn sie nicht sogar die Erfinder derselben sind: Miquél und von Bennigsen. Letzterer hat als Mitglied der Kaiserdeputation in Versailles in diesem Sinne gewirkt, und Miquél hat sich — sehr unvorsichtig — nicht lange darauf im Lokal der Diskonto-Gesellschaft vor den Beamten derselben, worunter doch auch Katholiken waren, dahin ausgesprochen, daß man nun mit den Katholiken bald fertig werden würde."

Bruno Bauer erklärt in seiner Schrift: „Zur Orientirung über die Bismarck'sche Aera" (S. 151): „Ueber allen Zweifel stand die Errichtung einer katholischen Nationalkirche in Deutschland, als der bayerische Ministerpräsident sein Circular vom 9. April 1869 erließ."

Auch die officiösen Blätter schwärmten noch in der Mitte der siebziger Jahre für eine katholische deutsche Nationalkirche, welche, da es durch das Concil nicht geschehen war, durch die Maigesetze herbeigeführt werden sollte. „Bald werden sich," meinte in jener Zeit die „Nordd. Allg. Ztg." höchst naiv, „die katholischen Gemeinden von Bischof Reinkens Priester erbitten."

War einmal erst eine katholische Nationalkirche etablirt, so wäre die Verbindung derselben mit der protestantischen Kirche ohne Weiteres erfolgt. Graf Arnim hatte das in seinem Schreiben an Antonelli bereits zwischen den Zeilen lesen lassen. Etwa widerstrebende protestantische Pastoren hätten Angesichts des Fürsten Bismarck nicht einmal mit den Augenwimpern zucken dürfen.

Mit der katholischen Kirche wäre dann auch ihr Clerus verstaatlicht worden; die Geistlichen wären Staatsdiener geworden gleich den russischen Popen; sie hätten bei politischen Wahlen stets nur gouvernemental stimmen dürfen ꝛc.

Kurzum, es wäre ein köstlicher Plan anläßlich des Concils durchzuführen gewesen, ein Plan, zu dessen Ausführung die „Liberalen" dem Fürsten Bismarck erst gar nicht zuzureden brauchten: Ohne merkliche Erschütterungen im Staatsleben, ohne Widerstand gegen die Staatsgewalt, hätte das katholische Volk, das von seinen eigenen Hirten ver-

führt worden wäre, die drängenden „Liberalen“ und Logenbrüder befriedigt und obendrein eine Lieblingsidee des Kanzlers zur Durchführung gebracht, die Herstellung des „evangelischen Kaiserthums,“ in welchem er als leitender Minister die Kirche auch zu seinen politischen Zwecken contra „Parlamentarismus“ sich dienstbar hätte machen können!

Gehen wir indeß jetzt wieder etwas den „Liberalen“ nach!

Das preußische Abgeordnetenhaus für confessionslose Schulen und gegen das „System Mühler“ überhaupt.

Nach dem Fiasco der „Neuen Aera“ war Heinrich v. Mühler fast gleichzeitig mit Bismarck in das Ministerium (als Cultusminister) berufen worden. Er war ein kenntnißreicher und billig denkender orthodoxer Protestant.

Zu der Zeit als der Ministerpräsident mit der Kirche in Frieden leben wollte, konnte deshalb auch Homogenität im Ministerium bestehen.

Das änderte sich aber, als mit dem Jahre 1866 der „Liberalismus“ beim leitenden Staatsmann Einfluß gewann. Von da ab waren „zwei Seelen“ im Ministerium öfters bemerkbar. Beide wurden indeß von Bismarck stets in gewissen Grenzen gehalten.

Das rief insbesondere bei den „Liberalen“ mehrfach Unzufriedenheit hervor, die in der Presse Herrn v. Mühler beschuldigten, daß er (unter dem Einfluß seiner „ehrgeizigen“, „frömmelnden“ Gattin Adelheid, geb. v. Goßler) zum Pietismus hinneige, und die in der Kammer bei der jedesmaligen Berathung des Cultusetats Gelegenheit nahmen, gegen das „System Mühler“ Sturm zu laufen.

„Die ganze Verwaltung des Cultusministers,“ sagte z. B. der Abgeordnete Hennig in der Sitzung vom 23. November 1868, „steht in einem solchen Gegensatze zu der Gesinnung des Landes (?!) wie kein's der übrigen Ministerien. Es sind der Klagen überall sehr viele; aber so viel Klagen, so viel Aergerniß, wie durch diese Verwaltung erzeugt worden ist, ist von keinem der anderen Ministerien erzeugt worden.“

Am 3. Dezember desselben Jahres kamen zwei Petitionen aus Breslau zur Berathung. In der einen rief der Magistrat das Abgeordnetenhaus zu Gunsten der Errichtung einer confessionslosen, die katholische Bürgerschaft Breslau's zu Gunsten einer katholischen städtischen Realschule an. Der Antrag der Katholiken wurde verworfen; der des Magistrats (mit 24 Stimmen Majorität) angenommen.

Als der Cultusminister aus Gerechtigkeitsgefühl gegen die Katholiken (welche $^1/_3$ der Communalsteuern zahlten und bei sechs protestantischen höheren städtischen Lehranstalten nicht eine einzige katholische besaßen) diesem Beschlusse die Ausführung verweigerte, erklärte der Oberbürgermeister (spätere Finanzminister) Hobrecht in der Breslauer Stadtverordneten-Versammlung, daß „bald bessere Zeiten anbrechen" würden, in denen die confessionslose Anstalt würde eröffnet werden können. Drei Jahre später hatte sich das bewahrheitet.[1])

Der Ubryk-Spectakel.

Um dieselbe Zeit, als im preußischen Abgeordnetenhause schon hoch-„culturkämpferische" Debatten geführt wurden, war in Oesterreich der „Culturkampf" in seiner Art bereits losgebrochen.

Hier entstanden unter dem „Bürger- und Doctorenministerium" Giskra die sog. confessionellen Gesetze, welche indeß nur mehr der Form (wegen Bruches des Concordates) als dem Wesen nach kirchliche Prinzipien verletzten und deshalb — im Gegensatz zu den späteren preußischen Maigesetzen — von der Kirche tolerirt wurden.

Zur Anfachung resp. Aufrechterhaltung der „Culturkampf-"Stimmung wurde nun in Oesterreich damals ein Vorfall benutzt, der an sich nichts Ungewöhnliches und Auffallendes enthielt, von der „liberalen" Presse aller Länder aber gegen die Kirche und ihre Institutionen ausgebeutet wurde.

In Krakau hatte man in einem Karmelitessenkloster eine Nonne entdeckt, welche hinter angeblich vermauertem Fenster und in verschlossenem Raume in entblößtem und äußerst verunreinigtem Zustande auf einem Strohlager aufgefunden worden war.

Wie mit einem Donnerschlag ging jetzt ein Lärm durch die ganze Welt; das Wiener Ministerium ordnete eine strenge Untersuchung sämmtlicher Klöster des ganzen Landes an; „Barbara Ubryk" — so hieß die Unglückliche — wurde ein beliebter Titel für Theater- und Romanschriftsteller von Petersburg bis Neapel und Madrid und nachdem die gerichtlichen Untersuchungen in Krakau bereits längst festgestellt hatten, daß Barbara Ubryk geisteskrank und von ihren Mit-

[1]) Näheres bei Majunke, Confessionell oder Confessionslos? Breslau 1869, S. 106 flgd.

schwestern nicht anders behandelt werden konnte,[1]) faßte der deutsche Journalistentag zu Wien am 31. Juli 1869 noch folgende Resolution:

„Es ist Ehrenpflicht jedes denkenden Menschen, mit allen gesetzlichen Mitteln für die Aufhebung der Klöster, Ausweisung der Jesuiten und vor allen Dingen für die völlige Aufhebung des mit Rom geschlossenen Concordats in die Schranken zu treten. Man erwartet, daß auch die Preußische Volksvertretung in diesem Sinne ihre Schuldigkeit thun wird."

Da war es gewiß kein Wunder, daß acht Tage später der Kloster-Scandal in Berlin seinen Anfang nahm!

---

[1]) Die „Germania" vom 31. Mai 1871 theilte darüber nachstehenden Auszug aus den gerichtlichen Acten mit:

„Barbara Ubryk, geboren in Wengrow bei Warschau im Jahre 1817, trat zuerst in das Kloster der Vincentinerinnen in Warschau ein. Jedoch schon hier zeigten sich nach kurzer Zeit Symptome einer geistigen Krankheit und Barbara erhielt die Erlaubniß, zu ihrer Heilung in ein Privathaus zu gehen. Obgleich nun hier ihre Heilung bald erfolgte, so wurde doch ihre weitere Aufnahme in das erstgenannte Kloster verweigert, worauf Barbara nach Krakau kam und in ein Kloster auf dem Kleparz ihre Aufnahme begehrte. Hier jedoch wurde ihr dies wiederum abgeschlagen und sie wandte sich daher in derselben Absicht an das Kloster der barfüßigen Karmeliterinnen, wo ihre Aufnahme endlich erfolgte, und zwar im Jahre 1839.

Hier war das Betragen Barbaras höchst lobenswerth und bald hatten sie sämmtliche Schwestern liebgewonnen. Dies währte acht Jahre, bis zu welcher Zeit Barbara sich nicht das geringste Vergehen zu Schulden kommen ließ. Erst im neunten Jahre ihres Aufenthaltes im hiesigen Kloster zeigten sich wieder Symptome einer geistigen Krankheit; Barbara schlug ihre Schwestern, unterbrach dieselben während des Gebetes und begann Unsinniges zu reden. Man ordnete daher ihre Unterbringung im Krankenzimmer an, aus welchem sie jedoch, von dem Arzte Sawiczewski behandelt, nach einigen Wochen wieder als hergestellt entlassen und ihr der Verkehr mit den übrigen Schwestern gestattet wurde. Dies währte indeß nur mehrere Monate und wiederum stellten sich Anfälle jener Krankheit ein, welche nun bedeutend heftiger und drohender auftraten. Ueber ihre gute Behandlung seitens der Schwestern zeugen zwei Briefe, deren einer vom 11. September 1851 datirt, von der Priorin Josepha Jeziedarska an die Schwester Barbara's nach Warschau gerichtet ist, der andere ist ein Brief Barbara's an ihre Schwester, in welchem sie derselben ihre Zufriedenheit über die Behandlung im Kloster und ihr Wohlergehen versichert. Später, als die Geisteskrankheit immer heftiger auftrat, Barbara ihre Kleider zerriß, die ihr zugereichten Speisegeschirre an die Wand schleuderte und auf eintretende Personen wüthend eindrang, wurde sie in einer abgelegenen Zelle untergebracht. Barbara zertrümmerte hier den Ofen, zerschlug das Bett und zerriß die ihr oft neu angelegten Kleidungsstücke in kleine Fetzen, so daß man sich genöthigt sah, der Kranken eine Zwangsjacke anzulegen. Hierauf wurde nun das zerzauste Bett und die Ofenstücke aus selbiger Zelle entfernt, und für Barbara ein Strohlager eingerichtet. Das Fenster war nicht, wie seiner Zeit fälschlich angegeben wurde, gänzlich, sondern nur zur Hälfte vermauert worden, wozu man sich genöthigt sah, da Barbara mehrmals, nachdem sie sich ihrer Kleider befreit, nackt an das Fenster trat und auf Vorübergehende mit Händeklatschen rief.

Daß der Zustand Barbara's auch der Geistlichkeit und mehreren das Kloster besuchenden Aerzten bekannt war, haben hierauf bezügliche, im bischöflichen Consistorium aufgefundene Documente nachgewiesen. Mithin ist die Beschuldigung, Barbara wäre „auf ganz geheimnißvolle Weise in der Zelle eingekerkert worden", als vollständig falsch erwiesen. Hierbei kommt jedoch noch

Der Kloſterſturm von 1869.

Eine der Conſequenzen, welche ſich aus der freien verfaſſungsmäßigen Entwickelung der Kirche in Preußen ergab, war die zunehmende Entfaltung des Kloſterweſens. Es lag in der Natur der Sache, daß gerade das Anwachſen dieſer Blüthe des kirchlichen Lebens die Feinde der Kirche beſonders reizen mußte und ſo iſt es denn erklärlich, daß in dieſem Punkte der „liberale“ Eifer alle durch politiſche Rückſichten gebotene Mäßigung außer Acht ließ und ſchon vor geeigneter Zeit ſeine Maske zu Boden ſenkte.

Dr. Virchow bezeichnete einmal im Abgeordnetenhauſe (26. Januar 1881) den Zuſtand, in welchem ſich die katholiſche Kirche in Preußen unter der Verfaſſung entwickelte, als einen „ungemüthlichen“ und motivirte dieſe „Ungemüthlichkeit“ hauptſächlich mit der Entwickelung des Kloſterweſens. „Während dieſer Periode,“ ſagte er, „hat man uns mit einer Unſumme von Klöſtern, Mönchen, Nonnen überſchwemmt, welche unſerm Geiſt nun einmal widerſtreiten. Es iſt ein großer Gewinn der Maigeſetzgebung geweſen, daß wir über dieſe Conſequenzen der unbewachten Zeit hinausgekommen ſind.“

Die „Ungemüthlichkeit“ iſt natürlich auch von allen Andern im „liberalen“ Lager empfunden worden, namentlich von den Leuten, welche mehr im Stillen „arbeiten.“ Daß ein „Kloſter“ auf dem „märkiſchen Sande,“ in der Vorſtadt (Moabit) der Stadt der Intelligenz, der Hauptſtadt des bald zu begründenden deutſchen Reichs ſich erheben konnte,

---

die wichtige und vom k. k. Gerichtshofe hauptſächlich betonte und erwägte Frage: „Warum wurde Barbara nicht in einer öffentlichen Heilanſtalt untergebracht?“ zur Beantwortung, und zwar in Form einer Verordnung des hl. Stuhles, nach welcher die Entfernung Barbara's aus dem Kloſter und ihre Unterbringung in einem Krankenhauſe nur dann erfolgen ſollte, falls ihr weiterer Aufenthalt im Kloſter eine allgemeine Störung der Kloſterregeln veranlaſſen oder die Geſundheit der anderen Schweſtern gefährden würde. Dieſe Verordnung datirt vom 24. Auguſt 1860 aus Genua, geſchah durch den Generalſecretair Sr. Heiligkeit des Papſtes und lautet: „Was die arme Schweſter Barbara betrifft, ſo würde man ſie nicht ohne die Erlaubniß des hl. Stuhles in eine Heilanſtalt bringen können und Ihr handelt ſehr recht, wenn Ihr ſie bei Euch behaltet, nämlich in Eurem Kloſter. Der hl. Stuhl würde überhaupt dieſe Erlaubniß nur geben, wenn der Aufenthalt der Schweſter Barbara innerhalb des Kloſters ein Hinderniß wäre für die gemeinſame Befolgung der Ordensregeln im Kloſter oder ſchädlich für die Geſundheit der andern Schweſtern.“

Da nun das fernere Verbleiben Barbara's im Kloſter weder den einen noch den anderen Umſtand ſchädlich berührte, entſchloß man ſich, die Kranke im Kloſter zurückzubehalten. Mithin wurde auch dieſe Beſchuldigung als grundlos vom Gerichtshofe verworfen; und ſchließlich das ganze Anklage-Inſtrument ad acta gelegt, nachdem ſich alle auf die Kloſterfrauen erhobenen Beſchuldigungen als Verleumdungen und als ſolche Machinationen, die gegen das Kloſterweſen überhaupt gerichtet ſind, erwieſen hatten.“

war für die Nerven jener Clique eine zu ſtarke Zumuthung und die Einweihungsrede, mit welcher der Geiſtliche Rath Müller im Auguſt 1869 die Pforten des „Kloſters“ eröffnete (Vergl. die Bonifacius-Kalender von 1870 fflgd.) gab das Signal zum Sturm.

Im Grunde genommen konnte von der Errichtung eines Kloſters garnicht einmal die Rede ſein. Der Sachverhalt war folgender:

In Berlin beſtand ſeit langer Zeit unter der Leitung des Fürſtbiſchöflichen Delegaten und Propſtes zu St. Hedwig ein Frauenverein zur Erziehung und Verpflegung katholiſcher Waiſen, der bald nach dem Regierungsantritt Friedrich Wilhelm's IV. (1841) mit Corporationsrechten ausgeſtattet worden war. Derſelbe hatte im Jahre 1868 in Moabit zwei benachbarte Grundſtücke angekauft, und in das eine derſelben die bis dahin im Innern der Stadt belegene Waiſenanſtalt verlegt, auf dem andern aber eine Kapelle für die Waiſen und die in Moabit wohnenden, von Jahr zu Jahr zunehmenden Katholiken errichtet. Die Pflege der die benachbarte ſtädtiſche Elementarſchule beſuchenden Waiſenknaben — die Mädchen-Waiſenanſtalt war nicht mitverlegt worden, ſie war in den Händen der Urſulinerinnen auf der Lindenſtraße, woſelbſt ſie ſich noch jetzt unter weltlicher Leitung befindet — wurde vier Brüdern aus der im Jahre 1857 in Aachen gegründeten Congregation der armen Brüder nach der dritten Regel des hl. Franciscus übertragen, während die Seelſorge und die Abhaltung des Gottesdienſtes in der Kapelle von zwei Dominikanern übernommen wurde, von denen der Eine, Dr. Graf Czeslaus de Robiano, ſchon ſeit dem Kriege von 1866 — beſchäftigt mit der Militair-Lazarethſeelſorge — unangefochten in Berlin gewirkt hatte; der Andere — ein ſehr gelehrter Italiener, welchem ſpäter die „Germania“ ſehr ſchätzbare Beiträge verdankte — 1867 dazu gekommen war, um die Abhaltung eines regelmäßigen Gottesdienſtes für die Moabiter Katholiken zu ermöglichen.

Am 4. Auguſt 1869 fand die Einweihung der Kapelle ſtatt, an welche noch ein kleines, den Dominikanern zur Wohnung überwieſenes Häuschen ſtieß.

Bald nach der Einweihung fanden die berüchtigten mehrtägigen Pöbelexceſſe ſtatt; die Umzäunung des Kapellengrundſtücks wurde umgeriſſen, Thür und Fenſter ſowohl der Kapelle als des Wohngebäudes mit Steinen eingeworfen.

Wir haben uns der Mühe untergogen, von den damals erſchienenen Lokal-Nachrichten der Berliner Zeitungen Einſicht zu nehmen, um

zu sehen, ob nicht das Gemachte an dem ganzen Klosterſturm auch in den betreffenden Berichten zwiſchen den Zeilen herauszuleſen ſei. Und richtig:

Das zu jener Zeit geleſenſte Blatt Berlins, die „Voſſ. Ztg.," brachte darüber Berichte, die an Naivität beim Leſer das höchſte Maß vorauszuſetzen ſchienen. Es wird erzählt, ein „Künſtler" habe ſich in der Nähe des Moabiter Kloſters auf dem Seile produciren wollen — und zwar auf einem Terrain, welches bis dahin niemals zu dergleichen Vorſtellungen benutzt worden war —, derſelbe ſei aber alsbald vom Seile abgeſtiegen, weil er nicht fähig geweſen, die auf dem Programm angekündigten, außergewöhnlich ſchwierigen Piecen zur Ausführung zu bringen. Das zuſchauende Volk ſei darüber erzürnt geweſen und habe den Wortbrüchigen „lynchen" wollen, ſei aber daran von bereit ſtehenden zahlreichen Poliziſten gehindert worden. Einige Tage darauf habe vor einer noch viel größeren Volksmenge an derſelben Stelle derſelbe Scandal ſtattgefunden und das empörte Volk, das ſeine Wuth wiederum nicht an dem Schuldigen, wegen maſſenhaften Polizeiſchutzes, habe auslaſſen können, ſei nunmehr an die Kloſterpforten gegangen und habe dort geſchrieen, gepfiffen und Steine durch Thür und Fenſter geworfen (was ſich auch ohne Seiltänzer noch ein paar Tage wiederholte). — Das „Märkiſche Kirchenbl." wußte noch zu erzählen, daß das „Volk" vorher von „eleganten Herren" tapfer mit Branntwein und Bier traktirt und nach dem Kloſter gewieſen worden war. — — Nach der geſammten Berliner Preſſe, mit Ausnahme des „Märk. Kirchenbl." und der „Kreuzzeitung", waren an dem (obendrein noch ſo plump angelegten) Unfug ſelbſtverſtändlich die Mönche ſchuld, die es gewagt, ſich auf dem „märkiſchen Sande" niederzulaſſen.

Der Zweck des ganzen Manövers war der: Wie einſt die Orſinibombe den Kaiſer Napoleon III. daran mahnen ſollte, daß er ſein früher den geheimen Geſellſchaften gegebenes Verſprechen in der römiſchen reſp. italieniſchen Frage halten ſolle, ſo ſollte Fürſt Bismarck an die Conſequenzen der von den „Liberalen" unterſtützten Politik von 1866 erinnert werden.

In Beſtätigung des Vorſtehenden iſt uns von einem angeſehenen Katholiken, der 1869 noch der proteſtantiſchen Kirche angehörte, nachſtehende Mittheilung gemacht worden: „Ich unterhielt," ſo ſchreibt unſer Gewährsmann, „zur damaligen Zeit einen regelmäßigen wiſſenſchaftlichen Briefwechſel mit einer Perſönlichkeit, die zu den Leitern der gegen die Klöſter gerichteten Bewegung gerechnet wurde. Eines Tages konnte ich mich nicht enthalten, mein Befremden darüber auszuſprechen,

daß mein Freund, an dem ich stets nur edle Seiten kennen gelernt hatte, an einem Vorgehen sich betheiligen konnte, das in der Hauptstadt bis zur Pöbelhaftigkeit ausgeartet war. Ich fragte bei ihm an, wie er es mit seiner Humanität und auch mit seinem wissenschaftlichen Gewissen vereinbaren könne, daß er eine Revolte gegen schuldlose und schutzlose Mönche unterstütze und gegen einen Stand, dem die gesammte Menschheit für die Erhaltung der classischen Literatur und Wissenschaft des Alterthums zu größtem Danke verpflichtet sei. Darauf erwiderte mir der Freund, daß er selbstverständlich Brutalitäten an und für sich nicht billige, daß aber mit Rücksicht auf den „hohen ethischen Zweck," der damit erstrebt werde, das angewandte Mittel nicht verwerflich sei. Es sei besser, wenn es ein paar blutige Köpfe absetze, als daß die Regierung in ihrer Unthätigkeit gegenüber den »Ausschreitungen des Ultramontanismus« noch länger verharre. Es sei endlich an der Zeit, daß sich die Regierung ihrer Aufgabe bewußt werde."

Es erfolgten nach jenen Scenen verschiedene „liberale" Volksversammlungen, zu denen unter großem Eklat öffentlich eingeladen wurde, und welche den Zweck hatten, Petitionen an das Abgeordnetenhaus wegen Aufhebung der Klöster zu Stande zu bringen. Aber „Müller und seine Knechte," wie sich die „liberalen" Volksmänner ausdrückten, nämlich der Geistl. Rath und Missions-Vicar Müller mit den Mitgliedern seiner Gesellen-, Meister- ꝛc. Vereine erschienen stets zahlreicher als die „Liberalen"; sie besetzten regelmäßig den Vorstand der Versammlungen, deren Mehrheitsbeschlüsse dann jedesmal im „ultramontanen" Sinne lauteten.

Da zogen sich die „Liberalen" endlich in ihre Bezirksvereine zurück, in welche die „Ultramontanen" nicht eindringen konnten nnd dort wurden im ganzen elf Petitionen fabricirt, nicht zahlreich an Unterschriften, aber desto inhaltsreicher an Gehässigkeit. Diesen hatte sich noch eine andere Petition aus Elbing in Ostpreußen, wo man seit mehr als 300 Jahren keine Klöster mehr kannte, zugesellt, so daß im Ganzen gerade ein Dutzend Petitionen beim Abgeordnetenhause eingegangen waren.

Die Petenten verlangten nicht weniger als dies:

„Vom 1. Januar 1870 ab werden sämmtliche noch etwa bestehenden Dom- und anderen Stifter, sie mögen zur katholischen oder protestantischen Kirche gehören, für ewige Zeiten aufgehoben. Das Vermögen fällt dem Staate zu."

Das Abgeordnetenhaus verwies diese Petition in seine Petitions-Commission, deren Mehrheit in Folge der Bemühungen des Referenten Prof. Gneist den Beschluß erhob:

„Die königliche Regierung ist aufzufordern,

1) die beschränkenden Bestimmungen der preußischen Landesgesetzgebung über die geistlichen Gesellschaften, insbesondere das Edict vom 30. October 1810 und die noch zu Recht bestehenden Vorschriften des Allgemeinen Landrechts, sowie der Zwischengesetzgebung in den westlichen Landestheilen zur Ausführung zu bringen und auch eine Umgehung dieser Beschränkungen in Form von Concessionen ꝛc. für Waisenhäuser, Erziehungs- und Unterrichts-Anstalten, Krankenhäuser und andere Stiftungen nicht zuzulassen, insbesondere Concessionen und Corporationsrechte für Anstalten der Art nicht an Personen zu ertheilen, welche geistlichen Gesellschaften angehören;

2) das Aufsichtsrecht, sowie die Betheiligung von Mitgliedern geistlicher Gesellschaften an der Leitung und Verwaltung derartiger Anstalten nicht zu gestatten."

Die Regierung verhielt sich diesem Ansinnen gegenüber ablehnend. Fürst Bismarck ließ dem Cultusminister freie Hand und letzterer ernannte zum Regierungs-Commissar in dieser Sache ein Mitglied der katholischen Abtheilung im Cultusministerium, den Geh. Oberregierungsrath Linhoff, der — unterstützt von den Commissarien aus dem Ministerium der Justiz und des Innern — in klarer und überzeugender Weise das Gesetz- und Verfassungswidrige der Klosterfturmpetitionen in der Commission darlegte, leider aber dort seitens der Majorität keine Zustimmung fand.

Den „Liberalen" verging indeß zuletzt der Muth, sich auch im Plenum auf die Seite ihres Freundes Gneist zu stellen; weniger allerdings deswegen, weil ihnen die von Gneist vertheidigte Sache zu ungerecht und zu unnobel erschienen wäre, sondern sie hielten sich lediglich aus politischen Gründen zurück. Lasker hatte das später (25. November 1873) offen ausgeplaudert. „Wir konnten damals," sagte er im Abgeordnetenhause, als Mallinckrodt fragte, warum die „Liberalen" im Jahre 1869 die Klosterfturmpetitionen nicht discutirt hätten, „leidenschaftliche, religiöse Debatten nicht gebrauchen. Nicht weil wir den offenen Kampf mit Ihnen gescheut hätten — bewahre; aber uns lag tiefere Sorge am Herzen. Das deutsche Reich war noch nicht geeinigt und es würde zum größten Schaden gereicht haben der zu-

künftigen Vereinigung des Südens und Nordens, wenn es Ihnen damals bereits gelungen wäre, diese Saat der Zwietracht und des kirchlichen Streites auszustreuen; wir mußten dies verhüten. Sollte der Kampf einmal geführt werden, dann, nachdem das Dach gewölbt war über das gemeinsame Reich; bis dahin durfte keine Verhandlung uns weiter von einander entfernen." —

Welche Verdrehung des Sachverhalts lag in den Worten: „Wenn es Ihnen gelungen wäre" ꝛc.! — Diese unschuldigen „Liberalen"!

Man fürchtete mit Recht, daß die überwiegend katholische Bevölkerung Süddeutschlands Schwierigkeiten bezüglich ihres demnächst erwarteten Anschlusses an den Norddeutschen Bund erheben würde, wenn sie sehen müßte, wie im Norden die Religionsfreiheit gehandhabt würde. Und zu dieser Befürchtung war um so mehr Grund vorhanden, als unter den Katholiken Preußens bereits eine starke Contre-Petitionsbewegung in Fluß gerathen war.

Den katholischen Abgeordneten war natürlich gerade daran gelegen gewesen, daß die Sache vor dem französischen Kriege — der damals mit jedem Tage näher in Sicht rückte — noch im Plenum zum Austrag kommen sollte; aber von der Mehrheit der Abgeordneten wurde die Angelegenheit von der Tagesordnung abgesetzt — um sie einige Jahre später um so nachhaltiger auf dieselbe zu bringen.[1])

Fürst Bismarck bewies auch in dieser Sache eine zweideutige Haltung. Während er nichts dawider hatte, daß Geh. Rath Linhoff in der Commission ihn als Anwalt selbst der Jesuiten (von Schrimm) hinstellte, ließ er zu, daß die „Nordd. Allg. Ztg." Arm in Arm mit der klosterstürmerischen Presse ging, ja dieser bisweilen sogar um ein Erhebliches voranschritt. Katholische Abgeordnete waren dazu auch aus anderen Gründen mehrfach der Meinung, daß dem Kanzler die Gneist'schen Anträge garnicht so unwillkommen gewesen wären.

---

[1]) Das Material über den Gegenstand, soweit es sich auf die Rechtsfrage und die Kammerverhandlungen bezieht, ist am gründlichsten verarbeitet in der Schrift: „Das verfassungsmäßige Recht der klösterlichen Vereine in Preußen und der Bericht der Petitions-Commission des Preußischen Abgeordnetenhauses vom 17. December 1869 beleuchtet von einem Preußischen Juristen." Frankfurt a. M. 1870, Hamacher.

Die Herstellung des neuen deutschen Reichs. Weitere Zwischenfälle, welche den Entschluß des Kanzlers, den „Culturkampf" zu beginnen, vollends zur Reife bringen.

Endlich war der ersehnte Augenblick gekommen. „Das Dach" — um mit dem Abgeordneten Lasker zu reden — war durch den Krieg von 1870/71 „gewölbt über das gemeinsame Reich."

Eine Deputation von 30 Mitgliedern des Norddeutschen Reichstages begab sich 1871 nach Versailles, um daselbst am 18. Januar, dem alten preußischen Krönungstage, der feierlichen Proclamation des neuen deutschen Reiches beizuwohnen.

Zu jenen Deputirten gehörten Simson, v. Bennigsen, Miquel ꝛc., Bamberger und Andere waren schon als „Krankenpfleger" ꝛc. längere Zeit in der Nähe des Kanzlers in Frankreich gewesen.

Es liegt auf der Hand, daß diese Herren nun noch einmal auf die „geistige Befriedigung" hinwiesen, welche der „Nation" von der Regierung gewährt werden sollte — eine „Befriedigung," auf welche einzugehen ja auch schon längst in der persönlichen Neigung des Kanzlers gelegen hatte.

Wie freilich dabei zu Werke gegangen werden sollte, darüber zu bestimmen, behielt sich Fürst Bismarck seinen Gewohnheiten gemäß freie Hand. Vorläufig hatte er auch noch mit den einzelnen deutschen Regierungen über die Grundzüge der neuen Reichsverfassung zu verhandeln.

Bereits zwei Monate vorher, als der Erzbischof Graf Ledochowski in Versailles bei ihm vorsprach, um ihn zu einer Intervention zu Gunsten des hl. Stuhles zu veranlassen, dessen ewige Stadt am 20. September 1870 von den Piemontesen eingenommen worden war, zeigte es sich, daß er Rom und den Katholiken gegenüber eine zurückhaltende Politik befolgen wollte.[1])

---

[1]) Bei dieser Gelegenheit möchten wir einen Irrthum berichtigen, den Busch in seiner Schrift: „Graf Bismarck und seine Leute" (Bd. I., S. 334) begangen hat. Busch schreibt: „Am 8. November empfing der Chef (Fürst Bismarck) den Besuch eines ältlichen Herrn, der ein seidenes Gewand und ein scharlachnes Käppchen, sowie eine Art Schärpe von gleicher Farbe trug. Es war der Erzbischof Ledochowski aus Posen und man wollte wissen, es handele sich um das Anerbieten des Papstes, zu unsern Gunsten bei der französischen Regierung zu interveniren. Vermuthlich hoffte man damit eine Intervention der deutschen Regierung zu Gunsten des Papstes zu erkaufen." — Wir sind in der Lage, erklären zu können, daß der Papst nicht die geringste Vorkenntniß von der Reise des Cardinals Ledochowski hatte; von einem „Anerbieten" desselben irgend welcher Art konnte deshalb keine Rede sein; somit konnte aber weder der Papst noch der Cardinal die Intervention der deutschen Regierung „erkaufen" wollen.

Der Kanzler erging sich dem Cardinal gegenüber in ausweichenden Redensarten, die in keiner Weise mit dem harmonirten, was noch drei Monate später, im Februar 1871, der Kaiser zu einer Deputation rheinisch-westfälischer und schlesischer Malteser, welche in gleicher Absicht wie Cardinal Ledochowski nach Versailles gekommen waren, hierüber äußerte. Se. Majestät erklärte:

Seine Gesinnungen für den Papst als das kirchliche Oberhaupt seiner katholischen Unterthanen seien „noch stets dieselben". Er sehe in der Occupation Roms einen „Gewaltact", sowie eine „Anmaßung von Seiten Italiens" und er würde nach Beendigung des Krieges in Gemeinschaft mit andern Fürsten „Schritte dagegen in Betracht ziehen."

Den nächsten Berathern des Kaisers schien es indeß bald gelungen zu sein, das Wohlwollen, welches der Monarch für den hl. Vater empfand, zu schwächen; denn als im nächsten Monat der erste deutsche Reichstag eröffnet wurde, betonte die Thronrede mit deutlichem Bezug auf die Lage Italiens das Princip der Nicht-Intervention und als die „Germania" darauf jene in Versailles gesprochenen Kaiserworte mittheilte, wurden dieselben von der officiösen Presse als unrichtig wiedergegeben bezeichnet.[1])

Kurz vor diesen Vorgängen war der Kanzler in erhebliche Mißstimmung versetzt worden durch zwei Schreiben, welche aus Deutschland im Versailler Hauptquartier eingegangen waren. Das eine war an ihn direct gerichtet vom Herrn Bischof v. Ketteler von Mainz, das andere an seinen Ablatus Grafen Frankenberg vom Verfasser dieser Zeilen.

Der Brief v. Kettelers lautete wie folgt:

„Hochverehrtester Herr Graf!

Obwohl ich fast fürchten muß, Ew. Excellenz dadurch unbescheiden zu erscheinen, so kann ich doch nicht unterlassen, Ihnen den Gegenstand dieses Schreibens zu unterbreiten. Ich habe dafür keine andere Entschuldigung, als meine aufrichtige Theilnahme an der festen und bleibenden Gestaltung der deutschen Verhältnisse und mein Vertrauen zu Ew. Excellenz hoher Einsicht und billigen Gesinnung, welche nicht verschmäht, die verschiedensten Ansichten zu prüfen.

---

[1]) Dieser Vorfall ist insofern noch von besonderer Bedeutung, als es sich anläßlich desselben zeigte, wie die officiöse Presse selbst mit Kaiserworten umspringt, wenn dieselben der augenblicklichen Ministerpolitik widerstreiten. Damals mußte die officiöse Presse auf der ganzen Linie die obigen, vom Kaiser gesprochenen Sätze, welche der „Germania" von mehr als einem Ohrenzeugen verbürgt worden waren, dementiren; jetzt werden sie in der hochofficiösen Schrift „Bismarck nach dem Kriege" (Leipzig 1883, S. 14) sogar in der wörtlichen Fassung der „Germania" als authentisch citirt! — Eine politische Nothwendigkeit zu ihrer Verheimlichung oder Entstellung lag eben im Jahre der Abfassung jener Schrift nicht mehr vor.

Wie die Zeitungen melden, ist die definitive Verfassung Deutschlands bereits Gegenstand der Verhandlungen der betheiligten hohen Staatsregierungen. Dabei wird nothwendig wieder zur Sprache kommen, ob das Verhältniß zwischen Kirche und Staat wenigstens in seinen Grundzügen in der allgemeinen Verfassung einen Platz finden, oder ob dasselbe den einzelnen Staaten ganz und gar überlassen bleiben soll, woraus sich dann die verschiedensten Zustände und Verhältnisse in dieser Hinsicht in Deutschland entwickeln würden. Ich glaube nun, daß letzteres für die Zukunft Deutschlands höchst verderblich werden könnte, daß dagegen die Begründung eines wahren Friedensstandes zwischen Kirche und Staat durch Feststellung der Grundlagen desselben in der deutschen Verfassung mehr wie vieles Andere dazu beitragen würde, die Einheit Deutschlands für die Zukunft zu sichern; und daß endlich die Grundlagen eines solchen bleibenden Friedensstandes sich in der preußischen Verfassung bereits vorgefunden und durch die Erfahrung bewährt haben.

Ich würde es daher für ein wahres Unterpfand des Friedens und des Gedeihens halten, wenn diese Verfassungsbestimmungen für ganz Deutschland proklamirt würden. Erlauben mir Ew. Excellenz die Gründe kurz aufzuführen, welche es mir so dringend nothwendig erscheinen lassen, daß in der allgemeinen Verfassung Deutschlands das Verhältniß zwischen Kirche und Staat nach allgemeinen Grundsätzen geregelt werde.

Schon im Allgemeinen scheint es mir dringend nothwendig, daß alle gläubigen Christen, daß Alle, welchen die Religion immer die Hauptsache ist und bleiben wird, Gewißheit darüber erlangen, was sie von diesem neu zu gestaltenden Deutschland bezüglich ihrer religiösen Ueberzeugung zu erwarten haben: ob es ihnen die Garantie bietet, daß sie frei und ungestört dort nach ihrem Glauben leben können. Vielfach sind die Ereignisse der Gegenwart als ein Sieg des Protestantismus über den Katholicismus dargestellt worden. So unwahr das ist, so geben sich doch Herzenswünsche in solchen Aeußerungen zu erkennen. Es sind Hoffnungen in dieser Richtung auf einer Seite, es sind auch Befürchtungen auf der anderen Seite. Ganz kann man es auch uns Katholiken nicht verübeln, wenn uns bei aller Freude über den Sieg der deutschen Waffen zuweilen die Furcht beschleicht, ob nicht einst, wenn der König und seine Rathgeber, in deren Persönlichkeit eine Garantie gegen jede Gewissensverletzung liegt, einmal nicht mehr da sind, doch diese ganze Bewegung zum Nachtheil der Katholiken ausgebeutet werden wird. Man kann uns diese Furcht umsoweniger verargen, wenn man gewisse Zeitrichtungen in's Auge faßt, welche immer bemüht sind, sich der Staatsgewalt zu bemächtigen, um religiöse Propaganda zu machen. Die Gewißheit, daß das neue Deutschland, über dessen Größe und Macht wir uns aus ganzer Seele freuen, den gläubigen Katholiken und Protestanten die volle Freiheit, nach ihrem Glauben zu leben, gewähre, würde daher die Gemüther tief innerlich beruhigen, und jede Furcht, die die Freude mindert, beseitigen. Eine solche Beruhigung scheint aber um so nothwendiger, wenn es gelingt, Deutschland seine alten Grenzen wieder zu geben und das deutsche Elsaß und Lothringen wieder mit dem alten Mutterlande zu vereinigen. Es wird lange währen, bis diese Länder wieder ganz deutsch werden. Bis dahin werden sie auch eine Gefahr bleiben und von Frankreich werden alle Mittel aufgesucht werden, um die völlige Verschmelzung dieser Länder mit Deutschland zu verhindern. Man hat aber diesen Bestrebungen den Kopf abgehauen, wenn man der Bevölkerung die volle Sicherheit bietet, daß die Vereinigung mit Deutschland nicht für sie der Beginn einer Epoche religiöser Benachtheiligung, eines gewissen Bestrebens ist, sie nach und nach zu protestantisiren. Einzelne Ver-

heißungen bei der Besitznahme werden wenig in dieser Hinsicht nützen; Grundbestimmungen dagegen in der allgemeinen deutschen Verfassung werden jeden vernünftigen Zweifel aufheben.

Ich erlaube mir Ew. Excellenz einen dritten Grund vorzulegen. Se. Majestät der König ist mit Gott in den Krieg gezogen und jedes Wort, das Allerhöchst derselbe seitdem zur Oeffentlichkeit gebracht, redet von Gott. Auch die Regierungsorgane verkündigen dem deutschen Volke, daß das große neue Deutschland unter Preußens Führung ein Land werden soll, welches auf den Grundlagen der Gottesfurcht, ernster strenger Sitte und treuer Pflichterfüllung auferbaut werden soll. Das sind Worte, die tief wiederhallen in zahllosen Herzen, und wenn das zur Ausführung kommt, dann wird das neue Deutschland ein Felsenbau, welcher den Jahrhunderten widerstehen kann. Aber schon einmal hat man ähnliches gehört, ohne daß es gehalten worden wäre. Es war nach der Leipziger Völkerschlacht, als die Fürsten sich verbanden, um Gott die Ehre zu geben in der neuen Gestaltung der damaligen Zeit. Soll daher dieser ernste fromme Zug, der die Geister vom Throne bis zum letzten Soldaten in diesem furchtbaren Kampfe ergriffen hat, Bestand haben, dann muß diese Gesinnung festgehalten werden.

Das kann aber nur geschehen, wenn in der neuen Grundverfassung die Garantie ihrer Ausführung gewährleistet ist. Ohne eine solche Garantie wird der gottesfürchtige König und sein gottesfürchtiges Heldenheer vorübergehen, und nach ihnen werden vielleicht oberflächliche oder selbst religionsfeindliche Staatsmänner kommen, welche sich bemühen, die Früchte dieses Blutes zur Verwirklichung ihrer falschen und verderblichen Theorien einzuerndten.

Es scheint mir auch eine solche Garantie eine Pflicht gegen unser gutes deutsches Heer zu sein. Neben vielen anderen Gründen kann doch Niemand verkennen, daß die Pflichttreue des deutschen Heeres ein Hauptfactor bei diesen wunderbaren Siegen ist. Man sagt, die Schule sei der Grund dieser Siege. Das könnte aber höchstens von der confessionellen Schule gesagt werden, und wäre auch dann nur zu einem kleinen Theile wahr. Die volle Wahrheit aber ist, daß das deutsche Heer seine Pflichttreue aus seiner Religion, aus seinem Glauben geschöpft hat. Die Religion hat die Soldaten begleitet zum Kampfe, hat sie mit Treue erfüllt gegen ihren König, hat sie auf dem Krankenbette unter schweren Wunden getröstet. Die Religion war ihr letzter und einziger Trost, wenn sie auf Schlachtfeldern im fremden Lande ihren Geist aushauchten.

Ein solches Heer hat auch das Recht, zu verlangen, daß das Staatswesen, welches es mit seinem Blute auferbaut hat, in seiner Verfassung die Religion ehre.

Ich erlaube mir noch einen letzten Grund beizufügen. Wenn die Waffen ruhen, werden die inneren Kämpfe, welche unser Jahrhundert bewegen, sich wieder regen und die Zukunft Deutschlands bedrohen. Niemand weiß besser als Ew. Excellenz, wie gefährlich dieselben auch dem monarchischen Princip werden können. Wenn auch der gewaltige Erfolg sie auf einige Jahre niederhält, sie werden wieder hervorbrechen. Alle diese negativen Bestrebungen haben aber keinen fruchtbareren Boden, als auf dem religiösen Gebiete. Wenn dieses den einzelnen Staaten überlassen bleibt, so wird die Zeit nicht ausbleiben, wo man bald hier, bald dort durch religiöse Kämpfe die Gemüther auf's Höchste erbittern wird, um dann die dadurch hervorgerufene Unzufriedenheit für schlechte politische Bestrebungen auszubeuten. Wer die Zukunft Deutschlands vor diesen gefährlichen Experimenten bewahrt, der benimmt allen Richtungen, welche

den Bestand Deutschlands im Innern gefährden wollen, ihre Hauptkraft. Auch in dieser Hinsicht halte ich daher die Aufnahme der Bestimmungen der Preußischen Verfassung in die deutsche Reichsverfassung für den höchsten Act politischer Klugheit. Ohne religiösen Frieden wird die Zukunft Deutschlands nie gesichert sein.

Ich betrachte es deshalb als eine ganz besondere Fügung der göttlichen Vorsehung, daß zur selben Zeit, wo Preußen so immense Erfolge erkämpfen sollte, die Weisheit seiner Könige und Staatsmänner in den betreffenden Verfassungsbestimmungen ein so überaus glückliches Mittel gefunden hat, um die tiefste Wunde Deutschlands, seine religiöse Spaltung, so viel wie möglich zu heilen. Je länger ich alle Verhältnisse der Gegenwart und der verschiedenen Staaten beobachte, desto mehr überzeuge ich mich davon, daß diese Verfassungsbestimmungen das einzige Mittel zum religiösen Frieden sind.

Es erübrigt mir nur noch zum Schlusse Ew. Excellenz für diese lange vertrauungsvolle Auseinandersetzung um Verzeihung zu bitten. Möge Gott, der Ihnen eine so hervorragende einflußreiche Stellung unter Ihren Mitmenschen gegeben, Ihre bezüglichen Entschließungen leiten. Da Se. Majestät der König von Gerechtigkeit erfüllt ist gegen seine katholischen Unterthanen, so wird es namentlich von Ew. Excellenz Entschließungen abhängen, ob die Freiheit der christlichen Kirchen auch in der deutschen Verfassung eine Anerkennung finden wird.

Wenn Ew. Excellenz das bewirken, so werden Sie für die Zukunft Deutschlands etwas thun, worauf die kommenden Generationen gewiß mit dem tiefsten Danke zurückblicken werden.

Mainz, am 1. October 1870."

Der hochofficiöse Autor des Buches: „Bismarck nach dem Kriege," welcher das vorstehende Schreiben mitgetheilt hat[1]) (S. 1 fflgd.), versichert, daß dasselbe unbeantwortet geblieben sei.

Von dem an den Grafen Frankenberg gerichteten Briefe erzählt er, daß der Graf denselben dem Reichskanzler zu lesen gegeben, welcher darin einen Commentar zu dem Briefe v. Kettelers erblickt habe. Mit diesem zweiten Schreiben selbst hatte es nachstehende Bewandtniß:

Der Verfasser dieser Zeilen, welcher damals im Wahlkreise des Grafen Frankenberg (Oberschlesien) wohnhaft war, hatte an letzteren nach Versailles, wo sich derselbe Anfangs 1871 in der Umgebung des Kaisers und des Fürsten Bismarck befand, eine Zuschrift gerichtet des Inhalts, daß der Adressat bei der bevorstehenden Neuwahl wiederum zum Abgeordneten gewählt werden würde, falls er sich dazu verpflichten wolle, für die Aufnahme von Grundrechten in die neue Reichsverfassung zu stimmen. Es wurde hinzugefügt, daß eine Gewährleistung dieser Rechte mit Rücksicht auf den zwei Jahre vorher versuchten Klostersturm unumgänglich erscheine. Eine Forderung, daß der Wahlcandidat dem Centrum beitreten solle, wurde nicht gestellt; der Graf war der

[1]) Dasselbe war schon in v. Ketteler's Schrift: „Die Centrumsfraction im ersten deutschen Reichstage" (1872) enthalten.

bisherige Vertreter des Wahlkreises (Grottkau-Falkenberg) im Norddeutschen Reichstage gewesen, hatte sich von Anfang an der freiconservativen Fraction angeschlossen gehabt, und da bis dahin keine Klagen über sein privates kirchliches Verhalten vorlagen, so glaubte man ihm den Eintritt in das Centrum nicht zur conditio sine qua non machen zu sollen. In Folge der während des Krieges erschwerten Verkehrsverhältnisse erhielt der Fragesteller indeß erst wenige Stunden vor der Wahl eine ausweichende Antwort. Graf Frankenberg wurde daher noch einmal mit großer Majorität gewählt; da er aber das Vertrauen seiner katholischen Wähler fortdauernd nicht rechtfertigte, war er bei Beginn der nächsten Legislaturperiode genöthigt, sich nach einem „liberalen" Wahlkreise umzusehen.

Fürst Bismarck hat sich über die beiden Schreiben in Versailles — wie der mehrerwähnte Autor versichert — wie folgt ausgesprochen: „Wohin geht diese Bewegung? Ehe ein anderer auf der Bühne des neuen Deutschland das Wort genommen, erscheint sie und gebietet, *das neue Reich habe in ihren Dienst zu treten*. Das deutsche Reich soll auch dem Papste seinen Landbesitz wieder verschaffen und es hat einzuräumen, daß auf deutschem Boden die römische Kirche sei und werde, was die Männer des Concils in Rom aus ihr machen wollten."

Im Plenum des Abgeordnetenhauses hat er später die Bewegung der Katholiken zu Gunsten verfassungsmäßiger Grundrechte wiederholt die „*Mobilmachung des Centrums*" genannt. „Als wir uns noch in Versailles befanden," fügte er einmal hinzu, „überraschte es mich einigermaßen, daß an katholische Mitglieder parlamentarischer Körperschaften eine Aufforderung erging, sich dazu zu verstehen, daß in die Reichsverfassung die religiösen Grundrechte der preußischen Verfassung aufgenommen würden. Mich erschreckte dieses Programm noch nicht so sehr, um so weniger, als ich wußte, von wem es ausging: von einem hochgestellten Kirchenfürsten, der die Aufgabe hatte, dahin zu wirken. Diese Bewegung war eingeleitet von Herrn v. *Savigny*, von dem ich nicht glaubte, daß sein Einfluß sich in wesentlich regierungsfeindlicher Richtung bewegen würde."

Aus diesen Worten kann nur die Verstimmung darüber sprechen, daß die Katholiken sich nicht so leicht und nicht so unvorbereitet unterdrücken lassen wollten, wie man es gehofft hatte. Denjenigen, bei welchen es bereits *feststand*, daß den *preußischen* Katholiken ihre verfassungsmäßigen Freiheiten *genommen* werden sollten, konnte es in der That nicht angenehm sein, wenn alle deutschen Katholiken jetzt

ihre schlummernden Mannschaften zusammenriefen, um jene Freiheiten noch für die neue deutsche Reichsverfassung zu reclamiren. Da muß denn freilich der Spieß umgedreht werden; die Schlafenden müssen als Friedensstörer, als die „Mobilmacher" hingestellt werden, als solche, welche verlangen, daß das neue Reich „in ihren Dienst treten" solle!

Daß Herr v. Savigny der oder richtiger: einer der Anstifter jener „Bewegung" gewesen, ist allerdings weniger zweifelhaft; Herr v. Savigny hatte eben selbst früher im Rathe der irdischen Götter gesessen und wußte deshalb etwas mehr als andere Menschenkinder. Immerhin aber muß festgehalten werden: Erblickte die Regierung darin, daß man den Abgeordneten Versprechungen abnahm, eine Feindseligkeit gegen sich selbst, so konnte dies nur daher kommen, daß sie selber von ihrem Gewissen der Feindseligkeit gegen die Katholiken beschuldigt wurde.

Am meisten hatte es den Reichskanzler verstimmt, daß die Centrumsfraction überhaupt wieder zum Leben erstand. Im preußischen Abgeordnetenhause war dieselbe Ende der sechsziger Jahre numerisch gering und politisch bedeutungslos geworden; im Norddeutschen Reichstage war sie überhaupt nicht vorhanden. Bei den Wahlen zum ersten deutschen Reichstage brachte sie es wenigstens auf 56 Mitglieder, da man freiconservative katholische Abgeordnete, wie den Grafen Frankenberg, vorläufig noch bei ihren früheren Fractionen beließ.

Ueber die schon im Herbst 1870 stattgehabte Wahlbewegung (für den preußischen Landtag) war, wie uns unser Oberofficiosus erzählt, in Versailles nachstehender Bericht aus dem Berliner Preßbureau eingelaufen:

„Die Ultramontanen (der preußischen Monarchie) entfalten eine auffallende Rührigkeit, selbst in Kreisen, wo sie wegen überwiegend protestantischer Bevölkerung keine Aussicht haben, obzusiegen; als Kandidaten würden nur Personen aufgestellt, welche sich verpflichteten, im Reichstage einer besonderen katholischen Fraktion (der Name für dieselbe sei noch vorbehalten) beizutreten; selbst solche bisherige Abgeordnete, welche in jeder Beziehung sich als treue Katholiken erwiesen haben, werden fallen gelassen, wenn sie diese Verpflichtung nicht eingehen wollten. Es werden Abgeordnete in den Kreisen, wo sie angesehen und angesessen waren, abgesetzt und andere gewählt, die nicht einmal dem Namen nach bekannt sind. Nach der politischen Parteistellung frage man nicht. Durch die Wahlreden und Wahlmanifeste ziehe sich als rother Faden der Ruf: Zurückeroberung Roms und Freiheit der Kirche, letztere sollte durch die Uebertragung der kirchenpolitischen preußischen Verfassungsartikel auf das ganze Reich etablirt werden. Man bemerkt eine so straffe Organisation der Partei, wie um einen großen Kampf in Scene zu setzen. Die kleine Presse, z. B. in Oberschlesien, arbeitet mit Hochdruck; es mache sich darin eine bisher nicht in gleichem Maße beobachtete publicistische Klopffechterei bemerkbar. Die anderen Parteien geben sich zum Theil einer unerklärlichen Sicherheit hin."

„Den Fürsten Bismarck kümmerten weniger die „faulen Aepfel", die bei jeder Wahlagitation geworfen werden, als die Werbefahne der neuen Fraction: »die Confession und nur die Confession«" fügte der Oberofficiöse hinzu. Ein Jahr später hat der Kanzler öffentlich die Gedanken vorgetragen, die ihn damals bewegten und sehr bewegten.

„Ich habe es von Hause aus", sagte er (am 30. Januar 1872 im preußischen Abgeordnetenhause), „als eine der ungeheuerlichsten Erscheinungen auf dem politischen Gebiete betrachtet, daß sich eine confessionelle Fraction in einer politischen Versammlung bildete, eine Fraction, der man, wenn andere Confessionen dasselbe Princip annehmen wollten, die Gesammtheit einer evangelischen Fraction gegenüber stellen müßte; dann wären wir allerdings auf einem incommensurabeln Boden, denn damit würden wir die Theologie in die öffentlichen Versammlungen tragen. Es war ein großer politischer Fehler, den die Herren vom politischen Standpunkte des Abgeordneten Windthorst begingen, daß sie diese Fraction überhaupt bildeten, eine confessionelle Fraction auf rein politischem Boden, indem sie ihre Glaubensgenossen aus den verschiedensten Fractionen durch die Einflüsse, die ihnen zu Gebote standen, nöthigten, sich ihnen anzuschließen. . . . . Sucht diese Partei den Frieden, indem sie ihre Macht zeigt? Das war die Frage. Ich habe, als ich aus Frankreich zurückkam, die Bildung dieser Fraction sehr bald nicht anders betrachten können, als im Lichte einer Mobilmachung der Partei gegen den Staat. Ich habe zuerst auch gefragt: Wird dieses streitbare Corps, welches zweifellose Anhänger der Regierung aus ihren Sitzen verdrängt und eine solche Macht übt, daß es gänzlich unbekannte Leute, die in den Wahlkreisen niemals gesehen waren, bei der Wahl durch einfachen Befehl von hier aus durchsetzt — wird dieses streitbare Corps der Regierung verbündet sein, wird es ihr helfen oder entgegenstreben wollen? Ich bin etwas zweifelhaft geworden, als ich die Wahl des Führers sah, als ich sah, daß ein so kampfbereites Mitglied, wie Herr Windthorst, sofort an die Spitze trat, ein Mitglied, das aus Gründen, die ich achte und ehre, ungern und mit Widerstreben der preußischen Gemeinschaft beigetreten ist, ein Mitglied, das bisher niemals durch seine Haltung und durch die Färbung seiner Rede bekundet hat, daß es diesen Widerwillen überwunden habe. Ich bin indeß, als ich aus Frankreich zurückkehrte, unter dem Eindruck und in dem Glauben gewesen, daß wir an der katholischen Kirche eine Stütze für die Regierung haben würden, vielleicht eine unbequeme und vorsichtig zu behandelnde — ich bin in Sorge gewesen, wie wir es anzufangen haben würden vom politischen Stand-

punkte aus, etwas anſpruchsvolle Freunde ſo zu befriedigen, daß wir mit ihnen auf die Dauer leben können, und daß wir dabei die nöthige Fühlung mit der Mehrheit des Landes behielten. Da wurde ich allerdings durch die Haltung der mobil gemachten Armee überraſcht. Ich habe aber immer erſt noch abwarten wollen, wie die Partei ſich entwickeln würde, und habe geſchwiegen. Von jener Seite wurde nicht geſchwiegen. Ich mußte, nach Deutſchland zurückgekehrt, erfahren, welche Mittel bei den Wahlen angewendet worden waren. Die Hoffnung wurde zerſtört, an einer ſtreng kirchlichen Partei eine Stütze zu gewinnen, die dem Kaiſer gibt, was des Kaiſers iſt, die die Achtung vor der Regierung auch da, wo man glaubt, daß ſie irrt, in allen Kreiſen, namentlich in den Kreiſen des politiſch unterrichteten Volkes, zu erhalten ſucht. Ich mußte mit Betrübniß und mit Befremden hören, daß die Wahlreden, die Preßerzeugniſſe, die auf die Wahlen hinwirkten, gerade an die Leidenſchaft der unteren Klaſſen, die Maſſe, appellirten, um ſie zu erregen gegen die Regierung, daß dagegen nichts geſchah, um irgend ein von Seiten der Regierung vorgekommenes Verſehen zu entſchuldigen, ſondern, daß man alles Unvollkommene ſehr ſcharf beleuchtete. Nichtsdeſtoweniger mußte man nach dem Zeugniß der Herren annehmen, daß die preußiſchen Einrichtungen, wie ſie beſtehen, von der katholiſchen Kirche als ihr willkommen, als ihr nützlich, als ihr eine ehrenvolle und bequeme Stellung gewährend, anerkannt würden. Die höchſten Zeugniſſe von Sr. Heiligkeit dem Papſte, die Zeugniſſe der Biſchöfe haben uns darüber vorgelegen, daß man mit uns zufrieden ſei. Wir durften uns der Hoffnung hingeben, daß dieſe Zufriedenheit ſich einigermaßen bei dem Einfluß auf den gemeinen Mann, wie er wohl auf der Kanzel und im Beichtſtuhle geübt wird, erkennbar machen würde. Wie ich ſah, daß doch mehr das Gegentheil der Fall war, daß man auf der einen Seite die preußiſchen Einrichtungen für das Reich verlangte, auf der anderen Seite ſie dem gemeinen Manne nicht in einem ganz günſtigen Lichte zeigte, da bin ich zweifelhaft geworden und bin einen Schritt zurückgetreten. Wie ich ferner gefunden habe, daß die Fraction, von der ich ſprach, im Reichstage ſich bereitwillig Elemente aneignete, deren fortdauernder principieller Widerſpruch gegen den preußiſchen Staat und gegen das deutſche Reich notoriſch iſt, Proteſtanten, die nichts mit dieſer Partei gemein hatten, als die Feindſchaft gegen das Reich und Preußen, daß ſie Anerkennung fand bei allen den Parteien, die, ſei es vom nationalen, ſei es vom revolutionären Standpunkte aus, gegen den Staat feindlich geſinnt — eine Gemeinſchaft, die die Herren vielleicht im Princip zurückweiſen,

die sie aber doch auf dem Wege, den sie gingen, fanden — da bin ich mir immer klarer in der Besorgniß geworden, daß wir durch diese Partei zu der bedauerlichen Situation kommen würden, in der wir uns befinden."

Dasselbe Thema variirte Bismarck bei anderer Gelegenheit im preußischen Abgeordnetenhause (am 9. Februar 1872) in der folgenden Weise:

„Was will diese Partei? Die Meisten konnten bis vor Kurzem nicht genug das Befriedigende der Zustände der katholischen Kirche in Preußen rühmen. Ich glaube, sie hätten noch heute ein Recht dazu. Nun zugegeben, daß auf rein politischem Gebiete eine confessionelle Fraction einen Sinn hätte, so könnte das immer nur der Fall sein, wenn sie wenigstens eine rein confessionelle wäre, wenn sie sich nicht versetzt hätte mit anderen Bestrebungen, sich nicht belastet hätte mit der Prozeßführung für Elemente, die der friedlichen Aufgabe, die jede Kirche hat, auch die katholische, völlig fremd sind, die einem gesicherten Rechtszustande entgegen arbeiten, deren Zukunft allein im Kampfe und in der Unsicherheit der Zustände liegt. Dahin gehört vor allem das „geschäftsführende Mitglied", der Wortführer der Partei, der Abgeordnete Windthorst, der der Sache eines nicht mehr regierenden Fürsten durchaus noch nicht entsagt hat. Er betheiligt sich viel an den Debatten, aber das Oel seiner Worte ist nicht von der Sorte, die Wunden heilt, sondern von der, die Flammen nährt, Flammen des Zornes. Ich glaube, meine Herren vom Centrum, Sie werden zum Frieden mit dem Staate leichter gelangen, wenn Sie sich der welfischen Führung entziehen, wenn Sie in Ihre Mitte zumal welfische Protestanten nicht aufnehmen, die gar nichts mit Ihnen gemeinsam haben, wohl aber das Bedürfniß, daß in unserem friedlichen Lande Streit entstehe, denn die welfischen Hoffnungen können nur gelingen, wenn Streit und Umsturz herrschen. Nachdem der französische Krieg für diese Partei unglücklich und zu unserem Vortheile abgelaufen ist, nachdem das fehlgeschlagen, dessen Verwirklichung Herr Windthorst von den Siegen der Franzosen erwartet hat, sollen die Katholiken die Kastanien für die Welfen aus dem Feuer holen. Ein zweites Princip des Streites nimmt eine friedliebende confessionelle Partei in sich auf, wenn sie eine Presse unterhält, die von publicistischen Klopfgeistern bedient wird, deren Gewerbe gleich todt sein würde, wenn Frieden wäre, Leute, die nur davon leben, daß sie die Stirn haben, Dinge zu sagen, die man sonst nicht sagt, wie der N. N. in Königshütte, der uns Andersgläubige „die urewigen Feinde

des Volkes" nennt." [Es war hier der Redacteur des polnischen Blattes „Katolik", Herr Miarka gemeint. — Aus der Existenz dieses Blattes, das allerdings mehrere Specialfreunde Bismarcks, die Herzöge von Ratibor und Ujest und den Fürsten von Pleß aus ihren oberschlesischen Wahlkreisen verdrängte, ist dem Kanzler auch die Furcht vor Polonisirungsbestrebungen in Oberschlesien erwachsen.]

Mit der ihm eigenen Virtuosität hat hier überall wieder der Kanzler den Spieß umzukehren verstanden.

Der Feldzug gegen die „Ultramontanen" war seit Jahr und Tag beschlossene Sache; nur über seine Ausführung war der Kanzler noch im Zweifel. Er war daran, den Gegner im Schlafe anzugreifen; aber das allzu laute Geräusch der freiwilligen Hilfscorps mußte den Schlummernden erwecken: dieser reibt sich die Augen und fängt langsam sich zu organisiren an — da ruft der Widerpart: „Ihr habt mobil gemacht! Ihr wollt mich angreifen!"

Bei der Wolke von Zeugnissen, die wir für die Thatsache beigebracht, daß es der längst gehegte Plan des Reichskanzlers war, eine Auseinandersetzung zwischen dem Staate und der katholischen Kirche vorzunehmen, wird es überflüssig sein, jetzt noch einmal nachzuweisen, wer *zuerst* „mobil gemacht" hat. Wir können nur immer wiederholen, daß die Katholiken selbst bei ihrer „Mobilmachung" noch keine Ahnung davon hatten, daß ihr Kampf in vorderster Reihe der *Regierung* gelten würde; sie glaubten es vorzugsweise mit der „*liberalen*" *Partei* aufnehmen zu müssen und es lagen nur bisweilen Gründe zu der Befürchtung vor, daß die Reichsregierung dem Drängen der „Liberalen" einmal nachgeben könnte.

Die *wahren* Absichten des Kanzlers gegenüber der katholischen Kirche sind erst viel später enthüllt worden, namentlich durch Poschinger und die kanzlerischen Leibchronisten.

Der Oberofficiöse in „Bismarck nach dem Kriege" theilt uns mit, daß Artikel, welche die „Nordd. Allgem. Ztg." gegen die „Ultramontanen" schon „*zu Anfang* des Krieges" brachte, auf Veranlassung des Kanzlers dem officiösen Blatte aus Frankreich zugegangen waren. Und als (selbst von der Regierung befreundeter Seite) Beschwerden über den Ton jener Artikel eingingen, gab der Kanzler seinen Preßbediensteten nur Befehl, „nicht so grob und massiv, sondern *mehr politisch*" zu verfahren.

Vom Geh. Rath Abeken, den der Kanzler als Diplomaten der „alten Schule" im Auswärtigen Ministerium ererbt hatte, der aber

auch während des französischen Krieges in der Umgebung seines Chefs blieb, bemerkt Busch („Graf Bismarck und seine Leute“ I. S. 67), daß derselbe bei seinem Aufenthalte in Rom „eine starke Hinneigung zum Katholicismus eingesogen, die dadurch nicht geschwächt worden sein wird, daß vornehme Leute in Berlin, in deren Kreise er Zutritt hat, sich für sie enthusiasmiren. Sein Herz wird nicht dabei sein, wenn er einmal helfen muß, gegen sie Front zu machen.“

So schrieb Busch bereits am 26. August 1870! Er wußte eben damals schon recht gut, wer später „mobil machen“ würde!

Ueberhaupt finden sich in Busch's Tagebüchern noch einige Aeußerungen des Reichskanzlers angedeutet, die gleichfalls auf den später den „Ultramontanen“ zu liefernden Krieg Bezug zu nehmen schienen, die aber Busch als „für jetzt nicht mittheilbar“ in ihrem interessantesten Theile unterdrückte.

Daß Herr Busch und der andere Oberofficiöse uns die beiden oben erwähnten Fälle mitgetheilt haben, beruhte deshalb wohl nur auf Unvorsichtigkeit. Auch sonst wußten sich die Officiösen besser Rath: Auf die Bemerkung katholischer Blätter, daß die Katholiken hauptsächlich wegen des Klostersturmes von 1869 „mobil gemacht“, erwiderten sie kurzweg: das sei ein „glücklicher Einfall“, der seine „guten Dienste“ gethan. (In „Bismarck nach dem Kriege“ S. 26.)

Indeß was brauchen wir noch weiter Zeugen: Ein kaiserlicher Botschafter, einer der vertrautesten des Kanzlers, Graf Münster, hat in einer am 12. Mai 1875 zu London gehaltenen Bankettrede offen erklärt, daß der kirchliche Streit „vom Staate unternommen“ sei, natürlich „um die Gewissensfreiheit zu schützen“.

Seit jenem Tage, an welchem Graf Münster auch viel vom „protestantischen Kaiserreich“ sprach, wußte man wenigstens officiell, daß der Staat und nicht das Centrum „angefangen“ hatte.

In der Constituirung der Centrumsfraction erkannte Fürst Bismarck das Werk v. Savigny's und einiger Anderer, welche wußten, daß der „Culturkampf“ von langer Hand vorbereitet sei. Zu diesen Andern zählte namentlich der frühere Director der katholischen Abtheilung im Cultusministerium, Wirkl. Geh. Ober-Reg.-Rath Krätzig, sodann der Bischof von Mainz, ferner v. Mallinckrodt, die beiden Reichensperger und Windthorst, welche insgesammt unter dem Vorsitz v. Savigny's der neuen Fraction beitraten.

Ueber die persönliche Entfremdung, welche sich seit Constituirung

des Norddeutschen Bundes zwischen Bismarck und Savigny[1]) herausgebildet hatte, schreibt Busch in „Unser Reichskanzler" I. S. 143:

„Herr von Savigny, der zu den Schul- und Jugendfreunden Bismarcks gehörte, war dessen Feind geworden von dem Augenblicke an, wo er die Hoffnung aufgeben mußte, Bundeskanzler zu werden. Dieser Titel war in dem ursprünglichen Verfassungs-Entwurfe für den preußischen Präsidial-Bevollmächtigten zum Bundesrathe gewählt worden an Stelle des im Bundestage üblich gewesenen Präsidialgesandten. Der Bundeskanzler sollte anfänglich nichts weiter sein, als der stimmführende preußische Präsidialbevollmächtigte, der seine Instruction vom preußischen Minister der auswärtigen Angelegenheiten zu erhalten hätte. Diese Stellung wurde aber eine ganz andere, eine ministerielle, durch den bei der Verfassungs-Revision im Reichstage angenommenen Zusatz, daß die Anordnungen des Präsidiums der Contrasignatur des Bundeskanzlers bedürften. Nachdem dies in der That Gesetz geworden war, erklärte

---

[1]) Karl Friedrich v. Savigny (sein Vater hieß Friedrich Karl) war geboren den 19. September 1814 zu Berlin. Er war Gesandter in Karlsruhe, Dresden und Brüssel. Vom 14. April 1864 ab Gesandter bei der deutschen Bundesversammlung in Frankfurt a. M. bekleidete er diese Stellung bis zur Katastrophe am 14. Juni 1866, wo er nach Annahme des österreichischen Mobilisirungsantrags (wegen des Vorgehens Preußens in Schleswig-Holstein) im Auftrage der preußischen Regierung den Bundesvertrag für gebrochen und erloschen erklärte, die Grundlage eines neu zu vereinbaren Bundes bereits vorlegte, die bisherigen Bundesglieder mit Ausnahme Oesterreichs zum Abschluß eines solchen einlud, seine Thätigkeit für beendet erklärte und die Sitzung verließ. Er leitete nach dem darauf folgenden Kriege von 1866 die Regierungsconferenzen für den Norddeutschen Bund und war während des constituirenden norddeutschen Reichstags preußischer Bundes-Commissar.

Das im Jahre 1867 erschienene „Parlaments-Tagebuch" (Leipzig, Quandt und Händel) schreibt über ihn (S. 31):

„Der Staatsmann, dessen Mund dem deutschen Bunde das Todesurtheil gesprochen hat, ist ein Sohn des größten Rechtsgelehrten unseres Jahrhunderts. Auch seine [katholische] Mutter war eine bedeutende Persönlichkeit, wie ihre Abstammung nicht anders erwarten läßt. Denn Frau v. Savigny, die jüngste Schwester von Clemens Brentano und Bettina von Arnim, war eine Tochter von Goethe's Jugendfreundin Maximiliane de la Roche. Beide Eltern haben die Laufbahn ihres Sohnes lange verfolgen können. Der Vater ist 1861, die Mutter 1863 gestorben. Rath und Leitung des Vaters und eigene ausgezeichnete Fähigkeiten hatten den Sohn rasch zur Reife gebracht. In einer hohen diplomatischen Stelle, auf einem selbständigen Posten, finden wir ihn zuerst als Gesandten am badischen Hofe. Er vertrat sodann Preußen in Dresden, wo er vier Jahre blieb und von wo er 1863 nach Brüssel ging und an den Arbeiten der Scheldezollconferenz theilnahm. Im nächsten Jahre schon wurde er an den Posten in Frankfurt berufen, den er bis zur Bundeskatastrophe versehen hat. Graf Bismarck besetzte damals die wichtigsten Gesandtschaften mit den erprobtesten Männern, wie man beim Herannahen eines Kriegs die bewährtesten Generale an die Spitze der Heerkörper stellt. Die ganze folgenschwere schleswig-holsteinische Verwicklung fällt in die Periode seiner Frankfurter Thätigkeit. Ihr Ende erreichte dieselbe an dem ewig denkwürdigen 14. Juni 1866. Herr v. Savigny nahm dann an den Vorbereitungen für den norddeutschen Bund Theil und leitete die Bundes-Conferenzen mit außerordentlichem Takt."

Fürſt Bismarck dem Herrn v. Savigny, daß nunmehr die Stelle des Bundeskanzlers, wenn ſie nicht die eines ſelbſtändigen Miniſters neben und über dem preußiſchen Miniſter des Auswärtigen ſein ſolle, von ihm, Bismarck, ſelbſt übernommen werden müſſe. Herr von Savigny verſchloß ſich der Logik dieſer Anſicht wahrſcheinlich nicht, war aber der Meinung, daß der Miniſterpräſident ſich jenem Amendement des Reichstages hätte widerſetzen müſſen, während er es nicht bekämpft, ja vielleicht zu Tage gefördert habe. Daß letzteres nur die Pflicht eines nationalen Politikers war, leuchtete Herrn v. Savigny wohl nicht ein, namentlich dann nicht, wenn dadurch die für ihn in Ausſicht genommene amtliche Stellung, deren Dienſtwohnung er bereits bezogen hatte, hinfällig werden ſollte. Das Anerbieten des Miniſterpräſidenten, ihm die nachherige Delbrück'ſche Stellung an der Spitze des Bundeskanzleramtes mit dem Titel eines Vicekanzlers zu gewähren, blieb ab irato unbeantwortet und hatte nur das Verlaſſen der Dienſtwohnung und den Abbruch jeder Beziehung zu dem bisherigen Freunde zur Folge. Von dieſem Augenblicke an wurde Savigny zum Feinde und begann Partei gegen den Kanzler zu werben."

So Buſch. — Bis auf den Schlußſatz können wir das hier Mitgetheilte in der Hauptſache zugeben. Für Herrn v. Savigny iſt es nur ein Glück geweſen, daß er frühzeitig mit dem Kanzler auseinandergerathen war. Er kam ſo nicht länger in die Colliſion zwiſchen Amt und Gewiſſen hinein, eine Colliſion, in die er früher ſchon mehrfach hineingerathen und die für einen ſo tief religiöſen und echt katholiſchen Mann, wie er war, für die Dauer doch hätte unerträglich werden müſſen. Daß ſein Katholicismus in Wahrheit ein echter war, geht aus der bloßen Thatſache hervor, daß ſein Specialfreund v. Bismarck im badiſchen Kirchenſtreite befürchtet hatte, er könnte die Intereſſen des Proteſtantismus zu wenig berückſichtigen. (S. oben.) Sein religiöſer Sinn — zur Erziehung ſeiner Kinder hatte er ſtets einen Prieſter im Hauſe — war es auch ausſchließlich, der ihn an der Neubildung der Centrumsfraction ſich betheiligen ließ — aber erſt 1871 — und keinerlei perſönliche Animoſität gegen den Kanzler. Die Centrumsfraction hätte damals, wie ſchon oben bemerkt, nicht geglaubt, daß die nachhaltigſte Oppoſition gegen den Fürſten Bismarck von ihr ausgehen würde. Es iſt darum ein doppelt verwerfliches Mittel von Buſch, wenn er im weiteren Verlaufe ſeiner Schilderung die Perſon des Herrn von Savigny mit einer Affaire in Zuſammenhang bringt, welche, wie es ſcheint, dem Kanzler mehr Aergerniß bereitet hat, als es ſelbſt der Verluſt der Provinz Poſen vermocht hätte.

Busch (l. c. S. 147) sagt darüber wörtlich:

„Die rücksichtslose Anfeindung der conservativen Partei gegen den Reichskanzler erreichte ihren Höhepunkt zur Zeit der Nathusius'schen „Kreuzzeitung", der bekannten Perrot'schen Verläumdungs-Artikel, der „Declaranten", der „Reichsglocke" und der Verläumdungs-Processe, in welchen adelige Namen beider Confessionen figurirten. Wir erinnern uns nicht, daß selbst ein Richter'sches Blatt jemals ähnliche Insinuationen — nicht gegen die Politik, sondern gegen den persönlichen Character des Reichskanzlers hätte drucken lassen, wie sie damals den Federn der Herren v. Loë, v. Arnim und v. Diest und gewisser anderer Standesgenossen desselben entflossen. Deren Freunde besorgten den Vertrieb der „Reichsglocke" an den deutschen Höfen und es ist uns gesagt worden, daß allein durch Beamte des königlichen Hausministeriums bis zu elf Exemplaren des unsaubern Blattes in dieser Richtung colportirt worden sind. Die gerichtlichen Verhandlungen und was man sonst über den Ursprung der Verläumdungen gegen den Reichskanzler erfahren hat, lassen vermuthen, daß Herr von Savigny der ursprüngliche Gewährsmann war. Er war es offenbar, der die Erzählungen von der ungehörigen Betheiligung des Kanzlers an gewissen Actienunternehmungen in Berlin in Curs gesetzt hat. Er soll seine Erfindung oder seinen Irrthum zuerst einem hohen Beamten des Ministeriums des Auswärtigen, dieser dieselbe einem nahen Verwandten mitgetheilt haben und auf diese Weise gelangte die faule Mähr endlich an den verstorbenen Herrn v. Wedemeyer, der sich erschoß, nachdem er sich überzeugt hatte, daß sie, der er geglaubt und die er weiter getragen hatte, ein Irrthum war. Aus dessen Nachlaß soll später Herr v. Diest die Angaben entnommen haben, deren Veröffentlichung ihn auf die Anklagebank brachte."

Die Pflicht gegen einen Verstorbenen gebietet uns, gegen die Beschuldigung, welche hier gegen Herrn v. Savigny ausgesprochen wird, — zehn Jahre nach seinem Tode — entschiedene Verwahrung einzulegen. Herr v. Savigny hat der Centrumsfraction und der „Germania" zahlreiche Informationen zu Theil werden lassen; er hat dabei aber niemals gegen die Rücksichten verstoßen, welche er auf seine frühere amtliche Stellung und auf seine persönlichen Beziehungen zum Kanzler zu nehmen hatte. Jede unehrenhafte oder blos minder ehrenhafte Handlung war ihm seiner innersten Natur nach zuwider; seine vertrautesten Freunde aus der Centrumsfraction können sich nicht erinnern, jemals über den von Busch berührten Punkt aus seinem Munde auch nur eine Andeutung

erfahren zu haben. Die maßgebenden Persönlichkeiten der Fraction waren überdies stets gegen Erörterungen über das „Gründerthema“ u. dergl. eingenommen. Der Abgeordnete v. Ludwig sah sich, weil er von diesem Thema nicht ablassen wollte, genöthigt, aus der Fraction auszuscheiden und auf Ersuchen des Fractionsvorstandes unterdrückte die „Germania“ im Jahre 1876 die zweite Serie von Artikeln, welche ihr der sachkundige (Protestant) Dr. Rudolph Meyer über „politische Gründer“ geschrieben hatte. — Wenn Herr Busch seine „Vermuthungen“ u. A. aus den Gerichtsverhandlungen im Diest'schen Processe geschöpft hat, so wird ihm wohl bekannt sein, daß in jenem Processe Thatsächliches weder pro noch contra zu Tage gefördert wurde und wenn er gar Herrn v. Wedemeyer durch Gewissensbisse gemordet sein läßt, so gibt er seinem Romane dadurch nur ein passendes Finale. Der Selbstmord des Herrn v. Wedemeyer hat ganz andere Ursachen gehabt, wie denn auch auf ihn ebenso wenig wie auf Herrn v. Savigny jene Gerüchte zurückzuführen sind. Der erste Urheber derselben ist vielmehr ein persönlich guter Freund des Kanzlers (v Blankenburg) gewesen, der freilich wider seinen Willen den Stein in's ungetrübte Wasser hatte fallen lassen.

Gleiche Verstimmung, wie der Beitritt Savigny's zur Centrumsfraction, erzeugte beim Kanzler der Eintritt Krätzig's in dieselbe Fraction. Dr. Krätzig war der letzte Director der katholischen Abtheilung im Cultusministerium. Als solcher hatte er bereits merken können, daß über seinen Chef, den Minister v. Mühler hinaus eine Strömung in der Staatsregierung vorhanden war, welche zum Mindesten kein Wohlwollen für die katholische Kirche hegte und da der Director der kath. Abtheilung manchen diesbezüglichen Zumuthungen sich widersetzten mußte, so hatte er schon seit längerer Zeit aufgehört, — trotz der Verdienste, die er sich früher um die Regierung erworben — an maßgebender Stelle persona grata zu sein. Wiederholt wollte der Reichskanzler die katholische Abtheilung durch einen päpstlichen Nuntius ersetzt sehen, durch den er glaubte, besser zum Ziele zu kommen; nur der Kaiser wünschte keinen Vertreter des Papstes in Berlin zu haben. Die persönliche Freundschaft, welche sich überdies zwischen Dr. Krätzig und dem Fürsten Boguslav Radziwill, dem Haupte der Berliner katholischen Gemeinde, naturgemäß entwickelte, brachte den Ersteren auch in Verdacht, „polnische Bestrebungen“ zu begünstigen. Endlich hatte die „Affaire Kuhn“ Herrn Dr. Krätzig Unannehmlichkeiten bereitet. Hermann Kuhn war ein bekannter Schriftsteller, der kirchlich treu zum Katholicismus, politisch zum Legitimitätsprincip hielt. Als geborener

Elsässer, der nicht das deutsche Bürgerrecht erworben hatte, wurde er 1872 aus Deutschland ausgewiesen. Die Officiösen bezeichneten ihn als einen hannoverschen „Agenten", in welchem „alle französischen, jesuitischen und welfischen Umtriebe in ihrer Solidarität sich dargestellt" hätten. „Zwischen diesem Welfenagenten und Mitarbeiter ultramontaner französischer Blätter und zwischen Dr. Krätzig", schreibt der mehrerwähnte Oberofficiöse in der Schrift „Bismarck nach dem Kriege" (S. 43), „hat ein vertrautes Verhältniß stattgefunden. Herr Krätzig inspirirte den Kuhn und dieser schrieb auf Anlaß des Ersteren im katholischen Interesse, zu welchem dem Kuhn u. A. auch amtliche Documente zur Verfügung gestellt wurden. Bei einer bei Kuhn am 10. Febr. 1867 stattgehabten Haussuchung hat sich eine ganze Reihe amtlicher Actenstücke im Original vorgefunden, z. B. Berichte katholischer Geistlicher an den Erzbischof von Köln, welche Herr Melchers mit der Unterschrift Paulus brevi manu mittelst Randverfügung an Herrn Krätzig hatte gelangen lassen. Unmittelbar nach der Haussuchung bei dem Welfenagenten und naturalisirten Franzosen ist Herr Krätzig persönlich und zwar in Begleitung Sr. Durchlaucht des Fürsten Radziwill bei dem Herrn Polizeipräsidenten v. Wurmb erschienen und hat die Herausgabe jener Schriftstücke beantragt, was sie in der That erwirkten. Wie die Verbindungen des mit Erfolg thätigen französischen Agenten für Welfeninteresse und Ultramontanen bis in die höchsten Schichten der Berliner Gesellschaft und — Dank der katholischen Abtheilung — bis in die obersten Kreise der Staatsverwaltung hineingereicht haben, war von mehr als vorübergehender Bedeutung."

Die fortwährende Hineinziehung der Namen Sr. Durchlaucht des Fürsten Radziwill und des Herrn Geh. Rath Krätzig und der „höchsten" Berliner Kreise mit „Welfen", „Ultramontanen" und „Franzosen" — wo bleiben die „Polen"? — ist zu sichtbar tendenziös, als daß darüber noch ein Wort zu verlieren wäre. Der Herr Polizeipräsident v. Wurmb kannte diese Herren sehr genau, als er ihnen die besagten Schriftstücke zurückgab. Er hat sich zuvor auch diese Papiere sehr genau besehen. Es waren statistische Notizen über Krankenpflege im Kriege, welche Herrn Krätzig privatim zugegangen waren und die Kuhn verarbeiten sollte. (Näheres unten beim Capitel über die Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium.)

Umgekehrt wäre Herr Krätzig vielleicht persona grata geworden, wenn er bei den preußischen Bischöfen die Rolle des berühmten Setzers in der Herzog'schen Druckerei in Freiburg hätte spielen wollen — Zu-

muthungen, die insbesondere im Jahre 1866 an ihn gestellt wurden und welche er jederzeit abgelehnt hat. (Vergl. oben S. 61.)

Daß auch dieser Mann, der als Mitglied des Norddeutschen Reichstags und des preußischen Abgeordnetenhauses zur freiconservativen Partei sich gehalten hatte, jetzt der Centrumsfraction beitrat, mußte beim Reichskanzler natürlich die Verstimmung gegen diese Fraction noch vergrößern.

Auch der Beitritt v. Kettelers zum Centrum war für den Kanzler ein empfindlicher Schlag, wenn derselbe auch nach dem Briefe des Bischofs, den er in Versailles erhalten, darauf vorbereitet war. Mit dem Mainzer Bischof hatte er große Pläne vor. Derselbe hatte sich bekanntlich vielfach mit der socialen Frage beschäftigt. Das interessirte vor Allem den socialpolitischen Berather des Reichskanzlers, den Geh. Rath Wagener, der seinem Gönner vorschlug, Herrn v. Ketteler zum Erzbischof von Köln (Posen hatte v. K. schon früher abgelehnt) zu machen. „Dies sollte", sagt der Oberofficiosus in „Bismarck nach dem Kriege" (S. 63), „der erste Schritt zur Ernennung desselben zum Fürst-Primas der katholischen Kirche in Deutschland sein. Die Regierung würde durch den Primas mit dem Papste einerseits, mit dem deutschen Episcopate andererseits verhandeln. Mit Hülfe des auf socialem Gebiete so erfahrenen v. Ketteler sollte dann eine conservativ-sociale Reformpolitik getrieben und der Capitalismus, die Judenherrschaft gebrochen werden. Nach der Mobilmachung der clericalen Partei sollte dann wenigstens die Selbstständigkeit der deutschen Bischöfe gegen die Jesuiten gesichert werden." [1]) (In der That war das Jesuitengesetz vorzugsweise das Werk des „Famulus Wagener".)

War Fürst Bismarck schon durch die Unterwerfung v. Kettelers unter das Infallibilitätsdogma verstimmt, so wuchs seine Mißstimmung in erhöhtem Maße durch den Eintritt des Kirchenfürsten in die Centrumsfraction.

Auch der Zutritt resp. der Verbleib v. Mallinckrodt's in dieser Fraction war ihm empfindlich. Die Loyalität gegen den Staat, welche dieser unvergleichliche Mann bei umfassendstem Wissen und stählernem Character in seiner früheren Stellung als Regierungsrath bekundet hatte — schon als junger Assessor hatte Mallinckrodt in der Kammer das Ministerium als Regierungs-Commissar zu vertreten — war bis zur

[1]) Der oben citirte Passus ist wörtlich Rudolph Meyer's Schrift: „Politische Gründer" (Leipzig, Bidder, 1877) S. 80 fflgd. entnommen. Da Meyer ein Schüler Wagener's ist, so ist die Annahme gerechtfertigt, daß der „Oberofficiöse" der Geh. Rath Wagener selbst ist. Auch zahlreiche andere Gründe sprechen für diese Vermuthung.

höchsten staatlichen Spitze bekannt; die Opposition, welche von ihm ausging, wurde mehr gefürchtet, als die von zwanzig Andern. Schon zehn Jahre vorher schrieb Wagener in seine Memoiren (Berlin, Pohl, Band I, S. 69) nieder: „Die eigentliche geistige Kraft und die Repräsentation des katholischen Prinzips ist in Herrn v. Mallinckrodt zu suchen. Dieser persönlich überaus noble und liebenswürdige Mann ist eine tiefinnerliche Natur, ein stiller Fanatiker, möchte ich es nennen, frei von allem Firlefanz." —

Daß auch Fürst Bismarck Mallinckrodt als den Repräsentanten des katholischen Princips und Volkes betrachtete, zeigt ein Tischgespräch, welches während des französischen Krieges zwischen ihm und dem Botschafter Grafen Hatzfeld bald nach der Einnahme Roms durch die Piemontesen geführt worden war. Busch („Graf Bismarck und seine Leute" I, 337) giebt dasselbe in folgender Weise wieder:

„Hatzfeld fragte: „Haben Excellenz schon gelesen, daß die Italiener in den Quirinal eingebrochen sind?" Der Chef antwortete: „Ja. Ich bin neugierig, was der Papst thun wird. Abreisen? Aber wohin? Er hat bei uns schon gebeten, wir möchten bei Italien vermittelnd anfragen, ob man ihn abreisen lassen würde und ob dies mit der ihm gebührenden Würde geschehen könne. Wir haben das gethan und sie haben geantwortet, man würde seine Stellung durchaus achten und darnach verfahren, wenn er fort wollte." — „Sie werden ihn nicht gern gehen lassen", versetzte Hatzfeld; „es liegt in ihrem Interesse, daß er in Rom bleibt." — Chef: „Ja gewiß, aber er wird doch vielleicht gehen müssen. Wohin aber? Nach Frankreich kann er nicht; da ist Garibaldi. Nach Oesterreich mag er nicht. Nach Spanien? — Ich habe ihm Baiern vorgeschlagen." — Er sann einen Augenblick nach; dann sagte er: „Es bleibt ihm nichts als Belgien oder Norddeutschland. Es ist in der That schon angefragt, ob wir ihm ein Asyl gewähren könnten. Ich habe nichts dagegen einzuwenden: Köln oder Fulda. Es wäre eine unerhörte Wendung, aber doch nicht so unerklärlich und für uns wäre es recht nützlich, wenn wir den Katholiken als das erschienen, was wir in Wirklichkeit sind, als die einzige Macht gegenwärtig, die dem obersten Fürsten ihrer Kirche Schutz gewähren könnte und wollte. Für die Opposition der Ultramontanen hörte jeder Vorwand auf. Mallinckrodt träte auf die Seite der Regierung."[1])

[1]) Der Kanzler sagte weiter:
„Uebrigens mögen Leute mit vorwiegender Phantasie, besonders Frauen, in Rom beim Anblicke des Pomps und des Weihrauchs und des Papstes auf seinem

Auch die beiden Reichensperger, die alten bewährten Führer der ehemaligen „katholischen Fraction“ sah er jetzt wieder in neuer Rüstung auf dem Kampfplatz erscheinen. Es verstimmte ihn das um so mehr, als ihm bekannt war, daß die beiden Brüder niemals Kämpfe provocirt, im Gegentheil — wie z. B. beim Verfassungsconflicte — meist vermittelnd aufgetreten waren.

In Windthorst sah er vor Allem den Welfen, den Vertreter des particularistischen Princips, das die vollendete Negirung seiner gesammten Politik war. Wenn Windthorst mit den protestantischen Hannoveranern aus dem Centrum ausscheiden würde, deutete er im Abgeordnetenhause (S. oben S. 117.) an, so würde er geneigt sein, seinen Frieden mit dem Centrum zu machen, worauf Mallinckrodt erwiderte, daß das Centrum nicht vom Abg. Windthorst und seinen Landsleuten lassen werde; Windthorst sei eine „Perle“, welche durch das Centrum in die „richtige Fassung“ gebracht worden sei.

Nachdem endlich auch die süddeutschen „Particularisten“, vor Allen die Bayern, dem Centrum beigetreten waren, konnte die neue Fraction auf keinerlei versöhnliche Gesinnung mehr beim leitenden Staatsmann rechnen.

Obendrein hatte die katholische Presse gleichzeitig „mobil gemacht“. Seit dem 1. Januar 1871 erschien in Berlin ein katholisches Blatt, die „Germania“, die zwar anfänglich unter der Redaction des Convertiten Friedrich Pilgram eine Art „national-katholischer“ Tendenz verfolgte, mit Eröffnung des ersten deutschen Reichstags aber (21. März 1871) in die Hände des Verfassers dieser Schrift überging, der — ohne es zu ahnen — durch die Correctheit seines Centrumsstandpunktes den Reichskanzler schon in Versailles in üble Laune versetzt hatte.

Unter all' diesen Umständen war es nicht befremdlich, wenn bald ein Wetterschlag aus der Reichskanzlei gegen das Centrum entfesselt wurde. Im Centrum selbst hatte man nur das dumpfe Gefühl eines herannahenden Gewitters; wo und wie der Schlag treffen würde, konnte sich Niemand sagen; in der Fraction war man noch immer der Meinung, daß man mehr gegen die „liberale“ Partei als gegen die Regierung würde kämpfen müssen.

Thron und mit seinem Segen Neigung empfinden, katholisch zu werden. In Deutschland, wo man den Papst vor Augen hätte als hilfesuchenden Greis, als guten alten Herrn, als einen der Bischöfe, der wie die andern ißt und trinkt, eine Prise nimmt, wohl gar auch seine Cigarre raucht, da hat's keine so große Gefahr. Na und schließlich, wenn auch etliche Leute in Deutschland wieder katholisch würden — ich werd's nicht! — so hätte das nicht viel zu bedeuten, wenn sie nur gläubige Christen wären.“ — Dann erzählte Hatzfeld, daß die „Coburger Hoheit“ vom Pferde gefallen sei, ohne Schaden zu nehmen, worauf der Kanzler bemerkte, daß er „wohl fünfzig Mal“ vom Pferde gefallen, drei Rippen gebrochen und zweimal den Verstand verloren habe.

Die Stellung der Katholiken zum neuen Reiche.

Soweit der leitende Staat des neuen Reiches den Katholiken in den letzten Jahren officiell gegenübergetreten war, hatten dieselben keinerlei Klagen zu führen gehabt. „Es gereicht mir zur Genugthuung, die Verhältnisse der katholischen Kirche für den Bereich Meines ganzen Staates durch Geschichte, Gesetz und Verfassung wohlgeordnet zu sehen," sagte König Wilhelm bei seiner Krönung am 18. October 1861 zu den Bischöfen. Denselben Gedanken wiederholte er im April 1866, nachdem die beiden Erzbischöfe von Köln und Posen ihm den Huldigungseid geleistet hatten.

Nach dem Kriege von 1866 stellte der „Staatsanzeiger" den preußischen Katholiken das beste Leumundszeugniß aus (S. oben S. 62).

In der Thronrede bei Eröffnung des Landtags am 15. November 1867 wurde mit Bezug auf die damals in Fluß gerathene römische Frage bemerkt: „Es wird das Bestreben Meiner Regierung darauf gerichtet sein, einerseits dem Anspruch Meiner katholischen Unterthanen auf meine Fürsorge für die Würde und Unabhängigkeit des Oberhauptes ihrer Kirche gerecht zu werden und andrerseits den Pflichten zu genügen, welche für Preußen aus den politischen Interessen und den internationalen Beziehungen Deutschlands erwachsen."

Das ermunterte den Erzbischof Ledochowski, in der römischen Angelegenheit sich 1870 zum Kaiser und zum Kanzler, die Malteser, sich 1871 zum Kaiser nach Versailles zu begeben, wo namentlich den letzteren die bündigsten Zusicherungen ertheilt worden waren. (S. oben S. 109.)

In Beantwortung der ihm vom Kaiser erstatteten Anzeige von der Errichtung des neuen Reichs erließ Pius IX. nachstehendes Glückwunschschreiben:

„Papst Pius IX. dem Allerdurchlauchtigsten
Großmächtigsten Kaiser, Gruß!

Durch das geneigte Schreiben Eurer Majestät ist Uns eine Mittheilung geworden der Art, daß sie von selbst Unsere Glückwünsche hervorruft, sowohl wegen der Eurer Majestät dargebotenen höchsten Würde, als wegen der allgemeinen Einstimmigkeit, mit welcher die Fürsten und freien Städte Deutschland's sie Eurer Majestät übertragen haben. Mit großer Freude haben Wir daher die Mittheilung dieses Ereignisses entgegengenommen, welches, wie Wir vertrauen, unter dem Beistande Gottes für das auf das allgemeine Beste gerichtete Bestreben Eurer Majestät, nicht allein für Deutschland, sondern für ganz Europa zum Heil

gereichen wird. Ganz besonderen Dank aber sagen Wir Eurer Majestät für den Ausdruck Ihrer Freundschaft für Uns, da Wir hoffen dürfen, daß derselbe nicht wenig beitragen wird zum Schutz der Freiheit und der Rechte der katholischen Religion. Dagegen bitten Wir auch Eure Majestät, überzeugt zu sein, daß Wir nichts unterlassen werden, wodurch Wir bei gegebener Gelegenheit Eurer Majestät nützlich sein können. Inzwischen bitten Wir den Geber aller Güter, daß er Eurer Kaiserlichen und Königlichen Majestät jedes wahre Glück reichlich verleihe und Sie mit Uns durch das Band vollkommner Liebe verbinde.

Gegeben zu Rom bei St. Peter (im Vatikan) am 6. März 1871 im 25. Jahre Unseres Pontificats."

In politischer Beziehung war für die Katholiken das neue Reich allerdings nicht die Erfüllung ihres alten großdeutschen Programms, welches ein einiges Deutschland auf föderativer Basis mit Einschluß Oesterreichs und Preußens verlangte; es waren jetzt, oder vielmehr schon seit 1866 zehn Millionen Deutsch-Oesterreicher und zwar zumeist die Bewohner der alten deutschen Kern- und Alpenländer aus dem neuen Reiche ausgeschieden; aber dieser Umstand mochte den Katholiken wohl nicht sympathisch sein: zu einer Feindseligkeit gegen das neue Reich, so daß sie den ihnen von Officiösen und „Liberalen" mit Vorliebe beigelegten Namen „Reichsfeinde" verdient hätten, brauchte er nicht zu führen und hat er auch nicht geführt. Nach amtlichen statistischen Notizen hatten gerade die katholischen Provinzen Rheinland und Westfalen am Meisten zur Verpflegung und Heilung Derjenigen, welche das Reich mit ihrem Blute gegründet hatten, beigetragen.

Selbst die Thatsache, daß mit den Deutsch-Oesterreichern über neun Millionen Katholiken aus dem Reichsverbande ausgestoßen wurden, daß die deutsche Kaiserkrone, welche seit Karl dem Großen von Katholiken getragen worden war, jetzt auf nicht-katholischem Haupte ruhte, hatte sie nicht zu Gegnern der neuen politischen Schöpfung gemacht. Sie hatten unter Friedrich Wilhelm IV. gelernt, auch unter dem Scepter eines Protestanten sich glücklich zu fühlen und was den neuen deutschen Kaiser anlangte, so hatten sie die bündigsten Zusagen der Wahrung ihrer kirchlichen Rechte wiederholt aus seinem Munde vernommen.

Alle die von der „liberalen" Presse ausgestreuten Gerüchte, Rom und die Katholiken hätten die Siege Frankreichs lieber gesehen, als die Deutschlands resp. Preußens, waren politische Kindermärchen; denn Napoleon III., der bereits aus Anlaß der Encyclica vom 8. December 1864 und noch während des Concils (durch die Note Daru's) einen

ſtarken gallicaniſchen Anlauf genommen, der ſchon wiederholt den Verſuch gemacht hatte, den Erzbiſchof Darboy als gallicaniſchen Metropoliten gegen Rom auszuſpielen, würde bei ſiegreichen Waffen die durch die Infallibilitätsbewegung gebotene günſtige Gelegenheit zur Gründung einer ſchismatiſchen Staatskirche, deren Oberhaupt er ſelber geworden, ſich ſchwerlich haben entgehen laſſen. Dieſes Schisma innerhalb der katholiſchen Kirche hätte aber für dieſe viel ſchlimmere Gefahren herbeigeführt, als alle von Außen, von proteſtantiſcher Seite herankommenden Gefahren.

Fürſt Bismarck hatte darum wiederum nur ſeine Gedanken Andern imputirt, wenn er in der Sitzung des preußiſchen Herrenhauſes vom 6. März 1872 u. A. äußerte:

„Was uns beſtimmt, dieſes Geſetz (Schulaufſichtsgeſetz) vorweg zu nehmen aus dem (in der Verfaſſung verheißenen aber noch nicht erlaſſenen) Unterrichtsgeſetz, das war die Erwägung, daß wir früher in einem von ganz Europa beneideten confeſſionellen Frieden gelebt haben. Es war das ein Verdienſt, welches die preußiſche Staatsregierung hatte, auch mit derjenigen Confeſſion, mit welcher für eine evangeliſche Dynaſtie es am ſchwierigſten zu leben iſt, in einem von jener unumwunden anerkannten guten Vernehmen zu leben. Dieſer Friede begann aber minder ſicher für uns zu werden von dem Augenblick an, wo Preußen mit ſeiner evangeliſchen Dynaſtie eine ſtärkere politiſche Entwickelung nahm. So lange neben Preußen zwei katholiſche Hauptmächte in Europa waren, von denen jede einzeln gedacht, für die katholiſche Kirche eine ſtärkere Baſis zu ſein ſchien, als Preußen, da haben wir dieſen Frieden gehabt; er wurde ſchon bedenklich nach dem öſterreichiſchen Kriege, nachdem die Macht, welche in Deutſchland eigentlich den Hort des römiſchen Einfluſſes bildete, unterlag und die Zukunft eines evangeliſchen Kaiſerthums ſich deutlich am Horizonte zeigte. Aber man verlor die Ruhe auf der andern Seite vollſtändig, als auch die zweite katholiſche Hauptmacht in Europa denſelben Weg ging und Deutſchland einſtweilen anerkannt die größte Militärmacht wurde, ohne unter einer katholiſchen Dynaſtie zu ſtehen.“

Wir haben oben geſagt, was die Katholiken von der „zweiten katholiſchen Hauptmacht“ zu erwarten hatten.

Wenn ſich ihrer aber einige Unruhe bemächtigte, als die Macht, „welche in Deutſchland den Hort des römiſchen Einfluſſes bildete“, unterlag, ſo kam dies nicht daher, daß in Zukunft ein evangeliſcher Kaiſer über Deutſchland herrſchen ſollte, ſondern weil zu befürchten war, daß manche

Leute dieſen Umſtand zur Etablirung eines — wie ſich auch Fürſt Bismarck ausdrückte — „evangeliſchen Kaiſerthums“ ausnutzen würden.

Derartige Symptome, die im directen Gegenſatz zu den Erklärungen des Kaiſers und auch zu den officiellen Kundgebungen des Herrn v. Bismarck ſtanden, gab es doch eben in Hülle und Fülle; aber ſelbſt abgeſehen davon, daß die officiellen Aeußerungen nicht immer mit den officiöſen in Einklang ſtanden, ſo waren Preußen und das neue Reich doch immer conſtitutionelle Staatsweſen, bei denen der Wille des Monarchen und der Regierung nicht allein entſcheidend waren und da im preußiſchen Parlamente noch im Jahre vor dem Ausbruch des Krieges ein höchſt feindſeliger Angriff gegen die religiöſen Rechte und Freiheiten der Katholiken erfolgte, ſo wäre es für dieſe geradezu ein politiſcher Selbſtmord geweſen, wenn ſie die nächſtfolgenden Wahlen nicht dazu benutzt hätten, um ihre Mannſchaften in Rückſicht auf die ihnen angekündigten parlamentariſchen Kämpfe zu verſtärken. War der Regierung dieſe den Katholiken aufgedrungene conſtitutionelle Maßregel unbequem, ſo konnte dies nur deshalb der Fall ſein, weil ſie ebenſo wie der „Liberalismus“ — wenn vielleicht auch in anderer Weiſe — einen Feldzug gegen die Katholiken geplant hatte.

Die Polen.

„Herr, gedenke der Polen!“ — So ſcheint Fürſt Bismarck ſich nach Art des Xerxes täglich mahnen zu laſſen. Die Furcht vor den Polen iſt bei ihm nachgerade zur fixen Idee geworden, die er nicht loswerden kann; zu einem Geſpenſt, das ihn wie ein Schatten bei allen ſeinen Maßnahmen in der äußeren und inneren Politik verfolgt.

Mit der Beſorgniß vor den Polen hat er die ganze „Culturkampf“-Geſetzgebung motivirt, nicht einmal, ſondern zehnmal; im deutſchen Reichstage, im preußiſchen Abgeordnetenhauſe und Herrenhauſe, auf parlamentariſchen Soireen, vor ſchwäbiſchen Paſtoren ꝛc. ꝛc. Den Erlaß der erſten culturkämpferiſchen Maßregeln, der Aufhebung der katholiſchen Abtheilung im Cultusminiſterium und das Schulaufſichtsgeſetz, hat er ganz ſpeciell mit den „Umtrieben“ der Polen begründet.

Und all' dieſer Lärm wegen eines ſo kleinen Bruchtheils der ſtaatlichen Bevölkerung, der ſelbſt wenn er wollte, dem vergrößerten Preußen und geeinigten Deutſchland keine Schwierigkeiten bereiten könnte!

Dieſe Haltung des Kanzlers kann nur dem verſtändlich werden, der an eine Nemeſis in der Geſchichte glaubt, der erkennt, wie

das Unrecht, welches Friedrich II. durch Anregung der Theilung Polens auf sein Haupt geladen, an Denen sich rächt, welche die Weiterführung seiner Politik sich zur Aufgabe gesetzt.

Zur Zeit des letzten polnischen Aufstandes im Jahre 1863 scheint Fürst Bismarck aus Gründen verschiedener Art nichts dawider gehabt zu haben, daß wenigstens das dermalige Russisch-Polen sich wieder zu einem selbständigen Staate constituirte; aber die Furcht, die Polen könnten es dann machen wie die Piemontesen in Italien und die Preußen in Deutschland, d. h. mit ihren Reclamationen (mit Unterstützung anderer Staaten) immer weiter greifen, scheint diese Geneigtheit bald beseitigt zu haben, denn daran hat der Kanzler niemals gedacht, ein Stück des preußischen Polen zur Wiederherstellung des alten polnischen Reiches zu geben.

„Ich halte wohl", sagte er im Norddeutschen Reichstage am 24. September 1867, „ein Zusammenleben Deutscher in dem Gemeinwesen mit solchen Nationen, welche darnach streben, sich von diesem Gemeinwesen zu lösen, nicht für nützlich; mitunter aber ist es nothwendig. In Polen ist es nothwendig, wie ein Blick auf die Karte zeigt."

„Oesterreichs Interesse gegen die Herstellung Polens ist minder tiefgehend, als das von Preußen und Rußland"; schrieb er am 25. Juli 1854 an Manteuffel (Poschinger II. S. 51), „schwerlich so tief, daß man deshalb nach dem Bruch mit Rußland sich mit den Westmächten zu entzweien nöthig haben würde. Ich glaube sogar, daß möglicher Weise Oesterreich die Donauländer wählen würde, wenn es zwischen diesen und Galizien optiren müßte."

Wenn es nun vielleicht auch im Jahre 1854 noch eine „Staatsnothwendigkeit" für Preußen gewesen sein mochte, daß die polnischen Landestheile zu seinem Gebiete gehörten, so verringerte sich diese Nothwendigkeit wesentlich nach den Annexionen von 1865 und 1866 und sie wurde sogar einigermaßen zur Anomalie, als im Jahre 1871 jene Gebietstheile mit den übrigen preußischen Provinzen dem deutschen Reiche incorporirt wurden. Zur Zeit des Bundestages hatten weder die preußischen noch die österreichischen polnischen Besitzungen zum Reiche gehört. Es war daher erklärlich, wenn die preußischen polnischen Abgeordneten, ohne ihre staatsrechtliche Zugehörigkeit zu Preußen zu bestreiten, gegen die völkerrechtliche Zurechnung ihrer Heimathslande zum Norddeutschen Bunde (1867) und zum neuen Deutschen Reiche (1871) Einspruch erhoben. Die Nationalitätspolitik, die man im Elsaß 1871,

in Ungarn und Böhmen 1866 trieb, hätte zur Befolgung gleicher Politik in Polen antreiben müſſen. Aber „ein Blick auf die Karte“ zeigt, meint Fürſt Bismarck, daß das nicht anging.

Er will damit ſagen, daß Preußen und Deutſchland zu wenig abgerundet ſind, wenn Poſen und polniſch Weſtpreußen nicht dazu gehören; die Hauptſtadt Preußens und Neu-Deutſchlands liege zu nahe der polniſchen Grenze und der oſtpreußiſche Arm habe unter ſich keine Stütze, wenn ſeine polniſche ſüdweſtliche Nachbarſchaft ihm als Baſis entzogen werde.

Das mag ſein; aber Wien iſt Jahrhunderte lang die unbeſtrittene Hauptſtadt Deutſchlands geweſen, obgleich es noch näher der ungariſchen Grenze lag, als Berlin der polniſchen und es wäre es auch geblieben, wenn nicht deutſcher Particularismus und Dualismus dagegen angekämpft hätten.

Dieſer Particularismus iſt durch die Verfaſſung des neuen deutſchen Reiches in Banden geſchlagen worden und zu ſeiner vollſtändigen Beſeitigung würde es weſentlich beitragen, wenn man in Berlin den Forderungen der Polen und den provinziellen und confeſſionellen Bedürfniſſen aller übrigen Bewohner im Reiche gerecht werden wollte. Da man hierzu aber unter keinen Umſtänden ſich entſchließen kann, ſo iſt es allerdings erklärlich, wenn dem Fürſten Bismarck ein einziges polniſches Dorf mehr Sorge macht, als der öſterreichiſchen Regierung ganz Galizien. (Sein Sohn Wilhelm mußte polniſch lernen und wiederholt hat er den Kronprinzen zu gleichem Studium aufgemuntert.) Er fürchtet ſogar für das polniſche Oberſchleſien, obgleich dies doch für die Krone Preußen ein ſichererer Beſitz iſt, als die eigene Hauptſtadt Berlin!

Der Kanzler iſt entſchloſſen, mit Gewalt niederzuhalten, was die Natur in andere Bahnen weiſt und ein ſolches Verfahren mag allerdings ſeiner Natur entſprechen. „Wir zerſchmelzen nicht mehr in ſentimentaler Rührung über das mythiſche Finis Poloniae Kosciusko's“ — ſagt Buſch („Unſer Reichskanzler“, II, 205); — „wir begeiſtern uns nicht mehr für die gereimte Phraſe, nach welcher Polen noch nicht verloren iſt und erwidern auf die Redensarten Macaulay's, denen zufolge die Theilung Polens die ſchändlichſte That der europäiſchen Politik geweſen iſt: Mit Nichten, die Republik Polen iſt viel weniger durch die Fremden, als durch die unerhörte Nichtswürdigkeit Derjenigen zu Grunde gegangen, welche zur Zeit ihrer Zerſtückelung die polniſche Nation darſtellten.“

Die „Nichtswürdigkeiten“ des polniſchen Adels waren nicht entfernt *ſo ſchlimm*, als diejenigen der proteſtantiſchen deutſchen Fürſten, welche

Kaiser und Reich an das Ausland verrathen und die Zerstückelung der deutschen Nation herbeigeführt hatten. Auch ist es nicht erlaubt, „Nichtswürdigkeiten“ in ihren späteren Wirkungen zu begünstigen; man muß diese im Gegentheil zu beseitigen und die Integrität früherer Zustände herbeizuführen suchen.

Gebe Gott, daß die preußische Regierung ihre polnische Politik nicht zu bereuen hat, wenn später einmal die Auseinandersetzung zwischen dem russischen Coloß und den deutschen Stämmen stattfinden wird. Dann würde vielleicht ein selbstständiges Polen allein ein Jena von Preußen abzuwenden vermögen!

Daß auch in Bezug auf unsere innere Lage die polnische Politik zum Verderben des Staates gereicht, zeigt sich täglich immer mehr. Durch den „Culturkampf“ hat die Wunde geschlossen werden sollen, welche am preußisch-deutschen Staatskörper auf der polnischen Seite blutete; statt dessen hat man die Wunde nicht nur noch mehr aufgerissen, sondern ihr durch die neuen Polengesetze einen Stoff imprägnirt, welcher das ganze Staatsleben zum inneren Siechthum verurtheilt.[1])

---

[1]) Daß Fürst Bismarck seit Beginn seiner politischen Thätigkeit ein unversöhnlicher Gegner der Polen gewesen, bekundet soeben wieder die „Magdeburgische Zeitung,“ welche einen ihr unterm 20. April 1848 — anläßlich des damaligen Polenprozesses — vom „Gutsbesitzer v. Bismarck auf Schönhausen“ zugegangenen Leitartikel zum Wiederabdruck bringt.

Der Artikel, welcher noch heute Wort für Wort den Anschauungen und Befürchtungen des Kanzlers entspricht, lautete wie folgt:

„Die Befreiung der wegen Landesverraths verurtheilten Polen ist eine der Errungenschaften des Berliner Märzkampfes, und zwar eine der wesentlichsten, da die konstitutionelle Verfassung, die Preßfreiheit und die Maßregeln zur Einigung Deutschlands bereis vor Ausbruch des Kampfes gesichert waren. Die Berliner haben die Polen mit ihrem Blute befreit und sie dann eigenhändig im Triumph durch die Stadt gezogen; zum Dank dafür standen die Befreiten bald darauf an der Spitze von Banden, welche die deutschen Einwohner einer preußischen Provinz mit Plünderung und Mord, mit Niedermetzelung und barbarischer Verstümmlung von Weibern und Kindern heimsuchen. So hat deutscher Enthusiasmus wieder einmal zum eigenen Schaden fremde Kastanien aus dem Feuer geholt. Ich hätte es erklärlich gefunden, wenn der erste Aufschwung deutscher Kraft und Einheit sich damit Luft gemacht hätte, Frankreich das Elsaß abzufordern und die deutsche Fahne auf den Dom von Straßburg zu pflanzen. Aber es ist mehr als deutsche Gutmüthigkeit, wenn wir uns mit der Ritterlichkeit von Romanhelden vor allem dafür begeistern wollen, daß deutschen Staaten das Letzte von dem entzogen werde, was deutsche Waffen im Laufe der Jahrhunderte in Polen und Italien gewonnen hatten. Das will man jubelnd verschenken, der Durchführung einer schwärmerischen Theorie zu Liebe, einer Theorie, die uns eben so gut dahin führen muß, aus unseren südöstlichen Grenzbezirken in Steiermark und Illyrien ein neues Slavenreich zu bilden, das italienische Tirol den Venetianern zurückzugeben, und aus Mähren nnd Böhmen bis in die Mitte Deutschlands ein von letzterem unabhängiges Czechenreich zu gründen.

Eine nationale Entwicklung des polnischen Elements in Posen kann kein anderes vernünftiges Ziel haben als das, einer Herstellung eines unabhängigen

Resumé betreffend die Ursachen zum „Culturkampfe".

Wir haben im Vorstehenden die Ursachen, welche den „Culturkampf" herbeigeführt hatten, im Einzelnen behandelt; schon hierbei mußten wir bisweilen bei einem Kapitel auf das andere zum Verständniß des Zusammenhanges verweisen.

Die Factoren, welche bei dem kirchenpolitischen Intriguenspiele mitgewirkt haben, sind unter sich so verschiedenartige, ja gegenseitig feindselige, daß sie nothwendig im Einzelnen beobachtet werden mußten; andererseits greifen sie wieder zur Erreichung eines gemeinsamen Zieles so in einander ein, daß bei der ganzen Scenerie ein gut übersehbares Ensemble herauskommt.

Die primitivste Ursache zum „Culturkampfe" lag in der Natur des preußisch-deutschen Staatswesens, in dessen Entstehung und Entwickelung. Der preußische Staat war entstanden durch den Gegensatz zu Rom; durch diesen Gegensatz wollte er in Deutschland hineinwachsen, so zwar, daß zuletzt Deutschland gänzlich in ihm aufgehen sollte.

Diese preußischen Traditionen erlitten eine Unterbrechung unter dem hochseligen Könige Friedrich Wilhelm IV., unter dessen Regierung

---

polnischen Reichs zur Vorbereitung zu dienen. Man kann Polen in seinen Grenzen von 1772 herstellen wollen (wie die Polen selbst es hoffen, wenn sie es auch verschweigen), ihm ganz Posen, Westpreußen und Ermeland wiedergeben; dann würden Preußens beste Sehnen durchschnitten und Millionen Deutscher der polnischen Willkür überantwortet sein, um einen unsicheren Verbündeten zu gewinnen, der lüstern auf jede Verlegenheit Deutschlands wartet, um Ostpreußen, Polnisch-Schlesien, die polnischen Bezirke von Pommern für sich zu gewinnen. Andererseits kann eine Wiederherstellung Polens in einem geringeren Umfange beabsichtigt werden, etwa so, daß Preußen zu diesem neuen Reich nur den entschieden polnischen Theil des Großherzogthums Posen hergäbe. In diesem Falle kann nur der, welcher die Polen gar nicht kennt, daran zweifeln, daß sie unsere geschworenen Feinde bleiben würden, so lange sie nicht die Weichselmündung und außerdem jedes polnisch redende Dorf in Ost- und Westpreußen, Pommern und Schlesien von uns erobert haben würden. Wie kann aber ein Deutscher, weinerlichem Mitgefühl und unpraktischen Theorien zu Liebe, dafür schwärmen, dem Vaterlande in nächster Nähe einen rastlosen Feind zu schaffen, der stets bemüht sein wird, die fieberhafte Unruhe seines Innern durch Kriege abzuleiten und uns bei jeder westlichen Verwicklung in den Rücken zu fallen; der viel gieriger nach Eroberung auf unsere Kosten sein wird und muß, als der russische Kaiser, der froh ist, wenn er seinen jetzigen Koloß zusammenhalten kann, und der sehr unklug sein müßte, wenn er den schon starken Antheil zum Aufstand bereiter Unterthanen, den er hat, durch Eroberung deutscher Länder zu vermehren bemüht sein wollte. Schutz gegen Rußland brauchen wir aber von Polen nicht; wir sind uns selbst Schutz genug.

Ich halte daher unsere jetzige Politik in Bezug auf Posen, auch wenn man jeden einzelnen Deutschen selbst dem deutschen Bunde vorbehält, auch wenn man nur den kleinsten Theil des polnisch redenden Antheils dem übrigen Staat durch Sondereinrichtungen entfremdet, für die bedauerlichste Don Quixoterie, die je ein Staat zu seinem und seiner Angehörigen Verderben begangen hat."

es überdies gelang, durch die Gunst der allgemeinen inneren Verhältnisse und durch den persönlichen Einfluß des Directors der katholischen Cultusabtheilung im Ministerium in das neue Staatsgrundgesetz Bestimmungen hineinzubringen, welche die Kirche aus den Händen einer feindseligen Bureaukratie erlöste und ihr die Freiheit verschaffte, durch welche sie sich selbst wieder zurückgegeben war.

Aber schon damals hat sich ein erheblicher Bruchtheil sowohl seitens der Regierungsmänner als seitens der Parteien die der Kirche zugestandene Befreiung nur durch die Gewalt der Umstände entringen lassen: deren Anhang wuchs von Jahr zu Jahr, je mehr die Kirche auf Grund der ihr gewordenen Freiheit zur Blüthe gelangte.

Die kaum erlassenen Verfassungsbestimmungen wieder aufzuheben, war nicht angänglich; aber auf dem Wege der Verwaltung und durch die in der Verfassung verheißenen Ausführungsgesetze sollten den Freiheiten der Kirche, denen durch die Interpretationserlasse der Minister v. Ladenberg und selbst diejenigen v. Raumer's und Westphalen's zu weit Vorschub geleistet sei, engere, den alten landrechtlichen Bestimmungen entsprechende Grenzen gezogen werden.

Auch die Krone war für diesen Plan bereits gewonnen, wie dies aus der Klage über katholische „Uebergriffe" aus der Ansprache des Prinzregenten an das Ministerium der „Neuen Aera" hervorging. Letzteres selbst begann bereits zum Kampfe gegen die „Ultramontanen" zu rüsten, als es in Folge seiner Unfähigkeit, das Lieblingswerk des neuen Regenten, die Militairreorganisation, bei der Kammer durchzusetzen, abtreten und dem Ministerium Bismarck Platz machen mußte.

Der neue Leiter der Regierung war von Hause aus ein Gegner der katholischen Kirche; aus Politik suchte er aber seine innersten Gedanken lange zu verbergen. Er wollte alle Parteien benutzen, aber keiner sich in Dienst stellen. Politisch verfolgte er die Ziele des Nationalvereins, die Einigung Deutschlands mit preußischer Spitze unter Entfernung Oesterreichs aus dem deutschen Bunde resp. Reiche; aber er vermied so sehr jede Intimität mit den „Liberalen", daß diese erst nach vollbrachter That erkannten, wer ihr Programm in der deutschen Frage durchgeführt habe. Er vermied jede Intimität, um nicht in Abhängigkeit von der Partei zu gelangen, die er in innern Fragen gleich allen andern Parteien beherrschen wollte. Auch den Katholiken gegenüber wußte er seine wahren Ziele zu verbergen, bis er sich durch offenkundige, von ihm vollzogene Thatsachen zu erkennen geben mußte. Bis dahin war er der Sympathien der Katholiken aus verschiedenen Gründen bedürftig.

Zunächſt mußte er die überwiegend katholiſche Bevölkerung Süddeutſchlands in dem Glauben laſſen, daß in Preußen nach wie vor die religiöſen Freiheiten der Katholiken geſichert wären und daß ſomit die ſüddeutſchen Katholiken durch einen Anſchluß an den Norden nichts zu befürchten hätten. Sodann war in der italieniſchen Frage eine papſtfreundliche Politik Preußens mit Rückſicht auf Frankreich geboten, welches ſonſt allein die Rolle eines Beſchirmers des Papſtes ſpielen und obendrein eine preußiſche Intervention zu Gunſten der Piemonteſen zum bequemen Vorwande eines Krieges gegen Preußen hätte machen können. — In keinem Falle konnte ihm, ſo lange er im Innern mitten im Verfaſſungs-Conflicte ſtand, und während er nach Außen zu den Kriegen gegen Oeſterreich und Frankreich ſich rüſtete, an einer Oppoſition der Katholiken etwas gelegen ſein. Der „Culturkampf“ mußte alſo vertagt werden.

In der Zwiſchenzeit entwickelte ſich auf der ganzen Linie der Gegner der Kirche der Haß und Neid gegen dieſelbe in dem gleichen Maße, in welchem ſie Proben ihres inneren und äußeren Wachsthums an den Tag legte. Die Declaration des Dogmas von der unbefleckten Empfängniß Mariens am 8. December 1854, die Encyclica vom 8. December 1864, die Declaration des Infallibilitätsdogmas, die Ausbreitung der klöſterlichen Genoſſenſchaften und katholiſchen Schulanſtalten — das Alles rief bei den Feinden der Kirche aller Schattirungen eine ſteigende Erbitterung hervor, welche zu zähmen für die Meiſten mühſam, für Einige unmöglich war.

Die proteſtantiſche Orthodoxie ſchürte unter Führung von Hofpredigern zur gewaltſamen Unterdrückung des Katholicismus reſp. zur „Evangeliſirung“ desſelben; der „liberale“ Proteſtantenverein ſchwärmte für Etablirung einer Nationalkirche, für welche der „Altkatholicismus“ das Bindeglied werden ſollte: die „liberale“ Preſſe, welche ſonſt gegen die proteſtantiſche Orthodoxie beſtändig ſchimpfte, ſtellte ſich brüderlich neben dieſelbe in der Frontſtellung gegen die katholiſche Kirche und wollte bald Nationalkirche, bald freie Kirche, bald keine Kirche, jedenfalls keine katholiſche Kirche; die Canoniſten traten mit zunehmendem Eifer für „Interpretation“ der Verfaſſung oder gar für Rückwärtsrevidirung derſelben ein; die Loge endlich arbeitete mit verdoppelter Kraft an ihrem Ziele, das ſie nach dem Kriege von 1866, nach welchem ſich Bismarck auf die „Liberalen“ ſtützen mußte, mit jedem Tage näher glaubte. — Kein Wunder daher, daß Manchem der auf den „Culturkampf“ Harrenden die Geduld ausging, nachdem man katholiſcherſeits auf Berliner Boden ein „Kloſter“ errichtet hatte.

Die Regierung zeigte gegenüber allen diesen Vorgängen auf katholischem und „liberalem“ Gebiete ein Doppelgesicht: der Kanzler wollte für die von ihm zu treffenden Maßnahmen nach allen Richtungen hin freie Hand behalten.

Seine auswärtige Politik schien er mit dem Jahre 1871 zum Ziele geführt zu haben. Die Einverleibung der deutsch-österreichischen Provinzen in's „evangelische Kaiserthum“ muß er spätern Kanzlern überlassen; auch im gegenwärtigen Jahrhundert kann er nur ein Stück preußisch-deutsche Arbeit machen, wie Friedrich II. im vorigen, der Kurfürst Friedrich Wilhelm im vorvorigen Säculum.

Für ihn handelte es sich nach 1871 vor Allem darum, seine politische Schöpfung nach Innen zu befestigen, damit sie seinen Tod überdauere. Zu dieser inneren Consolidirung des neuen Reichs gehörte in erster Reihe die Lahmlegung der „Ultramontanen“, welche mit Welfen, Polen ꝛc. nach seiner Meinung das Reich als ein protestantisches principiell negirten. Der auf dem Concil gemachte Versuch, die Katholiken durch ihre Bischöfe zu „nationalisiren“, war fehlgeschlagen: der lästige Gegner in eigener Behausung mußte deshalb durch andere Mittel beseitigt, zum Mindesten unschädlich gemacht werden.

Das Was, welches der Kanzler wollte, war entschieden; es handelte sich nur noch um's Wie.

Es galt zuvörderst, den „Culturkampf“ ohne erhebliche Erschütterungen im Staatsorganismus in Scene zu setzen, sodann ohne Verluste an die Bundesgenossen, die „Liberalen“; im Gegentheil, der „Culturkampf“ sollte mit zu dem Zwecke dienen, um mittelst einer verstaatlichten Geistlichkeit eine stabile willfährige Parlamentsmajorität zu erzielen, welche dem unbequemen „liberalen“ „Parlamentarismus“ ein für allemal ein Ende zu machen hatte.

Zuletzt kam es nur noch darauf an, einen plausiblen „Grund“ zum geplanten Unternehmen zu finden. Nach einer in der auswärtigen Politik bewährten Praxis war es die Aufgabe des Kanzlers, den Gegner vor den Augen der Welt ins „Unrecht“ zu setzen; da aber mit der katholischen Kirche sich nicht so leicht manövriren ließ, wie mit der österreichischen Regierung, so mußte ein von den Bekennern jener Kirche bereits begangenes „Unrecht“ aufgefunden werden. Und das war doppelt vorhanden: 1) die „Umwandlung der alten katholischen Kirche in eine neue absolutistische Kirche“ durch Annahme des Infallibilitätsdogmas und 2) die „Mobilmachung der Centrumspartei“.

Die „Gründe“ zum „Culturkampf“ waren also schnell gefunden — der Kampf selbst konnte nunmehr beginnen![1])

---

[1]) Ein höchst prägnantes, meisterhaft gezeichnetes Bild der Entstehungs-Ursachen des „Culturkampfes“ gab der Gymnasialdirector a. D. Dr. Kiesel auf einer am 11. Juli 1885 (anläßlich der Beschlußfassung über eine an den Erzbischof Paulus zu richtende Adresse) abgehaltenen Versammlung der Düsseldorfer Katholiken. Der ergraute Historiker und Philologe drückte sich wie folgt aus:

„Nach der Zertrümmerung des alten deutschen Reiches durch den Erben der Revolution waren auch die Bürgschaften, welche für die Kirche bestanden hatten, untergegangen. Die christlichen Fürstenthümer, welche einen Theil Deutschlands vor der religiösen Umwälzung gerettet hatten, blieben vernichtet. Katholische Landestheile fielen an neue Herren, denen ihr religiöses Leben fremd war. Die Staatsgewalt war frei von den Schranken, welche die Reichsverfassung der Willkür gezogen; die Furcht, daß kirchliche Freiheit an Herrscherrechten zehre, wuchs in dem durch Säkularisation und Aufklärerei unterstützten und genährten Staatskirchenthum mächtiger empor. Dazu kam, daß der katholische Theil Deutschlands wegen seiner kirchlichen Verbindung mit dem Oberhaupt zu Rom gewissermaßen beargwöhnt wurde, als ob er das Gefühl nationaler Ehre wenig besäße. Der Protestantismus in Deutschland gewöhnte sich daran, die Katholiken als Stiefkinder im Vaterhause zu betrachten, nicht ganz reinen Stammes, minderen Rechtes, geringern geistigen Besitzes, dürftigeren Nationalgefühls. Von den Mächtigen beargwöhnt, der Geringschätzung in Wort und Schrift unterworfen, vermochte die katholische Kirche nicht, die von der Fremdherrschaft hinterlassenen Ruinen kraftvoll auszubauen. Wohl waren bei Beginn der neuen Ordnung fürstliche Worte verpfändet worden, aber der Wille der Herrscher schien die Schwierigkeiten der Durchführung nicht überwinden zu können. Dazu gesellte sich der unter dem Aushängeschild der Ausgleichung aller die religiöse Einigung vermittelnden Gegensätze die Zerrüttung der kirchlichen Verfassung fördernde Febrionianismus. Man suchte den Zusammenhang der Kirche mit ihrem Oberhaupte zu durchschneiden, um leichter die Verflüchtigung der kirchlichen Lehre in den vom Oberhaupte abgerissenen Katholiken zu erreichen. Zwei Jahrzehnte hindurch dauerte dieser stille Kampf des alten, mit dem Gifte des 16. Jahrhunderts getränkten Geistes gegen die katholische Kirche, als die Krisis eintrat. Von Rom aus erging eine Einschärfung kirchlicher Vorschriften, die der zum Schaden der Kirche um sich greifenden Nachgiebigkeit ein Ende machen sollte. Der Wille des Papstes fand einen Vollstrecker an einem Bischof, der für seine Pflicht Gefangenschaft und Verbannung und die durch keine Thatsache erwiesene Anklage revolutionärer Umtriebe ertrug. Der Stoß, den Clemens August mit dem Hirtenstab zu Köln gethan, zitterte wellenartig, durch ganz Deutschland nach, das erlittene Unrecht war der Vorläufer eines Sieges des Rechtes. Ein christlicher König, dem das Christenthum nicht drei, sondern achtzehn Jahrhunderte alt war, machte hochherzig dem Streit ein Ende, und es begann eine milde Sonne über dem Leben der katholischen Kirche zu leuchten. Aber die unter Friedrich Wilhelms IV. Regierung nicht zu voller Geltung gelangten Staatsmaximen der vorhergehenden Zeit lebten noch fort während seiner Regierung und sammelten in der Stille eine Kraft, mittels deren sie, wann ihre Zeit gekommen, in verstärkte Thätigkeit treten konnten. Es wurden Stimmen der Klage laut, der König schädige durch die den Katholiken bewiesene Gunst das Interesse der eigenen Konfession. In dieser Klage vereinigten sich die für ihre Konfession besorgten Protestanten mit denjenigen, welche die katholische Kirche als stärkste Trägerin des Christenthums überhaupt bekämpfen und in jedem ihr gewordenen Gewinn an Freiheit einen Rückschritt auf dem Wege derjenigen Religionsfreiheit sehen, die in der Freiheit der Religion besteht. Selbst die umfassende und thätige Sorge für seine Kirche konnte den König nicht gegen den Verdacht katholischer Sympathien schützen. Der Groll über den angeblich der katholischen Sache geleisteten Vorschub warte nur auf die Zeit, wo er gegen die katholische Kirche hervorzubrechen nicht mehr gehindert sein werde. Hierfür schien die Zeit zu nahen, als ein Regierungswechsel zugleich einen Wechsel in der Politik und speziell in der Kirchenpolitik erwarten ließ. Indessen noch kam die Zeit nicht; bei der Krönung zu Königsberg

Die ersten Kampfes-Maßregeln.

Die Abmachungen in Versailles.

In Versailles traf anläßlich der Constituirung des deutschen Reichs und der Feststellung seiner Verfassung Alles zusammen, was über diese Fragen mitzusprechen sich berufen fühlte.

Die Reichsverfassung mußte zunächst mit den süddeutschen Regierungen vereinbart werden; und da sie später auch dem deutschen Reichstage zur Genehmigung zu unterbreiten war, so wurden mit der vom Norddeutschen Reichstage zur Kaiser-Proclamation entsendeten Dreißiger-Deputation diesbezügliche vertrauliche Vorbesprechungen gepflogen. Auch die Präsidien des preußischen Herren- und Abgeordnetenhauses waren zugegen.

Die süddeutschen „Liberalen" hatten, wie der fortschrittliche Abgeordnete Löwe in einer im Jahre 1879 abgehaltenen Berliner

---

wurde dem für die Bischöfe das Wort führenden Kardinal eine wohlwollende, die unter der vorigen Regierung geschaffenen Verhältnisse als erfreulich anerkennende Erwiderung. Zehn Jahre lang hielt der König die Dämonen des Hasses gefesselt. Noch im Jahre 1866 erfreute in diesem Saal Erzbischof Paulus die Anwesenden durch die Versicherung, daß ihm jüngst vom König persönlich die beruhigendsten Zusicherungen gegeben worden seien. Nicht lange darauf begann aber das Spiel der Gewalten, die kein Königswort auf die Dauer zur Ruhe bannt. Die Feindseligkeiten gegen die katholische Kirche fanden einen Schauplatz auf parlamentarischem Gebiet. Durch Bildung des norddeutschen Bundes verstärkte sich das Uebergewicht der Gegner des Katholicismus, und mit den glücklichen Erfolgen der für den Kampf gegen die Kirche speziell gebildeten Streitmacht auf politischem Gebiet wuchs der Einfluß auf die Staatsgewalt in der Richtung, daß der katholische Theil Deutschlands vom öffentlichen Leben auszuschließen sei. Bald vernahm man Stimmen, daß das Reich für zwei Kirchen nicht Platz habe, die Ansprüche der katholischen Kirche mit der Völkerwohlfahrt sich nicht vertrügen: man hörte die Drohung, daß man beim Angriff nicht einmal vor dem Glauben, geschweige denn vor der Verfassung der Kirche Halt machen werde. Mitten in der Zahlenmehrheit und des Massendespotismus entstanden jene Ausgeburten des Mai, die so viele Verheerungen angerichtet, und die in ihrem verhängnißvollen Wirken zu hemmen jetzt die Schöpfer selbst Bedacht zu nehmen genöthigt sind. In die Reihe dieser Versuche gehört die Verhandlung, durch welche das Oberhaupt der Kirche sich um des Heils der Seelen willen zu der Maßregel hat bestimmen lassen, unseren Oberhirten abzuberufen und ihm einen Nachfolger zu geben. In Gehorsam und Treue vernehmen wir die Stimme des Statthalters Christi; mit Rührung und Dankbarkeit bringen wir dem Scheidenden unseren Abschiedsgruß, Vertrauen und Verehrung tragen wir für den Erwarteten im Herzen. Wie lange noch der Irrthum in den Gängen, die er sich gegraben hat, fortschleichen wird, kann niemand ermessen; uns bleibt die Sorge, unserer Pflicht gegen unseren Hirten, gegen die Kirche, gegen einander eingedenk zu sein, damit wir einander Trost bringen, die geistliche Amtsführung erleichtern und der Kirche den Ruhm der Beharrlichkeit bewahren helfen. Immerhin bleibt uns für das Ungewisse der Zukunft der Trost, daß Gott die eitele Menschenklugheit viele Fäden spinnen läßt, um die einen den Winden zum Verwehen zu übergeben, die anderen nach seinem Plane in ein Gewebe zu vereinigen. Den Lauf der Welt bestimmen zwei Dinge, zwei Kräfte, die eine nicht den Tag beherrschend, die andere die Welten tragend und über Ewigkeiten reichend: menschliche Thorheit und Gottes Weisheit."

Wählerverſammlung einmal offen erklärt hat, bereits vor dem Kriege dem Reichskanzler ihre Bedingungen geſtellt. „Nur dadurch“, ſagte Löwe nach dem Berichte des „Berliner Tageblattes“, „nur dadurch, daß Fürſt Bismarck ſich zu Zugeſtändniſſen an die Liberalen entſchloß, fühlten die ſüddeutſchen Liberalen ſich veranlaßt, ihre Regierungen zum Kampfe gegen Frankreich zu zwingen.“

Der „Liberalismus“ war den Herren alſo über den Patriotismus gegangen. Ihr „Liberalismus“ war dabei ſtets mehr ein kirchlicher, als ein politiſcher geweſen.

Die norddeutſchen „Liberalen“ waren ſchon ältere Bekannte des Kanzlers. Immerhin mag es auch ihnen einige Mühe gekoſtet haben, denſelben zur Feſtſtellung des „Culturkampfs“-Programms zu bewegen. Das hat wieder Herr v. Bennigſen verrathen. „Sie wiſſen gar nicht“, ſagte er einmal im Reichstage zum Centrum, „wie ſchwer es dem Kanzler geworden iſt, den von Ihnen hingeworfenen Fehdehandſchuh aufzuheben.“

Auf eine Würdigung der Parallele zwiſchen Wolf und Lamm, zwiſchen dem friedliebenden Kanzler und ſeinen ſanftmüthigen „liberalen“ Bundesgenoſſen einerſeits und dem ruheſtörenden Centrum andererſeits können wir wohl verzichten. Uns intereſſirt in der v. Bennigſen'ſchen Aeußerung nur die Conſtatirung der Thatſache, daß es den Kanzler einige Ueberwindung gekoſtet hat, den „Culturkampf“ in Angriff zu nehmen.

Das Verlangen der „Liberalen“, ſoweit es gegen die katholiſche Kirche gerichtet war, begegnete ſich zwar mit der alten Lieblingsneigung des Fürſten, mit den Katholiken einmal abzurechnen; aber der Staatsmann darf nicht immer ſeinen Neigungen folgen und als Staatsmann mußte ſich der Kanzler ſagen, daß der Kampf gegen die katholiſche Kirche, wie ihn namentlich Nationalliberalismus, Fortſchritt und Loge planten, nicht ohne bedenkliche Nachtheile für das Staatsleben in Scene geſetzt werden könnte. Und wenn er ſich vielleicht auch damals noch der Hoffnung hingab, daß im Bunde mit dem „Altkatholicismus“ ſeine und der „Liberalen“ Pläne ohne allzu große Umwälzungen innerhalb der katholiſchen Kirche ausgeführt werden könnten, ſo bezogen ſich die Forderungen der neuen Reichsgrößen doch auch auf Reformen in der proteſtantiſchen Kirche, welche zu concediren ſowohl ihm als auch dem Kaiſer die ſchwerſten Ueberwindungen koſten mußte.

Das neue Reich ſoll ein proteſtantiſches ſein; aber nicht ein der Orthodoxie vergangener Jahrhunderte, ſondern der aufſtrebenden fortſchreitenden Gegenwart angehöriger Proteſtantismus muß in ihm zur

Herrschaft gelangen — so ungefähr lautete die Phrase, in der sich die neuen Reichstheologen, von den Juden Lasker und Bamberger angefangen, bis zum Wochenblatts-Redacteur in Krähwinkel, zu ergehen pflegten.

Zu Gunsten der „liberal"-protestantischen Richtung bei Kaiser und Kanzler Einfluß zu gewinnen, war um so schwieriger, als beide von Hause aus orthodoxer Gesinnung waren und namentlich an den Kaiser sich Elemente herandrängten, welche zwar den entschieden antikatholischen und protestantischen Character des neuen Reichs betonten, aber unter dem Protestantismus nur den der alten Schule verstanden. Einen großen Einfluß besaß in dieser Hinsicht außer den Hofpredigern ein persönlicher Freund des Kaisers, der Geh. Commerzienrath Daniel von der Heydt in Elberfeld (Bruder des ehemaligen Finanzministers), der seinen Gönner mit zahlreichen Briefen verfolgte und auch mehrfacher Antworten gewürdigt worden war.

Eins dieser (von der in Barmen erscheinenden „Rhein.-Westf. Post" Ende Mai 1885 veröffentlichten) Schreiben ist zu characteristisch, als daß es nicht der Vergessenheit entrissen werden sollte:

„Ew. Kaiserliche und Königliche Majestät

wollen allergnädigst mir gestatten, aus mächtigstem Herzensdrange und in meiner heißen Liebe, festen Treue und ehrfurchtsvollen Dankbarkeit, in dem mein ganzes Sein und Denken erschütternden Gefühl der aus Ew. Majestät Vertrauen und aus meiner alleruntertbänigsten Hingebung mir erwachsenden heiligen Pflicht ein ernstes Anliegen vorzutragen, ein Anliegen, welches ich weiß es, denn meine Seele sagt mir's, Ew. Majestät, welches auch viele Ihrer getreuesten protestantischen Unterthanen tief bewegt; ein Anliegen, welches ich in meinem häuslichen Alleinsein und in Gemeinschaft der Genossen des Glaubens, insbesondere der in Wahrheit Reformirten, im Verborgenen bei Tag und Nacht, in Gebet und Flehen und Thränen vor den Thron des allmächtigen Gottes bringe, dessen Wunder die Macht Ew. Majestät, Krone und Reich auf's höchste erhöhet haben.

Dieses Anliegen ist das Folgende:

Man liest, daß ein hoher Würdenträger der römisch-katholischen Kirche und eine Anzahl von Landtagsabgeordneten (Malteser) des gleichen Bekenntnisses das Gesuch um Hilfe zur Wiederherstellung eines weltlichen Machtbesitzes des römischen Papstes an Ew. Majestät gerichtet haben; die weltliche Gewalt des Papstes soll, wie dessen Anhänger nicht verhehlen, dem höheren Zweck der Stärkung, ja selbst der Erhaltung der geistlichen Macht des Papstes dienen, desselben Papstes, dessen Syllabus und Encyklika jüngst kundgegeben haben, welches seine Gedanken und Anmaßungen über alle anderen Erdenmächte sind.

Jene Römisch-Katholischen, wie aus den Zeitungen unseres Landes verlautet, haben die genannten Anträge Ew. Kaiserlichen und Königlichen Majestät auch in Versailles vorgetragen, nachdem ein Bericht aus dem Hauptquartier der dritten Armee — Gott segne den Kronprinzen, den durchlauchtigsten Erben der Krone, Kaiserliche und Königliche Hoheit — mit wenigen unter den bezüglichen Umständen

schwer wiegenden Worten der Aufhebung des Ediktes von Nantes Erwähnung gethan hatte. Ein Schauer des Entsetzens und ein Gefühl der ungeheuren Schuld sollte bei der Erinnerung an jenes Ereigniß und an seine Opfer die Römischen ergreifen. Aber ein Papst, welcher die teuflischen Greuel wüthender Mißhandlung und grausamer Tödtung der Bekenner der Wahrheit, unserer Brüder in Frankreich, wie in Böhmen, d. h. in den Ländern, in welchen die großen Siege Ew. Majestät und Ihrer Heere errungen worden sind, selig gepriesen und gesegnet hat, derselbe Papst ersinnt und vollführt, wenn er die Macht hat, dieselben Anschläge der Feindschaft wider Gottes heiliges Wort, dessen Verbreiter er mit Fluch und Verdammniß belegt.

Ew. Kaiserlichen und Königlichen Majestät höchster Schatz und Segen ist und bleiben in Ewigkeit die Anbetung und der Preis des einigen, eifrigen Gottes. Ew. Majestät bekennen vor allem Volk, ihm die Ehre zu geben. „Ich, der Herr," so spricht der Ewige, „das ist mein Name, und will meine Ehre keinem andern geben, noch meinen Ruhm den Götzen."

Je völliger, je lauterer Ew. Kaiserliche und Königliche Majestät jeden Verkehr mit dem römischen Papst, geschweige eine offene oder geheime Unterstützung seiner weltlichen oder geistlichen Macht als protestantischer Kaiser und König, in der Furcht Gottes, heimgekehrt als der von dem großen Kurfürsten im Geist durch göttliche Offenbarung gesehene Rächer (aliquis ultor), von sich weisen, je mehr Ew. Majestät diese deutsche protestantische Politik, den heilbringenden Weg der in Gottes Wort allein und ganz geoffenbarten, dem deutschen Volke durch die Reformation wieder gepredigten Wahrheit fest und unerschütterlich wandeln zur Ehre Gottes und Auferbauung seines Reiches hienieden, um so herrlicher wird der Gott Ihrer Väter sich als ein gnädiger Vater erweisen in vielfachem Segen an Ew. Majestät in Zeit und Ewigkeit, im Segen für allerhöchst Ihren Nachfolger und für das deutsche Volk, welches, neben manchem andern arm an Gold und Silber, reich ist und bleiben wird an und durch die Zucht, Treue und Gehorsam in der Furcht Gottes.

Ew. Majestät wollen in Huld und Gnaden mein ehrfurchtsvolles Wort aufnehmen. „Reden Sie frei," sagte des hochseligen Königs Majestät zu mir, „frei, wie der Mann zum Manne." Gott aber gebe Ew. Majestät Licht und Kraft, um zu erkennen und zu thun, was zur Verherrlichung seines Namens diene.

Elberfeld, 20. März 1871. D. v. d. Heydt.

Daß der Papst Clemens XI. die Aufhebung des Edictes von Nantes, dessen der Kronprinz in einem Armeebericht gedachte, ausdrücklich gemißbilligt hat (Vergl. „Geschichtslügen", Artikel über die „Bartholomäusnacht") ist natürlich jedem „wahrhaft Reformirten" unbekannt. Doch dies nebenbei.

Die „Liberalen" hatten schon längst Besorgniß gehegt, daß ihnen die „Mucker" von der Wupper und der Spree oder gar katholisirende Einflüsse an den maßgebenden Stellen entgegen arbeiten könnten.

Unter der Ueberschrift: „Ein Wort zur Kaiserkrönung" ließen sie in der Augsburger „Allgem. Zeitung" folgenden Artikel veröffent-

lichen, der bald die Runde durch alle größeren „liberalen" Blätter machte:

„So wäre denn alles zum Heil und Segen gewendet, fräße nicht ein giftiger Schwamm in unsern Eingeweiden, der unabläſſig Tag und Nacht ſeine zerſtörende Arbeit fortſetzt. So oft wir die Hülle lüften, jedesmal iſt der Schwamm gewachſen, und Mark und Bein ſind innerlich von ihm bedroht in dem Augenblick, da die Nation gleich einer Braut zukunftglänzend einem neuen Glück entgegengeht.

Welches die Krankheit iſt, braucht nicht erſt geſagt zu werden; die Wahlen zum preußiſchen Landtag haben wieder einmal die wunde Stelle entblößt: blind iſt, wer nicht erſchreckt davor zurückfährt:

Der blühendſte, aufgeklärteſte, heiterſte, regſamſte Theil Deutſchlands, Rheinland und Weſtfalen, ſchickt vierzig ultramontane Abgeordnete in die Landesvertretung. Wahrlich, eine verlorene große Schlacht an der Loire wäre ein geringeres Unglück für die Nation als dieſe Niederlage. — Und das Traurige an der Sache iſt, daß die Krankheit nichts weniger als uns angeboren iſt, ſondern künſtlich eingeimpft. Eine mechaniſche Veranſtaltung zur Köderung der Kleinen, zur Beherrſchung der Mittlern, zur Beſtechung der Großen, hat ein Netz über uns ausgebreitet, aus welchem der einmal Gefangene nie mehr losgelaſſen wird, und in welches täglich neue Opfer eingeſponnen werden. So wächſt und wächſt die ſtille Verſchwörung gegen Staat und Cultur Stund' für Stund', treibt ihre ſich feſtkrallenden Ranken überall umher, und droht uns zu erſticken in gegebener Zeit. Es iſt in der That nur ein arithmetiſches Problem, vorauszubeſtimmen, in wie viel Zeit, mit dieſen Mitteln arbeitend, das Ungeheuer uns ganz umklammert haben wird.

Wiederholt ſich die geiſtige Niederlage bei den Wahlen zum erſten deutſchen Reichstag — man weiß ja, wie Macht und Erfolg wieder Erfolg und Macht gebären, — ſiegt dabei der Ultramontanismus im Süden, in Baden und Bayern, wie in Preußen, ſo war niemals ein nationales Glück auf ſeiner Höhe in größerer Gefahr eines jähen Sturzes als bei uns.

Was thun?

— — Hoffnung dürfte noch nach oben (König und Kanzler) zu richten ſein. Es würde uns nicht wundern, wenn der erfahrene, gradſinnige, hochbeglückte Mann, welcher demnächſt die Kaiſerkrone auf ſein ehrwürdiges Haupt zu ſetzen berufen iſt, — es würde uns nicht wundern, zu hören, daß er erſchrocken war bei der Muſterung der ſchwarzen Schaaren, die aus der neuen Landesvertretung ihm entgegenſtarren. Vielleicht — wer weiß, — hat er ſogar im Kreiſe der Vertrauten ſelbſt ſeinen Bedenken über dieſes Geſpenſt Ausdruck gegeben. Der redliche Fürſt eines großen Reichs ergraut nicht im Geſchäfte, ohne zur Erkenntniß zu kommen, daß die Jeſuiten jeden Staat ruiniren, auch den ſeinigen damit bedrohen, wenn ſie zur Herrſchaft kommen. Und ſollte nicht in der guten Stunde, da vielleicht ſolche heilſam warnende Schatten aufſteigen, einer aus den Nächſten ſich den Muth faſſen, hinzuweiſen auf die Stelle im preußiſchen Staate, wo ein großer Theil der Mitverantwortung an dieſem Uebel ſeinen Urſprung nimmt? Sollte keiner wagen anzudeuten, daß der katholiſche Papismus keinen eifrigeren Helfershelfer hat, als den proteſtantiſchen Papismus? Kin Zweifel: daß die ultramontanen Wahlen in Preußen zur Hälfte mindeſtens die Frucht des Mühler'ſchen Syſtems ſind. Mühler und Dalwigk, die proteſtantiſchen Papiſten an der Spitze

zweier deutschen Staaten, stellen den Ultramontanen bei jeder Wahl ein erhebliches Contingent in der Gestalt radicaler Lehrer.

Mehr als einmal hat in der endlosen Nacht dieser Zustände schon der Blick sich fragend nach dem staatsmännischen Genie (Bismarck's) gerichtet, das in die deutschen Dinge so wunderthätig eingegriffen. Der außerordentliche Mensch, der eben erst wieder die unerschöpfliche Elasticität und Stärke seines Geistes bewährt hat, der mit einer unglaublichen Feinheit und riesigen Gewalt zugleich das Heft seiner welthistorischen Aufgabe in seiner Hand führt; er kann nicht anders, als die Gefahr und das Uebel richtig erkennen, jedesmal da er sich herbeilassen will, es in's Auge zu fassen. Mehr als einmal hat er auch schon mit klarer Entschiedenheit die Versuchung zum Bündniß zurückgewiesen, mehr als einmal denen Hilfe geleistet, die ihn um Beistand gegen das Ungethüm angingen. Aber dennoch heißt es von ihm: er sei nicht zum ernstlichen Vorgehen gegen den Hort des Muckerthums beider Confessionen zu bringen; ja es sei nicht abzustreiten, daß etwas wie ein heimlich Wohlgefallen an dessen Spiel nicht selten ihm an den Augen anzusehen sei.

Möchten nicht die beiden Männer, die demnächst bei dem Bundesfeste der Nation auf dem höchsten Platz strahlen werden, möchten sie nicht zugänglich sein für die Besorgniß, für die bittre Klage, welche der Nation dieser nun schon so lange auf ihr drückende Alp verursacht? Jetzt, da Preußen und Deutschland sich zusammenschließen, wird Preußens Stärke Deutschlands Stärke, oder Preußens Schwäche auch Deutschlands Schwäche. Wahrlich, sie verdient es, diese Nation, und sie wird es mit herzlichem Dank lohnen, daß man vor ihrem Brautgang den Alp von ihr nehme, der sie hindert, sich ihres neuen Daseins voll zu freuen."

Die Besorgniß der „Liberalen" war unbegründet gewesen.[1])

Der Antrag des Bischofs von Mainz, in die in Versailles vereinbarte Reichsverfassung die religiösen Grundrechte der preußischen Verfassung aufzunehmen, blieb unberücksichtigt.

Nach dem Muster der Verfassung des Norddeutschen Bundes wurde die neue Reichsverfassung geplant; auch jene hatte nichts von religiösen Garantieen enthalten; war sie doch in einer Zeit entstanden, wo der „Culturkampf" bereits beschlossene Sache war. Unter dem Vorwande, daß die Ordnung religiöser Angelegenheiten zu den Competenzen der Einzelstaaten gehörte, wurde nichts davon in der Verfassung erwähnt. Scheinbar beruhte dieses Motiv auf föderalistischer, „particularistischer"

---

[1]) In welcher Weise damals in der Umgebung des Kanzlers zum „Culturkampfe" gehetzt worden sein mag, läßt sich u. A. daraus schließen, daß Einer aus dieser Umgebung, Herr Dr. Bamberger, in einer 1868 von ihm unter dem Titel „Herr v. Bismarck" (Breslau, Günther) herausgegebenen Schrift u. A. sagte: „Das schlimmste Gift, das noch im Blute des preußischen Staates sitzt, ist das pfäffische Lutherthum. Der Fluch der Macht, die es in den obersten Regionen ausübt, läßt sich beinahe (!) vergleichen mit dem Fluch der katholischen Pfaffenherrschaft, an welcher Frankreich auf seiner Basis leidet. . . . Es kann nicht gelingen, die Nation zur Einheit und Stärke zu erheben, wenn ihr der Beruf zur geistigen Freiheit abhanden kommt." (l. c. S. 165.)

Basis und entsprach so den Forderungen der neu sich bildenden Centrumspartei, welche der Centralisirung im Reiche und damit der Vergewaltigung der Einzelstaaten, namentlich der süddeutschen Staaten, widerstrebte; im Grunde genommen wurde aber durch jenen Vorwand nur ein feiner Plan verdeckt: Die Katholiken hätten nichts davon gemerkt, daß gegen sie ein Feldzug im Reiche vorbereitet wurde. Sobald letzterer opportun erschien, wäre er begonnen worden; die Reichsverfassung hätte beliebig „ergänzt" werden können. Erschien er in der ersten Zeit nicht opportun, — wegen der überwiegend katholischen süddeutschen Staaten — so konnte der Kampf im überwiegend protestantischen Preußen beginnen, um dort das Fundament für die deutsche „Nationalkirche" zu legen.

Das Schicksal seiner protestantischen Kirche hoffte der Kanzler dabei noch in Händen zu haben. Auch in der Nationalkirche hoffte er der oberste Leiter zu sein und sein Schwergewicht zu Gunsten der Orthodoxie einlegen zu können -- wie ja auch in der preußischen „Landeskirche", in der „Union", der oberste Staatsleiter die dominirende Richtung zu bestimmen hatte. Er glaubte gegnerischen „liberalen" Wünschen später mit einer „conservativen" Majorität entgegentreten zu können — was freilich eine Täuschung war, wie wir im Verlaufe des Kampfes sehen werden.

Das waren die Abmachungen von Versailles, soweit sie die kirchenpolitische Gesetzgebung betrafen. In der Form konnten sie naturgemäß nicht über allgemeine Erörterungen seitens der verhandelnden Theile hinausgehen.

Die das rein politische Gebiet betreffenden Stipulationen dagegen nahmen, weil sie alsbald in der Verfassung in gesetzliche Formen gebracht werden mußten, einen minder glatten Verlauf. Insbesondere war das bayerische Volk nur schwer zum Eintritt in den Reichsverband zu bewegen, obschon Bayern erhebliche Sonderrechte (besonderes Gesandtschaftsrecht, eigene Post, Eisenbahn und Telegraphen, besondere Besteuerung des Bieres und Branntweins, eigenes Heimathsrecht ꝛc.) zugestanden waren. In Bayern fürchtete man eben mit Recht — was die Erfahrung inzwischen auch schon zum Theil bestätigt hat — daß der Rest der Sonderrechte, den Bayern noch behielt, zuletzt im preußisch-deutschen Einheitsstaate untergehen würde.

In der bayerischen Kammer stießen daher die Versailler Verträge auf lebhaften Widerspruch, namentlich seitens der „patriotischen" (katholischen) Fraction und erst den eindringlichsten Vorstellungen von Seiten hervorragender norddeutscher Katholiken und einer speciellen Reise

v. Mallinckrodt's und Anderer nach München war es gelungen, die Annahme der Verträge durch die Kammer (mit 102 gegen 48 Stimmen) herbeizuführen — drei Tage nach der Kaiserproclamation in Versailles, nämlich am 21. Januar 1871. Die bayerische Reichsrathskammer hatte die Verträge bereits am 30. December 1870 mit allen gegen 3 Stimmen genehmigt.

Trotz des Dienstes, den hiermit der spätere Führer der deutschen Katholiken, Hermann v. Mallinckrodt, dem neuen Reiche erwiesen hatte, wurde derselbe doch bald von Officiösen und „Liberalen" als der Oberste der „Reichsfeinde" tractirt! — Daß die bayerischen „Liberalen" nur dann hatten Freunde des neuen Reiches werden wollen, wenn dasselbe „liberal" regiert würde, war im „liberalen" Rausche natürlich Niemandem mehr zum Bewußtsein gekommen!

In den übrigen Staaten hatten die Volksvertretungen schon einige Wochen vorher die von ihren Regierungen in Versailles getroffenen Abmachungen genehmigt.

Am 9. December 1870 hatte der Norddeutsche Reichstag bereits die mit den süddeutschen Regierungen geschlossenen Verträge acceptirt; am 10. December hatte er die Bundesraths-Vorlage angenommen, wonach der deutsche Bund fortan den Namen „deutsches Reich" und der König von Preußen als Bundespräsident „deutscher Kaiser" heißen solle.

So erfolgte 170 Jahre nach der Krönung des ersten Königs in Preußen, am 18. Januar 1871, im Schlosse zu Versailles die feierliche Proclamation Wilhelm's I. zum deutschen Kaiser.

In Gegenwart des Kaisers und der Prinzen sowie mehrerer deutschen Fürsten verlas der Reichskanzler folgendes Schriftstück:

„An das deutsche Volk!
Wir Wilhelm,
von Gottes Gnaden König von Preußen, ꝛc.

Nachdem die deutschen Fürsten und freien Städte den einmüthigen Ruf an Uns gerichtet haben, mit Herstellung des deutschen Reichs die seit mehr denn 60 Jahren ruhende deutsche Kaiserwürde zu erneuern und zu übernehmen, und nachdem in der Verfassung des deutschen Bundes die entsprechenden Bestimmungen vorgesehen sind, bekunden hiermit, daß Wir es als Pflicht gegen das gemeinsame Vaterland betrachtet haben, diesem Rufe der verbündeten deutschen Fürsten und Städte Folge zu leisten und die deutsche Kaiserwürde anzunehmen. Demgemäß werden Wir und Unsere Nachfolger an der Krone Preußen fortan den kaiserlichen Titel in allen Unseren Beziehungen und Angelegenheiten des deutschen Reiches führen, und hoffen zu Gott, daß es der deutschen Nation gegeben sein werde, unter dem Wahrzeichen ihrer alten Herrlichkeit das Vaterland einer segensreichen Zukunft entgegen zu führen. Wir übernehmen die kaiserliche Würde in dem Bewußtsein der Pflicht, in deutscher Treue

die Rechte des Reichs und seiner Glieder zu schützen, den Frieden zu wahren, die Unabhängigkeit Deutschlands, gestützt auf die geeinte Kraft seines Volkes, zu vertheidigen. Wir nehmen sie an in der Hoffnung, daß dem deutschen Volke vergönnt sein wird, den Lohn seiner heißen und opfermüthigen Kämpfe in dauerndem Frieden und innerhalb der Grenzen zu genießen, welche dem Vaterlande die seit Jahrhunderten entbehrte Sicherung gegen erneute Angriffe Frankreichs gewähren. Uns aber und Unseren Nachfolgern an der Kaiserkrone wolle Gott verleihen, allzeit Mehrer des deutschen Reichs zu sein, nicht an kriegerischen Eroberungen, sondern an Gütern und Gaben des Friedens auf dem Gebiete nationaler Wohlfahrt, Freiheit und Gesittung.

Gegeben Hauptquartier Versailles, den 17. Januar 1871.

Wilhelm."

Wie man sieht, legte der Kaiser (in Uebereinstimmung mit dem Kanzler) Werth darauf, daß ihm die Kaiserkrone nicht von den Parlamenten, sondern von den deutschen Fürsten und freien Städten angeboten sei. Die Deputation, welche der Norddeutsche Reichstag nach Versailles entsendete, hatte denn auch nur eine Beglückwünschungs- und Zustimmungs-Adresse zu überreichen.

Ueber die Mission dieser Deputation sagt der Militairschriftsteller Rüstow („Der Krieg um die Rheingrenze", Bd. II. S. 101):

„Geführt wurde die Deputation vom Präsidenten Simson, demselben der 1849 dem König Friedrich Wilhelm IV. im Namen des Frankfurter Parlaments die deutsche Kaiserkrone angeboten hatte. Damals war ihm eine abschlägliche Antwort geworden. Friedrich Wilhelm IV. hatte geäußert, daß die deutsche Kaiserkrone nur durch die Zustimmung der deutschen Fürsten oder auf dem Schlachtfelde errungen werden könne. Jetzt nun hat Herr Simson nichts anzubieten. Der König Wilhelm hatte das Angebot der deutschen Fürsten und Bürgermeister und die Schlachtfelder für sich. Er nahm die Zustimmung des Reichstags freundlich entgegen; es ward aber doch dem Reichstage zu verstehen gegeben, daß man auch ohne seine schuldige Zustimmung sich würde haben behelfen können."

Bei der feierlichen Proclamation hielt der Hof- und Garnisonprediger Rogge eine Ansprache, in welcher u. A. vom später viel citirten „Geist der Gottesfurcht und frommen Sitte" die Rede war.[1])

So war das neue Kaiserreich nach Außen gegründet; wie es im Innern beschaffen sein würde, sollte sich bald zeigen.

[1]) Der betreffende Satz lautete in der Predigt folgendermaßen:

„Du hast, o Gott, zu Trägern dieser Krone Herrscher berufen, die bald in der eisernen Zucht ernster Strenge und stillen Fleißes, bald im kühnen Adlerfluge hohen Strebens, bald in zäher Ausdauer und ausharrender Geduld in den Bedrängnissen und Kämpfen schwerer Zeiten ihrem Volke vorangegangen sind, Herrscher, die den Geist der Gottesfurcht und der christlichen frommen Sitte, den Geist der sich selbst verleugnenden Liebe und Hingebung bis in den Tod, des stillen Fleißes und des unermüdlichen Strebens, des pünktlichen Gehorsams und der gewissenhaften Treue in unserm Vaterlande gepflegt und großgezogen haben."

Die erſte partei-officielle Anregung zur Bildung der Centrums-Fraction. Rückblick auf die Geſchichte dieſer Fraction.

In derſelben Nummer, in welcher die „Germania“ die vorſtehende Kaiſer-Proclamation veröffentlicht hatte, publicirte ſie nachſtehenden

Aufruf.

Die Wahlen zum deutſchen Reichstag ſtehen nahe bevor Von welcher tiefgreifenden Bedeutung dieſelben ſind, bedarf nicht erſt der Darlegung. Mögen unſere Geſinnungsgenoſſen nach Kräften dahin wirken, daß ihr Ausfall dem Vaterlande zum Heile gereicht! Es wird dies nur dann der Fall ſein, wenn aus der Wahlurne ſelbſtloſe, characterfeſte Männer hervorgehen, welchen das moraliſche und materielle Wohl aller Volksklaſſen wie aller das deutſche Reich bildenden Stämme am Herzen liegt, welche die beſtehenden Beſonderheiten nur inſoweit der Einheit geopfert ſehen wollen, als dieſelben nachweislich dem Ganzen zum Schaden gereichen, welche endlich — wie die politiſche — ſo auch die kirchliche Freiheit und das Recht der Religionsgeſellſchaften gegen mögliche Eingriffe der Geſetzgebung ſowohl als gegen feindliche Parteibeſtrebungen entſchieden gewahrt wiſſen wollen.

Es gilt baldmöglichſt, in den verſchiedenen Wahlkreiſen ſolcher Männer ſich zu verſichern, welche demnächſt ihrerſeits im engen Anſchluſſe aneinander als parlamentariſche Partei den gedachten Beſtrebungen Ausdruck und practiſche Folge zu geben Willens ſind. Insbeſondere aber gilt es, nach Kräften dahin zu wirken, daß das Bewußtſein von der hohen Wichtigkeit der bevorſtehenden Abſtimmung alle Schichten des Volkes durchdringt und ſo das Ergebniß dieſer Abſtimmung der möglichſt getreue Ausdruck ſeiner Wünſche und Bedürfniſſe wird.

Berlin, den 11. Januar 1871.

von Savigny, Wirkl. Geh.-Rath. Pet. Reichensperger, Ober-Tribunals-Rath. Dr. Windthorſt, (Meppen), Staatsminiſter a. D. Elkemann, Pfarrer. Freiherr v. Schorlemer-Alſt. Gajewski, Bürgermeiſter. Graf Praſchma. Dr. Lieber. von Grand-Ry, Gutsbeſitzer. von Kehler, Legationsrath a. D. Bernards, Landgerichts-Aſſeſſor. Barowski, Domherr. Brieſe, Probſt. Dauzenberg, Pfarrer. Ellering, Kreisgerichtsrath. Evers, Kreis-Gerichts-Rath. Frenger, Gutsbeſitzer. Funke, Erzprieſter. Geſcher, Kreisgerichts-Rath. von Hatzfeld, Kreisgerichts-Rath. Freiherr von Heereman. Hecking, Domcapitular und Dechant. Graf Henckel von Donersmarck, Rittergutsbeſitzer. Herrlein, Gutsbeſitzer. Hüffer, Kreisgerichts-Rath. Dr. Kampſchulte, Pfarrdechant. v. Keſſeler, Landgerichts-Aſſeſſor und Rittergutsbeſitzer. Krämer (Heilsberg), Schulze. Dr. Krebs. Lindemann, Oberpfarrer. Felix Freiherr von Loë. Maiſſ, Kreisgerichts-Rath. v. Mallinckrodt, Regierungs-Rath. Nels, Lederfabrikant. Dr. Peters, Gymnaſial-Oberlehrer. Dr. A. Reichensperger, Appellations-Gerichts-Rath. Reſſemann, Landwirth. Rintelen, Regier.-Aſſeſſor. Dr. Rudolphi, Director a. D. Rübſam, Amtsrichter. Schaeffer, Rector und General-Präſes des Geſellenvereins. Schaffer, Stadtpfarrer. Schleppinghoff, Schulze. Schumann (Rybnik), Erzprieſter. Strecker, Kreisgerichts-Rath. de Syo, Apellationsgerichts-Rath. Freiherr von Thimus, Appellationsgerichts-Rath. Thiſſen, Domcapitular. Ulrich, Oberbergrath. Dr. Weber (Höxter), Sanitäts-Rath. Dr. Zehrt, biſchöflicher Commiſſarius, Ehren-Domcapitular und geiſtl. Rath.

Das war das erste Anzeichen einer auch äußerlich hervortretenden Sammlung der katholischen Elemente in den parlamentarischen Körperschaften.

Am 14. December 1870 war der neugewählte preußische Landtag zusammengetreten, ohne daß mit ihm eine katholische Fraction auf den Plan getreten wäre.

Diese Fraction war im Abgeordnetenhause bekanntlich entstanden und verschwunden, je nach dem Stande der kirchenpolitischen Situation.

Hervorgegangen in Folge der v. Raumer'schen Rescripte im Jahre 1852 (S. oben S. 18.), trat sie bei Eröffnung der 5. Legislaturperiode im Jahre 1859 nicht wieder zusammen.[1]) Als aber 1859 in Folge des italienischen Krieges die römische Frage brennender wurde, constituirte sich in der zweiten Session derselben Legislaturperiode die alte „katholische Fraction" als „Fraction des Centrums" — aber auch nur bis zum Jahre 1867. Von 1867 bis 1870 bildeten die katholischen Abgeordneten wiederum keine geschlossene Fraction (ebensowenig im Norddeutschen Reichstage); dagegen gruppirten sich in dieser Legislaturperiode die „Altliberalen" zu einer Fraction, welche man „Centrum" nannte.

Erst im Januar 1871, nachdem die „Altliberalen" in den andern Parteien, meist in den Nationalliberalen, aufgegangen waren, vereinigten sich die oben unterzeichneten Männer zur Reconstruirung der „Centrumsfraction", oder wie man sich auch mit Bezug auf die durch den Klostersturm und andere Anzeichen bedrohte Verfassung nannte: zur „Verfassungspartei".

Noch im Juni 1870 hatte „einer der hervorragendsten Führer der katholischen Partei" (Peter Reichensperger) in der „Kölnischen Volkszeitung" ein Wahlprogramm für die demnächst bevorstehenden Doppelwahlen zum Landtage und zum Norddeutschen Reichstage — der sich in Folge der Kriegsereignisse inzwischen in den Deutschen Reichstag umwandelte — auf Grund von Besprechungen mit andern katholischen Abgeordneten erlassen, welches folgenden Wortlaut hatte:

---

[1]) Man hat viel Aufhebens davon gemacht, daß damals Dr. August Reichensperger zum 1. Vicepräsidenten gewählt worden war. Wenn man aber das Stimmverhältniß beachtet, in welchem Reichensperger gewählt war, so drückt sich darin eher eine Niederlage der Katholiken, als das Symptom eines von den Gegnern bekundeten Gerechtigkeitsgefühls aus. Dr. R. erhielt gerade eine Stimme über die absolute Majorität nämlich 153 von 302, während der Präsident (Graf v. Schwerin) und der zweite Vicepräsident (Mathis) ihn um je 100 Stimmen überflügelten! Und das noch trotz des Verschwindens der „katholischen Fraction"! — In der folgenden Session derselben Legislaturperiode wurde auch Reichensperger garnicht wiedergewählt.

„Im Hinblick auf die bevorstehenden Wahlen zum preußischen Abgeordnetenhause und zum Reichstage des Norddeutschen Bundes ist in allen Kreisen der Monarchie die Aufstellung entsprechender Wahlprogramme als eine Nothwendigkeit erkannt worden. Die kathol. Bevölkerung Preußens aber kann eines solchen Vereinigungspunktes um so weniger entbehren, als sie an sich nur eine Minorität darstellt und nicht blos ihre staatsbürgerlichen Rechte und Interessen, sondern überdies ihre vielfach angegriffene und bedrohte kirchliche Freiheit und Lebensbethätigung ernstlich zu vertheidigen hat.

Die durch jene Betrachtung veranlaßten Besprechungen katholischer Männer aus den verschiedenen Theilen des Landes haben zur Aufstellung einiger Kardinal-Punkte geführt, welche nach ihrer Ueberzeugung vor allem bei der Wahl der Abgeordneten in's Auge zu fassen und durch diese Wahl sicher zu stellen sind.

1. Unversehrte Aufrechterhaltung der durch die preußische Verfassungsurkunde gewährleisteten Selbständigkeit der Kirche in Ordnung und Verwaltung ihrer Angelegenheiten, insbesondere auch hinsichtlich der Bildung und Entwickelung kirchlicher Gesellschaften.

2. Abwehrung aller gegen den konfessionellen Character des Volksunterrichtes gerichteten Bestrebungen und Angriffe zur Sicherung des heiligsten Rechts der christlichen Familie, sowie endliche Verwirklichung der verfassungsmäßig verheißenen Unterrichtsfreiheit.

3. Bewahrung des im Bundesvertrag und in der Bundesverfassung festgestellten föderativen Charakters des norddeutschen Bundes gegenüber allen auf Einführung eines centralisirten Einheitsstaates gerichteten, mit der wahren Freiheit und der eigenartigen Entwickelung des großen deutschen Vaterlandes unverträglichen Parteibestrebungen.

4. Decentralisation der Verwaltung und Verwirklichung der Selbstverwaltung des Volkes in Gemeinde, Kreis und Provinz.

5. Ermäßigung der finanziellen Belastung des Landes insbesondere durch Verminderung der Ausgaben für das Militärwesen, sowie Beschränkung der activen Dienstzeit bei der Armee.

Wenn es gelingt, eine ansehnliche Zahl von Abgeordneten auf Grund dieser Principien aus der Wahlurne hervorgehen zu lassen, dann darf die Hoffnung gehegt werden, daß dieselben in fester Einigung sich stark genug erweisen, die wichtigsten Lebens-Interessen des Volkes sicher zu stellen."

Im Anschluß hieran entwickelte Dr. Hülskamp im „Westfälischen Merkur" ein ähnliches Programm, das in einer darauf folgenden Versammlung westfälischer Katholiken zu Soest gutgeheißen wurde. Dasselbe lautete:

1. Erhaltung der verfassungsmäßig anerkannten Selbständigkeit und Rechte der Kirche. Abwehr jeden Angriffs auf die Unabhängigkeit der kirchlichen Organe, auf die Entwickelung des religiösen Lebens und auf die Entfaltung der christlichen Liebesthätigkeit.

2. Thatsächliche Durchführung der Parität für die anerkannten Religionsbekenntnisse.

3. Abweisung jeden Versuches zur Entchristlichung der Ehe.

4. Konfessionelle Schulen.

5. In Betreff der Gestaltung des gesammten Vaterlandes. Festhalten an der Hoffnung auf ein einiges, großes Deutschland, dessen Verfassung eine starke Einheit sichert, und der freiheitlichen Entwickelung, wie der berechtigten Eigenthümlichkeiten seiner Theile Schutz gewährt.

6. Decentralisation der Verwaltung auf Grundlage der Selbständigkeit für die politischen Korporationen nach Gemeinde, Kreis und Provinz.

7. Veranschlagung der Steuer auf den Grundsätzen der Gerechtigkeit und Billigkeit, namentlich in Hinsicht auf die Ueberbürdung des Arbeiters.

8. Beseitigung der socialen Mißstände zur Abwehr des moralischen und körperlichen Ruins unter den Arbeitern, sowie Förderung aller Interessen des Arbeiterstandes durch eine gesunde christliche Gesetzgebung.

Hier wird nirgends die Neubildung der Centrumsfraction postulirt und auch im Reichensperger'schen Programm ist nur davon die Rede, daß die Abgeordneten „in fester Einigung" und in „ansehnlicher Zahl" für die Interessen des katholischen Volkes einstehen sollen. Auch in dem Briefe, welchen der Bischof von Mainz am 1. October 1870 an den Reichskanzler richtete, und in dem Schreiben, welches Graf Frankenberg in Versailles erhalten, war von der Nothwendigkeit der Reconstruirung des Centrums nichts gesagt worden. Hier wie dort war nur Werth auf sachliche Garantieen gelegt. Man wollte, daß aus überwiegend katholischen Wahlkreisen nicht Männer hervorgehen sollten, welche in religiösen Fragen gegen die Interessen des katholischen Volkes stimmten; sonst aber sollte es denselben völlig freigestellt bleiben, zu welcher politischen Parteistellung, zu welcher Fraction sie sich halten wollten.

Daß dies auch noch Ende 1870 die Ansicht einzelner hervorragender Mitglieder der ehemaligen „katholischen Fraction", u. A. die des Führers dieser Fraction, des Abg. Peter Reichensperger selber war, bewies nachstehender Brief des freiconservativen Abg. Canonicus Dr. Künzer aus Breslau aus dem Jahre 1872, worin die Antwort auf die Einladung zum Beitritt zu der inzwischen constituirten schlesischen Centrums- oder wie sie sich dort nannte, der „christlich-conservativen" Partei, ertheilt wird.

Das Schriftstück, welches s. Z. von der ganzen officiösen und „liberalen" Presse ausgebeutet wurde, und das auch der Oberofficiöse in „Bismarck nach dem Kriege" abdruckt, lautete wie folgt:

„Ein hochverehrlicher Vorstand hat den ergebenst Unterzeichneten unter Beifügung des Programmes und der Statuten des sogenannten christlich-conservativen Wahlvereins für Schlesien mit der Aufforderung beehrt, dem genannten Verein nicht nur mit seiner Person beizutreten, sondern auch mittelst seiner ausgebreiteten Personal-

kenntniß und weitreichendem Einfluß die Zwecke des Vereines im allgemeinen, besonders aber die Gewinnung von Mitgliedern, sowie die Bildung von Kreis- und Lokalvorständen zu fördern.

Der Unterzeichnete bedauert, dieser Aufforderung in keiner Weise entsprechen zu dürfen, weil der genannte Verein nicht sowohl die „christlich-conservativen" Interessen des Volkes wahrnehmen zu sollen scheint, sondern nach § 1 seiner Statuten hauptsächlich Propaganda für die Centrumsfraktion der gesetzgebenden Versammlungen machen will, also unter dem „christlich-conservativen" Deckmantel einseitig politische Zwecke erstrebt. So leicht sich der Unterzeichnete im wesentlichen mit dem sehr allgemein gehaltenen und elastischen Programme des Vereins befreunden könnte, so sehr widerstrebt es ihm, die unheilvolle Politik der Centrumsfraktion fördern zu helfen. Er ist ein Feind von der Vermischung der Religion mit Politik und nimmt für die Katholiken in politischen Dingen ebenso die vollste Freiheit in Anspruch, wie er in religiösen Dingen die rückhaltslose Unterwerfung unter die von Gott bestellte Autorität vertritt. Aber die zu wählenden Abgeordneten zwingen, der Centrumsfraktion beizutreten, ihnen also die Politik, welche die genannte Fraktion befolgt, vorschreiben und sie in eine partikularistische Richtung hineinnöthigen: das ist ein ebenso unkluges als gewaltthätiges Unternehmen, das sich kein wahrhaft unabhängiger, auch kein „christlich-conservativer" Mann gefallen lassen darf und gegen das ein jeder protestieren muß, der noch nicht gelernt hat, seine politischen Ansichten nach Ordre und Parole zu formen. Ueberdies ist die politische Haltung der Centrumsfraktion gerade für uns Katholiken verhängnißvoll geworden, und es wird die Zeit kommen, da es den meisten klar sein wird, daß die Bildung der Centrumsfraktion ein politischer Fehler und die Anklammerung der Katholiken an dieselbe ein Unglück gewesen, wie Herr Peter Reichensperger nicht lange vor jener Fraktionsbildung im Hause des Herrn v. Savigny bei Tische in Beziehung auf die von dem geistlichen Rath Müller vorgeschlagene Bildung einer „katholischen" Fraktion sehr richtig vorhergesagt hat. Dann aber wird die bessere Erkenntniß wahrscheinlich zu spät kommen. Weit entfernt also, daß der Unterzeichnete dem Ansinnen, die Bestrebungen des sog. christlich-conservativen Wahlvereins zu fördern, entspricht, wird er vielmehr vor solcher Vermischung der Religion mit Politik und war dem unheilbringenden Weiterschreiten auf den kirchlich-politischen Bahnen der Centrumsfraktion alle warnen müssen, die nach einer Versöhnung der Gemüther, nach wirklichem Gedeihen der Religion und nach dem Frieden der Kirche mit dem deutschen Reiche verlangen und streben. Die bisherige Haltung der Centrumsfraktion und der meisten ihrer Freunde und Verehrer hat den Interessen der Religion, des Vaterlandes und des Friedens unendlich mehr geschadet als genützt. Der Unterzeichnete hielt es für loyal, das geehrte Anschreiben eines hochverehrlichen Vorstandes nicht ohne Antwort zu lassen und offen auszusprechen, was ihn hindert, den an ihn gestellten Anforderungen zu genügen.

Dr. Künzer."

Das vorstehende sonderbare Schreiben erklärt sich einfach aus der Thatsache, daß sein unglücklicher Verfasser ein Streber war, der durch staatliche Beihülfe Fürstbischof von Breslau zu werden hoffte.

Uns interessirt hier nur die oben unter gesperrtem Druck hervorgehobene Stelle. Ihr Inhalt wird durch den Geistl. Rath Müller

selbst bestätigt, der darüber in seinem Bonifacius-Kalender von 1883 sagt:

„Keine Centrumsfraction hat die „Mobilmachung" des katholischen Volkes besorgt, — aus der Selbsthilfe des Volkes erst ging diese Fraction hervor. Es war richtig, was Dr. Künzer später in seinem in den Zeitungen veröffentlichten Briefe hervorhob, daß damals noch zur Zeit der Neuwahl für den Landtag 1870, als der Geistl. Rath Müller bei einem Diner des Ministers v. Savigny die Anregung zur Bildung einer katholischen Fraction aussprach, alle anwesenden Herren und nachherige Spitzen des Centrums, davon abriethen."

Dieses Abrathen hatte natürlich nur den Zweck, daß man der Regierung und den „Liberalen" nicht den Vorwand lassen wollte, als wäre seitens der neugebildeten Fraction ein Angriff geplant; gleich wie auf dem Vaticanischen Concil die deutschen Bischöfe die Opportunität der Infallibilitäts-Erklärung bezweifelt hatten, weil zu befürchten stand, daß die Regierungen daraus einen Vorwand zur Einschränkung kirchlicher Freiheiten nehmen würden. Diese Befürchtungen haben sich ja auch sowohl bezüglich des Concils als hinsichtlich des Centrums als gerechtfertigt erwiesen.

In der Sache selbst aber ist es richtig, was der Geistl. Rath Müller, — der wie kein zweiter Abgeordneter Beziehungen zu Volkskreisen unterhält — sagt, daß nämlich nicht die Centrumsfraction das Volk, sondern daß umgekehrt das Volk das Centrum „mobil gemacht" hat.

Der oben abgedruckte, vom 11. Januar 1871 datirte Aufruf wurde erst erlassen, nachdem die Abgeordneten von den Weihnachtsferien nach Berlin zurückgekehrt waren. Da erst: in Folge der dringenden, von ihren Wählern kundgegebenen Vorstellungen hatten sie sich zur Centrumsfraction („Verfassungspartei") des Abgeordnetenhauses constituirt. Ein Jahr vorher hatte in Folge der während der Weihnachtsferien losgebrochenen Petitionsbewegung seitens des katholischen Volkes die Majorität des Abgeordnetenhauses den vor den Ferien eingeleiteten Klostersturm erstickt.

Als daher Fürst Bismarck nach Berlin zurückkehrte, konnte er freilich sagen, er habe das Centrum „mobil" vorgefunden; aber er irrte eben, wenn er meinte, daß diese „Mobilmachung" das persönliche Werk v. Savigny's, oder v. Ketteler's, oder Windthorst's ꝛc. sei. Auch der Geistliche Rath und Abgeordnete Müller, der unter allen seinen Collegen durch Schrift, Wort und That am Meisten für die „Mobilmachung" eingetreten war, hätte tauben Ohren gepredigt, wenn nicht die Mannschaften zum „Mobilmachen" bereit gewesen wären.

Am 3. März fanden die Reichstagswahlen statt; am 9. März traf der Kanzler wieder in Berlin ein; die Zeitungen, die er bei seiner Ankunft zur Hand nahm, meldeten ihm gerade, daß am 3. März 67 Mitglieder des Centrums für den neuen Reichstag gewählt worden waren. War er hierüber erzürnt, — das haben wir in unsern bisherigen Capiteln dargethan — so konnte dies nur daran liegen, daß er vorhatte, auch seinerseits diejenigen kirchlichen Einrichtungen zu bekämpfen, zu deren Vertheidigunng das Centrum vom katholischen Volke gewählt worden war.

Jene 67 Abgeordneten constituirten sich denn auch noch am Tage der Reichstags-Eröffnung, am 21. März, zur geschlossenen Centrumsfraction und erließen folgendes

Programm der Fraction des Centrums.

Justitia fundamentum regnorum.

Die Centrums-Fraction des deutschen Reichstages hat folgende Grundsätze für ihre Thätigkeit aufgestellt:

1. Der Grundcharakter des Reichs als eines Bundesstaats soll gewahrt, demgemäß den Bestrebungen, welche auf eine Aenderung des föderativen Charakters der Reichsverfassung abzielen, entgegenwirkt und von der Selbstbestimmung und Selbstthätigkeit der einzelnen Staaten in allen inneren Angelegenheiten nicht mehr geopfert werden, als das Interesse des Ganzen es unabweislich fordert.

2. Das moralische und materielle Wohl aller Volksklassen ist nach Kräften zu fördern; für die bürgerliche und religiöse Freiheit aller Angehörigen des Reichs ist die verfassungsmäßige Feststellung von Garantien zu erstreben und insbesondere das Recht der Religions-Gesellschaften gegen Eingriffe der Gesetzgebung zu schützen.

3. Die Fraction verhandelt und beschließt nach diesen Grundsätzen über alle in dem Reichstag zur Berathung kommenden Gegenstände, ohne daß übrigens den einzelnen Mitgliedern der Fraction verwehrt wäre, im Reichstage ihre Stimme abweichend von dem Fractions-Beschlusse abzugeben.

Berlin, im Frühjahre 1871.

Der Vorstand der Fraction des Centrums:

v. Savigny. Dr. Windthorst (Meppen). v. Mallinckrodt. Probst. P. Reichensperger (Olpe). Karl Fürst zu Löwenstein. Freytag.

Chronologische Uebersicht der wichtigsten Ereignisse aus den Jahren 1870 und 1871 bis zur Eröffnung des ersten deutschen Reichtags.

1870.

10. Februar: Weigerung des Abgeordnetenhauses, über die Klostersturm-Petitionen Beschluß zu fassen.

12. Februar: Schluß der Landtagssession.

3. Juni: Wahlprogramm katholischer Abgeordneter in der „Köln. Volkszeitung".
15. Juli: Ollivier erklärt im gesetzgebenden Körper zu Paris, daß Frankreich sich zum Kriege entschlossen habe.
16. Juli: Mobilisirung der norddeutschen und süddeutschen Armeen.
18. Juli: Declaration des Infallibilitätsdogmas in Rom. Schluß des Concils.
19. Juli: Ankunft der Kriegserklärung Frankreichs in Berlin.
31. Juli: König Wilhelm geht zur Armee ab.
2. Septbr.: Schlacht bei Sedan. Gefangennahme Napoleons.
16. November: Wahl der Abgeordneten zum preußischen Landtag.
9. December: Die württembergische, badische und hessische Regierung schließen sich den zwischen Preußen und Bayern abgeschlossenen Versailler Verträgen an.
10. December: Der norddeutsche Reichstag genehmigt diese Verträge und nimmt die Bundesraths-Vorlage an, wonach der König von Preußen fortan „Deutscher Kaiser" heißen solle.
14. December: Eröffnung der preußischen Landtagssession.
16. u. 19. December: Annahme der Versailler Verträge durch die badischen Kammern.
20. u. fflgd. December: dto. durch die hessischen und württembergischen Kammern.

1871.

1. Januar: Erste Nummer der Zeitung „Germania" in Berlin.
11. Januar: Abfassung des Aufrufs zur Bildung einer Centrumsfraction für den neu zu wählenden Reichstag. Constituirung derselben im Landtage.
18. Januar: Proclamation des neuen deutschen Kaiserreichs in Versailles.
21. Januar: Annahme der Versailler Verträge durch die bayerische Kammer.
7. Februar: Beginn der Abgabe der Waffen und Geschütze der Armee von Paris.
2. März: Ratification des Friedensschlusses.
3. März: Wahlen zum Deutschen Reichstag.
9. März: Ankunft v. Bismarck's in Berlin.
17. März: Ankunft des Kaisers in Berlin.

21. März: Eröffnung des ersten Deutschen Reichstags. Constituirung der Centrumsfraction desselben.

22. März: Geburtstag des Kaisers; Erhebung des (seit 1865 in den Grafenstand erhobenen) Reichskanzlers in den erblichen Fürstenstand.

Die Thronrede zur Eröffnung des ersten Reichstags und ihre Beantwortung.

Die Thronrede hatte folgenden Wortlaut:

„Geehrte Herren!

Wenn ich nach dem glorreichen, aber schweren Kampfe, den Deutschland für seine Unabhängigkeit siegreich geführt hat, zum ersten Male den deutschen Reichstag um Mich versammelt sehe, so drängt es Mich vor Allem, Meinem demüthigen Danke gegen Gott Ausdruck zu geben für die weltgeschichtlichen Erfolge, mit denen seine Gnade die treue Eintracht der deutschen Bundesgenossen, den Heldenmuth und die Manneszucht unserer Heere und die opferfreudige Hingebung des deutschen Volkes gesegnet hat.

Wir haben erreicht, was seit der Zeit unserer Väter für Deutschland erstrebt wurde: die Einheit und deren organische Gestaltung, die Sicherung unserer Grenzen, die Unabhängigkeit unserer nationalen Rechtsentwickelung.

Das Bewußtsein seiner Einheit war in dem deutschen Volke, wenn auch verhüllt, doch stets lebendig; es hat seine Hülle gesprengt in der Begeisterung, mit welcher die gesammte Nation sich zur Vertheidigung des bedrohten Vaterlandes erhob und in unvertilgbarer Schrift auf den Schlachtfeldern Frankreichs ihren Willen verzeichnet, ein einiges Volk zu sein und zu bleiben.

Der Geist, welcher in dem deutschen Volke lebt, und seine Bildung und Gesittung durchdringt, nicht minder die Verfassung des Reiches und seine Heeres-Einrichtung, bewahren Deutschland in Mitten seiner Erfolge vor jeder Versuchung zum Mißbrauche seiner, durch seine Einigung gewonnenen Kraft. Die Achtung, welche Deutschland für seine eigene Selbständigkeit in Anspruch nimmt, zollt es bereitwillig der Unabhängigkeit aller andern Staaten und Völker, der schwachen, wie der starken.

Das neue Deutschland, wie es aus der Feuerprobe des gegenwärtigen Krieges hervorgegangen ist, wird ein zuverlässiger Bürge des europäischen Friedens sein, weil es stark und selbstbewußt genug ist, um sich die Ordnung seiner eigenen Angelegenheiten als sein ausschließliches, aber auch ausreichendes und zufriedenstellendes Erbtheil zu bewahren.

Es hat Mir zur besonderen Genugthuung gereicht, in diesem Geiste des Friedens inmitten des schweren Krieges, den wir führten, die Stimme Deutschlands bei den Verhandlungen geltend zu machen, welche auf der durch die vermittelnden Bestrebungen Meines auswärtigen Amtes herbeigeführten Conferenz in London ihren befriedigenden Abschluß gefunden haben.

Der ehrenvolle Beruf des ersten deutschen Reichstages wird es zunächst sein, die Wunden nach Möglichkeit zu heilen, die der Krieg geschlagen hat, und den Dank

des Vaterlandes denen zu bethätigen, welche den Sieg mit ihrem Blut und Leben bezahlt haben; gleichzeitig werden Sie, geehrte Herren, die Arbeiten beginnen, durch welche die Organe des deutschen Reiches zur Erfüllung der Aufgabe zusammenwirken, welche die Verfassung Ihnen stellt: „zum Schutze des in Deutschland giltigen Rechtes und zur Pflege der Wohlfahrt des deutschen Volkes."

Die Vorarbeiten für die regelmäßige Gesetzgebung haben leider durch den Krieg Verzögerungen und Unterbrechnngen erlitten; die Vorlagen, welche Ihnen zugehen werden, leiten sich daher unmittelbar aus der neuen Gestaltung Deutschlands ab.

Die in den einzelnen Verträgen vom November v. J. zerstreuten Verfassungs-Bestimmungen sollen in einer neuen Redaction der Reichsverfassung ihre geordnete Zusammenstellung und ihren gleichmäßigen Ausdruck finden.

Die Betheiligung der einzelnen Bundesstaaten an den laufenden Ausgaben des Reiches bedarf der gesetzlichen Regelung. Für die von der königlich baierischen Regierung beabsichtigte Einführung norddeutscher Gesetze in Baiern wird Ihre Mitwirkung in Anspruch genommen werden.

Die Verfügung über die von Frankreich zu leistende Kriegs-Entschädigung wird nach Maßgabe der Bedürfnisse des Reichs und der berechtigten Ansprüche seiner Mitglieder mit Ihrer Zustimmung getroffen, und die Rechenschaft über die zur Kriegführung verwendeten Mittel Ihnen so schleunig gelegt werden, als es die Umstände gestatten.

Die Lage der für Deutschland rückerworbenen Gebiete wird eine Reihe von Maßregeln erheischen, für welche durch die Reichsgesetzgebung die Grundlagen zu schaffen sind. Ein Gesetz über die Pensionen der Offiziere und Soldaten und über Unterstützung ihrer Hinterbliebenen soll für das gesammte deutsche Heer die Ansprüche gleichmäßig regeln, welche der gleichen Hingebung für das Vaterland an den Dank der Nation zustehen.

Geehrte Herren! Möge die Wiederherstellung des deutschen Reiches für die deutsche Nation auch nach innen das Wahrzeichen neuer Größe sein; möge dem deutschen Reichskriege, den wir so ruhmreich geführt, ein nicht minder glorreicher Reichsfrieden folgen, und möge die Aufgabe des deutschen Volkes fortan darin beschlossen sein, sich in dem Wettkampfe um die Güter des Friedens als Sieger zu erweisen.

Das walte Gott!"

Die „Germania" bemerkte hierzu:

„Pax vobiscum! Das ist der Inhalt der kaiserlichen Botschaft. Nicht leere Worte sind's, in welchen uns dieselbe verkündet wird; es ist reale Wahrheit. „Das neue Deutschland," so versichert uns Se. Majestät der Kaiser selbst; „wird ein zuverlässiger Bürge des europäischen Friedens sein, weil es stark und selbstbewußt genug ist, um sich die Ordnung seiner eigenen Angelegenheiten als ein ausschließliches, aber auch ausreichendes und zufriedenstellendes Erbtheil zu bewahren." Und zum Beweise dafür, daß das „aus der Feuerprobe des letzten Krieges hervorgegangene Deutschland" in der That diese Kraft besitzt, erinnert die Thronrede an die erfolgreichen Vermittelungs-Bestrebungen, welche Deutschland noch während des Krieges bei der Londoner Conferenz zur Geltung gelangen ließ. Rechnet man hinzu, daß das Friedensbedürfniß auch im Volke, — welchem nach Kräften Rechnung zu tragen stets eine der vornehmsten Aufgaben unsers Herrscherhauses gewesen ist — mächtiger denn je erwacht ist, so haben wir gewiß allen Grund, das neue deutsche

Kaiserreich im Gegensatz zu dem untergegangenen französischen als das sicherste Unterpfand des Friedens aufzufassen.

Nunmehr soll es aber auch an die Friedensarbeit gehen! Das im blutigen Ringen nach Außen vermehrte und erstarkte Reich soll jetzt zur innern Vervollkommnung gelangen. Das in Deutschland „giltige Recht soll geschützt“ und die „Wohlfahrt des deutschen Volkes gepflegt“ werden. Die Reichsverfassung soll ausgebaut, und Diejenigen, welchen der Krieg die schwersten Wunden geschlagen, sollen durch die Gesetzgebung die hilfreichste Unterstützung finden.

Fürwahr — eine schöne Friedensaufgabe!

Möchte es doch aber auch bald in den religiösen Gemüthern Frieden werden! Frieden in den Herzen der Katholiken!

Die religiösen Ideen sind mächtiger, als die politischen; denn sie erstrecken sich nicht auf die äußere Seite des menschlichen Daseins, sondern auf die, welche den Menschen erst zum Menschen macht, auf die innere geistige. So lange aber hier keine Ruhe eintritt, dann wird aller äußere Friede nichts sein, als ein übertünchtes Grab, das im Innern voll Moder und Verwesung ist.

Wir Katholiken Deutschlands wünschen den religiösen Frieden aus dem Innersten unseres Herzens — aber so lange noch einzelne Parteirichtungen innerhalb des Landes darauf ausgehen, unsere heiligsten Rechte in Kirche und Schule zu bedrohen, dann können und werden wir nicht schweigen; wir werden reden, sei es diesem oder jenem genehm oder nicht.

Eine Partei, welche dem Katholicismus die Lebensader unterbinden will, kann auch nicht dazu berufen sein, die staatlichen Interessen zu fördern. Eine mehr als 1800jährige Geschichte beweist vielmehr, daß gerade der Katholizismus eine innere Kraft zur Conservirung der wahren Menschheitsinteressen besitzt, wie sie keine andere Macht dieser Erde aufzuweisen in der Lage ist.

Man braucht deshalb kein Prophet zu sein, um mit Bestimmtheit voraussagen zu können, daß wenn jene feindlichen Parteibestrebungen nicht aufhören sich geltend zu machen, der Friede Deutschlands kein voller sein wird und daß, wenn jene „alten Raben noch krächzen immerdar“, auch die Einheit des Reichs stets nur als eine lose und unbefriedigende sich manifestiren kann.

Das Alles aber soll uns nicht abhalten, heute, wo wir dieses schreiben, am 21. d. Mts., mit Jubel und Vertrauen aufzublicken zu dem Kranze des Sieges und der Krone der Gerechtigkeit, die das Haupt unsers erhabenen Kaiserhelden ziert.

Unter glänzendem Morgenroth stieg heute die Sonne am blauen Azur empor und verkündete uns strahlend den ersten Frühlingstag. Als sie am Zenith stand, stiegen aus den Hallen der beiden Hauptkirchen von Deutschlands Metropole Gebete zu Gott für die Schirmung des Reichs mit seinem Herrscher empor; bald sollte aus dem Munde des Letzteren in einem welthistorischen Momente eine lange ersehnte Frühlings-Botschaft dem harrenden Volke verkündet werden. Und als das Tagesgestirn sich wiederum dem Saume der Erde näherte, waren tausend und aber tausend Hände beschäftigt, um am nächsten Tage[1]) ihrem Jubel über die Person des noch mit Frühlingskraft ausgerüsteten hehren Greises ganz besonderen Ausdruck zu geben und dabei den von ihm so oft angerufenen Herrn der Heerschaaren noch für seine lange Erhaltung anzuflehen. Ja! das walte Gott!“

---

[1]) Dem Geburtstage des Kaisers.

Dieſer Leitartikel des katholiſchen Centralorgans ließ an Loyalität gewiß nichts zu wünſchen übrig. Selbſt die Stelle in der Thronrede, welche betonte, daß Deutſchland „ſtark und ſelbſtbewußt“ genug ſei, „um ſich die Ordnung ſeiner eigenen Angelegenheiten als ſein ausſchließliches Erbtheil zu bewahren“ — eine Stelle, aus der man herausleſen konnte, das neue deutſche Reich wolle ſeine Auseinanderſetzung mit den Katholiken vornehmen, ohne die Einmiſchung fremder Mächte, u. A. des Papſtes oder des „katholiſchen“ Oeſterreich zu dulden — ſelbſt dieſer Paſſus wurde noch friedlich gedeutet, und nur den der Kirche feindlichen „einzelnen Parteirichtungen“ wurde Fehde angeſagt.

Schneller aber, als man es ahnte, ſollte der Kampf zwiſchen dieſen „Parteirichtungen“ und dem neugegründeten Centrum entbrennen.

Die Thronrede erforderte eine Beantwortung in einer vom Reichstage an den Kaiſer zu richtenden Adreſſe.

Entſprechend dem in der kaiſerlichen Anſprache enthaltenen Paſſus von der Nichtzulaſſung der Einmiſchung fremder Mächte in deutſche Verhältniſſe hatte Herr v. Bennigſen in einem von ihm verfaßten Adreßentwurfe zunächſt auf „einſtige fremdländiſche“ d. h. päpſtliche Einmiſchungen in deutſche Reichsangelegenheiten hingewieſen; es wurde dann geſagt, daß dadurch Deutſchland oft auch zur Einmiſchung in das Leben anderer Nationen verleitet worden ſei und darauf hieß es wörtlich: „Die Tage der Einmiſchung in das innere Leben anderer Völker werden, ſo hoffen wir, unter keinem Vorwande und in keiner Form wiederkehren.“

Das Centrum ſtellte dem gegenüber einen von Aug. Reichensperger verfaßten Adreßentwurf auf, der ſich im Weſentlichen an den Bennigſen'ſchen anlehnte, nur nicht die oben citirten Gedanken, alſo nichts von dem unchriſtlichen Nicht-Interventionsprincip, enthielt.

Sehr bezeichnend für die Richtung, welche das neue Reich einſchlagen ſollte, waren die Worte, mit welchen v. Bennigſen ſeinen Entwurf begründete. „Wir müſſen in der Adreſſe hervorheben“, ſagte er, „daß das neue Kaiſerthum weit entfernt iſt, in die Bahnen deutſch-italieniſcher, in die Bahn deutſch-chriſtlicher Politik einzutreten. Wir müſſen von vornherein einen Markſtein aufrichten, deutlich und ſichtbar für alle Welt, daß unſere Politik begrenzt ſein ſoll nur auf die inneren Aufgaben Deutſchlands, daß es nicht unſere Aufgabe ſein ſoll, in das innere Leben fremder Nationen einzugreifen. Damit werden wir nicht darauf verzichten, von außen kommende Angriffe zurückzuweiſen.“ Hiermit war deutlich ausgeſprochen, daß das neue Reich in Gegenſatz treten ſollte „zum alten

heiligen römiſchen Reiche deutſcher Nation".[1]) Die Worte v. Bennigſen's waren eine Umſchreibung des Ausdrucks „evangeliſches Kaiſerthum", einer Bezeichnung, welche der Redner damals noch nicht zu gebrauchen wagte; wie überhaupt das Betonen des Nicht-Interventionsprincips nur das Schild war, hinter welchem die katholikenfeindlichen Tendenzen der Schöpfer des neuen Reichs verborgen werden ſollten.

Auguſt Reichensperger erwiderte auf die Bemerkungen v. Bennigſen's u. A. Folgendes: „Daß wir damit, daß wir den Paſſus von der Nicht-Intervention geſtrichen haben, keine kriegeriſchen Abſichten verfolgen, darüber können Sie beruhigt ſein. Der Gedanke aber, daß wir andere Völker ſchlechthin ſich ſelbſt zu überlaſſen haben, iſt lediglich ein theoretiſcher und praktiſch nicht zu billigen. Bisher galt es für Chriſtenpflicht, löſchen zu helfen, wenn das Haus des Nachbarn brennt. Wenn in einem Staate eine große Gährung ausbricht, dann ſoll dieſes große deutſche Reich im Herzen Europa's ſich dagegen nicht ſchützen und erſt dann Dämme bauen, wenn der Durchbruch erfolgt iſt? Dem Heereszuge über die Alpen (zur Vertheidigung des Papſtes) will ich nicht das Wort reden, aber ihm auch nicht abſolut den Riegel vorſchieben."

Es verdient hervorgehoben zu werden, daß dieſe Worte im Einklang ſtanden mit dem, was der Kaiſer in den letztvergangenen Jahren bei feierlichen Gelegenheiten wiederholt (Vergl. oben S. 109 u. 128) über die Pflichten Preußen-Deutſchlands gegenüber dem Papſte geäußert hatte. Aber das neue deutſche Reich, das überdies ſehr bald ſeinem Verſprechen, das Nicht-Interventionsprincip aufrecht zu halten, durch mehrmalige nach dem Auslande geſandte „kalte Waſſerſtrahlen" untreu wurde, ſollte eben in antipäpſtliche Bahnen eintreten; ſo wollte es Herr von

[1]) Während v. Bennigſen's Rede trat Fürſt Bismarck in den Saal. Der Kanzler bekam noch folgende Schlußworte v. B.'s zu hören:

„An den Namen „deutſcher Kaiſer" und „deutſches Reich" knüpfen ſich Erinnerungen an Kämpfe mit der römiſchen Kirche, mit Italien. Wir ſind weit entfernt, in dieſe Bahn wieder einlenken zu wollen. Auf dieſem Gebiete der Univerſalmonarchie iſt viel verſucht worden, und Alles war verhängnißvoll für Deutſchland, das ſeine wahren Aufgaben zurückſtellte und in Verfall gerieth. Die glänzendſten Erſcheinungen waren zuletzt dem Vaterlande ſo entfremdet, daß ſie in Palermo Hof hielten, um Deutſchland ſich nicht kümmerten und ihr Land ihren Nachfolgern zerriſſen und zerklüftet überlieferten. Dieſe Erinnerung zwingt uns, die Nichteinmiſchung heute in die erſte Linie zu ſtellen. Solche Verirrungen und Verlockungen auf Abwege werden durch den Reichstag in Uebereinſtimmung mit dem Kaiſer im Keime erſtickt werden. Wir werden das Ausland beruhigen, aber zur Abwehr gerüſtet ſein. Wir ſind ſtark genug, ſelbſt einer Coalition gegenüber, und die kräftige Leitung unſerer Angelegenheiten bürgt uns, daß Gefahren vor ſolchen Coalitionen fern bleiben. Wir werden Zeit haben, die uns übertragenen Culturaufgaben zu erfüllen, die Aufgaben, zu welchen die deutſche Nation durch ihre glänzenden Eigenſchaften berufen iſt."

Bennigsen und Fürst Bismarck, der den Bennigsen'schen Adreß-Entwurf gebilligt hatte.

Bei der Abstimmung über die beiden Adreß-Entwürfe stellte sich bereits ein Stimmverhältniß heraus, welches nachher — bis zum Jahre 1879 — maßgebend für alle Scrutinien in wichtigeren Angelegenheiten bleiben sollte: Das Centrum stand ganz allein; ihm gegenüber verbündeten sich alle übrigen Parteien, von der äußersten Rechten bis zur äußersten Linken. Polen und (die seit 1874 in den Reichstag eingetretenen) Elsässer stimmten entweder mit dem Centrum oder fehlten, oder enthielten sich der Abstimmung.

So wurde auch (am 30. März 1871) der v. Bennigsen'sche Adreß-Entwurf mit 243 gegen 63 (Centrums-) Stimmen angenommen. Die Polen enthielten sich der Abstimmung.

Es standen Katholiken gegen Nicht- resp. Scheinkatholiken; die Majorität des Reichstages hatte bekundet, daß sie ein antikatholisches Kaiserthum zu haben wünsche.

Auch die ganze Discussion am ersten Debattentage war prototypisch für die ferneren Verhandlungen des Reichstages.

Ein Mitglied der Majorität, ein „conservativer" Abgeordneter, hatte der Centrumsfraction den Vorwurf der Existenz gemacht und gemeint, daß die Fraction eine confessionelle sei. Darauf erwiderte der Abg. Windthorst, daß „die Nothwendigkeit der Bildung dieser Fraction sich aus der heutigen Discussion sehr klar" ergebe; confessionell sei dieselbe übrigens nicht; es stehe „Jedem jeder Confession" der Eintritt in die Fraction offen, sobald er die Statuten derselben annehme. (In der That waren die protestantisch-welfischen Abgeordneten aus Hannover stimmberechtigte Fractions-Hospitanten und hätten, wenn sie es gewünscht hätten, auch wirkliche Mitglieder des Centrums werden können.)

Ihren Abschluß nahm die ganze Adreß-Angelegenheit mit der Antwort des Kaisers, welcher der betreffenden, vom Reichstage entsendeten Deputation nach Verlesung der Adresse erwiderte:

„Ich habe die verlesene Adresse mit herzlichem Danke engegengenommen. Ich freue Mich der Gesinnungen, welchen der Reichstag in derselben Ausdruck gegeben hat; sie beweist, daß die Worte meiner Thronrede durchaus richtig ergriffen worden sind. Wohl ist dem Heldenmuthe der deutschen Heere, die mir zu führen vergönnt war, und ihren unvergleichlichen Thaten Dank zu zollen, vor Allem aber der göttlichen Vorsehung, deren Finger man bei jedem Schritt so deutlich erkennen konnte. Wir wollen uns bestreben, stets so zu handeln, daß ihr Schutz auch ferner uns nicht fehle.

Der Reichstag hat der Niederlage Frankreichs gedacht, das auch jetzt noch, nachdem es mit uns Frieden geschlossen, in Convulsionen liegt. Darin zeigt sich die Folge der seit 80 Jahren immerwährenden Revolution, die Alles bis auf die Dynastie entwurzelt hat, und auf deren Wegen es kein Ende giebt. Das soll auch uns eine Warnung sein, deren es aber bei den von dem Reichstage kundgegebenen Gesinnungen nicht bedarf.

Wohl ist in den dem deutschen Reiche zurückgewonnenen Ländern die deutsche Volksthümlichkeit nicht zerstört, aber doch in der That sehr verwischt; wir dürfen darum keine so rasche Wandlung erwarten, sondern müssen Geduld und Nachsicht üben. Es wäre ja nicht einmal wünschenswerth und gut, wenn Völker bei einem solchen Scheiden aus dem bisherigen Zusammenhange gleichgiltig bleiben, durch Milde werden wir die deutsche Gesinnung in den in Rede stehenden Ländern allmälig wieder erwecken, erfreuliche Spuren davon beginnen schon jetzt sich zu zeigen.

Mögen denn die Vertreter des deutschen Reiches in treuer Pflichterfüllung fortarbeiten, damit das neue deutsche Reich den Erwartungen entspreche, die die Welt davon hegt. Mir bei meinen vorgerückten Jahren wird es nur noch vergönnt sein, an dem Grundbau thätig zu sein: aber ich vertraue, daß Meine Nachfolger in gleichem Sinne, mit gleicher Innigkeit und Herzlichkeit daran fortbauen werden. Ich bitte Sie, meine Worte und meinen Dank dem deutschen Reichstage mitzutheilen."

In diesen Tagen erschien der Fürstbischof von Breslau, Dr. Heinrich Förster, in Berlin, um als Bischof der Hauptstadt und als ein sonst bei Hofe gern gesehener Gast dem Kaiser seine Huldigung darzubringen. Auch er konnte bereits merken, daß in den höchsten Regionen ein Umschwung in Bezug auf katholisch-kirchliche Fragen eingetreten war.

Die Grundrechts-Debatte.

Dasselbe Schauspiel, welches sich bei der Adreß-Debatte zugetragen hatte, sollte sich zwei Tage später bei der Discussion über die vom Centrum beantragten Grundrechte wiederholen.

Am 1. April kamen die einzelnen Paragraphen der Reichsverfassung, wie dieselbe in Versailles von den deutschen Regierungen vereinbart worden, im Reichstage zur Berathung.

Der Verfassungs-Zusatz, beantragt von Peter Reichensperger, hatte folgende Fassung:

„Der Reichstag wolle beschließen, in die Verfassung des deutschen Reiches hinter Art. 1 die nachfolgenden Zusatzbestimmungen aufzunehmen und demgemäß die Nummern der weiteren Artikel abzuändern:

Grundrechte.

Art. 2. Jeder Deutsche hat das Recht, durch Wort, Schrift, Druck und bildliche Darstellung seine Meinung frei zu äußern.

Die Censur darf nicht eingeführt werden; jede andere Beschränkung der Preßfreiheit nur im Wege der Gesetzgebung.

Art. 3. Vergehen, welche durch Wort, Schrift, Druck oder bildliche Darstellung begangen werden, sind nach den allgemeinen Strafgesetzen zu bestrafen.

Art. 4. Alle Deutschen sind berechtigt, sich ohne vorgängige obrigkeitliche Erlaubniß friedlich und ohne Waffen in geschlossenen Räumen zu versammeln.

Diese Bestimmung bezieht sich nicht auf Versammlungen unter freiem Himmel, welche auch in Bezug auf vorgängige obrigkeitliche Erlaubniß der Verfügung des Gesetzes unterworfen sind.

Art. 5. Alle Deutschen haben das Recht, sich zu solchen Zwecken, welche den Strafgesetzen nicht zuwiderlaufen, in Gesellschaften zu vereinigen.

Das Gesetz regelt, insbesondere zur Aufrechterhaltung der öffentlichen Sicherheit, die Ausübung des in diesem und dem vorstehenden Artikel gewährleisteten Rechts.

Politische Vereine können Beschränkungen und vorübergehenden Verboten im Wege der Gesetzgebung unterworfen werden.

Art. 6. Die Freiheit des religiösen Bekenntnisses, der Vereinigung zu Religions-Gesellschaften und der gemeinsamen häuslichen und öffentlichen Religions-Uebungen wird gewährleistet. Der Genuß der bürgerlichen und staatsbürgerlichen Rechte ist unabhängig von dem religiösen Bekenntnisse. Den bürgerlichen und staatsbürgerlichen Pflichten darf durch die Ausübung der Religionsfreiheit kein Abbruch geschehen.

Art. 7. Die evangelische und die römisch-katholische Kirche, sowie jede andere Religionsgesellschaft ordnet und verwaltet ihre Angelegenheiten selbstständig und bleibt im Besitz und Genuß der für ihre Cultus-, Unterrichts- und Wohlthätigkeitszwecke bestimmten Anstalten, Stiftungen und Fonds.

Gründe.

In Folge Uebereinkommens zwischen dem norddeutschen Bunde und süddeutschen Staaten sind in Art. 4 Nr. 16 der Deutschen Reichsverfassung der Gesetzgebung des Reiches auch „die Bestimmungen über die Presse und das Vereinswesen" zugewiesen worden. Diese hochwichtigen Rechtsmaterien haben aber bereits in den meisten Bundesstaaten, insbesondere auch in Preußen, unter der Form von Grundrechten verfassungsmäßige, für die Landesgesetzgebung maßgebende Garantieen erhalten, und es kann nicht in der Absicht der deutschen Reichsverfassung liegen, diese Garantieen durch bedingungslose Ueberweisung der betreffenden Gesetzgebung an das Reich für die Zukunft in Frage zu stellen. Es ist daher jetzt geboten, die entsprechenden bewährten Bestimmungen der Art. 27, 28, 29 und 30 der preußischen Verfassungs-Urkunde, sowie die damit in unmittelbarer Verbindung stehenden Bestimmungen der Art. 12 und 15 ibid. in die deutsche Reichsverfassung aufzunehmen, damit dieselbe nicht blos als eine Schutzwehr nationaler Sicherheit und Ordnung, sondern auch als eine Bürgschaft nationaler Freiheit dastehe.

Berlin, den 27. März 1871.

P. Reichensperger (Olpe). v. Mallinckrodt. Lindau. Dr. Lieber. Dr. Reichensperger (Crefeld). Lingens. Windthorst. Bernards. Freiherr v. Ketteler (Baden). Dr. Zehrt. Evers. Freiherr v. Thimus. Dr. Thanisch. Freiherr v. Loë. Freiherr v. Landsberg. Obermayer. Freiherr v. Ketteler (Paderborn). Fier. Freiherr v. Heereman. Hauck. Dr. Mayer. Lugscheider. Dr. Bock. Freiherr v. Aretin. Probst. Frhr. v. Ow. Graf v. Spee. Schroeder (Lippstadt). v. Grand-Ry. Ulrich. Dr. A. Schmidt (Aichach). Dr. Schüttinger. v. Savigny. Greil. F. W. Grosman. Schels. Graf v. Walderdorf. Decker. Freiherr v. Reichlin-Meldegg. v. Kesseler (Bonn). Dr. Rudolphi. Lucius (Geilenkirchen). Fürst zu Löwenstein. Bellinger."

Die „Germania“ gab nachstehenden Commentar dazu:

„Nach vollzogener Constituirung des deutschen Reiches muß das Bestreben der Katholiken dahin gerichtet sein, ihre kirchlichen Rechte durch Deutschlands Grundgesetz i. e. durch die deutsche Reichsverfassung garantirt zu sehen.

Die norddeutsche Bundesverfassung enthielt in dieser Beziehung nicht einen einzigen Paragraphen, und wiederholte Versuche, der religiösen Freiheit und Selbstständigkeit in ihr einen sicheren Platz anzuweisen, scheiterten. Der Mangel hinlänglicher kirchlicher Garantieen innerhalb der norddeutschen Bundesverfassung wurde aber merklich fühlbarer, als die Angriffe gegen die confessionelle Schule sowie gegen das religiöse Vereinsrecht an Zahl und Intensivität in der letzten Zeit zugenommen.

Insbesondere hatte sich Herr Professor Gneist ein unbestreitbares Verdienst dadurch erworben, daß er durch seine klosterstürmerischen Anträge die Katholiken zur Wachsamkeit und ungewohnter Rührigkeit anfeuerte. Es war nichts weniger als ein mehrfacher Verfassungsbruch, den er durch seine Bestrebungen herbeiführen wollte, nämlich ein theils directer, theils indirecter Bruch mit klaren Bestimmungen der preußischen Landesverfassung. Dieser Umstand allein schon mußte das Rechtsbewußtsein im Lande, namentlich aber das der katholischen Bevölkerung, mächtig erschüttern und die Thatsache, daß der Herr Professor in Abgeordnetenkreisen einen respectablen offenen und außerdem noch einen unheimlichen verschämten Anhang fand, führte dazu, daß die Katholiken schon bei den Reichstags-Wahlen energisch darauf drangen, daß das, was Rechtens im Lande ist, auch unter hinreichenden Garantieen in unzweideutiger Weise festgestellt würde. Der geeignetste Weg hierzu schien die Aufnahme der §§ 12, und 15, sowie der §§ 27—30 der preußischen Landesverfassung in die allgemeine deutsche Reichsverfassung zu sein. Dieses hierauf bezügliche Verlangen der Katholiken hat nunmehr in dem dem Reichstage vorliegenden Antrage von P. Reichensperger nebst 44 Genossen seinen concreten Ausdruck gefunden.

Die dem Antrage beigefügten Motive gehen zuvörderst von der nächsten Veranlassung zu seiner Einbringung aus und heben hervor, daß bereits wichtige Bestimmungen hinsichtlich der Presse und des Vereinswesens einen Platz in dem Entwurfe der deutschen Reichsverfassung gefunden hätten, daß aber, da diese Rechtsmaterien schon in den meisten Bundesstaaten, insbesondere auch in Preußen, unter der Form von Grundrechten verfassungsmäßige für die Landesgesetzgebung maßgebende Garantieen erhalten haben, es nicht in der Absicht der deutschen Reichsverfassung liegen könne, durch bedingungslose Ueberweisung der betreffenden Gesetzgebung an das Reich, eben diese Garantieen in Zukunft in Frage zu stellen. Es könnte sonst der Fall eintreten, daß eine schrankenlose Reichsgesetzgebung sich mit klaren, erprobten und beschworenen Landesgrundgesetzen in offenen Widerspruch bringe. Habe man nun aber einmal A gesagt, d. h. habe man einem Theile der Grundrechte die Aufnahme in die Reichsverfassung gestattet, so müsse man auch B sagen und die übrigen, nämlich die religiösen Grundrechte der deutschen Bürger, wie sie in Art 12 und 15 der preußischen Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850 enthalten sind, in die deutsche Reichsverfassung aufnehmen.“

Der § 1 der Reichsverfassung lautete:

„An die Stelle der zwischen dem Norddeutschen Bunde und den Großherzogthümern Baden und Hessen vereinbarten Verfassung des deutschen Bundes, sowie der

mit den Königreichen Bayern und Württemberg über den Beitritt zu dieser Verfassung geschlossenen Verträge vom 23. und 25. Nov. 1870 tritt die folgende Verfassungs-Urkunde für das deutsche Reich."

Nach dem Centrumsantrage sollte also mit den Grundrechten der Anfang der Verfassungsbestimmungen gemacht werden.

Die beantragten Zusatz-Artikel 2—5 entsprachen den Art. 27—30, Art. 6 und 7 den Art. 12 und 15 der preußischen Verfassungs-Urkunde.

Wie man schon für die Verfassung des Norddeutschen Bundes keine religiösen Grundrechte wünschte, so konnte natürlich die Majorität des Deutschen Reichstags solche Bestimmungen erst recht nicht in der neuen Reichsverfassung gebrauchen. Herr Lasker erklärte, „die Nation" bedürfe jetzt eines „Ruhepunktes" und deshalb solle man an der Verfassung, wie sie zwischen den Regierungen vereinbart sei, nicht rütteln. Offener war Herr v. Treitschke. Er meinte, man solle keinen Reichs-Verfassungsbestimmungen zustimmen, „welche den Bischöfen Veranlassung sein könnten, Rebellen an den Landesgesetzen zu werden."

Herr von Treitschke wußte eben, was für „Landesgesetze" *für Preußen kommen* könnten. Diese wären unmöglich gewesen, wenn jene Grundrechte in die Reichsverfassung hineingebracht worden wären, denn Reichsrecht bricht Landrecht.

Der Bischof von Mainz (als Abgeordneter nach seinem badischen Wahlkreise Frhr. v. Ketteler (Baden), zum Unterschiede von seinem Bruder v. Ketteler (Paderborn) benannt), erwiderte Herrn v. Treitschke, man solle nur niemals Gesetze geben, welche Rebellen gegen Gottesgesetz sind, dann würden Bischöfe nicht zu Rebellen an Landesgesetzen werden. Aber was nützte hier alle bischöfliche Beredsamkeit und Würde; was nützte der hohe Ernst, mit dem v. Mallinckrodt, die Gewandtheit, mit der Windthorst, die Schlagfertigkeit, mit welcher der Antragsteller und sein Bruder, mit welcher der Bayer Dr. Greil und der Württemberger Dr. Probst gegen die Gegner zu Felde zog: Das Schicksal des Antrages war schon besiegelt, noch bevor er zur Debatte kam; derselbe wurde wiederum von der gegen das Centrum vereinigten Coalition (223 gegen 59 Stimmen) verworfen.

Aus der Debatte verdient außer dem schon Mitgetheilten noch hervorgehoben zu werden, daß der Münchener Dr. Marquard-Barth, einer derjenigen Süddeutschen, welche nur um den Preis eines „*liberalen*" Reiches den Krieg mit Frankreich geführt wissen wollten, offen erklärte: „*Wir haben den Kampf mit dem Ultramontanismus aufgenommen, wir wollen ihn zu Ende führen.*"

Heinrich von Blankenburg, der Wortführer der „Conservativen", zugleich einer der vertrautesten Freunde des Reichskanzlers, bemerkte:

„Man fordert von uns Achtung der Rechte der Katholiken; wir haben diese Achtung. Ich beklage die Art, wie dieses Programm (der Grundrechte) schon bei den Wahlen als Mittel zum Zwecke gebraucht worden ist. Vermeiden Sie den bösen Schein, als wollten Sie die alten religiösen Kämpfe heraufbeschwören, sonst mögen Sie sich Centrum nennen so viel Sie wollen; die Welt nennt Sie doch so, wie Sie zu nennen sind. Wir schützen Gesetze und Rechte der Kirchengenossenschaften gegen Eingriffe und Willkür; aber Sie plaidiren, als handle es sich um Aufhebung ihrer Rechte, obgleich davon doch nirgends die Rede ist, nichts davon in den Anträgen steht. Sehen Sie keine Competenz-Erweiterung in Ihrem Antrage? Der beantragten Erweiterung liegt ein erstaunlicher Widerspruch mit den Zielen, welche Sie früher verfolgt haben, mit Ihrem sonstigen Sträuben gegen jede Competenzerweiterung des Reiches zu Grunde. Wir haben zudem alle Ursache, die Gegensätze, welche hier zu Tage getreten sind, nicht zu verschärfen. Bauen Sie mit an den Grundpfeilern des deutschen Hauses im christlich-germanischen Style, aber wir werden helle Augen haben, wenn Sie heidnische Blumen ankleben sollten und werden nicht mehr mit Ihnen gehen, wenn es Ihnen einfallen sollte, auf die Pfeiler römische Capitäle zu setzen." (Lebhafter Beifall.)

Auch der Kronprinz wohnte in der Hofloge einem Theil der Discussion bei.

Während der gesammten Adreß- und Grundrechts-Debatten hatte kein Mitglied der Regierungen von den Bundesrathstischen auch nur einen Ton von sich gegeben.

Dagegen wurde gleichzeitig in der officiösen Presse ein Artikel verbreitet, in welchem sich u. A. folgende Sätze befanden:

„Es wäre eine bedenkliche Verirrung, wenn man unser nationales Kaiserthum vom 18. Januar 1871 als eine staatsrechtliche Fortsetzung des am 6. August 1806 zu Grabe getragenen römischen Kaiserthums ansehen wollte. Gerade nach zwei Richtungen muß sich das neue deutsche Reich von allen Ueberlieferungen des alten auf's Entschiedenste lossagen: es hat nichts zu thun mit hierarchisch-theokratischen, nichts mit kosmopolitischen Tendenzen. Es ist ein weltlicher, ein nationaler Staat. Mag man vielleicht in Rom davon träumen, daß in diesem neuen Reiche die alte Advocatie des römischen Stuhles aufleben könnte: der neue Kaiser weiß nichts von solchen Pflichten. Alles was an römisches Kaiserthum erinnert, jede Einmischung in die Verhältnisse Italiens, ist als die unglückseligste Reminiscenz unserer Vergangenheit bis auf die letzte Spur von dem reinen Schilde unseres neuen Kaiserthums abgestreift. Deutschland den Deutschen, Italien den Italienern — das ist der Friedensspruch,

welcher dieſe beiden alten Culturnationen für immer mit einander verſöhnen wird."

Das war die Aufſchrift am Portale des neuen Reiches. — Nach der Anſicht der „Culturkämpfer" war ja die „Cultur" den beiden Nationen zeitweiſe verloren gegangen. Nach Rom hatten die Piemonteſen das Verlorene dadurch wieder zurückgebracht, daß ſie dorthin Geſindel von der ganzen Halbinſel gezogen hatten. In Deutſchland ſollte die „Cultur" in etwas anſtändigerer, aber gleichfalls gewaltthätiger Weiſe befördert werden.

Die Stellung der Polen zur Reichsverfaſſung.

Fürſt Bismarck hatte der Adreß- und Grundrechts-Debatte als ſtummer und ſcheinbar gleichgiltiger Zeuge beigewohnt; aber ein Antrag der Polen, der mit dem Grundrechts-Antrage zugleich eingereicht war, brachte ihn in Bewegung.

Der Antrag lautete:

„Der Reichstag wolle beſchließen:

in Erwägung, daß die Polen zu allen Zeiten auf den betreffenden Repräſentativ-Verſammlung ihre national-politiſchen Rechte durch Proteſte gewahrt haben, und insbeſondere

in Erwägung, daß am 18. März 1867 die Polen auf dem Reichstage des norddeutſchen Bundes gegen die Competenz des Reichstags proteſtirt haben, die ehemaligen polniſchen Landestheile durch einſeitigen Beſchluß dem norddeutſchen Bunde einzuverleiben,

in Erwägung, daß den unter preußiſcher Herrſchaft ſtehenden polniſchen Landestheilen, die übrigens auch zum ehemaligen deutſchen Bunde nicht gehört haben, durch die Wiener Congreß Acte ihre nationale Sonderſtellung, Deutſchland gegenüber, feierlich gewährleiſtet iſt,

in Erwägung, daß eine derartige auf internationalen Verträgen gegründete Garantie weder von einem der contrahirenden Theile, noch durch Beſchluß irgend einer Volksvertretung einſeitig aufgehoben werden kann,

in Erwägung, daß Deutſchland ſeine letzten großen Erfolge einer Politik verdankt, welche ſich auf dem Nationalitätsprincipe und dem hiſtoriſchen Rechte gründet,

in Erwägung, daß die Achtung Deutſchlands vor den Principien, die es für ſich ſelbſt in Anſpruch nimmt, unmöglich geſtatten kann, daß es, anderen Nationalitäten gegenüber, die Anwendung dieſer Principien verſagen könnte,

in Erwägung endlich, daß, übereinſtimmend damit, die Thronrede vom 21. März 1871 folgende Worte enthält: „die Achtung, welche Deutſchland für ſeine eigene Selbſtſtändigkrit in Anſpruch nimmt, zollt es bereitwillig der Unabhängigkeit aller anderen Staaten und Völker, dem ſchwachen wie dem ſtarken:" — zu beſchließen,

daß es nicht zur Competenz des Reichstages des deutschen Reiches gehört, die ehemaligen polnischen Landestheile, die unter Preußens Herrschaft stehen, in das deutsche Reich einzuverleiben."

Als der Abg. Dr. v. Zoltowski den Antrag zu befürworten begann, verließen die Mitglieder des Bundesrathes den Saal — unter dem Vorwande, eine Bundesrathssitzung abzuhalten; — nur Fürst Bismarck, der gerade seinen 56. Geburtstag (geb. 1. April 1815) feierte, blieb zurück. Er meldete sich sofort zum Wort und bemerkte u. A.:

„In der Thronrede ist von anderen Nationen und Staaten die Rede, die geschont werden müssen. Die Herren (Polen) gehören zu dem Lande, dem ich angehöre. Ihre Auffassung ist eine Fiction; sie haben ferner nicht das Recht, namens eines Volkes zu sprechen und ihre Wähler sind mit dem hier von ihnen Gesprochenen nicht einverstanden. Sie haben nicht das Recht, auf Grund von Verträgen eine Sonderstellung zu beanspruchen. Wie haben sich denn die Polen früher betragen? Soll ihr Betragen gegen die Ruthenen, Russen, Preußen uns zum Beispiel dienen? Dann wäre ihre Existenz in unserem Lande ganz unerträglich. Preußen wird fortfahren, die Segnungen einer geordneten Regierung ihnen zu Theil werden zu lassen, den Dankbaren wie den Undankbaren. Glücklicherweise ist die Zahl der Ersteren in der Majorität." (Beifall.) — Abgeordneter Krzyzanowski erklärte, er gehöre seiner Ueberzeugung, seiner Ueberlieferung nach nicht zu den Deutschen. Daß er das hier ausspreche, dazu sei er von den polnischen Bauern veranlaßt worden. Von den mit den Polen verbrüderten Stämmen sei noch keiner verschwunden, die Polen hätten das deutsche Reich gerettet, den Dank dafür sei das Reich bis heut schuldig geblieben. — Abg. v. Hennig: „Was verstehen die Herren unter: „polnische Landestheile?" Nur Westpreußen und Posen oder auch Oberschlesien? Und solche allgemeine Redensarten soll man in eine Verfassung bringen? Auf Grund der Nationalität doch wahrhaftig nicht! Wie sind sie denn hierher gelangt? Nicht durch die polnische Agitation, sondern nur mit Hilfe der clericalen Partei, die damit ihren Mangel an nationalem Sinne documentirt hat." — Abg. v. Niegolewski: In Posen hat unser Candidat 2000 Stimmen mehr gehabt als der deutsche. Das sind abgedroschene Mittel, uns am Verfolgen unserer Bahnen zu hindern. — Man macht es uns zum Vorwurf, wenn wir unsere Religion wahren! — Wir kommen zu einer Vereinigung einst, wie heut Deutschland: wir haben an unsern nationalen Ideen festgehalten, wir haben eine Zukunft. Wir hindern die Deutschen nicht an ihrer Stärkung; möge man uns auch besser behandeln, als bisher geschehen ist. Redner bestreitet, daß die Deutschen unter der Polenherrschaft schlecht bestanden haben und geht auf die Geschichte Ostpreußens näher ein. Als Volk, fährt Redner fort, seien die Polen anerkannt, sie haben ihr Recht. Die Polen haben tapfer für Preußen gekämpft, aber sie haben nicht aufgehört, Polen zu sein. — Fürst Bismarck: Ich ergreife nur das Wort, damit nicht ein neues Schlagwort in die Welt gehe. Die 20 Herren, die sich hier als Vertreter eines Volks geriren, sind kein Volk, sie haben kein Volk hinter sich. Sie haben hier nicht die polnische Nationalität zu vertreten, sondern sie sind nur gewählt, um die katholischen Interessen zu unterstützen, wenn sie zur Sprache kommen. Thun Sie das, so ist Ihr Mandat erfüllt. Und das sage ich nochmals, daß die poln. Herrschaft herzlich schlecht gewesen ist. — Abg. v. Mallinkrodt betrachtet

den Antrag Zoltowski nur als Rechtsverwahrung vom polnischen Standpunkte aus, der Form nach sei er für das Centrum unannehmbar. Eine schroffe Abweisung desselben sei nicht richtig; der Theilnahme an dem tragischen Geschick der Polen, denen Westeuropa so viel Dank schuldig, Ausdruck zu geben, sei Pflicht. Die vertragsmäßigen Rechte mögen den Polen gewissenhaft gewährt werden.

Der polnische Antrag wurde darauf mit allen gegen die Stimmen der Polen abgelehnt. Die Letzteren verließen den Saal, nahmen aber an den späteren Sitzungen wieder Theil.

Eine vom Reichskanzler erstrebte Desavouirung der Centrumsfraction durch den hl. Stuhl.

Wie schon wiederholt erwähnt, hatte Fürst Bismarck weder pro noch contra Centrum bei der Adreß- und Grundrechts-Debatte das Wort ergriffen.

Aber in seinem Innern grollte es. Die bloße Existenz des neu entstandenen Centrums kündigte ihm an, daß ihm die Durchführung des von ihm theils selbst geplanten, theils auf Andrängen der „Liberalen" beschlossenen „Culturkampfs"-Programms nicht so leicht sein würde, als wenn, wie es in den letzten Jahren der Fall gewesen, theils überhaupt wenig entschieden katholische Abgeordnete vorhanden gewesen, theils diese noch durch ihren Beitritt zu verschiedenen Fractionen ihre Kräfte zersplittert hätten.

Dazu kam, daß auch alle politisch ihm widerstrebenden Elemente, namentlich soweit es sich um die innere Consolidirung des neuen Reichs handelte, im Centrum einen naturgemäßen Stützpunkt finden mußten.

Denn sollte — was geplant war — das neue Reich ein antikatholisches sein, so mußte das Centrum die ganze Institution eines solchen Reiches bekämpfen und Welfen, Polen, Elsässer und demokratische Föderalisten (Volksparteiler), welche dem Reiche aus andern Gründen unsympathisch gegenüberstanden, wurden dadurch ganz von selbst Bundesgenossen des Centrums.

Die protestantischen „Welfen" waren sofort dem Centrum als Hospitanten beigetreten; Windthorst als Katholik wurde Mitglied desselben. Die Polen, welche Katholiken waren, hatten mit dem Centrum gleiche religiöse Interessen; dasselbe galt von den elsässischen Abgeordneten, welche von der nächsten Legislaturperiode ab in den Reichstag eintreten sollten: sie Alle waren die naturgemäßen „Appendices" des Centrums.

Es war außerdem vorauszusehen, daß, wenn der „Culturkampf" Fortschritte machen würde, die Zahl der Centrumsmitglieder sich mit jeder

neuen Wahlperiode vermehren würde, so daß sie zuletzt mit ihren polnisch-elsässischen Appendices ein Drittel des ganzen Parlaments bilden müßten — ein empfindlicher Pfahl im Fleische des neuen Reiches.

Da sann Fürst Bismarck auf ein Mittel, sich auf leichte Art der unbequemen Fraction zu entledigen.

Mit Rom stand er äußerlich noch in den besten Beziehungen. Der hl. Vater hatte soeben noch den Kaiser zu seiner neuen Würde beglückwünscht und versprochen, demselben „bei gegebener Gelegenheit nützlich" zu sein — zum Danke für die vom Kaiser bekundeten theils schriftlichen (in der Anzeige über die Kaiserproclamation [S. oben S. 100]), theils diplomatischen (durch Vermittelung bei der italienischen Regierung für eventuellen unbehinderten Abzug des Papstes aus Rom [S. oben S. 100]) Freundschaftsbezeugungen.

Graf Arnim war kurze Zeit vorher von Rom abberufen worden, um an den Friedensverhandlungen mit Frankreich Theil zu nehmen; seine Geschäfte besorgte interimistisch der bayerische Gesandte Graf Tauffkirchen.

Da ließ derselbe Fürst Bismarck, der soeben noch hinter den Coulissen dahin gearbeitet hatte, daß der Reichstag eine Adresse annahm, in welcher gegen die Einmischung fremder Mächte (wie zwischen den Zeilen zu lesen war, speciell des Papstes) in deutsche Angelegenheiten protestirt wurde — dieser selbe Kanzler ließ nunmehr den Papst zur Einmischung in innere Angelegenheiten des Reichs resp. des Reichstags, zu einem Desaveu der Centrumsfraction, anrufen!

Am angenehmsten wäre es ihm wohl gewesen, wenn der hl. Stuhl sich entweder zu einer öffentlichen Desavouirung der Fraction entschlossen hätte — so daß Zwiespalt in der katholischen Gesammtkirche entstanden wäre — oder wenn wenigstens eine so eindringliche private Admonition an die Fraction ergangen wäre, daß dieselbe sich in sich selbst gespalten, oder in allen wichtigen Fragen der Regierung willige Heeresfolge geleistet, oder formell sich aufgelöst und in den bestehenden übrigen Fractionen aufgegangen wäre.

Fürst Bismarck erzielte nichts von alledem; aber etwas doch.

In der Unterredung, welche der bayerische Gesandte Graf Tauffkirchen mit dem Cardinal Antonelli im Auftrage des Reichskanzlers nachgesucht hatte, war die Centrumsfraction als eine solche bezeichnet worden, welche von vornherein die Herstellung des deutschen Reiches principiell angefochten habe.

Der Cardinal, der nur durch italienische Zeitungen über die

Wirksamkeit der angeklagten Fraction unterrichtet war, glaubte keinen Zweifel in die Versicherungen des officiellen Vertreters des deutschen Reiches setzen zu dürfen und erklärte sowohl für sich, wie für den Papst, daß derartige Bestrebungen deutscher Katholiken in Rom nicht auf Unterstützung zu rechnen hätten.

Diese Thatsache wurde nunmehr von der officiösen Presse gründlich ausgebeutet; speciell wurde sie fructificirt vom Grafen Frankenberg, der sofort von der stattgehabten Desavouirung der Centrumsfraction durch den Cardinal Antonelli seine Wähler, die ihm ein Mißtrauensvotum zugesandt, in Kenntniß setzte.

Und als die oberschlesischen Wähler und andere Leute die behauptete Thatsache nicht recht glauben konnten, wurde der Graf durch nachstehendes Schreiben des Kanzlers beehrt:

„Ew. Hochwohlgeboren beehre ich mich auf die von Ihnen unter dem 12. d. M. an mich gerichtete gefällige Zuschrift zu erwidern, daß die von Ihnen angeführte Thatsache einer Unterredung des Grafen Taufkirchen mit dem Cardinalstaatssecretair und einer von letzterem dabei ausgesprochenen Mißbilligung des Vorgehens der sog. Fraction des Centrums begründet ist. Diese Mißbilligung ist mir nicht unerwartet gewesen, da die Kundgebungen, welche Se. Maj. der Kaiser nach Herstellung des deutschen Reichs von Sr. Heiligkeit dem Papste zugegangen waren, jederzeit den unzweideutigsten Ausdruck der Genugthuung und des Vertrauens enthalten haben. Ich hatte deshalb gehofft, daß die Fraction, welche sich im Reichstage unter dem Namen des Centrums bildete, in gleichem Sinne zunächst die Befestigung der neuen Institution und die Pflege des innern Friedens, auf dem sie beruht, sich zur Aufgabe stellen werde. Diese Voraussetzung traf nicht zu. Der parlamentarische Einfluß der Fraction des Centrums fiel thatsächlich in derselben Richtung in's Gewicht, wie die parlamentarische Thätigkeit der Elemente, welche die von Sr. Heiligkeit dem Papste mit Sympathie begrüßte Herstellung des deutschen Reiches principiell anfechten und negiren. Ich habe von dieser Wahrnehmung die Gesandtschaft des deutschen Reiches in Rom unterrichtet, damit sie Gelegenheit habe, sich zu überzeugen, ob die Haltung dieser Partei, welche sich selbst als den speciellen Vertheidiger des römischen Stuhles bezeichnet, den Intentionen Sr. Heiligkeit entspreche. Den Wortlaut der Aeußerungen Sr. Eminenz bin ich nicht berechtigt, ohne specielle Erlaubniß des Herrn Cardinals wiederzugeben; ich darf aber hinzufügen, daß Aeußerungen von Vertretern anderer Mächte in Rom mir die Bestätigung geben, daß der Cardinal in seiner gegen den Grafen Taufkirchen ausgesprochenen Mißbilligung der Haltung der Centrumspartei auch den persönlichen Gesinnungen Sr. Heiligkeit Ausdruck gegeben habe. v. Bismarck."

So der Reichskanzler am 19. Juni 1871. Ein Schreiben des Reichstagsabgeordneten Bischof v. Ketteler unterrichtete den Cardinal Antonelli sehr bald darüber, daß er vom Grafen Taufkirchen in nicht correcter Weise informirt worden war. — In einem Antwortschreiben des Cardinals vom 5. Juni wurde dem Centrum alle Genugthuung zu Theil.

Nobel, wie es einem kirchlichen Würdenträger geziemte, wie es aber bei einem im politiſchen Kampfe ſtehenden Abgeordneten minder angebracht war, hatte Freiherr v. Ketteler das Papſt, Cardinal und Centrum rechtfertigende Schreiben aus Rom vom 5. Juni in der Taſche behalten, bis endlich in einem in der „Kreuzzeitung“ vom 22. Juni erſchienenen, vom Reichskanzler veranlaßten Artikel, in welchem der „Culturkampf“ eingeläutet wurde (S. unten S. 184), die Behauptung des Grafen Frankenberg reſp. des Fürſten Bismarck, und zwar in verſtärkten Wendungen, wiederholt worden war.

Erſt darauf hin autoriſirte der Biſchof die „Germania“, das Schreiben des Cardinals vom 5. Juni wenigſtens inhaltlich anzugeben.

Die Antwort hierauf war die zwölf Stunden ſpäter in einer officiöſen lithographiſchen Correſpondenz erfolgte Veröffentlichung des oben mitgetheilten Schreibens des Kanzlers an den Grafen Frankenberg vom 19. Juni!

So wird Geſchichte gemacht!

Erſt ſpäter in der „Germania“ und in ſeiner 1872 erſchienenen Schrift: „Die Centrumsfraction auf dem erſten deutſchen Reichstage“ hat Biſchof v. Ketteler den Wortlaut des Schreibens des Cardinals Antonelli zur Replik auf den Brief des Kanzlers mitgetheilt.

Ueber den ganzen Vorgang ſpricht ſich der Biſchof in ſeiner Schrift (S. 43 fflgd.) wie folgt aus:

„Die Behauptung, daß der Papſt die Haltung der Katholiken in der Centrumsfraction mißbillige, trat zuerſt gerüchtweiſe auf. Ich hörte bald hier, bald dort davon reden, legte aber ſelbſtverſtändlich kein Gewicht darauf, weil ja der volle Ungrund derſelben jedem mit den Verhältniſſen Vertrauten evident war. Man braucht nur eine ganz oberflächliche Kenntniß von dem Verhalten des päpſtlichen Stuhles den politiſchen Kämpfen in den verſchiedenen Ländern gegenüber zu haben, um die Unmöglichkeit eines Verſuches, in dieſelben einzugreifen, zu erkennen. Es ſchien mir daher auch faſt unmöglich, daß ſelbſt unſere Gegner an dieſes Gerücht glauben könnten. Ich hielt es vielmehr für eine jener täglichen Neckereien und böswilligen Erfindungen, welche ebenſo ſchnell auftauchen, wie verſchwinden, und an die wir Katholiken in Deutſchland allmählich ganz gewöhnt ſind. Als mir daher von einem geehrten Freunde, welcher die Macht der Vorurtheile beſſer als ich zu würdigen wußte, die Zumuthung gemacht wurde, dieſerhalb in Rom anzufragen, lehnte ich es als etwas Ueberflüſſiges ab.

Ich sollte mich jedoch bald überzeugen, daß ich mich über die Bedeutung und den Ursprung dieses Gerüchtes sehr getäuscht hatte. Eine große Anzahl der Wähler des Grafen Frankenberg in dem Falkenberger und Grottkauer Kreise sahen sich durch die Haltung desselben bei den Abstimmungen über die Adresse und den Grundrechtsantrag veranlaßt, ihm zu erklären, daß er ihre Gesinnungen nicht vertreten und das in ihn gesetzte Vertrauen nicht gerechtfertigt habe, namentlich seien sie tief verletzt durch das Lob und die Anerkennung, welche von Seiten der gesammten liberalen und kirchenfeindlichen Presse seiner Thätigkeit im Reichstage gezollt werde. Diesem Mißtrauensvotum gegenüber suchte nun Graf Frankenberg sein Verhalten im Reichstage dadurch zu rechtfertigen, daß er in einem Antwortschreiben vom 17. Mai 1871 seinen Wählern erklärte: „Cardinal Antonelli hat Gelegenheit ergriffen, um seine Mißbilligung des Vorgehens der Centrumspartei im Deutschen Reichstage auszudrücken. Dem Ausspruche des berühmten Ministers Sr. Heiligkeit habe ich natürlich nichts hinzuzufügen."

Dadurch erhielt natürlich dieses Gerücht einen ganz anderen Charakter und gewissermassen eine officiöse Bestätigung, da die Vermuthung auf der Hand lag, daß Graf Frankenberg diese Mittheilung von einer höheren und zwar officiellen Seite mit der Ermächtigung, von ihr Gebrauch zu machen, erhalten habe. Es konnte nicht ausbleiben, daß die ganze gegnerische Presse nunmehr dieses Gerücht als eine ausgemachte Sache ansah und als solche verwerthete. Zwar hätte man zunächst vermuthen sollen, daß die gesammte liberale Presse einen Protest gegen Rom über den Versuch, die Freiheit der parlamentarischen Debatte zu beeinträchtigen, erheben werde. Davon war aber keine Rede. Man nahm mit Freude ein Verfahren an, welches, wenn begründet, so sehr der gesammten liberalen Anschauungsweise widersprochen hätte, und ohne es zu tadeln, benutzte man dasselbe, um Hohn und Spott über die katholischen Mitglieder der Centrumsfraction auszugießen. Trotz dieser scheinbaren officiösen Bestätigung durch die Erklärung des Grafen Frankenberg erkannten aber die katholischen Organe in Deutschland, daß die behauptete Mißbilligung geradezu unmöglich sei und im offenbaren Widerspruche mit allen Gewohnheiten des päpstlichen Stuhles stehe. Die Erklärung des Grafen Frankenberg wurde deshalb von allen katholischen Blättern mit derselben Entschiedenheit als unwahr bekämpft, wie die Gegner sie als unanfechtbar behandelten.

Das führte dann endlich dazu, daß die letzte Quelle jenes Gerüchtes aufgedeckt wurde. Der Gewährsmann des Grafen Frankenberg

wurde kein anderer als Fürst Bismarck selbst, und dieser richtete an jenen zu seiner Deculpirung am 19. Juni 1871 folgendes Schreiben: (S. oben.)

Inzwischen hatte ich selbst mich bereits nach Rom gewendet, nicht um über die Sache selbst in's Reine zu kommen, sondern um der Oeffentlichkeit vollen Aufschluß geben zu können. Ich bat den Cardinal-Staatssecretär, mir mit der Ermächtigung zur Veröffentlichung eine authentische Aufklärung zu geben, ob er für sich oder im Auftrage des Papstes die Haltung der Centrumsfraction mißbilligt habe. Ich erhielt darauf sofort am 5. Juni v. J. folgende Antwort:

„Aus Ihrem Schreiben vom 28. Mai d. J. habe ich ersehen, daß durch die Gegner der Kirche in deutschen Zeitungen verbreitet wurde, es sei die Handlungsweise der katholischen Fraction im deutschen Reichstage von mir getadelt worden. Daß dies geschehen, hat mich nicht wenig betrübt. Damit Sie aber deutlich und klar erkennen, wie die Sache sich zugetragen hat, will ich Ihnen mittheilen, daß ich auf Grund von Zeitungsnachrichten, welche im Allgemeinen berichteten, es sei von einigen Katholiken im Reichstage der Antrag eingebracht worden, sich der Angelegenheiten des Apostolischen Stuhles anzunehmen, in einer Unterredung mit dem bayerischen Gesandten und zeitweiligen Geschäftsträger des deutschen Reiches geäußert habe, ich erachte Jener Absicht, den Reichstag zu einer Meinungsäußerung über eine zum Schutze der weltlichen Herrschaft der Kirche zu beschließende Intervention zu veranlassen, nur für verfrüht. Es hätten dieselben nämlich dieser Absicht Folge gegeben bei Berathung der auf die kaiserliche Thronrede zu gebenden Antwort. Hieraus läßt sich ermessen, daß ich in jener Unterredung durchaus nicht das Bestreben der katholischen Abgeordneten getadelt habe, das Wohl der Kirche zu fördern und die Rechte des heiligen Stuhles zu schützen, indem es durchaus nicht zweifelhaft sein kann, daß dieselben mitten unter den Versuchen, welche man gemacht hat, sie einzuschüchtern, jede geeignete Gelegenheit ergreifen würden, ihrer Gewissenspflicht zu genügen, wozu die Wahrung und Vertheidigung der Religion und der Rechte ihres Oberhauptes gehört."

Gez. Antonelli.

Mit diesem Schreiben und dem des Reichskanzlers vom 19. Juni hat die Sache ihren Abschluß gefunden und hat Fürst Bismarck sich nicht veranlaßt gesehen, den in seinem Schreiben erwähnten Wortlaut der Erklärung des Cardinals bekannt zu machen, oder die Richtigkeit des Schreibens desselben zu bestreiten."[1]) — Jedermann begreift aber jetzt, daß *mehr* als Phantasie dazu gehörte, in den Aeußerungen des Cardinals eine Mißbilligung des *Gesammtverhaltens* des Centrums zu erkennen.

---

[1]) Von der Centrumsfraction war in der Sache nachstehende *officielle* Erklärung abgegeben worden:

„Die Mittheilung, daß bei dem Parteivorstande ein Schreiben des *Cardinal Antonelli* eingetroffen sei, *und alle daran geknüpften Bemerkungen sind von Anfang bis zum Ende unwahr*. Wir dementiren dieselben ausdrücklich *und vollständig*.

Berlin, den 20. Mai 1871. Namens der Fraction des Centrums:
v. *Mallinckrodt*."

Die Papſt-Jubelfeier und der Einzug der Truppen in Berlin am 16. Juni.

Es geſchah wohl nicht ohne Abſicht, daß an demſelben Tage, an welchem ein von der Chriſtenheit bis dahin noch nie begangenes Feſt, das 25jährige Papſtjubiläum Pius' IX.. gefeiert werden ſollte, der Einzug der aus dem Kriege zurückkehrenden Truppen in die Hauptſtadt angeordnet worden war.

In der langen Reihe von 255 Päpſten, von Petrus angefangen, hatte mit Ausnahme des Apoſtelfürſten ſelbſt kein einziger das 25jährige Regierungsjahr vollendet. Pius IX. war der erſte, dem die Vorſehung dies beſchieden hatte. Kein Wunder, daß Tauſende aus allen Nationen an jenem Tage, dem 16. Juni, nach Rom pilgerten, und daß Millionen aus der Ferne ihr Augenmerk nach Rom gerichtet hatten.

Die Verlegung des Einzugs der Truppen in Berlin auf den 16. Juni hatte mit einer gewiſſen Eiligkeit ſtattgefunden. In der Breslauer Diöceſe z. B. hatte ein Hirtenbrief des Biſchofs bereits beſtimmt, daß die Papſtfeier nicht am Freitag den 16., ſondern am Sonntag den 18. Juni in den Kirchen ſtattfinden ſollte, als ein plötzlicher Erlaß aus dem Cultusminiſterium den Wunſch ausſprach, daß die Friedensfeier in den Kirchen am Sonntag begangen werden ſollte — ſo daß der Biſchof wieder den 16. zur Feier des Papſtjubiläums beſtimmte.

Es fand ſomit am 16. in Berlin eine doppelte Feier ſtatt. Des Morgens zog eine Rieſenprozeſſion von Katholiken von dem Vereinshauſe, Niederwallſtraße 11, nach der St. Hedwigskirche, woſelbſt der Herr Armeebiſchof Adolf Namszanowski ein Pontificalamt hielt, und Mittags wohnte der Letztere an der Seite des Kaiſers und der Generalität dem Empfange der Truppen reſp. der Enthüllung des Denkmals Friedrich Wilhelm's III. bei.

Der hl. Vater aber hielt an demſelben Tage folgende Anſprache an die deutſchen Pilger in Rom:

„Bevor ich Euch entlaſſe, will ich einige Worte an Euch richten, und zwar in italieniſcher Sprache, denn Deutſch verſtehe ich nicht, und Lateiniſch oder Franzöſiſch würde doch einem großen Theile von Euch ebenfalls unverſtändlich ſein. Was ich ſage, ſoll Euch für die Zukunft ſtärken, Euch dienen und Euch ſtets Gott empfehlen. Denn es iſt mir fürwahr ein großer Troſt, wenn ſo viele brave Katholiken aus allen Theilen Deutſchlands, ſo viele treue Töchter ſich zu den Füßen des Statthalters Chriſti hinbegeben, um den Ausdruck ihrer Liebe und die Gaben ihrer Anhänglichkeit niederzulegen. Gott vergelte Euch dieſe Geſinnung, die um ſo verdienſtlicher, als Ihr unter ſo ſchwierigen Verhältniſſen lebt, vielfach zerſtreut unter Leuten, welche

nicht denſelben Glauben mit Euch bekennen. Das macht es Euch mehr als Andern ſchwer, offen und frei für Euren Glauben einzutreten. Aber ich weiß, wie Ihr feſthaltet im Geiſte der Wahrheit, wie Ihr beharret in dieſem Gehorſam gegen den Episcopat, der, in ſich einig, auch Euch in der Einheit ſtärkt und Euch ermuthigt, der irregeleiteten Zeit entgegenzutreten. Beharret in Gehorſam gegen Eure Vorgeſetzten und da ſie Euch nie etwas befehlen werden, was gegen den Glauben und die Religion iſt, ſo wird jede Zwietracht fern von Euch bleiben. Bleibet Ihr folgſam dem Beiſpiele unſerer Väter im Glauben, dann werdet Ihr ſtark durch die Gnade, die Ihr in der heiligen Firmung empfangen, als wackere Soldaten den Kampf des Herrn zu kämpfen. Für die Erhaltung dieſer Geſinnung kräftige Euch der Segen des Stellvertreters Chriſti, den ich Euch ertheile, indem ich zu Gott flehe, daß er Euch fruchtbar mache an Frömmigkeit und Tugend. Dieſer Segen geleite Euch in die Heimath, ſtärke Euch in der Todesſtunde und führe Euch zu jener Freude, wo wir Alle einſt ewig vereinigt ſein werden."

Die Ovationen, welche der ganze katholiſche Erdkreis dem Jubelgreiſe im Vatican zu Theil werden ließ, war die beſte Antwort auf die Hoffnungen, welche die Feinde der Kirche auf die ſogenannte „altkatholiſche Bewegung" geſetzt hatten.

Das Fiasco des „Altkatholicismus".
Der Conflict mit dem Biſchof von Ermland.

Wir haben ſchon mehrfach erwähnt, daß der „Altkatholicismus" bei der günſtigen Lage der politiſchen Geſammtſituation die Brücke bilden ſollte zur Etablirung einer deutſchen Nationalkirche.

Auguſt Reichensperger ſagte darüber in einem von ihm im September 1871 in der Brüſſeler „Revue générale" veröffentlichten längeren Artikel, welcher ſich zumeiſt gegen die gegen das Centrum erhobenen Anklagen richtete:

„Nicht die Beſtrebungen der Centrumsfraction ſind es, welche die gewaltſamen, gegen ſie gerichteten Angriffe veranlaſſen; ihre Exiſtenz ſelbſt wird ihr zum Verbrechen angerechnet. Die der Kirche feindlichen Parteien hatten ohne Unterſchied der politiſchen Farbe calculirt, daß der erſte deutſche Reichstag den erſten Schlag gegen den „Romanismus" in Deutſchland ausführen, daß auf den Trümmern desſelben ſich in der Folge eine deutſche Nationalkirche erheben würde und daß dieſe Kirche endlich in einen kosmopolitiſchen „Humanismus" übergehen würde, ohne Dogmen, ohne Sacramente, ohne Altäre, das ſchöne Ideal der Freimaurerei. Die Zuſammenwirkung der Ereigniſſe ſchien in der That günſtig zu ſein für die Verwirklichung dieſes Planes. Die beiden erſten katholiſchen Nationen waren nach einander beſiegt; die Völker der romaniſchen Raſſe lagen in fortwährenden Convulſionen, das Oberhaupt der Kirche war Gefangener im Vatican, endlich, ſo glaubte man, mußte aus Anlaß des Dogmas der Infallibilität ein Schisma entſtehen; — alles das ſchien eine Breſche zu bilden, durch die man ſich ſchmeichelte die

Gegner bewältigen zu können. Allein, wie ein altes Sprichwort sagt: der Mensch denkt und Gott lenkt.

Schon die Wahlen zum preußischen Abgeordnetenhause und zum deutschen Reichstage paralysirten die Thätigkeit der Regeneratoren der „Humanität", da sie den Katholiken eine Energie einflößten, welche man nicht so bald brechen konnte. Die feste und muthige Einigung der aus diesen Wahlen hervorgegangenen Vertreter ließ es den gesetzgebenden Versammlungen von Berlin fast unmöglich erscheinen, das Signal eines ernsten Vorgehens gegen den Katholicismus zu geben. Man hoffte im Gegentheil in Berlin, daß die Initiative von München ausgehen würde, wo der „Luther des neunzehnten Jahrhunderts" die Fahne der Revolution gegen den römischen Pontificat entrollt hatte. Aber zu München hatte man sich auch in Illusionen gewiegt. Dort hatte man darauf gerechnet, daß der Bischof von Rottenburg seine kirchliche Autorität der wissenschaftlichen Autorität des Professors Döllinger zur Verfügung gestellt und ihr so eine höhere Sanction gegeben haben würde. Man hielt sich auch überzeugt, daß eine große Zahl von Zöglingen der theologischen Facultäten dem Aufrufe Döllinger's und seiner „gelehrten" Anhänger folgen würden. Döllinger, man wird sich dessen erinnern, hatte öffentlich erklärt, daß Tausende von Priestern genau so dächten wie er.

Nun ist aber der Herr Bischof v. Hefele dem Papste treu geblieben, und der deutsche Clerus hat einstimmig der Welt erklärt, daß die Behauptung Döllingers eine Verleumdung sei. Selbst der König von Bayern, der dem Professor Döllinger so viele Beweise seiner Achtung gegeben, schwankte lange Zeit, ihm seinen Einfluß zu leihen, weil er sich nicht verheimlichen konnte, daß die antikirchliche Bewegung hauptsächlich von einer politischen Partei geleitet wurde, deren Bestrebungen offen darauf hinausgehen, die Dynastien ersten und zweiten Ranges zu mediatisiren, um ein Deutschland herstellen zu können, das centralisirt und geeint ist nach dem Muster des Reiches Napoleon's III.

Diese Bestrebungen begegnen natürlich von Seiten der Pseudoliberalen und kirchlichen Radicalen der wohlwollendsten Unterstützung, da ein Kaiserthum dieser Art, auf einer ausgedehnt „liberalen" Basis aufgeführt, mit Naturnothwendigkeit zur Republik führen würde, besonders wenn man vorher die religiösen und geschichtlichen Traditionen vernichtet haben würde."

Auch Döllinger hätte sich vielleicht wie Hefele unterworfen. Wir hatten bei den Erörterungen über das Concil gesehen, daß selbst Graf Arnim der Meinung war, der „Luther des neunzehnten Jahrhunderts" sei nur „Antiinfallibilist" geworden, weil er nicht in die Vorbereitungscommission für das Concil berufen worden sei. Um diese Empfindlichkeit zu paralysiren, hatte ihn Pius IX. durch Professor Laemmer (bei dessen Rückreise aus Rom i. J. 1871) seiner persönlichen Sympathieen versichern lassen. Aber es war zu spät.

Nach einer bis heute unwidersprochen gebliebenen Mittheilung der „Germania" vom Sommer 1871 ist Döllinger Mitglied der Freimaurerloge zu Karlsruhe, und das erklärt zuletzt bei ihm Alles.

Sein anmaßendes, an den Erzbischof von München unter'm

28. März 1871 gerichtetes Wort: „Tausende im Clerus denken wie ich!“ fand sofort den lebhaftesten Widerspruch. Der Clerus, an der Spitze die Münchener und Berliner Pfarrgeistlichkeit, protestirte in den katholischen Blättern gegen diese Verleumdung mit zahllosen Unterschriften. Die Bischöfe erließen nach ihrer Rückkehr von Rom aus Fulda (im August 1870) einen gemeinsamen Hirtenbrief, in welchem sie „mit vollem rückhaltlosen Glauben“ den Beschlüssen des Concils beistimmten. (Abgedruckt bei „Siegfried“ l. c. S. 21 fflgd.)

Diesem allgemeinen Hirtenbriefe ließen einzelne Bischöfe noch specielle in ihren Diöcesen folgen, so auch der Fürstbischof von Breslau, den Graf Arnim während des Concils mit besonderen Zuvorkommenheiten bedacht hatte.

Derselbe verurtheilte mit aller Entschiedenheit den „Wissenshochmuth, der das eigene persönliche Urtheil über die Entscheidungen des vom hl. Geiste geleiteten höchsten Lehramts stellt und unter dem Beifall des Weltgeistes und unter dem Schutze der Weltmächte der geistlichen Autorität den Krieg erklärt.“

Ein Dutzend Professoren, welche — meist im Widerspruch zu ihren eigenen früheren Lehren — jetzt zum „Altkatholicismus“ sich hielten, d. h. zur Bekämpfung der in der alten katholischen Kirche von jeher vorhandenen und vom vaticanischen Concil nur declarirten Lehre von der — nota bene! — lehramtlichen Infallibilität des Papstes sich anschickten, konnten dem Reichskanzler nicht viel nützen; zehn „altkatholische“ Bauern, welche eine Gemeinde bilden konnten — hatte er später einmal selber gesagt — wären ihm lieber gewesen, als hundert Professoren, die hinter ihren Büchern blieben.

An seinem guten Willen, den „altkatholischen“ Professoren zu größerem Einfluß zu verhelfen, hatte es freilich nicht gefehlt.

Herr v. Mühler hatte Ordre erhalten, den „Altkatholicismus“ in Protection zu nehmen, und um seinen wankenden Ministerstuhl zu befestigen, verstand er sich auch gern dazu; umsomehr, als dadurch der protestantischen Orthodoxie eher Vortheile als Nachtheile zu erwachsen schienen.

Als die Bischöfe den theologischen Universitäts-Professoren, welche sich dem allgemeinen vaticanischen Concil nicht unterwerfen wollten, die missio canonica entzogen, wurden die „Unfehlbaren“ vom Cultusminister in ihrer Stellung in jeder Weise geschützt.

Die Folge davon war, daß die theologischen Hörsäle verwaisten, daß der „altkatholisch gebliebene“ Theil der Professoren bei Fortbezug ihres Staatsgehalts theils die Vorlesungen einstellte, theils vor zwei

bis drei Zuhörern — welche zum Theil auch noch aus dem Auslande verschrieben waren — docirten.

Größere Verwickelungen entstanden in Braunsberg, woselbst ein Gymnasial-Religionslehrer und ein Seminardirector, welche sich den vaticanischen Beschlüssen nicht unterworfen hatten — Wollmann und Treibel hießen die unglücklichen Geistlichen — auf Veranlassung der Staatsbehörden trotz der über sie verhängten Excommunication fortfuhren, den Religionsunterricht — der obligatorischer Unterrichtsgegenstand blieb — zu ertheilen.

Der Bischof von Ermland, Dr. Krementz, jetziger Erzbischof von Köln, erbot sich, aus eigenen Mitteln zwei andere Religionslehrer anzustellen, um nur dem Gewissen der betreffenden katholischen Eltern — die insgesammt, bis auf etwa ein Dutzend, ihre Kinder kirchlich erzogen wissen wollten — gerecht zu werden.

„Je mehr unser theures Vaterland sich von jeher durch den auch in seiner Gesetzgebung ausgesprochenen Sinn edler Parität ausgezeichnet hat", — schrieb der Bischof unter'm 21. April 1871 an den Minister — „je mehr unser Unterrichtswesen unter dem Zusammenwirken von Staat und Kirche vor allen Ländern einen Aufschwung genommen, desto mehr schmerzt es mich, daß jetzt dieser Ruhm durch Mißverständnisse vernichtet ist und daß die katholische Kirche in ihren heiligsten Interessen beeinträchtigt werden soll. Gegenüber dem Gewissen von 200 000 treuen katholischen Unterthanen werden Ew. Excellenz erkennen, welches meine Verpflichtung gegen kaum ein Dutzend Männer ist, die augenblicklich wohl nur in Mißverständniß oder Parteileidenschaft eine Sonderstellung zum Nachtheil jener einnehmen. — Ich bitte darum nochmals Ew. Excellenz um gnädige, sehr baldige Entwirrung der gespannten religiösen Verhältnisse an den hiesigen katholischen Anstalten, deren Fortdauer die Quelle größter Beunruhigung für die katholischen Familien Ermlands und höchst nachtheiliger Trübung des religiösen Friedens in unserer Gott und seinen geistlichen wie weltlichen Stellvertretern auf Erden treu ergebenen Diöcese werden wird."

Eindringlicher und zugleich loyaler, als es hier geschehen, konnte kein katholischer Bischof schreiben.

Nichtsdestoweniger erwiderte Herr v. Mühler (unter'm 29. Juni 1871) — nachdem inzwischen bei ihm auch Beschwerde seitens der betheiligten Eltern eingegangen — daß es bei seinen Anordnungen verbleiben müsse, da jene beiden Religionslehrer „heute noch dasselbe" lehrten, „was sie vor dem 18. Juli 1870 mit Zustimmung der Kirche

gelehrt." Ein Ersatz derselben durch andere Lehrer könne deshalb von Staatswegen nicht genehmigt werden. — Die katholischen Schüler sollten also nach wie vor in den sectirerischen Religionsunterricht hineingezwungen werden.

In eingehender Weise hatte der Bischof auch nachgewiesen, daß das Verhalten der Staatsbehörde den bestehenden Gesetzen und insbesondere dem Art. 15 der Verfassung widerspreche.

Herr v. Mühler antwortete einfach darauf, daß jene Gesetze für die katholische Kirche, wie sie „vor dem 18. Juli 1870" bestanden, gegolten, jetzt müsse eine Neuregelung der Gesetzgebung eintreten.

Auf den Einwand des Bischofs, daß das Gymnasium zu Braunsberg ein stiftungsmäßig katholisches sei, erwiderte der Minister, daß die Stiftung des Gymnasiums und die Widmung der zu seiner Unterhaltung dienenden Fonds einer Zeit angehöre, „in welcher der Concilsbeschluß vom 18. Juli v. J. noch nicht bestand."

Der Höhepunkt „conservativer" und „staatserhaltender" Anschauungsweise gab sich schließlich darin kund, daß Herr v. Mühler auf die Klage des Bischofs über Gewissenszwang kurzweg erklärte, es werde in Preußen Niemand gezwungen, ein Gymnasium überhaupt zu besuchen!

Der Bischof replicirte hierauf u. A. (unterm 9. Juli), daß die Stiftung und Widmung des katholischen Gymnasiums zu Braunsberg „jedenfalls in eine katholische Zeit fallen und von Wohlthätern herrühren, die katholisch glaubten und lebten, der Lehrautorität der Kirche sich unterworfen und das Recht der Kirche anerkannten, auf allgemeinen Concilien bindende Glaubensdefinitionen zu erlassen, die deshalb von vornherein alle von der rechtmäßigen kirchlichen Autorität gegebenen und zu gebenden Glaubensentscheidungen annahmen, und die, treu ihrer Kirche ergeben, nichts mehr verabscheuten, als die Auflehnung gegen das kirchliche Lehramt." — „Die ersten Begründer und größten Wohlthäter der Anstalt, der berühmte Cardinal Hosius und sein trefflicher Nachfolger Cromer, waren sogar wissenschaftliche Vertheidiger des Glaubens an das unfehlbare Lehramt des Papstes; nicht minder die an der Anstalt während zweier Jahrhunderte wirkenden Jesuiten, zu deren Füßen der opferwillige Sinn der Katholiken Ermlands ihre Gaben und Vermächtnisse zur festeren Begründung, Erhaltung und Erweiterung der katholischen Anstalt niederlegte."

Als darauf in seinem Ultimatum (v. 21. Juli) Herr v. Mühler sich auf das — Landrecht berief, wonach „wegen bloßer abweichender Glaubensmeinungen kein Mitglied einer Kirche von der kirchlichen

Gemeinschaft mit rechtlicher Wirkung ausgeschlossen werden kann") § 55 Th. II Tit. 11) und Alles beim Alten beließ, erließ der Bischof einen Hirtenbrief, in welchem er unter Darlegung der ganzen Streitfrage vor dem Besuch des Gymnasiums warnte und im Hinblick auf die Gerechtigkeitsliebe des Monarchen die Ueberzeugung aussprach, daß das, was in Preußen Juden und Dissidenten gestattet sei, nämlich nicht zwangsweise zu einem gegen ihre Ueberzeugung streitenden Religionsunterricht angehalten zu werden, auch Katholiken nicht verweigert bleiben könne. Die Geistlichen wurden ermahnt, den das Gymnasium verlassenden Schülern die Fortsetzung ihrer Studien zu ermöglichen.

In Folge dieser Vorgänge reichten sämmtliche preußische Bischöfe beim Kaiser (unterm 7. September) eine gemeinsame Vorstellung ein, in welcher sie sich über den vom Cultusminister ausgeübten „Gewissenszwang" und die von ihm veranlaßten „Eingriffe" in das innere Gebiet der Glaubens beschwerten. Der Kaiser antwortete (unterm 18. October 1871), daß nachdem von den Bischöfen, insbesondere aber von Sr. Heiligkeit bisher jederzeit concedirt worden sei, daß die katholische Kirche in Preußen sich einer so günstigen Stellung erfreue, „wie kaum in einem andern Lande," es ihm „unerwartet gewesen, in einer Eingabe preußischer Bischöfe Anklänge an die Sprache zu finden, durch welche auf publicistischem und parlamentarischem Wege versucht worden ist, das berechtigte Vertrauen zu erschüttern, in welchem meine katholischen Unterthanen bisher auf Meine Regierung blickten." Der Kaiser kündigte schließlich an, daß in Folge der neueren „Vorgänge innerhalb der katholischen Kirche" gesetzgeberische Maßregeln zu ergreifen sein würden. In einem Separatschreiben (vom 8. October) an den Kaiser hatte dann noch der Bischof von Ermland die inzwischen am Gymnasium zu Braunsberg eingetretenen Uebelstände dargelegt: daß bereits weit über die Hälfte der Schüler die Anstalt verlassen, daß es für Viele nur möglich gewesen durch öffentliche Sammlungen die Mittel zur Fortsetzung ihrer Studien an andere Anstalten zu beschaffen und daß die zurückbleibenden Schüler theils in Conflict mit ihrem Gewissen gerathen, theils verwildern. — Der Kaiser gab dieses Schreiben zur Beantwortung an Herrn v. Mühler ab, der einfach erkärte, daß er außer Stande sei, an den durch seine frühern Erlasse getroffenen Anordnungen etwas abzuändern.

Auch auf das Cumulativschreiben, welches die Bischöfe an den Kaiser gerichtet, gab Herr v. Mühler noch eine besondere Antwort, in welcher er auf die Materie der Streitfrage näher einging. Der Mi-

niſter gab darin zwei Gründe an, auf welche geſtützt er ſeine Maßregeln nicht abzuändern vermöge. Der erſte Grund beſtehe darin, daß biſchöflicherſeits kein Geſetz angegeben werde, welches regierungsſeitig verletzt reſp. unbeachtet geblieben ſei; der zweite darin, daß durch die Vaticaniſche Conſtitution vom 18. Juli 1870 die Perſon des Trägers des unfehlbaren Lehramtes ſich geändert habe. — Hierauf ertheilte Dr. Krementz dem Miniſter eine letzte (zehn Druckſeiten füllende) Antwort, in welcher er in klarer lichtvoller Darſtellung insbeſondere die landläufigen Entſtellungen der Bedeutung und Tragweite des Infallibilitätsdogmas einer eingehenden Beleuchtung unterzog. (Wörtlich abgedruckt bei „Siegfried" S. 73 fflgd.)

Hierauf ſchwieg Herr v. Mühler — ohne ſich zu beſſern. Erſt ſein Nachfolger Falk ſchaffte in den täglich unerträglicher werdenden Braunsberger Zuſtänden — als deren Erörterung die Centrumsfraction des Abgeordnetenhauſes zum Gegenſtand einer beſondern Interpellation gemacht hatte, — wenigſtens inſofern Remedur, als er (am 29. Februar 1872, zwei Tage vor der Interpellation) verfügte, daß wenn auf Gymnaſien für genügenden Erſatz im Religionsunterricht — nach Befund der Schulaufſichtsbehörde — geſorgt ſei, von dem durch den ſtaatlichen Religionslehrer zu ertheilenden Unterrichte dispenſirt werden könne.

Der erſte Schritt, den der Staat im „Culturkampfe" gethan hatte, hatte ſomit zurückgethan werden müſſen! — —

Um nicht den Zuſammenhang zu unterbrechen, haben wir den Braunsberger Schulſtreit ſchon hier bis zu ſeinem Ende erzählt.[1])

Wir wenden uns jetzt wieder dem „Altkatholicismus" im Allgemeinen in jenem Stadium zu, in welchem wir ihn verlaſſen hatten: im Sommer 1871.

Schon damals war zu erkennen, daß die „altkatholiſche" Brücke, welche zur Nationalkirche führen ſollte, am Zuſammenbrechen war.

Die „Tauſende im Clerus," die „Hunderttauſende unter den Laien," von denen Döllinger geſprochen, ſchmolzen immer mehr zuſammen: kaum zehn Pfarrcleriker, kaum hundert Laien bekannten ſich zum Dogma der Unfehlbarkeit Döllingers.

Statt daß die „Altkatholiken," wie Fürſt Bismarck gehofft hatte, ein Sauerteig geworden wären, der die katholiſche Kirche zur Staats- reſp. National-Kirche reif gemacht hätte, wurden ſie jetzt als krankhaftes

---

[1]) Alle hierbei in Betracht kommenden Actenſtücke ſind vollſtändig mitgetheilt und überſichtlich gruppirt bei „Siegfried" l. c. S. 40 fflgd.

Element ausgesondert, denen, von denen sie geschieden, kräftigere Gesundheit, sich selbst ein langsames Siechthum bringend.

So waren alle Hoffnungen des Kanzlers, des Katholicismus durch katholische Elemente, der Centrumsfraction durch den Papst Herr zu werden, zu Schanden geworden.

Es mußte zu andern Mitteln geschritten werden: directe Frontangriffe gegen die katholische Kirche, zunächst gegen das Centrum waren erforderlich.

Der Leitartikel der „Kreuzzeitung" vom 22. Juni 1871

war schon bald nach seinem Erscheinen (S. 173) als ein vom Fürsten Bismarck selbst gegebenes Signal zum Kampfe allgemein betrachtet worden. Der Kanzler hatte dazu die Gedanken angegeben und — wie noch 1883 der Oberofficiöse in „Bismarck nach dem Kriege" mittheilte — in dem betreffenden Manuscripte Correcturen mit eigener Hand vorgenommen.

Der Artikel lautete wörtlich wie folgt:

„Eine eigenthümliche Erscheinung in dem parlamentarischen Leben des deutschen Reiches ist die sogenannte „clericale Fraction" des Reichstages, — eine Fraction, welche sich vergeblich dadurch einen politischen Anstrich zu geben versucht, daß sie sich selbst den Namen „Fraction des Centrums" beigelegt hat. Gebildet und geführt von den Koryphäen derjenigen Partei innerhalb der katholischen Kirche, welche als die Affiliirte und Bundesgenossin des römischen Jesuitismus bezeichnet werden muß, hat dieselbe alle Mittel kirchlicher und politischer Agitation in Bewegung gesetzt, um das Zustandekommen der Einheit Deutschlands und die Begründung des deutschen Reiches zu verhindern — es liegt nicht an ihrem guten Willen noch an ihren eifrigen Bemühungen, daß beides nichtsdestoweniger zu Stande gebracht ist.

Natürlich war es nicht gerathen, der vollendeten Thatsache und dem Jubel des deutschen Volkes gegenüber in der früheren Stellung zu beharren, doch war es auf der andern Seite eine schnell vorübergehende Illusion, auch eine sachliche Metamorphose jener Partei zu erwarten.

Allerdings hatte es den Anschein, als ob selbst der römische Stuhl die Neubildung des deutschen Reiches mit Zustimmung und Hoffnung begrüßt, allerdings versicherten die Wortführer jener Partei, daß sie der vollendeten Thatsache gegenüber ihre frühere Opposition quittirten und fortan eben so gute deutsche Patrioten sein würden, als irgend Jemand sonst. Doch waren dies Alles leider Worte, denen die Thatsachen wenig entsprachen.

Jedenfalls ist es sehr schwer zu glauben, daß eine Partei es mit der Einheit Deutschlands ernstlich meinen kann, wenn sie sofort bei der Begründung dieser Einheit denjenigen Gegensatz in den Vordergrund stellt, welcher Deutschland am blutigsten zerrissen und seit mehr als dreihundert Jahren das deutsche Reich gespalten hat. Dieser Gegensatz ist eben der confessionelle, der Gegensatz von katholisch und evangelisch. Es heißt nichts anderes, als die Einheit mit der tiefsten Spaltung beginnen, wenn

man in einem politisch-parlamentarischen Körper, welcher die deutsche Nation und deren Einheit repräsentiren soll, die politische Parteibildung auf der Basis der Confession und des kirchlichen Princips inaugurirt und vollzieht.

Welchen Vortheil die Führer dieser Fraction von ihrem Auftreten für die katholische Kirche erwarten, ist eine bis dahin noch unbeantwortete Frage. Die Fraction und ihre Führer können sich unmöglich darüber täuschen, daß die Reichsregierung wenig geneigt sein dürfte, sie als ihre Freunde zu betrachten und daß es auch für die Folge ein vergebliches Bemühen bleiben wird, sich selbst und die absolutistisch umgeformte römische Kirche den deutschen Regierungen als Hort der conservativen Interessen Deutschlands zu empfehlen.

Gewiß hat namentlich die preußische Regierung den Beweis geliefert und den Ruhm verdient, daß unter ihr die katholische Kirche am freiesten und geachtetsten dasteht, und gewiß wird diese Regierung nie davon zurücktreten, ihre katholischen Unterthanen wie bisher, so auch ferner mit Wohlwollen und Gerechtigkeit zu behandeln. Niemals aber soll und wird diese selbe Regierung die Hand dazu bieten, eine Partei politisch zu etabliren und zu stärken, welche kein anderes Ziel verfolgt, als die alten lange begrabenen Ansprüche des Papstthumes neu zu beleben, und nicht allein den Streit der Confessionen, sondern auch den Kampf der geistlichen und weltlichen Gewalt wiederum wach zu rufen.

Noch weniger aber als die preußische kann die Reichsregierung einer solchen Uebertragung kirchlicher Tendenzen auf das politische Gebiet Vorschub leisten, da die Reichsverfassung mit kirchlichen Dingen überhaupt nichts zu schaffen hat und daher hier nicht einmal der Vorwand Platz greift, welcher in der preußischen Landesvertretung wenigstens noch einen gewissen Sinn hat: die Rechte und Institutionen der katholischen Kirche vertreten und vertheidigen zu müssen.

Wie wir hören, hat die Reichsregierung bereits Veranlassung genommen, die Haltung der katholischen Fraction in Rom officiell zur Sprache zu bringen und diese Reclamation hat den Erfolg gehabt, daß der Cardinal-Staatssecretär Antonelli das gesammte Auftreten der katholischen Fraction in den unzweideutigsten Ausdrücken desavouirt und gemißbilligt hat.

Wir würden es lebhaft bedauern, wenn die deutschen Ultramontanen auch dieser Rektificirung ungeachtet auf dem bisherigen Wege beharren, oder wenn gar deren Protektoren in Rom die stärkeren sein sollten.

Die deutsche Reichs-Regierung, welche den Evolutionen der clericalen Fraction mit einer gewissen Zurückhaltung gegenüber gestanden hat, dürfte sich nicht in der Lage befinden, einer fortdauernden Aggression gegenüber sich auf die Defensive zu beschränken. Sie wird sich vielmehr, und zwar schon in der nächsten Zeit, entschließen müssen, einer *ferneren Aggression auch ihrerseits* mit Aggression und zwar *gleichmäßig nach außen wie nach innen* zu begegnen — eine Entwickelung, in Bezug auf welche sich selbst die ultramontane Partei nicht verhehlen sollte, daß sie schwerlich zu Gunsten der römischen Kirche ausschlagen dürfte.

War schon vor dreihundert Jahren in Deutschland das Deutschthum stärker als das Römerthum, um wie viel mehr heute, wo Rom nicht mehr die Hauptstadt der Welt, sondern beinahe die Hauptstadt Italiens ist, und wo die deutsche Kaiserkrone nicht auf dem Haupte eines Spaniers, sondern eines deutschen Fürsten ruht."

Wie bei Kriegserklärungen üblich, wird immer die Schuld auf den friedlosen Gegner geschoben. So hier.

„Aggression gegen Aggression." Worin die Aggression der Katholiken bestanden haben sollte, wird nicht dargethan.

Wie in seinen Frankfurter Gesandtschaftsberichten betrachtet der Kanzler von vornherein die „Ultramontanen" als seine und Preußens Gegner. Sobald diese nicht in Frieden leben können, weil es dem bösen Nachbar nicht gefällt, wird ihnen sofort ein „eroberungslustiger Geist" zugeschrieben, dem „Aggressions-Gelüste" innewohnen sollen. Es ist ein wahres Katze-Maus-Spiel. Macht die Maus nur die geringste Bewegung, um zu entfliehen oder sich zu decken so hat sie eine „Aggression" verübt — ergo puniatur!

Aber zur Uebernahme der Rolle der Maus hatten die deutschen Katholiken doch noch nicht Lust; das kündigte die „Germania" der „Kreuzzeitung" an, wenn sie auf die obigen Schlußsätze erwiderte:

„Das heißt also auf gut Deutsch, die Reichsregierung wird und muß gegen die Katholiken in ähnlicher Weise einschreiten, als wie im sechszehnten Jahrhundert, wo die Fürsten den katholischen Gottesdienst bei Todesstrafe verboten, das Kircheneigenthum wegnahmen und durch diese und andere Mittel einem großen Theile Deutschlands eine neue Religion von Staatswegen auferlegten. Wir danken der „Kreuzzeitung" für ihre Offenheit. Austilgung ihrer Kirche, das ist es also, was die Katholiken im neuen deutschen Reiche zu gewärtigen hätten, wenn es diesem Blatte nach ginge. Dafür haben sie also ihr Blut vergossen. Doch, so schlimm es auch kommen mag, man wird uns heute kein neues Bekenntniß von Staatswegen mehr auferlegen können. Russisch sind wir doch immer noch nicht.

Ihr deutschen Katholiken stehet fest zusammen, es gilt das Höchste zu vertheidigen, das wir besitzen, unsern Glauben und unsere Ehre!"

Nicht ohne Absicht war es geschehen, daß man sich an maßgebender Stelle der „Kreuzzeitung" zum Einläuten des „Culturkampfes" bedient hatte.

Es handelte sich darum, die konservative Partei als Bundesgenossen bei der bevorstehenden Action zu gewinnen. Der „liberalen" Gesellschaft war man ja ohnedies sicher. Die Conservativen waren zwar mit einem Feldzuge gegen die Katholiken an und für sich einverstanden, aber sie fürchteten, daß die Consequenzen des Kampfes — zumal bei der „liberalen" Mitwirkung — auch der protestantischen Orthodoxie schädlich werden könnten — eine Befürchtung, die, wie die späteren Ereignisse zeigten, keineswegs grundlos war.

Indeß wie 1866 von legitimistischen, so gelang es jetzt die „Kreuzzeitungs"-Redaction von kirchlichen Scrupeln zu befreien und bald führte der conservative Moniteur den Reigen der „liberalen" und

kirchlich wie politisch radicalen Presse an, die mit einem cannibalischen Freudengeheul jedes zum „Culturkampf“ hetzende Wort aus dem „Pfaffen- und Junkerblatt“ in sich aufnahm.

Das rief natürlich an manchen Stellen Bedenken hervor und schon einige Tage später brachte die „Kreuzztg.“ einen zweiten Artikel von denselben Händen, aus denen ihr der ersterwähnte zugegangen, in welchem es u. A. hieß:

„Es ist eine unzweifelhafte Thatsache und bisher noch unbestritten, daß die katholische Kirche in keinem Lande und von keiner Regierung mit so viel Wohlwollen und Unparteilichkeit behandelt worden ist, als von Seiten Preußens. Deshalb wird es der sogenannten clericalen Partei und den Organen des römischen Jesuitismus auch schwerlich gelingen, der Verleumdung Eingang zu verschaffen, als ob die preußische Regierung jemals die traurige Absicht verfolgen könne, die katholische Kirche *als solche* zu verletzen und zu bekämpfen. Was die preußische und was alle deutschen Regierungen nicht gestatten werden, weil sie es nicht gestatten können, das ist nicht etwa die freie Entfaltung der katholischen Kirche, — das ist lediglich das Unterfangen einer bestimmten Partei, sich selbst und ihre verwerflichen Zwecke mit der katholischen Kirche zu identificiren und unter dem Deckmantel der Religion den römischen Keil in das deutsche Fleisch zu treiben.

Bekanntlich hat Hr. v. Radowitz schon im Jahre 1846 darauf hingewiesen, daß die katholische Kirche in den romanischen Ländern nur noch auf schwachen Füßen stände und daß sie deshalb vor allen Dingen danach trachten müsse, in England und Deutschland von Neuem Terrain zu gewinnen — und die katholische Kirche hat hiernach schon bisher nicht ohne Energie gearbeitet. Erst in neuester Zeit aber hat sie ihre Propaganda in eine Form gebracht und mit einem Inhalte erfüllt, daß, wenn man auf diesem Wege fortgeht und die Staatsgewalt zwingt, den hingeworfenen Fehdehandschuh aufzunehmen, man Zustände und Ereignisse heraufbeschwören wird, vor denen ihre Urheber selbst am meisten erschrecken dürften.

Es klingt wie Hohn, daß die clericale Partei ihrem Organe den Namen „*Deutschland*“ gegeben hat, und sie scheint auch selbst ein Gefühl davon gehabt zu haben, indem sie ihr Deutschland wenigstens ins Lateinische übersetzt hat. Schwerlich wird sie auch unter Andern als unter den lateinischen Deutschen ein gläubiges Publicum finden. Die Männer, welche sich des Patrimoniums Petri bemächtigt und den apostolischen Stuhl politisch mediatisirt haben, das sind nicht deutsche Protestanten, auch nicht deutsche Regierungen, sondern italienische Katholiken. Und es ist in der That die ganze Verlogenheit und Unverschämtheit der „Germania“ und ihrer Leiter erforderlich, um es (anläßlich der Adreßdebatte) als eine Gefährdung des katholischen Glaubens zu verkünden, daß deutsche Protestanten es verweigern, den h. Vater gegen seine eigenen Kinder zu vertheidigen, — und zwar dies in demselben Athem, wo man die Bildung und Existenz einer clericalen Fraction damit rechtfertigt, daß man den katholischen Glauben gegen die deutschen Regierungen vertheidigen müsse.

Nicht darum also handelt es sich, die *katholische Kirche* in Frage, sondern die *clericale Fraction* in das rechte Licht zu stellen. Und wenn diese Beleuchtung, wie es scheint, den Herren vom lateinischen Deutschland sehr unbequem ist, so können wir ihnen doch von der übergroßen Lüge, als ob es sich um „Austilgung der

katholischen Kirche im neuen deutschen Reiche" handeln solle, keinen sonderlichen Erfolg versprechen. Wir sind in der Kirchengeschichte so weit unterrichtet, um zu wissen, daß ähnliche jesuitische Anmaßungen selbst in katholischen Staaten niemals Glück gemacht haben.

Bekanntlich findet man in Deutschland *auch* eine große Anzahl von Katholiken, welche das Gebahren der clericalen Fraction nicht minder lebhaft beklagen als wir, und man kann auch in der That die behauptete Universalität der katholischen Kirche kaum mehr beschädigen, als indem man dieselbe auf das Niveau einer politischen Coterie herunterzieht."

Mit der — schon damals nicht mehr neuen — Versicherung, es gehe nicht gegen die katholische Kirche, sondern nur gegen die „Ultramontanen", sollten sorglose und sich selbst unklare Katholiken; mit dem Gespenst katholischer Propaganda Protestanten aller Gattungen gewonnen werden.

Die „lateinische" „Germania" erwiderte ihrerseits auf den Angriff der germanischen „Neuen Preuß. Ztg." u. A.:

„Wir bemerken vorab, daß wir uns bemühen werden, nicht in den Ton der „Kreuzzeitung", die von „Verlogenheit und Unverschämtheit" spricht, zu verfallen, vielmehr uns mit der Sache selbst beschäftigen wollen, da ja ohnedies in den Augen jedes Gebildeten mit leeren Schimpfreden nichts ausgerichtet sein kann.

Ebenso — weil es nicht zur Sache gehört — ignoriren wir das, was die „Kreuzztg." über den Namen „Germania" sagt — umsomehr, als wir, falls wir dem „conservativen" Blatte mit gleicher Münze dienen würden, nicht wüßten, wo wir anfangen und wo wir aufhören sollten, wenn wir uns in Bemerkungen ergehen wollten über das Kreuz, welches es an der Stirn einer jeden Nummer trägt.

Der Grundirrthum, den die „Kreuzztg." in ihrem Exposé erkennen läßt, besteht darin, daß sie immer wieder einen Unterschied macht zwischen „ultramontan" resp. „römisch" und „katholisch".

Das genannte Blatt ist bekanntlich anläßlich der dogmatischen Wirren innerhalb des Protestantismus wiederholt für die Meinung aufgetreten, daß diejenigen Protestanten, welche unter Lossagung von den Bekenntnißschriften Lehrsätze, wie z. B. die von der Trinität, von der Gottheit Christi, leugnen, nicht mehr Anspruch darauf hätten, als wahre evangelische Christen bezeichnet zu werden. Mit welchem Rechte und mit welcher Consequenz die „Kreuzztg." vom protestantischen Standpunkte aus zu diesen Resultaten gelangte, wollen wir nicht untersuchen — denn was gehen uns Katholiken solche interne protestantische Angelegenheiten an? Aber das müssen wir wenigstens hervorheben, daß hiernach die „Kreuzztg." sich den Protestantismus in einer *bestimmten Form* denkt, da sie eben nicht Jedem das Recht vindicirt, ein Protestant, d. i. evangelischer Christ zu sein.

An *viel bestimmtere Grenzen*, als der Kreuzzeitungs-Protestantismus, ist der *Katholicismus* gebunden. Während wir wahrnehmen, daß in den verschiedenen Ländern thatsächlich auch verschiedene Formen des Protestantismus existiren, giebt es auf der ganzen Welt *nur eine einzige Art katholisch zu sein* und das ist nur die, welche sich in Uebereinstimmung weiß mit den Vorschriften des *unfehlbaren Lehramtes des römischen Papstes*. Entweder man unterwirft

sich dem päpstlichen Lehramt und man bleibt Katholik, oder man unterwirft sich nicht und man trennt sich selbst von der Kirche. Tertium non datur.

Jeder aber, der dem ultra montes residirenden Papste gehorcht, ist ein Ultramontaner, und da selbst die „Kreuzzeitung" nicht zu bestreiten wagt, daß die Katholiken auf den Papst zu hören haben, so muß auch sie jeden Katholiken als einen Ultramontanen bezeichnen. Diese Consequenz ist, wie man zu sagen pflegt, so eisern, daß an ihr Alles zerbricht, was ihr widerstrebt, und immer mehr müssen wir darin die Wege der Vorsehung erkennen, daß gerade jetzt die amtliche päpstliche Unfehlbarkeit definirt worden und uns Katholiken dadurch ein Erkennungszeichen in die Hand gegeben worden ist, welches uns befähigt, der um sich greifenden offenen und geheimen politischen Revolution die feste Burg der Autorität und dem täglich wachsenden Auflösungsprozeß, wie er bei vielen religiösen Parteien sich zeigt, ein felsenfestes Centrum entgegenzustellen.

Wäre die Sache nicht so ungeheuer ernst, wir wären versucht zu lächeln über die kleinlichen Versuche der „Kreuzztg.", die fester als je geschlossene katholische Phalanx zu durchbrechen und Zwietracht in unserm Lager durch sophistische Unterscheidungen zwischen „katholisch" und „ultramontan" zu säen. Das möge man uns schon glauben: Was die Herren v. Döllinger, Friedrich, Michelis ꝛc. bei der Unterstützung der Regierungen und unter Succurs des gesammten Janhagels der pseudoliberalen Presse nicht zu Stande gebracht, das werden Leitartikel der „Kreuzztg." schon längst nicht ins Leben rufen können!

Schließlich droht uns die „Kreuzzeitung" abermals in nicht mißverständlicher Weise mit Maßregelungen seitens der Staatsgewalt.

Wir würden diese zwar mit Bedauern, aber furchtlos an uns herankommen sehen. Mit Bedauern — weil dem Staate selbst der größte Schaden dadurch zugefügt werden könnte; furchtlos — weil wir größere oder geringere Verfolgungen schon gewöhnt sind, und weil überhaupt bisher jede Verfolgung der katholischen Kirche nur zum Heile gereichte.

Allerseits aber möge man sich versichert halten, daß wir durch ungerechtfertigte Ausschreitungen niemals den Zielen unserer Gegner Vorschub leisten, vielmehr stets auf loyalem und gesetzmäßigem Boden uns bewegen werden, daß wir aber dann, wenn die Stunde kommt, mit um so größerem Nachdruck und mit einheitlicher Organisation bis auf den letzten Mann vertheidigen werden die verfassungsmäßig garantirten Rechte der katholischen Kirche in Preußen-Deutschland!"

Peter Reichensperger erzählt in seinen Memoiren über das Revolutionsjahr 1848 u. A. folgende Reminiscenz:

„Gegen 7 Uhr Abends trat ich einmal aus dem Sitzungssaale des Abgeordnetenhauses in das Foyer, und fand dort die Abgeordneten Waldeck und Jacoby bleich und mit verstörten Mienen einhergehend. Ich äußerte, den Herren schienen die Dinge auch nicht zu gefallen. „Nein", sagte Waldeck, „die Sache steht sehr, sehr schlimm." „Doch nur für uns", entgegnete ich, — für sich hätten sie ja nichts zu fürchten, da sie durch ihre Legitimationskarten (vor den wüthenden Volkshaufen) gesichert seien. Sie erwiderten, diese Karten hätten keinen Werth mehr, allgemeine Verwilderung und Wuth sei eingerissen, man erkläre da draußen Alle für Verräther und fordere deren Blut. Sie hätten eben den letzten Versuch der Rettung gemacht, indem sie den Abgeordneten Berends (der bisheran der Liebling der Massen gewesen)

hinabgeschickt, damit derselbe zur Mäßigung rede; sie erwarteten hier seine Rückkehr und den Erfolg. Während wir so sprachen, wurde die Thüre aufgerissen und Berends stürzte herein, indem er schreiend zu Boden fiel. Wir hoben ihn auf und hörten von ihm, daß er unten kaum den Mund geöffnet und von Mäßigung gesprochen, als ihm eine brennende Fackel ins Gesicht gestoßen und wüthendes Geheul erhoben worden sei; Flucht sei seine einzige Rettung gewesen! Soweit war es also richtig gekommen, — die alte Geschichte vom Zauberlehrling hatte sich auch hier wiederholt; allein glücklicher Weise erwies sich der Dämon der Berliner Volkswuth minder nachhaltig. Die Katastrophe blieb noch einmal aus."[1])

Peter Reichensperger gehörte wie die meisten der damaligen katholischen Abgeordneten zu den Conservativen. Als Mitführer der Rechten schwebte er in jenen kritischen Momenten in beständiger Todesgefahr, der er mehr wie einmal wie durch ein Wunder entging. Seiner katholischen und legitimistischen Ueberzeugung getreu war er bereit, sein Leben der Sache der Ordnung zu weihen, deren Wiederherstellung auf parlamentarischem Gebiete zum großen Theile ihm mit zu danken war.

Im Lande waren in derselben Richtung die Bischöfe und der Clerus thätig, vor Allem der Cardinal-Fürstbischof von Breslau, Melchior von Diepenbrock, dessen Hirtenbriefe selbst auf protestantischen Kanzeln verlesen wurden, während die Reden des Dompredigers Förster in Tausenden von Exemplaren regierungsseitig verbreitet wurden.

Daß bei den Wahlen in jener Zeit die Katholiken vorzugsweise Freunde der Ordnung wählten, was bei den Protestanten nicht immer der Fall war, hat später Fürst Bismarck öffentlich anerkannt. (S. oben S. 33.) Ohne die Katholiken wäre damals der Thron der Hohenzollern nicht gerettet worden.

Zur Zeit des Verfassungs-Conflictes, als eine neue Gährung gegen den Thron sich vorbereitete, war es abermals die katholische Fraction, welche unter Führung der Gebrüder Reichensperger eine vermittelnde und versöhnende Rolle spielte, bis schließlich in zwei großen Kriegen die Katholiken abermals unter Hergabe von Gut und Blut den preußisch-deutschen Staat befestigen und vergrößern halfen.

Und für Alles dies wurde ihnen jetzt der Dank von einer Seite und in einem Blatte zu Theil, woselbst man sich stets als die vornehmsten Thronstützen auszugeben gewohnt war; — in einem Blatte, das nunmehr selber bald die Rolle des „Zauberlehrlings" an sich verspüren sollte durch sein Wachrufen von Geistern, die es nicht bald wieder los werden sollte!

---

[1]) Erlebnisse eines alten Parlamentariers im Revolutionsjahre 1848 von Peter Reichensperger. Berlin 1882, S. 160 flgd.

Chronologische Uebersicht der wichtigsten Ereignisse vom Beginne der Reichstagsdebatten bis zur Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium.

1871.

30. März: Constituirung des conservativ-freiconservativ-nationalliberal-fortschrittlichen Bündnisses contra Centrum durch die Annahme des v. Bennigsen'schen Adressentwurfs.

4. April: Ablehnung des vom Centrum eingebrachten Grundrechts-Antrags.

21. April: Erste eindringliche Vorstellung des Bischofs von Ermland an den Cultusminister v. Mühler in Sachen des Braunsberger Schulstreites.

17. Mai: Graf Frankenberg theilt seinen Wählern mit, daß Cardinal Antonelli das Verhalten des Centrums gemißbilligt habe.

5. Juni: Cardinal Antonelli bestreitet in dem Schreiben an Bischof v. Ketteler die vorstehende Behauptung.

15. Juni: Schluß der ersten Session des Reichstags. Abreise der Abgeordneten vor dem Einzuge der Truppen.

16. Juni: 25-jähriges Papstjubiläum Pius' IX. Gleichzeitig Einzug der Truppen in Berlin.

19. Juni: Fürst Bismarck bestätigt in einem Briefe an den Grafen Frankenberg die von diesem bezüglich des Cardinals Antonelli aufgestellten Behauptungen.

22. Juni: In einem Leitartikel der „Kreuzztg." wird zum „Culturturkampf" eingeläutet. In demselben Artikel wird die Behauptung des Grafen Frankenberg bezüglich des Cardinals Antonelli wiederholt.

23. Juni (Morgens): Die „Germania" theilt inhaltlich das die v. Frankenberg'sche und v. Bismarck'sche Behauptung entkräftende Schreiben Antonelli's an v. Ketteler mit.

23. Juni (Abends): Die „Correspondenz Stern" publicirt den Brief des Fürsten Bismarck an den Grafen Frankenberg vom 19. Juni.

Die Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium.

Die Kriegserklärung war überreicht, der Einfall in Feindes Land konnte beginnen.

Ohne die Mitwirkung der gesetzgebenden Factoren abzuwarten, ließ Fürst Bismarck sogleich auf administrativem Wege eine Maßregel eintreten, welche von der einschneidendsten Bedeutung war: die Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium.

Diese Procedur wurde mit großer Eile und mit großer Heimlichkeit betrieben.

Der Director der Abtheilung, Dr. Krätzig, war an dem Tage, als der „Staats-Anzeiger" die Aufhebungs-Ordre brachte, am 8. Juli 1871, gerade auf einer Badereise und er erfuhr zuerst aus den Zeitungen, daß er zur Disposition gestellt sei.

In der ministeriellen „Provinzial-Correspondenz" ließ Herr v. Mühler, der die Maßregel zunächst zu verantworten hatte, dieselbe wieder mit dem Concilsbeschlusse vom 18. Juli 1870, d. h. damit motiviren, daß die Beziehungen des Staates zur Kirche durch jenen Beschluß verändert worden seien, insofern das Oberhaupt der kath. Kirche nicht mehr dasselbe Rechtsobject sei, mit dem man einst contrahirt habe. Und an den König berichtete der Minister wörtlich:

„Da es mir zur Gewißheit geworden, daß die bei ihrer Kirche verbleibenden katholischen Geistlichen und Laien sich der Unterwerfung unter das Unfehlbarkeitsdogma nicht entziehen können und daß hiermit die Stellung der Abtheilung zu dem jede directe oder indirecte Anerkennung des Dogmas sorgfältig vermeidenden Standpunkte der Staatsregierung auf die Dauer unhaltbar werden muß, schlage ich meinerseits die Auflösung derselben vor und die Herstellung einer gemeinsamen Abtheilung für beide Confessionen."

Fürst Bismarck hatte die Abtheilung schon bald nach dem Kriege von 1866 aufheben wollen. Er wollte dafür einen päpstlichen Nuntius nach Berlin haben, mit dem er hätte verhandeln können, wie in seinem Auftrage Graf Taufkirchen mit Antonelli.

Noch am 30. Januar 1872 sagte er im Abgeordnetenhause:

„Ich habe die Einrichtung eines Nuntius immer für wesentlich nützlicher und zweckmäßiger gehalten, als die katholische Abtheilung. Ich habe indessen nicht gewagt, ihr Folge zu geben, da ich sowohl an höhern Stellen, als auch in der öffentlichen Meinung eine starke Abneigung dagegen vorfand. Ob wir schließlich nicht doch auf diesen Ausweg kommen, überlasse ich der geschichtlichen Entwickelung, sobald sie friedliche Wege gefunden haben wird."

Der Hauptvorwurf, welchen der Reichskanzler der Abtheilung machte, bestand darin, daß sie zu wenig für Germanisirung in den polnischen Schulen Posens, Westpreußens und Oberschlesiens gesorgt habe — wozu natürlich die Abtheilung schon aus pädagogischen Gründen außer Stande war; aber die Furcht vor „Polonisirung" genügt ja beim Kanzler schon, um auch noch mehr als drei Geheimräthe eines Ministeriums — so viel Glieder zählte die katholische Abtheilung — zur Inactivität zu verurtheilen.[1])

[1]) Der erste Director der Abtheilung war nicht, wie in vielen Blättern zu lesen gewesen, der Wirkliche Geheime Ober-Regierungs-Rath Aulike, sondern Herr von Duesberg, welcher damals Wirklicher Geheimer Ober-Justizrath und Secretär des Staats-Raths, der Abtheilung vom Tage ihrer Errichtung im Jahre 1841 bis zu seiner im Jahre 1846 erfolgten Beförderung zum Finanzminister vorstand. Während dieser Zeit waren als vortragende Räthe in der Abtheilung beschäftigt der Wirkliche Geheime Ober-Regierungs-Rath Schmedding und die Geheimen Regierungs-Räthe Aulike und Brüggemann, als Hilfsarbeiter der später wieder ausgeschiedene Regierungsrath Mazeratte.

Fast gleichzeitig mit der Beförderung des Directors von Duesberg zum Finanzminister starb Schmedding. Aulike erhielt daher unter Beförderung zum Geh. Ober-Regierungsrath die Leitung der Abtheilung, zunächst als stellvertretender Director, seit 1858 bei gleichzeitiger Beförderung zum Wirklichen Geh. Ober-Regierungsrath als wirklicher Ministerial-Director.

Als vortragender Rath fungierte 1846 nur Brüggemann in der Abtheilung, als Hilfsarbeiter aber war derselben neben Mazeratte noch der Assessor Ulrich überwiesen worden. Im Jahre 1847 wurde dagegen der Ober-Landesgerichtsrath v. z. Mühlen zum zweiten vortragenden Rath in der Abtheilung befördert. Derselbe gab indeß diese Stellung Anfangs 1849 freiwillig wieder auf und übernahm eine Rathsstelle beim Appellationsgericht in Münster, wo er 1869 als Geh. Justizrath verstorben ist. An seine Stelle trat der Geh. Justizrath v. Ellerts aus dem 1848 aufgelösten v. Savigny'schen Justizministerium. Nach dem im Jahre 1857 erfolgten Tode des Herrn v. Ellerts erhielt der unterdeß zum Regierungsrath beförderte bisherige Hilfsarbeiter Ulrich als vortragender Rath dessen Stelle. Im Jahre 1861 trat der Regierungsrath Linhoff aus Münster als Hilfsarbeiter ein. Gleichzeitig wurde damals der Unterstaatssecretair zwischen den Director der Abtheilung und den Minister geschoben. Der Ministerial-Director Aulike starb im October 1865 auf einer Erholungsreise in München. An seiner Stelle wurde im Januar 1866 der Oberstaatsanwalt Krätzig in Bromberg unter Beförderung zum Geh. Reg.-Rath durch königliche Ordre mit der Leitung der Abtheilung beauftragt, welcher er seit März 1868 als Ministerial-Director und Wirklicher Geh. Ober-Reg.-Rath vorstand. Nachdem im Frühjahr 1866 Brüggemann seinen Abschied erhalten und der seit 1865 vorübergehend beschäftigt gewesene Gerichtsassessor Wesemann wieder ausgeschieden, verblieben der Abtheilung neben dem Direktor nur die Herren Ulrich und Linhoff, von welchen letzterer 1867 zum vortragenden Rath befördert wurde.

Hierbei ist indeß zu bemerken daß die Bearbeitung der Etats-Cassen-Rechnungs- und Bausachen der Abtheilung für die katholischen Kirchenangelegenheiten durch die damit besonders beauftragten Räthe des Ministeriums bewirkt wurde (cf. „Hof- und Staatshandbuch" vom J. 1868 S. 144.).

Die Geheimen Räthe Ulrich und Linhoff, welche gesetzlich nicht zur Disposition gestellt werden konnten, gehörten seit Auflösung der katholischen Abtheilung der neugebildeten Abtheilung für die geistlichen Angelegenheiten an, aus welcher Ulrich indeß bald in die Unterrichtsabtheilung versetzt worden war.

Da es Anstands halber nicht anging, nur die katholische Abtheilung aufzuheben, mußte um der „Parität" willen die protestantische mit beseitigt werden. An und für sich hatte das nicht viel zu sagen, da ja die Protestanten in Preußen niemals zu kurz kommen werden; der protestantischen „Orthodoxie" wurde indeß bei diesem ersten „paritätischen" „culturkämpferischen" Schritt etwas unheimlich zu Muthe.

Die „Germania" dagegen fühlte sich durch den Vorgang eher erleichtert als beschwert. Sie war erfreut, daß nunmehr der „Heuchelei" ein Ende gemacht sei, wonach die staatlichen Rechte der preußischen Katholiken anscheinend durch die Abtheilung gewahrt wären, während thatsächlich von einer außerhalb des Cultusministeriums belegenen höheren Stelle schon längst Ordres ergangen seien, welche der Thätigkeit der Abtheilung nach allen Richtungen wirksam entgegengearbeitet hätten.

Daß dieser Uebelstand in der That und in letzter Zeit in steigendem Maße sich geltend gemacht hatte, konnte man namentlich an der Protection erkennen, welche die Staatsregierung den von der Kirche abgefallenen „Altkatholiken" hatte zu Theil werden lassen.

Während des ganzen Verlaufs des Concils war die katholische Abtheilung nicht gehört worden. Alle Instructionen, welche Graf Arnim erhalten, beruhten theils auf Weisungen des Reichskanzlers, theils auf Promemorias, welche von protestantischen Räthen des Cultusministeriums resp. von Friedberg u. Gen. ausgearbeitet worden waren.

Freilich waren die Mitglieder der katholischen Abtheilung correcte Katholiken und Anhänger des Infallibilitätsdogmas, aber sie waren ebenso treue Diener des Staates und gerade ihre Kenntniß der katholischen Verhältnisse hätte sie befähigt, dem Staate beim Ausbruch der „altkatholischen" Revolte, welche nur auf dem Staatsschutz basirte, durch ihre Rathschläge nützlich zu sein. Hätte man namentlich im Braunsberger Schulstreit ihren Rath gehört und denselben befolgt, so wäre dem Staate schon die erste Niederlage erspart geblieben, die er gleich bei seinem ersten „culturkämpferischen" Schritt sich zugezogen hatte.

Aber man wollte nicht hören, die Regierung zog immer mehr Elemente zu Rathe, welche die Vernichtung der katholischen Kirche oder wenigstens deren Umformung zum Zwecke ihrer Verschmelzung mit einer rationalistischen Nationalkirche erstrebten. Daß ein Bündniß mit solchen kirchenauflösenden Factoren nicht staatserhaltende Früchte zu zeitigen vermochte, konnte oder wollte die Regierung nicht glauben.

Nachtrag.

Vorstehendes war bereits geschrieben, als Fürst Bismarck in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 28. Januar 1886 (anläßlich der Debatten über die neuen Polen-Ausnahmegesetze) erneute Anklagen gegen die katholische Abtheilung und speciell gegen Dr. Krätzig erhob.

Der Kanzler sagte wörtlich:

„Die Abtheilung hatte rein den Character eines polonisirenden Organes innerhalb der preußischen Verwaltung. (Unruhe im Centrum und bei den Polen.) Sie war unter der Leitung des Herrn Krätzig, von dem ich hoffe, daß er noch lebt, ein Institut in den Händen einiger großen polnischen Familien geworden, in deren Dienst sich diese Behörde behufs Polonisirung in allen zweifelhaften deutsch-polnischen Districten gestellt hat. Deshalb trat mir die Nothwendigkeit nahe, auch meinerseits den Anträgen auf Aufhebung dieser Abtheilung zuzustimmen, und das ist eigentlich der Grund, aus dem ich überhaupt in den Culturkampf gerathen bin. Für meine persönliche Auffassung hätte es wohl gar keinen Culturkampf gegeben. (Lebhafter Widerspruch im Centrum.) — Ja, meine Herren, was Sie dagegen sagen können — ich lasse Ihnen Ihre Zweifel daran; es wird einige Leute vielleicht geben, die mir glauben, es ist mir aber ziemlich gleichgiltig, ob mir überhaupt Jemand glaubt; aber ich habe doch das Bedürfniß, Jedem, der sich darüber informiren will, meine persönliche Meinung zu sagen. Wer mich in den Culturkampf hineingezogen hat, das ist Herr Krätzig, der Vorsitzende der katholischen Abtheilung, derjenigen Abtheilung, die innerhalb der preußischen Bureaukratie die Rechte des Königs und der Kirche zu wahren gebildet war, die aber ausschließlich eine Thätigkeit in der Richtung entwickelte, daß sie die Rechte der römischen Kirche sowohl, wie namentlich aber die polnischen Bestrebungen gegenüber dem König mit seiner Autorität und unter seinem Siegel wahrnahm. Und deshalb mußte sie aufgelöst werden. (Oho! im Centrum und bei den Polen.) Eine zweite Erklärung für den Fortschritt der Polen liegt in der Leichtigkeit, die sie für die Agitation durch die Einführung der Reichsverfassung und der Reichsgesetze über Presse und Vereine gewonnen haben. Die polnischen Herren sind nicht schüchtern gewesen in der Ausbeutung aller der Gesetze, die im deutschen Reiche und in Preußen“ u. s. w. u. s. w.

Darauf erwiderte Dr. Windthorst u. A.:

„Der Herr Reichskanzler hat uns heute einen ganz neuen Grund angegeben für sein Verhältniß zum Culturkampfe: sein Antheil an demselben ist veranlaßt, wie er heute behauptet, durch die katholische Abtheilung im Cultusministerium, an deren Spitze Herr Geheimrath Krätzig stand. Ich habe diese Abtheilung persönlich sehr wenig gekannt, weil ich derzeit nicht hier war, ich habe aber nachher die Geschichte derselben studirt, habe auch die Personen kennen gelernt, und das muß ich sagen: wenn diese harmlosen Herren irgend etwas von dem, was ihnen vorgeworfen, verschuldet hätten, so würde ich mich im höchsten Grade wundern. Ich kenne keinen loyaleren Unterthan, als den Geheimrath Krätzig (sehr richtig! im Centrum), und diese Loyalität in irgend einer Weise zu verdächtigen, halte ich für durchaus nicht zulässig (sehr richtig! im Centrum); dasselbe gilt auch von den anderen Mitgliedern. Nein, man hat auch deshalb diese Abtheilung nicht aufgehoben; man hat sie aufge-

hoben, weil das Cultusministerium den Einblick katholischer Augen in die Acten nicht verträgt." (Sehr gut! im Centrum.)

Darauf replicirte der Cultusminister v. Goßler:

„Genau das Gegentheil ist richtig. Auch heute fehlen noch sehr zahlreiche Actenstücke, welche diese Abtheilung unter sich gehabt hat (hört, hört! rechts); auch heute wissen wir über sehr viele Verhandlungen, welche die Commissarien dieser Abtheilung persönlich mit den Bischöfen über wichtige Rechtsfragen geführt haben, nichts Gewisses."

Der nationalliberale Abg. v. Eynern bemerkte dazu u. A.:

„Die Mittheilung des Herrn Cultusministers, daß die Römlinge es verstehen, Papiere verschwinden zu lassen, ist ja sehr interessant." (Rufe: Pfui! Zur Ordnung!)

Windthorst:

„Nach den Beschuldigungen, die der Herr Minister ausgesprochen hat, muß er unbedingt gegen Herrn Krätzig ein Disciplinarverfahren einleiten; wenn er das nicht thut, so wird er dastehen als ein Mann, der seine Untergebenen hier bloßstellt, ohne die Disciplin zu üben, die er zu üben verpflichtet ist. Die Männer sind nicht hier, um sich zu vertheidigen, da tritt der Herr Minister auf und greift sie an."

v. Goßler:

„Es ist ganz unmöglich, gegen den Leiter, von dem ich hier gesprochen habe, jetzt die Disciplinar-Untersuchung einzuleiten, da er schon im Sommer 1871 zur Disposition gestellt wurde. Derselbe befindet sich, so viel ich weiß, in Privatverhältnissen und hat sich vollkommen jeder staatlichen Einwirkung entzogen."

Windthorst:

„Wer Papiere widerrechtlich vernichtet, die ihm amtlich anvertraut sind, wird kriminell bestraft. Ich behaupte: es ist unerhört, daß ein Minister derartige Anklagen erhebt gegen einen Mann, der an Ehrenhaftigkeit dem Herrn Minister in keinem Punkte nachsteht."

v. Goßler:

„Ich habe bereits dem Herrn Abgeordneten Dr. Windthorst mitgetheilt, daß der frühere Director der katholischen Abtheilung zur Disposition gestellt ist. Die Zurdispositionstellung war eine sehr einschneidende Disciplinarmaßregel, und damit ist das Verschulden, welches vielleicht hat getroffen werden können, als gesühnt zu erachten." (Abgeordneter Dr. Windthorst: Arnim fünf Jahre Zuchthaus!)

Alle Welt konnte die Aeußerungen des Ministers nur so verstehen, wie Windthorst und — v. Eynern sie verstanden hatten: Herr v. Goßler hatte Dr. Krätzig beschuldigt, daß er widerrechtlich Acten entwendet, jetzt aber dafür nicht mehr zur Verantwortung gezogen werden könne: man es auch bei der „einschneidenden Disciplinarmaßregel", von der er betroffen, bewenden lassen könne.

Die katholische Presse erklärte sofort, daß, wenn im Cultusministerium Acten fehlen, welche zum Ressort der katholischen Abtheilung gehört hätten, diese im geheimen Centralbureau des Ministeriums zu finden seien, in welchem sie gleich nach ihrem Eingange untergebracht worden seien, um für die kath. Abtheilung secretirt zu bleiben.

Herr Dr. Krätzig seinerseits forderte von Herrn v. Goßler schriftliche oder im Abgeordnetenhause zu ertheilende mündliche Satisfaction.

Als nun noch der Minister in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 9. März (bei Berathung des Cultus-Etats) durch die eingehende Widerlegung, welche auf seine unqualificirbare, unbeweisbare Beschuldigung Dr. Porsch in einer durchweg sachgemäßen, mehr als einstündigen Rede gegeben hatte, immer mehr in die Enge getrieben wurde, versicherte er, er würde eine von Dr. Krätzig gewünschte Erklärung diesem schon schriftlich gegeben haben, wenn nicht inzwischen die katholische Presse sich der Sache bemächtigt hätte (Verwunderung), und er hätte jene Erklärung um so eher geben können, als er gar nicht Herrn Dr. Krätzig persönlich habe beschuldigen wollen. (Allgemeines Erstaunen. Herr von Eynern nimmt seine Aeußerung betreffs der „Papiere verschwinden lassenden Römlinge" zurück.) Auf die Bemerkung der katholischen Blätter, daß die verschwundenen Acten in seinem geheimen Centralbüreau sich vorfinden müßten, erwiderte Herr v. Goßler keine Silbe.

Die Presse aller Parteien war einstimmig darin, daß ein Minister sich noch niemals eine größere parlamentarische Niederlage zugezogen, als hier Herr v. Goßler. Statt zu beweisen oder zu widerrufen, hatte er seine eigenen Worte verleugnet. Die „Germania" meinte: „So geht's, wenn man der Politik des Herrn Reichskanzlers gefällig sein will."

Da in der Schrift „Bismarck nach dem Kriege" mehrfach davon die Rede ist, daß zum Ressort der ehemaligen katholischen Abtheilung gehörige Acten verschwunden seien und da dort insbesondere auf die bei Herrn Kuhn beschlagnahmten Actenstücke Gewicht gelegt wird (S. oben S. 124), so wollen wir die letzterwähnte Affaire hier noch etwas ausführlicher erzählen, als es oben geschehen.

Die damals in Beschlag genommenen Actenstücke waren gar keine Acten des Cultusministeriums, sondern an Herrn Dr. Krätzig persönlich gerichtete Berichte der religiösen Orden über deren Krankenpflege im Kriege von 1866. Dr. Krätzig war nämlich als Mitglied des Centralcomités für die Pflege verwundeter Krieger an der Krankenpflege in umfassendster Weise betheiligt. Er hatte im Comité das Decernat über die katholischen Ordensgenossenschaften und correspondirte dieserhalb mit den Bischöfen. Seitens einer sehr hochgestellten Persönlichkeit, welche wir nicht nennen wollen, um sie nicht in das politische Parteigetriebe hinabzuziehen, wurde von Dr. Krätzig eine Statistik der Leistungen der katholischen Orden im Kriege von 1866 gewünscht. Dr. K. erbat

sich demzufolge von den betheiligten Orden das Material, und da er zur Anfertigung der Statistik wegen überhäufter amtlicher Arbeiten keine Zeit hatte, ließ er dieselbe von Hermann Kuhn, dem einzigen damals in Berlin wohnhaften Journalisten von katholischer Färbung, ausarbeiten. Da Kuhn seine Arbeit auch für die katholische Presse verwerthen wollte, so erlaubte dies Dr. Krätzig unter der Bedingung, daß in den zu veröffentlichenden Artikeln keinerlei Polemik gegen die protestantischen Krankenpfleger und Krankenpflegerinnen geführt würde. Als bei Kuhn, der im Verdachte eines „welfischen" Journalisten stand, Haussuchung stattfand und auch jenes statistische Material beschlagnahmt wurde, ließ dasselbe sich Dr. Krätzig als sein resp. der betheiligten Orden Eigenthum vom Polizeipräsidenten wieder zurückgeben. Fürst Boguslaw Radziwill, von dem sich eine Tochter unter den barmherzigen Schwestern befand, war für sich allein zum Polizeipräsidenten gegangen. Dr. Krätzig berichtete über den Vorfall an den Cultusminister, worauf der Ministerpräsident v. Bismarck Herrn Dr. Krätzig verantwortlich vernehmen ließ. Herr v. Mühler bestätigte, daß die saisirten Papiere das Cultusministerium nichts angingen, und damit hatte die ganze Affaire ihr Ende erreicht.

Zum Schluß möge hier noch erwähnt werden, daß Dr. Krätzig bei seiner Zurdispositionstellung — der angeblichen „einschneidenden Disciplinar-Maßregel" — von Sr. Majestät ein huldvolles Anerkennungsschreiben bei vorangegangener Ordensauszeichnung erhielt, während ihm sein Chef, Dr. v. Mühler, nachstehendes Document zustellte:

„Berlin, den 20. Juli 1871.

Ew. Hochwohlgeboren sehe ich mich veranlaßt, nachstehende Eröffnung zugehen zu lassen.

Das Königliche Staatsministerium hat in Anbetracht der Stellung, welche die Staatsgewalt, in consequenter Durchführung der Grundsätze der Verfassungsurkunde, der evangelischen wie der katholischen Kirche gegenüber gleichmäßig einzunehmen hat, den Beschluß gefaßt, eine wesentliche Veränderung in der bisherigen inneren Organisation des Ministeriums der geistlichen, Unterrichts- und Medicinal-Angelegenheiten herbeizuführen und demgemäß an Seine Majestät den Kaiser und König den Antrag gerichtet, die beiden Abtheilungen des Ministeriums für die evangelischen und für die katholischen Kirchenangelegenheiten aufzuheben und an ihre Stelle eine gemeinsame mit der Wahrnehmung der staatlichen Abtheilung neu zu errichten. Diesem Antrage haben des Kaisers und Königs Majestät Allerhöchst Ihre Sanction zu verleihen geruht und wird der die vorbezeichnete Veränderung anordnende Allerhöchste Erlaß in diesen nächsten Tagen zur öffentlichen Kenntniß und zur Ausführung gelangen.

Mit der Aufhebung der Abtheilung für die Bearbeitung der katholischen Kirchensachen hat selbstverständlich die von Ew. Hochwohlgeboren bisher bekleidete Stellung als Director dieser Abtheilung den Gegenstand ihrer Wirksamkeit verloren und es

ist daraus die Nothwendigkeit hervorgegangen, von der in § 87 des Gesetzes vom 21. Juli 1852 der Staatsregierung vorbehaltenen Befugniß Gebrauch zu machen und Ew. Hochwohlgeboren mit Gewährung des vorschriftsmäßigen Wartegeldes einstweilig in Ruhestand zu versetzen.

Diese Maßnahme ist mit dem 1. d. Mts. in Kraft getreten. Um aber Ew. Hochwohlgeboren den Uebergang aus Ihren gegenwärtigen Dienst- und Gehalts-Verhältnissen in den Ruhestand, eventuell den Wiedereintritt in ein neues Dienstverhältniß möglichst zu erleichtern, haben des Kaisers und Königs Majestät mich zu ermächtigen geruht, Ihnen für die Quartale III und IV d. J., neben dem gesetzlich Ihnen zukommenden Wartegelde von 500 Thlr. vierteljährlich, noch eine Zulage von je 500 Thlr. pro Quartal auszahlen zu lassen, vorausgesetzt, daß nicht schon in der Zwischenzeit eine anderweitige dienstliche Verwendung sich für Sie ermöglichen läßt.

Ich verkenne die schmerzlichen Empfindungen nicht, welche sich für Ew. Hochwohlgeboren aus persönlichen und sachlichen Gründen an diese durch höhere Rücksichten gebotene Maßnahme knüpfen werden und lasse ich dem Eifer und der Hingebung, mit welcher Sie in dem bisher Ihnen anvertrauten Amte die Ihnen obliegenden Pflichten zu erfüllen bemüht gewesen sind, volle Gerechtigkeit widerfahren. Aber die Gründe, welche das Königliche Staatsministerium haben bestimmen müssen, die für nothwendig erkannte Maßregel Allerhöchsten Orts in Antrag zu bringen, haben es nicht gestattet, persönlichen Interessen eine weiter gehende Rücksicht zu Theil werden zu lassen, als in Obigem geschehen. Ueber die Zahlungsmodalitäten der Ihnen zukommenden Competenzen bleiben die näheren kassenmäßigen Verfügungen vorbehalten.

Im Uebrigen wollen Ew. Hochwohlgeboren die gegenwärtige Eröffnung als eine definitive amtliche ansehen.

Im Begriff, in diesen nächsten Tagen eine längere Bade- und Erholungsreise anzutreten, nehme ich mit diesen Zeilen zugleich Abschied von Ew. Hochwohlgeboren mit der Versicherung, daß es mir zur Befriedigung gereichen wird, wenn in der Folge sich eine Gelegenheit darbieten sollte, Ihnen zum Wiedereintritt in eine Ihren Gaben und Ansprüchen adäquate anderweitige Dienststellung behülflich zu sein.

v. Mühler.

An den Königlichen Wirklichen Geheimen Ober-Regierungsrath und Ministerial-Director Herrn Dr. Krätzig. Hochwohlgeboren."

Mit diesem Actenstücke ist dem Ehrenmanne ein bleibendes Denkmal gesetzt für all' das Treffliche, was er in seiner Stellung als oberster katholischer Beamter Preußens sowohl für seine Kirche, als nicht minder für das wahrhafte Interesse des Staates gethan hat![1])

---

[1]) Die Geschichte der katholischen Abtheilung ist ausführlich dargestellt in Bering's „Archiv für katholisches Kirchenrecht" Bd. 26 (20) S. 295 und Bd. 27 (21) S. 104 flgd. Außerdem bringt das soeben erschienene Heft der „Hist.-pol. Bl." (Bd. 97) eine (in Folge der neuesten Angriffe verfaßte) sehr orientirende Darstellung über Entstehung, Thätigkeit und Auflösung der Abtheilung. Der auch im Separatabdruck erschienene Artikel schließt mit den Worten: „Nicht die Bestimmungen der Verfassungs-Urkunde, nicht die Beschlüsse des Vaticanischen Concils, nicht die angebliche Ausartung in ein selbstständiges behördliches Organ, nicht die — nie vorhandenen — polonisirenden Bestrebungen haben die Aufhebung der katholischen Abtheilung herbeigeführt, sondern der — dem Minister v. Mühler vielleicht nicht bekannte — Plan, eine deutsche Nationalkirche anzustreben."

Die proteſtantiſch-katholiſche Nationalkirche. Der „proteſtantiſche Kaiſer“.

Daß man zunächſt auf dem Gebiete des Proteſtantismus mit der Errichtung einer ganz Deutſchland umfaſſenden Nationalkirche Ernſt machen wollte, zeigte ſich noch im Herbſt des Jahres 1871.

Die auf dem Boden der Union ſtehenden Proteſtanten ſchwärmten für die Errichtung einer Kirche, welche ſich aus den poſitiven reſp. unioniſtiſchen Elementen der einzelnen deutſchen Landeskirchen unter dem oberſten Kirchenregimente des Kaiſers zuſammenſetzen ſollte; die minder gläubigen, aber nicht ganz indifferenten Proteſtanten, die Mitglieder der ſog. Mittelpartei und ſelbſt des Proteſtantenvereins, das Gros der national-liberalen und freiconſervativen Partei, meiſt Leute, welche Gott zwar nicht für ſich, aber um ſo nöthiger „für's Volk“ brauchen, begrüßten auch ihrerſeits die Idee der proteſtantiſchen Nationalkirche, und zwar um ſo mehr, als durch deren Errichtung, durch die Verbindung der verſchiedenartigſten theologiſchen Richtungen zu einem kirchlichen Organismus, die einſeitige Herrſchaft der Orthodoxie ganz von ſelbſt ausgeſchloſſen war, und man die Hoffnung hatte, durch Einfluß auf die Staatsgewalt, von deren Feſſeln ſich die neue Kirche nicht befreien dürfte, die Rolle kleiner Päpſte ſpielen zu können. Außerdem aber hegten jene Leute ſammt der Regierung noch die Erwartung, daß ſpäter durch Trennung der deutſchen Katholiken von Rom und durch Beugung derſelben unter das Staatsjoch, d. h. durch Großziehung des „Altkatholicismus“ und durch Erlaß der „Culturkampfs“-Geſetze im Reiche und in Preußen mit der Zeit auch die deutſchen Katholiken entweder ein organiſcher Beſtandtheil der proteſtantiſchen Nationalkirche werden oder derſelben doch ſo nahe conföderirt werden würden, daß die innere Verſchmelzung immer weiter vor ſich gehen könnte und es nach einem Jahrhundert in Deutſchland thatſächlich nur einen Hirten (den Kaiſer) und eine Heerde (die „deutſche chriſtliche Kirche“) geben würde. Die „Union“, welche Preußen an Lutheranern und Reformirten 1817 vorgenommen hatte, mochte dabei Vielen ein Vorbild geweſen ſein.

In orthodoxen proteſtantiſchen Kreiſen war man in Bezug auf das den Katholiken zugedachte Schickſal getheilter Anſicht; die Einen hielten auch die gewaltſame „Bekehrung“ derſelben zum „Evangelium“ für ein erlaubtes, ja von Gott und den „Reformatoren“ befohlenes Mittel; die Andern dagegen dachten an ihre Bundesgenoſſen im Kampfe, die ihnen ſelber an's Leben wollten und riethen ab, wie ſie denn auch der Errichtung der proteſtantiſchen Nationalkirche abhold waren.

Der Letzteren Wunsch ging in Erfüllung: das Project einer zunächst aus Protestanten zusammenzusetzenden Nationalkirche scheiterte beim ersten Versuche, der zu seiner Realisirung gemacht worden war. Am 6. August erließen protestantische Notabilitäten aus allen Theilen des Reiches, an ihrer Spitze der Feldmarschall Graf Moltke und der preußische Cultusminister der „neuen Aera", v. Bethmann-Hollweg, einen Aufruf, der mit folgenden Worten begann:

„Angesichts der weltgeschichtlichen Ereignisse, durch welche die gnädige Hand Gottes das deutsche Reich unter seinem protestantischen Kaiser neu begründet hat, erwacht überall, soweit unser Volk die Güter der Reformation pflegt, ein lebendiges Bewußtsein der Verpflichtungen, welche der evangelischen Kirche des Vaterlandes in allen ihren confessionellen und landeskirchlichen Gliederrechten von der neu angebrochenen Zeit auf's Gewissen gelegt werden."

Es folgte nunmehr die Einladung zu einer am 10. bis 12. October 1871 in Berlin abzuhaltenden Versammlung, welche den Zweck habe, die einzelnen deutschen Landes- resp. Bekenntnißkirchen fester unter einander zu verbinden — das Wort „Nationalkirche" selbst war nicht gebraucht — damit dieselben die Kraft gewinnen, „dem Romanismus, wie dem Radicalismus („schwarze und rothe Internationale", wie man sich sonst auszudrücken pflegte), welche beide nach der Ansicht der Verfasser daran gehen sollten, „ihre letzten Consequenzen auch inmitten des deutschen Volkes zu ziehen und die Gewissen verwirrend, das Staatsleben wie die Gesellschaft zu zersetzen drohen," mit der durch die Einigkeit gewonnenen Stärke entgegenzutreten.

Man ersieht also wieder aus diesem interessanten Actenstücke, daß man im neuen Reiche protestantischerseits den Kampf gegen den „Romanismus" begonnen hat, während man nirgends ein von katholischer Seite ausgegangenes Document hat aufweisen können, in welchem wir unsern protestantischen Mitbürgern in so herausfordernder Weise den Krieg erklärt hätten, wie es in dem oben erwähnten Aufrufe uns gegenüber geschehen ist!

Die Octobersammlung trat in Berlin programmmäßig zusammen; aber sie nahm, obgleich sie der Kaiser persönlich besuchte, keinen programmmäßigen Verlauf. Der durch und durch katholikenfeindliche Geschichtskalender von Schultheß und Oncken sagt darüber: „Die mit so großem Eclat nach Berlin zusammenberufene Versammlung evangelischer Männer aus dem ganzen deutschen Reich kam zu keinerlei einträchtigen und eingreifenden Beschlüssen und machte nach allgemeinen

Eindruck vollständig Fiasco.“ Ein Beschluß der Versammlung, im nächsten Jahre eine ähnliche Versammlung zu berufen, deren Ort und Zeit von einer besonderen Commission bestimmt werden sollte, ist niemals zur Ausführung gekommen.

So zerfiel denn das Project der deutschen „evangelischen“ Nationalkirche noch im Jahre der Geburt des neuen deutschen Reiches.

Der Protestanten-Verein gegen das Infallibilitätsdogma und gegen die Jesuiten. Die sich daran schließende Bewegung unter den Katholiken.

Einige Tage vor dem Concil der protestantischen Orthodoxen und Mittelparteiler hatte sich der „Protestantenverein“, dessen christusleugnerische Mitglieder sich von der Berliner Versammlung ferngehalten hatten, zu seinem fünften Jahres-Parteitage in Darmstadt versammelt.

Daselbst beschloß man zunächst folgende Resolution:

„Insofern das Infallibilitätsdogma dazu dienen sollte, im Sinne der Jesuiten die Souveränetät des modernen Staates überhaupt, die des deutschen Reiches und der deutschen Staaten insbesondere anzugreifen, den confessionellen Frieden Deutschlands zu gefährden, die Geistes- und Gewissensfreiheit und die ganze Cultur zu bedrohen, so sind die deutschen Protestanten und das ganze deutsche Volk veranlaßt und verpflichtet, diesem Dogma entschieden entgegenzutreten und auf Beseitigung dieser ernsten Gefahren entschlossen und sorgsam hinzuwirken.“

Bezüglich des Jesuitenordens wurde nachstehende Resolution angenommen:

„Die Sicherheit, Rechtsordnung und Autorität der Gesetze und der Staatsgewalt, die Wohlfahrt der bürgerlichen Gesellschaft, die Wahrung des confessionellen Friedens, der Schutz der Geistesfreiheit und Geistescultur erfordern das staatliche Verbot des Jesuitenordens in Deutschland. Es ist die ernste Pflicht der deutschen Protestanten und der ganzen deutschen Nation, mit aller Kraft dahin zu wirken, daß jede Wirksamkeit in der Schule und Kirche den Angehörigen und Affiliirten des Jesuitenordens entzogen werde.“

Daß man im Protestantismus keinen Begriff hatte vom Wesen und der Tragweite der „päpstlichen Unfehlbarkeit,“ war nichts Befremdliches. Es war obendrein noch anzuerkennen, daß man die Gefährlichkeit des „neuen Dogmas“ nur hypothetisch („insofern“) darstellte. Jene erste Resolution rief daher auch keine Beunruhigung unter den Katholiken hervor. — Einen ungeheuren Sturm im katholischen Lager verursachte dagegen die zweite Resolution gegen die Jesuiten. Über hundert der bekanntesten Notabilitäten aus allen Theilen Deutschlands protestirten gegen dieselbe in der „Germania“ und diesen schlossen sich

Tag für Tag hunderte von Gesinnungsgenossen an, durch öffentliche, in in der „Germania“ veröffentlichte Zustimmungs-Adressen. Das Berliner katholische Blatt mußte oft ganze Zeitungs-Beilagen zu diesem Zwecke verwenden.

Unmöglich wäre diese Bewegung im katholischen Volke eine so nachhaltige geworden, wenn man nicht gewußt hätte, daß die Darmstädter „Cultur“-Anwälte nur die Herolde der gesetzgebenden Factoren waren.

Die ersten gesetzgeberischen Maßregeln.

Der v. Lutz'sche Strafparagraph.

Die ersten Maßnahmen, welche die Regierung gegen die Katholiken auf administrativem Wege ergriffen hatte, characterisirten sich sofort als eine Verfassungs- und Paritätsverletzung.

In der Braunsberger Frage sollten die Katholiken staatlich angehalten werden, gegen ihre religiöse Ueberzeugung zu handeln. In der Beseitigung der kath. Abtheilung im Cultusministerium wurde den Katholiken, die im paritätischem Staate Preußen das Recht hätten, neben dem protestantischen einen katholischen Cultusminister zu verlangen, noch die minimale und indirekte Vertretung, die sie bei der Krone hatten, entzogen.

Zur Verwirklichung der weitern Ziele des „Culturkampfes“ mußte indeß die „Klinke der Gesetzgebung“ (ein später einmal vom Fürsten Bismarck gebrauchter Ausdruck) in die Hand genommen werden.

Der am 21. März eröffnete Reichstag war am 15. Juni wieder geschlossen worden; die Regierungen waren nicht im Stande gewesen, so viel Vorlagen für denselben auszuarbeiten, als ihnen erwünscht gewesen wäre. Deshalb trat noch in demselben Jahr (10. October) der Reichstag zu einer zweiten Session zusammen, an deren Schluß noch eine Vorlage erschien, welche eine odiose Ausnahmsbestimmung für die Geistlichkeit enthielt und damit den Reigen aller ferneren Ausnahmsgesetze eröffnete.

Das Gesetz wird kurzweg „Lex Lutziana“ oder „Lutzparagraph“ nach seinem Urheber, dem bayrischen Cultusminister v. Lutz, oder „Kanzelparagraph“ nach seinem Inhalte genannt.

Nach dem Geständnisse des Bundesbevollmächtigten Staatsministers von Lutz hatte die bayrische Regierung „den Anstoß“ zu dieser Vor-

lage gegeben. Deshalb hatte auch der Bundesrath dem bayrischen Minister die Vertheidigung derselben allein überlassen. Außer ihm hatte sich vom Tische des Bundesrathes nur einmal der preußische Bevollmächtigte im Bundesrath, Geh. Oberjustizrath Dr. Falk, der spätere Cultusminister, erhoben, um sich über die im Laufe der Discussion gestellten Amendements im Namen des Bundesrathes mit wenigen Worten auszusprechen.

Daß der Gesetzentwurf gerade von Bayern ausging, hatte, wie v. Mallinckrodt bei der Debatte bemerkte, darin seinen Grund, daß die mit ihrem Ministerium verbündeten bayrischen „Liberalen" in ihrer Kammer keine Majorität hatten und daß sie deshalb „nach der neuen Reichshauptstadt pilgerten und versuchten, was sich mit Hülfe des Reiches und der protestantischen Vorurtheile machen ließ."

Die „liberalen" Bayern hofften damit dem „Altkatholicismus" freie Bahn zu schaffen; sie führten ein paar Fälle von angeblichem Mißbrauch der Kanzel an und forderten deshalb folgenden Zusatzparagraphen zum § 130 des Strafgesetzbuchs:

„Ein Geistlicher oder anderer Religionsdiener, welcher in Ausübung oder in Veranlassung der Ausübung seines Berufes öffentlich vor einer Menschenmenge oder welcher in einer Kirche oder an einem andern zu religiösen Versammlungen bestimmten Orte vor Mehreren Angelegenheiten des Staates in einer Weise, welche den öffentlichen Frieden zu stören geeignet erscheint, zum Gegenstand einer Verkündigung oder Erörterung macht, wird mit Gefängniß bis zu zwei Jahren bestraft."

Die Berathung im Reichstag hat den Eingang des vorgeschlagenen Paragraphen unverändert gelassen; dagegen wurden die Schlußworte: „in einer Weise" ꝛc. also umgeändert: „in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise zum Gegenstande einer Verkündigung oder Erörterung macht, wird mit Gefängniß oder Festungshaft bis zu zwei Jahren bestraft."

In dieser Fassung erhielt die Vorlage auch die Genehmigung des Bundesrathes und wurde schließlich als Reichsgesetz publicirt.

Die der Vorlage beigedruckten „Motive" gaben als Grund für das Gesetz an, dasselbe solle eine Lücke des Strafgesetzbuches ergänzen. Das Letztere enthalte im 28. Abschnitte Bestimmungen über „Verbrechen und Vergehen im Amte". In Bezug auf Geistliche fänden sich aber nur in §§ 337 und 338 zwei Strafvorschriften, bezüglich unerlaubter Einsegnung einer Ehe (bei Bigamie oder Einsegnung ohne vorangegangene

ſtandesamtliche Trauung). Vorſchriften gegen einen „ſtaatsgefährlichen Mißbrauch des geiſtlichen Amtes durch Angriffe auf Staatsgeſetze und Staatseinrichtungen“ fänden ſich dagegen nicht. Der Geiſtliche ſtehe aber vermöge ſeines Amtes dem Staate und der Geſellſchaft gegenüber in einem beſondern Verhältniß. Der Mißbrauch ſeines Amtes müſſe daher anders beurtheilt werden als ähnliche, von nicht in gleichen Verhältniſſen ſtehenden Perſonen begangene Handlungen. Daher genügten nicht die allgemeinen Beſtimmungen der §§ 130 und 131 des Strafgeſetzbuchs, welche gegen Aufreizung zu Gewaltthätigkeiten oder Verbreitung von Thatſachen zum Zwecke, die Staatseinrichtungen verächtlich zu machen, ſchützen; es müſſe auch auf Fälle ankommen, in welchen durch Mißbrauch des geiſtlichen Amts der öffentliche Friede überhaupt nur gefährdet erſcheine. Die Möglichkeit dieſes Mißbrauchs ſei ſchon deshalb gegeben, weil die Träger deſſelben „Menſchen“ ſeien.

So die Motive. „Ich bin weit davon entfernt, alle Sätze derſelben zu beſtreiten,“ ſagt Freiherr v. Ketteler in ſeiner Schrift über „die Centrumsfraction im erſten deutſchen Reichstage“;[1]) „ich erkenne an, daß der Geiſtliche vermöge ſeines Amtes dem Staate gegenüber in einem beſondern Verhältniſſe ſteht; daß der Mißbrauch dieſer Stellung ein ſchwereres Vergehen iſt, als eine ähnliche, von nicht in gleichem Verhältniſſe ſtehenden Perſonen begangene Handlung. Aber das Strafgeſetzbuch handelt im 28. Abſchnitt von „Verbrechen und Vergehen im Amte“ in einer ganz andern Beziehung. Es handelt von Beamten, Richtern, Anwälten ꝛc. welche Geſchenke nehmen, welche durch Mißbrauch ihrer Amtsgewalt Jemand zu einer Handlung widerrechtlich nöthigen, Urkunden fälſchen, Gelder unterſchlagen ꝛc. Im ganzen 28. Abſchnitt iſt mit keinem Worte Rede von dem Vergehen „wegen ſtaatsgefährlichem Mißbrauch des Amtes durch Angriffe auf Staatsgeſetze und Staatseinrichtungen.“ Und doch ſtehen auch die Beamten „vermöge ihres Amtes dem Staate und der Geſellſchaft gegenüber in einem beſonderen Verhältniß,“ ihre Vergehen gegen den Staat müſſen gleichfalls anders behandelt werden „als ähnliche von nicht in gleichen Verhältniſſen ſtehenden Perſonen begangene Handlungen;“ ſie können ihre Stellung mißbrauchen, weil ſie nicht minder wie die Geiſtlichen „Menſchen“ ſind. Dennoch bleiben ſie unter dem allgemeinen Geſetze, während der geiſtliche Stand unter ein eigenes Geſetz geſtellt wird. — Das begründet aber den Begriff eines Ausnahmegeſetzes, wenn Staatsangehörige,

[1]) S. 109 fflgd.

welche sich in denselben Verhältnissen befinden, derselben Vergehen wegen nicht nach denselben gesetzlichen Normen gerichtet werden." — „Was diese Ausnahmestellung der Geistlichen bedeuten will," sagt v. Ketteler weiter, „ergeben wieder die Bemerkungen der Motive. Hier wird hervorgehoben, daß die allgemeinen Strafbestimmungen in §§ 130 und 131[1]) hauptsächlich deshalb gegen Geistliche nicht genügen, weil sie nur solche Handlungen für strafbar erklären, bei welchen eine böswillige Behauptung entstellter oder falscher Thatsachen vorliege oder der Zweck, Staatseinrichtungen verächtlich zu machen. Das genüge aber bei Geistlichen nicht, denn jene Gefährdung der Achtung vor Staatseinrichtungen ist sehr wohl möglich, ohne daß es darauf abgesehen wäre, solche Einrichtungen verächtlich zu machen. . . . . .

Das ist also die Lage, in der jetzt der gesammte geistliche Stand in Deutschland sich befindet: jeder andere Staatsangehörige in jedem Amte und in jeder Stellung kann bei einer strafgerichtlichen Verfolgung über eine öffentliche Erörterung staatlicher Einrichtungen den Einwand der Wahrheit derselben erheben oder den Nachweis führen, daß er nicht die Absicht hatte, dadurch Staatseinrichtungen verächtlich zu machen. Nur der Geistliche allein kann sich nicht mehr dadurch rechtfertigen, daß das, was er über Staatseinrichtungen gesagt hat, jede böswillige Absicht ausschließt. So weit geht die Tragweite dieses Ausnahmegesetzes."

Bei der Debatte im Reichstage unterstützten die bayrischen Abgeordneten Völk, Fischer und v. Schauß ihren Minister v. Lutz, aus dem Norden kam ihnen Dr. Gneist zu Hilfe und der Führer der Freiconservativen v. Kardorff, welcher Letztere das Gesetz durch Concil, Klostersturm ꝛc. zu rechtfertigen suchte.

Die Abgeordneten v. Ketteler, v. Mallinckrodt, Peter Reichensperger und Windthorst hielten bei wiederholter Berathung zum Theil stundenlange Reden zur Vertheidigung der kirchlichen Freiheit und des gemeinen Rechts; es war aber Alles vergebens; nur ein Amendement des Abg. Windthorst (welches die Willkür, die in den Worten lag: „in einer Weise, welche den öffentlichen Frieden zu stören geeignet erscheint,"

[1]) § 130 lautet: „Wer in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise verschiedene Klassen der Bevölkerung zu Gewaltthätigkeiten gegen einander öffentlich anreizt, wird mit Geldstrafe bis zu 600 Mark oder mit Gefängniß bis zu 2 Jahren bestraft."

§ 131: „Wer erdichtete oder entstellte Thatsachen, wissend, daß sie erdichtet oder entstellt sind, öffentlich behauptet, oder verbreitet, um dadurch Staatseinrichtungen oder Anordnungen der Obrigkeit verächtlich zu machen, wird mit Geldstrafe bis zu 600 Mark oder mit Gefängniß bis zu 2 Jahren bestraft."

durch die Bestimmung: „in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise“ einigermaßen zu beschränken suchte) erhielt die Majorität; in ihren wesentlichen Bestimmungen wurde die Vorlage mit 179 gegen 108 Stimmen angenommen.

Wie man sieht, hielt hier die Coalition, welche sich bei der Adreß- und Grundrechtsfrage gebildet hatte, nicht Stand; ein großer Theil der sonstigen Bundesgenossen scheute sich doch, für ein so odioses Ausnahmsgesetz zu stimmen.

Das galt sowohl von Conservativen wie von Fortschrittlern. Der fortschrittliche Abg. Richter erklärte u. A., er verkenne durchaus nicht die „Culturgefährlichkeit“ der katholischen Kirche; aber dagegen hälfen keine Polizeimaßregeln, sondern nur Trennung von Kirche und Staat. Deshalb stimmte Richter mit einigen seiner Freunde gegen das Gesetz.

Aber die Mehrzahl auf der Rechten und Linken stimmte doch mit den Nationalliberalen (außer Lasker, der sich meist Sinn für das gemeine Recht gewahrt hatte; auch als Jude wohl Scheu besaß, ein Ausnahmsgesetz gegen christliche Geistliche zu machen) dafür und so erzielte der Entwurf immerhin eine erhebliche Majorität.

Schwierigkeiten hatte es vorher und nachher nur im Bundesrathe gegeben, in welchem aus Furcht vor einer „paritätischen“ d. h. gegen protestantische Geistliche gerichteten Handhabung des neuen Strafparagraphen insbesondere die protestantischen Regierungen Sachsens und der beiden Mecklenburg Widerspruch erhoben. Diese vermochten indeß gegen den preußisch-bayrischen Einfluß nichts auszurichten und so wurde der neue Paragraph als „§ 130a“ Gesetz.[1])

[1]) Nach Art. 6 und 7 der Reichsverfassung wird im Bundesrath nach einfacher Stimmenmehrheit beschlossen; bei Stimmengleichheit gibt das Präsidium (Preußen) den Ausschlag.

Preußen	hat	17	Stimmen,	Sachsen-Coburg-Gotha	hat	1	Stimme,
Bayern	„	6	„	Anhalt	„	1	„
Sachsen	„	4	„	Schwarzburg-Rudolstadt	„	1	„
Württemberg	„	4	„	Schwarzburg-Sondershausen	„	1	„
Baden	„	3	„	Waldeck	„	1	„
Hessen	„	3	„	Reuß ältere Linie	„	1	„
Mecklenburg-Schwerin	„	2	„	Reuß jüngere Linie	„	1	„
Braunschweig	„	2	„	Schaumburg-Lippe	„	1	„
Sachsen-Weimar	„	1	„	Lippe	„	1	„
Mecklenburg-Strelitz	„	1	„	Lübeck	„	1	„
Oldenburg	„	1	„	Bremen	„	1	„
Sachsen-Meiningen	„	1	„	Hamburg	„	1	„
Sachsen-Altenburg	„	1	„				

Die Gesammtheit der zuständigen Stimmen darf von jedem Bundesstaate nur einheitlich abgegeben werden.

Hätte Preußen das Gesetz nicht gewünscht, so wäre es trotz aller Bemühungen des Herrn v. Lutz und der Handvoll bayrischer „Altkatholiken“ nicht durchgegangen. Aber es paßte in Berlin noch mehr zum System, als in München.

Die ersten gesetzgeberischen Maßregeln im preußischen Landtage. Das Schulaufsichtsgesetz. Dr. v. Mühler's Rücktritt. Dr. Falk's Antritt.

Es entsprach durchaus der Natur der Verhältnisse, daß die parlamentarischen „Culturkampfs“-Debatten im Reichstage und nicht im preußischen Landtage ihren Anfang genommen hatten.

Das neue Reich sollte ein „protestantisches“ sein; es sollte im Gegensatz stehen zu dem alten „heiligen römischen Reich deutscher Nation“, welches in seiner Blüthezeit ein katholisch-theokratischer Staatsverband gewesen war. Darum mußte gleich am Eingangsthor des neuen Reichstempels überschrieben stehen, daß in demselben keine Stätte für Freunde des Papstes sei. Keinen andern Sinn hatte zumal die Adreß-Debatte gehabt.

Als Forum für die „culturkämpferischen“ Specialgesetze erschien es aber rathsam, daß vorerst der preußische Landtag ausersehen würde, weil Preußen mit seiner überwiegend protestantischen Bevölkerung am Leichtesten die Papstfreunde zu unterwerfen hoffte und weil dann die Maßregelung der „Ultramontanen“ in den übrigen deutschen Staaten ebenfalls leicht zu bewerkstelligen gewesen wäre. Der „Feind“ sollte vorerst noch im Einzelnen geschlagen werden, weil man sich zu einem Frontangriff gegen das Ganze zu schwach fühlte.

Vorsorglich hatte man der Reichscompetenz die kirchlichen Fragen entzogen und durfte von denselben in der Reichsverfassung nichts verlauten — was ja nicht ausschloß, daß, sobald man sich stark genug fühlte, alle denkbaren Competenzen dem Reiche später überwiesen wurden.

So z. B. war aus dem Justizwesen dem Reiche anfänglich nur das Strafrecht überwiesen; aber schon durch Gesetz vom 20. December 1873 wurde seiner Competenz das gesammte bürgerliche Recht unterstellt.

Da das Strafrecht zur Reichscompetenz gehörte, konnte resp. mußte die Berathung über den v. Lutz'schen Strafparagraphen im Reichstag und Bundesrath erfolgen. Daß auf diese Weise das erste „culturkämpferische“ Gesetz ein Reichsgesetz wurde, war eine zunächst unabsichtliche,

aber den neu geschaffenen und neu werdenden Dingen durchaus entsprechende Illustration der Gesammt-Situation.

Der zum 28. November einberufene preußische Landtag wurde mit einer Thronrede eröffnet, in welcher sich folgender auf die Kirchen- und Schulfrage bezügliche Passus fand:

„Gegenüber den Bewegungen, welche auf dem Gebiete der Kirche stattgefunden haben, hält Meine Regierung daran fest, der Staatsgewalt ihre volle Selbstständigkeit in Bezug auf die Handhabung des Rechts und der bürgerlichen Ordnung zu wahren und zugleich neben der berechtigten Selbstständigkeit der Kirchen und Religionsgesellschaften die Glaubens- und Gewissensfreiheit der Einzelnen zu schützen. Behufs verfassungsmäßiger Durchführung dieser Grundsätze werden Ihnen besondere Vorlagen zugehen, welche die Eheschließung, die Regelung der Civilstands-Verhältnisse und die rechtlichen Wirkungen des Austritts aus der Kirche zum Gegenstande haben.

Einen Gesetzentwurf, betreffend die Aufbringung der Synodalkosten, empfehle Ich Ihrer Aufmerksamkeit um so mehr, als der Staat der evangelischen Kirche noch immer die Ausführung des Artikels 15 der Verfassungs-Urkunde, verbunden mit den dazu nöthigen Einrichtungen, schuldet und dieses Gesetz nur eine nothwendige Vorbedingung dazu ist.

Auf dem Gebiete des öffentlichen Unterrichts wird die Verwendung sehr beträchtlicher Mittel in Anspruch genommen, um viele bisher zurückgestellte Bedürfnisse nunmehr zu befriedigen.

Die von der Verfassungs-Urkunde geforderte Vorlage eines allgemeinen Unterrichtsgesetzes wird auch in dieser Session erneuert werden, nachdem die bei den früheren Berathungen stattgehabten Erwägungen und die Erfahrungen der letzten Jahre bei der Revision des Entwurfs eingehende Berücksichtigung gefunden haben. Ein Specialgesetz über die Beaufsichtigung der Schulen bezweckt die beschleunigte Abhülfe eines als vorzugsweise dringend erkannten Bedürfnisses."

Alle diese Vorlagen wollte Herr v. Mühler einbringen; ja er hatte sie auch zum Theil bald nach der Eröffnung der Session eingebracht.

Es war wieder ein eigenthümliches Zeichen von „Parität", daß man in demselben Augenblicke beginnen wollte, die verfassungsmäßige Selbstständigkeit der protestantischen Kirche nach und nach durchzuführen, als man bereits daran ging, die aus dem Art. 15 der Verfassung resultirende Selbstständigkeit der katholischen Kirche nach und nach zu beseitigen.

Auch an die Ausführung des Art. 26 der Verfassung war Herr v. Mühler schon früher herangetreten, insofern er bereits im Jahre 1869 den Kammern ein umfassendes Unterrichtsgesetz vorgelegt hatte, zu dessen Durchberathung es aber nicht gekommen war. Daß ein so „conservativer" Minister, wie Herr v. Mühler es war, durch ein Gesetz

auch den Austritt aus der Kirche erleichtern wollte und daß er gar die Civilehe begünstigte, lag wohl mit in seinem Hange, das Ministerportefeuille möglichst lange zu behalten.

Fürst Bismarck drängte vor Allem auf die Durchberathung des Schulaufsichtsgesetzes. Der Kanzler war der Meinung, daß der Clerus mittelst der Schule in Posen, Westpreußen und Oberschlesien zu viel „polonisirt" hätte und deshalb sollte die Schule der bisherigen Beaufsichtigung seitens der Kirche entzogen und dem Staate unterstellt werden, welcher dann im Bereiche des ganzen Staates nach Belieben Geistliche zur Schulaufsicht zulassen oder inhibiren würde.

Auch dieses Gesetz glaubte Herr v. Mühler noch vertreten zu dürfen. Es war ihm bekannt, daß es Fürst Bismarck dabei hauptsächlich auf die katholischen, speciell die polnischen Geistlichen abgesehen hatte und so lange Herr v. Mühler der Chef des Unterrichtswesens blieb, konnte er mit allem Grund hoffen, daß durch die Ausführung des Gesetzes die protestantische Orthodoxie nicht zu kurz kommen würde. Aber was sollte geschehen, wenn einmal ein „liberaler" Minister an's Ruder kam?

Diese Erwägung sowie die Erkenntniß, daß er trotz aller Concessionen — mit denen er in der „altkatholischen" Frage den Anfang gemacht, — die Männer der neuesten Aera nicht werde zufriedenstellen können, riefen bei Herrn v. Mühler endlich ernste Erwägungen gegen sein ferneres Verbleiben im Amte hervor.

Aber auch hier noch schwankte der Mann, der zuletzt ganz seinen Halt verloren hatte.

In einer Sitzung des gesammten Staatsministeriums hatte er sich bereit erklärt, den Entwurf zum Schulaufsichtsgesetz, über dessen Principien man sich geeinigt hatte, dem Könige zur Genehmigung zu unterbreiten. Das that er auch; aber als der Entwurf im königlichen Cabinet lag, fühlte er Reue über seinen Schritt und schrieb dem Monarchen, daß er außer Stande sei, das Gesetz zu begründen.

Fürst Bismarck, vom Könige von diesem Vorgange in Kenntniß gesetzt, war darüber natürlich indignirt und fragte die andern Minister, was von einem „Collegen", der also verfahre, zu halten sei.

Herr v. Mühler begriff erst jetzt, daß seines Verbleibens nicht ferner sein konnte und gab nun erst seinen Abschied — von Niemand betrauert. Wäre er zwei Jahre eher gegangen, so hätten ihm wenigstens die Katholiken und die gläubigen Protestanten ein ehrendes Andenken bewahrt.

Am 17. Januar 1872 trat Herr v. Mühler zurück; am 22. Januar folgte ihm im Amte der Geh. Oberjustizrath Falk.

Der Entwurf zum Schulaufsichtsgesetz, den v. Mühler noch Ende December dem Abgeordnetenhause vorgelegt, hatte gelautet:

„Wir Wilhelm, von Gottes Gnaden König von Preußen ꝛc. verordnen in Ausführung des Art. 23 der Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850 mit Zustimmung der beiden Häuser des Landtages für den Umfang der Monarchie was folgt: § 1. Die Aufsicht über alle öffentlichen und Privat-Unterrichts- und Erziehungs-Anstalten steht dem Staate zu. Demgemäß handeln alle mit dieser Aufsicht betrauten Behörden und Beamten im Auftrage des Staates. — § 2. Die Ernennung der Local- und Kreis-Schulinspectoren und die Abgrenzung ihrer Aufsichtsbezirke gebührt dem Staate allein. Der vom Staate den Inspectoren der Volksschule ertheilte Auftrag ist, sofern sie dies Amt als Neben- oder Ehrenamt verwalten, jederzeit widerruflich. Diejenigen Personen, welchen die bisherigen Vorschriften die Inspection über die Volksschulen zuwiesen, sind verpflichtet, dies Amt gegen die etwaigen bisherigen Dienstbezüge im Auftrage des Staates fortzuführen, oder auf Erfordern zu übernehmen. Alle entgegenstehenden Bestimmungen sind aufgehoben."

Beigegeben waren dem Gesetzentwurf folgende Motive:

„Im Einklange mit dem § 1, Tit. 12, Thl. II. des Allgemeinen Landrechtes, nach welchem die Schulen Veranstaltungen des Staates sind, bestimmt der Art. 23 der Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850: alle öffentlichen und Privatunterrichts- und Erziehungs-Anstalten stehen unter der Aufsicht vom Staate ernannter Behörden. Die öffentlichen Lehrer haben die Rechte und Pflichten der Staatsdiener. Zur Ausführung dieser Bestimmung muß es dem Staate zustehen, die Organe für die Schulaufsicht zu bestellen, ohne an einschränkende Vorschriften gebunden zu sein. Der augenblickliche Stand der Gesetzgebung entspricht, was die niederen Schulen anlangt, diesen Anforderungen nicht. Sowohl das Landrecht (§ 12 fl., Tit. 12, Th. II.), als auch die Provinzial-Gesetze geben den Ortsgeistlichen und in weiterem Kreise den Superintendenten, Erzpriestern, Decanen ꝛc. neben der Pflicht auch das Recht zur Beaufsichtigung der niederen Schulen als bez. Local- und Kreis-Schulinspectoren. Demgegenüber war schon in dem letzten, dem Landtage von 1869 70 vorgelegten Entwurfe eines Unterrichts-Gesetzes die Ernennung der Kreis-Schulinspectoren ausdrücklich für den Staat in Anspruch genommen. Gegenwärtig ist das Bedürfniß nur noch umfassender und dringender geworden. Der Staat muß, um seine Aufgabe an der Schule lösen zu können, die Macht haben, nicht blos auf der Stufe der Kreis-Schulinspection, sondern auch schon auf der der Local-Inspection mit Organen seiner eigenen freien Wahl eintreten zu können, ohne an die Wahl kirchlicher Oberen gebunden zu sein; und er muß in den Besitz dieser Machtmittel ohne Verzug und unabhängig davon, welches der Ausgang der Berathungen über das allgemeine Unterrichtsgesetz sein werde, gesetzt werden. Dieses Ziel zu erreichen, bezweckt der vorliegende Entwurf, zu dessen Erläuterung im Einzelnen das Folgende anzuführen bleibt.

§ 1 spricht den vorstehend bereits motivirten Grundsatz für das gesammte Gebiet der Schule aus. Er wiederholt einfach eine Bestimmung der Verfassung und bedarf somit einer weiteren Erläuterung nicht.

§ 2 geht von dem allgemeinen Gesichtspunkte auf das specielle Gebiet der Volksschule über und giebt in Alinea 1, dem Grundsatze des § 1 entsprechend, dem

Staate allein das Recht, die Local- und Kreis-Schulinspectoren zu ernennen. Der Staat soll mit ausdrücklicher, in dem Schlußsatze des § 2 ausgesprochener Beseitigung aller entgegenstehenden Eingangs angedeuteten Vorschriften keiner Beschränkung in der Auswahl der Inspectoren unterliegen. Die weitere Bestimmung in dem ersten Alinea, wonach dem Staate allein auch das Recht zustehen soll, die Aufsichtsbezirke abzugrenzen, ist einerseits eine nothwendige Consequenz des uneingeschränkten Ernennungsrechtes, andererseits aber auch von praktischer Bedeutung. Die Fälle, in denen namentlich die vermöge ihres geistlichen Amtes zu Kreis-Schulinspectoren berufenen Superintendenten und Erzpriester durch die zu den Grenzen des Inspections-Bezirkes ungeeignete Lage ihres Wohnortes in der Ausübung der Aufsicht sich behindert sahen, sind nicht vereinzelt. Die in Rede stehende Bestimmung des § 2 gewährt die Möglichkeit, diesem Uebelstande abzuhelfen. Hat hiermit der Staat die erforderliche unbedingte Freiheit in der Wahl der Local- und Kreis-Schulinspectoren, so folgt daraus doch nicht, daß er sich überall und grundsätzlich der Organe entäußern solle, welche ihm nach den bestehenden Einrichtungen in der Person der Pfarrgeistlichen, Superintendenten und Decane gegeben sind. Vielmehr wird er sich derselben auch ferner zu bedienen das Recht und die Veranlassung in dem Maße haben, als solches in jedem einzelnen Falle als dem Gedeihen der Schule und dem Interesse des Staates förderlich anzuerkennen sein wird. Hierauf beruht die fernere Bestimmung im Alinea 3, wonach die durch die bis dahin bestehenden Vorschriften zur Schulinspection berufenen Personen verpflichtet bleiben, dies Amt im Auftrage des Staates und gegen die bisherigen Dienstbezüge fortzuführen oder auf Erfordern zu übernehmen. Der dem Alinea 2 zu Grunde liegende Gedanke der Widerruflichkeit des staatlichen Auftrages zur Führung der Schulaufsicht endlich entspricht dem Rechte der freien Entschließung des Staates über die zu berufenden Persönlichkeiten. Die Widerruflichkeit muß aber auf die Fälle beschränkt bleiben, in denen das Amt der Schulinspection ein Ehren- oder wie bisher ein Nebenamt sein wird. Fest angestellte Schulinspectoren werden in Zukunft als besoldete Staatsbeamte anzusehen sein, deren Entfernung aus dem Amte auch nur nach den für Beamte geltenden Disciplinarbestimmungen erfolgen kann."

Gegenüber dieser Vorlage entstand im katholischen Volke sofort eine tiefgreifende Protestbewegung. So erhielt allein der Abgeordnete Dr. Peters gegen 500 diesbezügliche Petitionen mit über 80000 Unterschriften aus Schlesien.

Gleichzeitig veröffentlichte August Reichensperger nachstehende

Erklärung.

Während der letzten Tage ist mir eine so große Zahl von Petitionen gegen den Schulaufsichts-Gesetzentwurf zum Zwecke der Einreichung derselben bei den Häusern des Landtages zugegangen, daß ich die geehrten Einsender bitten muß, mich zu entschuldigen, wenn ich ihnen nicht den Empfang ihrer Einsendungen anzeige.

Berlin, den 1. Februar 1872.

Dr. A. Reichensperger.

Wie Dr. v. Mühler ohne bestimmtes Programm gegangen war, so war Dr. Falk ohne bestimmtes Programm gekommen. Das Regierungsprogramm lag verschlossen in der Brust des Reichskanzlers,

der vielleicht selber noch nicht recht wußte, wie weit er mit seinen Bundesgenossen, den „Liberalen", gehen würde.

Wegen der im Cultusministerium schon längst erwarteten Umwälzungen hatte man bei der Etatsberathung im Landtage die Discussion über den Cultusetat bis zuletzt verschoben. Am 30. Januar gelangte er zur Erörterung.

Dr. Falk nahm Veranlassung, sich über die von seinem Vorgänger bereits ausgearbeiteten Vorlagen auszusprechen.

Was die in der Thronrede in Aussicht gestellten Gesetze über die kirchenpolitischen Verhältnisse betreffe, bemerkte er, so seien die betreffenden Entwürfe sämmtlich zur Vorlage an die Häuser des Landtages fertig gestellt gewesen. Aber nicht blos äußere, sondern auch innere Gründe hätten ihn verhindert, dieselben zu übernehmen, und das Staatsministerium habe beschlossen, sie Sr. Majestät zum Vollzuge nicht vorzulegen. Von den bisher bereits eingebrachten Vorlagen werde indeß eine nicht zurückgezogen werden, nämlich das Schulaufsichtsgesetz. (Beifall links.) Betreffs der übrigen Vorlagen sich jetzt schon auszusprechen, hinderten ihn theils formelle Gründe, theils materielle Erwägungen.

Abg. Dr. August Reichensperger bemerkte dazu:

„Bis vor Kurzem noch war alle Aussicht vorhanden, daß die Debatte, welche sich an den gegenwärtigen Etat anzuschließen hat, und was immer damit noch weiter zusammenhängt, eine der stürmischsten werden würde. Plötzlich ist eine Veränderung in der Atmosphäre eingetreten, und wir befinden uns gewissermaßen im Zustande der Windstille; alle Parteien warten hoffend; auch wir, meine Herren, meine Freunde und ich, schließen uns gerne vorläufig den Hoffenden an. Vor Allem gründen wir unsere Hoffnungen darauf, daß der neue Herr Cultusminister in der Pflege des Rechtes seinen Lebensberuf bis dahin gefunden hat; wir hoffen, es wird auch ferner so der Fall sein; wir hoffen, daß der alte Spruch: „Justitia fundamentum regnorum" sein Leitstern sein wird. Aus diesem Spruche ergibt sich schon der weitere, nicht minder bekannte und oft ausgesprochene: das „Suum cuique!". Wir wollen vertrauen, daß der Herr Minister, soweit es im Bereiche seiner Macht liegt, das Recht schützen wird, das historische Recht sowohl, wie das urkundliche Recht. Vom Rechte aber, m. H., läßt sich die Billigkeit nicht trennen; Recht und Billigkeit müssen sich immer wechselseitig ergänzen. Ganz besondere Ansprüche aber auf Recht, und namentlich auf Billigkeit, haben die Minoritäten zu machen. Das Recht ist hauptsächlich für den Schwächeren da, der Stärkere weiß sich in der Regel schon selbst zu schützen. Gestatten Sie mir, zu den beiden Sprüchen noch einen dritten zu fügen, den Ausspruch: „Audiatur et altera pars". Aus diesem Spruche leite ich die Hoffnung her, daß bei irgend wichtigen Maßregeln vor Allem die Betheiligten gehört werden, daß ihnen ein aufmerksames, ein wohlmeinendes Gehör geliehen werde, und hieran will ich eine vorläufige retrospective Bemerkung knüpfen.

Wir — meine Freunde und ich — beklagen tief, daß aus dem Organismus der Behörden, und zwar insbesondere aus dem Ministerium des Cultus, nach der

letzten Session ein Glied entfernt worden ist, welches vorzugsweise dazu eingesetzt war, damit die besonderen Interessen und die besonderen Verhältnisse der katholischen Kirche von Staatswegen nach Anhörung sachkundiger Mitglieder derselben in Betracht gezogen würden. Sie wissen, oder Sie werden doch Alle errathen, daß ich von der sogenannten „katholischen Abtheilung des Cultusministeriums“ rede; sie hatte keine entscheidende Stimme, sondern nur eine berathende, und es ist deswegen um so weniger zu begreifen, weswegen sie aus dem Organismus ausgeschieden werden sollte. Die Windstille, m. H., wird nicht immer dauern. (Stimmen links: Nein.) Schon die letzte Aeußerung des Herrn Ministers läßt einen lebhaften Kampf voraussehen. (Sehr richtig! links.) Wir unsererseits werden unter allen Umständen bemüht sein, diesen Kampf in loyaler Weise zu führen, und wir hoffen das Gleiche von Ihnen. (Zustimmung links.) Wir sind uns bewußt, daß wir nur für Principien und Ideen eintreten, welche wir für die wahren halten, und wir werden nach wie vor bemüht sein, jede Selbstsucht aus diesem Kampfe fern zu halten. Wenn wir ein besonderes Gewicht auf die kirchlichen Interessen legen, so dürfen Sie davon überzeugt sein, daß wir glauben, daß, indem wir diese Interessen zu schützen suchen, wenn wir dafür kämpfen, wir damit auch dem Vaterlande, dem Staate einen Dienst erweisen. In diesem Sinne wenigstens geschieht es stets von unserer Seite. Wir wissen die religiösen Interessen von den staatlichen nicht zu trennen.“ (Bravo! im Centrum.)

In ausführlicherer Weise besprach dann noch der Abg. v. Mallinckrodt die Aufhebung der katholischen Abtheilung, indem er die zur Rechtfertigung dieser Maßregel in der officiösen Presse erschienenen Artikel widerlegte.

Auch er sprach wie Aug. Reichensperger in loyaler, den neuen Minister schonender Weise.

Im Gegensatz zu einigen katholischen Provinzialblättern hatte ein gleiches Verfahren die „Germania“ eingeschlagen, welche erklärt hatte, daß sie den neuen Leiter des Cultusministeriums nicht eher angreifen werde, als bis dazu positive Veranlassung vorliege.

Dr. Falk trat demgemäß ebenfalls in zurückhaltender Form auf. Die Aufhebung der katholischen Abtheilung sei eine Nothwendigkeit gewesen, erklärte er; er habe viele Verfügungen der Abtheilung gesehen, welche weder vom Minister, noch vom Unterstaatssecretair unterzeichnet gewesen seien. Dann fuhr er fort:

„Meine Herren! Ich wünsche, daß ich, wenn ich das Recht anwende, nach rechts und nach links nach bester Ueberzeugung, nicht zu sehr differiren möchte von dem verehrten Herrn Abgeordneten Reichensperger; ich drücke diesen Wunsch um so mehr aus, als doch Organe, die den verehrten Abgeordneten, die hier in der Mitte ihren Platz haben, sehr nahe stehen, selbst zu einer Zeit, als sich die Entscheidung Sr. Majestät auf mich noch nicht gelenkt hatte, und obwohl ich nicht wußte, wie ich Gelegenheit gewährt hätte, mich von vornherein zu bezeichnen als Jemanden, der der katholischen Kirche ihre Rechte vorenthalten werde, mich dennoch also characterisirt

haben (Hört! links) und gesagt haben, ich sei ein besonders gefährlicher Mann, ich sei ein intimer Freund des Herrn Ministers v. Lutz, und nur ein Unterschied möchte zwischen uns bestehen, ich würde die Sachen geschickter anfangen, wie Herr v. Lutz. Ich danke dem Herrn Abgeordneten Reichensperger, daß er solchen Auffassungen hier entgegengetreten ist, und daß er zu mir das Vertrauen hat, ich werde das Recht wahren. Und dies Recht werde ich wahren, auch in der jetzt zusammengesetzten Abtheilung. Ich habe die Entscheidung; auf meinen Schultern liegt die schwere, sehr schwere Last. Was ich höre, ist der Rath, der mir gegeben wird, und diesen Rath werde ich hören von den Katholiken, wie ich ihn von jedem Andern hören werde, ganz gleichgültig, welcher Confession er angehört, ich werde ihn würdigen nach der Sachgemäßheit und nach der Tüchtigkeit des Rathes. Und die beiden Männer der katholischen Abtheilung, die zurückgeblieben sind in meinem Ministerium — ich denke, die werden in der Lage sein, — wie sie bis dahin, als die Mehrheit der katholischen Abtheilung, die Interessen der katholischen Kirche, soweit sie auf dieselben hinzuweisen hatten als Staatsbeamte, wahrgenommen haben, es mir gegenüber ebenso zu thun, wie sie es früher gethan haben, und sie werden bei mir Berücksichtigung erlangen soweit ihr Rath recht ist."

Das hat sich leider insofern nicht bewahrheitet, als Geh. Rath Ulrich schon damals in die Unterrichts-Abtheilung versetzt war[1]) und Geh. Rath Linhoff kein Decernat mehr erhielt, welches von kirchenpolitischer Bedeutung war.

Den erstbezeichneten Umstand betreffs des Geheimen Raths Ulrich erwähnte noch in derselben Sitzung der Abg. Windthorst, der u. A. bemerkte, daß den Katholiken in Preußen allenfalls noch Luft und Wasser gegönnt werde, mehr aber nicht.

Während der Windthorst'schen Rede trat Fürst Bismarck in den

---

[1]) Geh. Rath Ulrich starb bereits am 7. März desselben Jahres. Ueber sein Begräbniß berichtete die „Germania":

„Heute Morgen 9 Uhr wurde der Geheime Oberregierungsrath Ulrich beerdigt. Zu der Trauerfeier in dem Sterbehause hatten sich der Cultusminister Dr. Falk und die Räthe des Cultusministeriums, sowie zahlreiche Freunde eingefunden: die beiden Fürsten v. Radziwill, Geh. Rath Frhr. v. Wangenheim, Professor Steinbrück, Oberstaatsanwalt Oppenhoff, Musikdirector Commer, Dr. August Reichensperger, von Mallinckrodt und viele andere Mitglieder des Landtages und der hiesigen katholischen Gemeinde. Die Leichenrede hielt der Herr Propst der St. Hedwigskirche (der gegenwärtige Fürstbischof von Breslau). In ebenso ergreifenden wie maßvollen Worten schilderte derselbe den Dahingeschiedenen, sein tiefes Wissen und scharfes Urtheil, seine unbeugsame Ueberzeugungstreue, seinen christlichen Wandel, seine Verdienste um die kirchliche Gemeinde, der er angehörte; er führte aus, wie das Leben des Heimgegangenen von Anfang bis Ende ein Gottesdienst gewesen, wie er ein ebenso gewissenhafter Staatsbeamter wie Christ gewesen, wie er stets Gott gegeben, was Gottes, und dem Kaiser, was des Kaisers. Eine leidenschaftslosere Zeit als die jetzige werde das Leben und Wirken des Verstorbenen in gerechter und gebührender Weise würdigen. Das Bild, welches der Herr Propst entworfen, war Allen, die den Verblichenen gekannt haben, aus der Seele gezeichnet. Nachdem darauf die Leiche eingesegnet war, wurde sie unter zahlreicher Betheiligung nach dem Friedhof geleitet und dort der letzten Ruhestätte übergeben."

Saal, der gekommen war, um dem ersten Debut des Dr. Falk beizuspringen.

Der Ministerpräsident entlud sofort seinen lang zurückgehaltenen Zorn; er sprach über Welfen, Polen, die Entstehung der Centrumsfraction ꝛc. in der von uns schon früher im Einzelnen geschilderten Weise. — „Warten Sie nur, die Centrumsfraction wächst mit jedem Tage", replicirte der Abg. Windthorst, „namentlich auf protestantischem Gebiete!"

Die Annäherung des Führers der Altconservativen an das Centrum.

In der That, noch am Abend desselben Tages, an welchem Windthorst die obigen Worte gesprochen, hatte die Centrumsfraction die Freude, in ihrer Fractionssitzung einen der edelsten, begabtesten und angesehensten protestantischen Männer zu begrüßen, den langjährigen „Rundschauer" der „Kreuzzeitung", den einstigen Führer der Conservativen im Parlamente und ehemaligen persönlichen Freund Friedrich Wilhelm's IV. und des Herrn v. Bismarck, den Magdeburger Appellationsgerichts-Präsidenten v. Gerlach, der nach Berlin gereist war, um einer Sitzung der Centrumsfraction beizuwohnen, deren Richtung, nachdem die conservative Partei fast gänzlich in's gouvernemental-„liberale" Lager übergegangen war, ihm am meisten zusagte.

Der verehrte Gast hielt dabei eine Rede, in welcher er u. A. bemerkte:

„Wie groß, wie majestätisch ist doch die Einigkeit zwischen römisch-katholischen und evangelischen Christen! Der lebendige Gott, Schöpfer und König Himmels und der Erden, — der Mensch geworden, der uns Sünder durch sein Blut erlöst hat, — der Geist, der die gesammte Kirche — die Gemeinde aller Getauften — heiligt und regiert, bis der Glaube in das Schauen übergeht, und das Weltgericht in die ewige Seligkeit. Sollen diese geheimnißvollen Gotteswahrheiten uns nicht verbinden zu einer Einheit, welche zum gemeinsamen Bekennen vor aller Welt uns auffordert und zum gemeinsamen Handeln in Kraft dieses einheitlichen Bekenntnisses, — auffordert mit verdoppelter und verzehnfachter Energie, gegenüber der Energie des Unglaubens, — des Pantheismus, des Atheismus und des Materialismus, welche leidenschaftlich einstürmt von allen Seiten auf die Kirche Gottes, in die gemeinsamen Heiligthümer der Kirche Gottes, in deren Ehe und in deren Schule? — Man nennt das „schwarze" Centrum vaterlandslos, unpreußisch, undeutsch. Nun — ich bin ein Preuße, ein Berliner, geboren einige Hundert Schritte von des Königs von Preußen Residenzschloß und eingefügt in das Wesen des preußischen Staates mit allen Wurzeln und Fasern meines nahezu achtzigjährigen Privatlebens und weit über fünfzigjährigen

Amtslebens als Diener dreier preußischen Könige. Und — daß ich nicht bloß Preuße, sondern auch Deutscher bin, habe ich schon vor fast sechszig Jahren gelernt in den Freiheitskriegen von 1813 bis 1815. Aber eben als Preuße, als Deutscher weiß ich mich eng verbunden mit denjenigen, die heute, indem sie die Kirche vertheidigen, der sie angehören, eben damit auch wirksam eintreten für die Heiligthümer der evangelischen Christen und für die besten und höchsten Interessen Preußens und Deutschlands. — Aber,. fragt man mich, vergissest du denn die Differenzen zwischen der evangelischen und der römischen Kirche? Ich vergesse sie nicht, — sie umfassen ja Erde und Himmel und zerreißen mein Herz. Auf keine Weise dürfen sie gering geachtet oder vertuscht — sie müssen ausgetragen und ausgerungen werden.

Der Opposition des „schwarzen" Centrums gegen den Satz der vorjährigen Reichstags-Adresse, der jeder Intervention des neuen Deutschen Reiches in die Angelegenheiten fremder Staaten entgegen tritt, habe ich damals von Herzen beigepflichtet. Was die Adresse verlangte, war, um kein schärferes Wort zu gebrauchen, eine Unmöglichkeit, — und auch die arrière pensée, welche man, wohl mit Recht, Ihnen beigemessen hat, zu Gunsten des beraubten Papstes, — war um so berechtigter, da Seine Majestät der Kaiser, nach unwidersprochenen Nachrichten, in ähnlichem Sinne in Versailles sich ausgesprochen hatte. — Billig und wohlbegründet war auch der Wunsch der Katholiken, daß das neue deutsche Reich ihnen dieselbe Religionsfreiheit in dem gesammten Reichsgebiete gewähre, die sie in Preußen schon genießen. Aber nicht befreunden konnte ich mich mit dem Antrage, ihnen diese Freiheit zu gewähren durch Hinübernahme gewisser Artikel der Charte Waldeck — wie man die preußische Verfassungs-Urkunde benannt hat, nicht ohne Grund, wiewohl nicht wörtlich richtig — in die Reichsverfassungs-Urkunde. — Das Vaticanische Dogma endlich zu beurtheilen fehlt mir die Competenz und soll die Beurtheilung erschöpfend sein, auch die persönliche Fähigkeit. So viel aber scheint mir klar, daß die Behauptung keinen Grund hat, daß die römische Kirche eine neue Kirche geworden sei, dadurch daß sie in der Feststellung der Lehre von der päpstlichen Autorität fortgeschritten ist vom Tridentinum zum Vaticanum. Mit mehr Schein könnte man sagen, das preußische Königthum sei nach 1848/50 ein neues Königthum, es hat aber kein Unterthan, so viel mir bekannt, gewagt, Sr. Majestät dem Könige unter diesem unbegründeten Vorwande seinen Gehorsam und seine Treue zu versagen.

Ich schließe, indem ich nun Ihrem Urtheile mich unterwerfe, ob ich geeignet bin, in eine, wie ich wünsche, dauernde Verbindung mit Ihnen einzutreten, jedenfalls aber, wie auch Ihr Urtheil ausfalle, für die heutige freundliche Aufnahme Ihnen meinen verbindlichen Dank sage."

Mit allseitiger freudiger Zustimmung der Versammlung wurden diese mit Kraft und Feuer gesprochenen Worte begrüßt, und durch den Abg. P. Reichensperger wie folgt erwidert:

„Der verehrte Gast, der bei uns erschienen, hat sich als ein Greis eingeführt, ein Kämpfer aus den glorreichen Jahren 1813 bis 1815. Nun, meine Herren, es ist ein achtzigjähriger Greis, der in unsere Mitte getreten, allein wir haben uns überzeugen können, daß an ihm nichts alt ist, als die Erfahrung und der Ruhm; jugendlich frisch dagegen der Gedanke, das Wort und seine Bemühung in männlichem Thun. Schon lange ist der verehrte Gast allen christlichen Männern in Deutschland als ein Muster und Vorbild von politischem Muth und unerschütterlicher Character-

festigkeit bekannt, — uns aber soll er um so mehr ein Sporn zur Nacheiferung in jenen Tugenden sein, je mehr wir es bedauern, auf dem wichtigsten Lebensgebiete durch Gegensätze getrennt zu sein, die wir am Wenigsten unterschätzen. Das aber wird der verehrte Gast uns bezeugen, daß wir, seine früheren Kampfgenossen, oft Gegner auf dem politischen Gebiete, stets nach dem von ihm mit Recht empfohlenen Grundsatze gesprochen und gehandelt haben, mehr das Gemeinsame zu betonen, das uns katholische Christen durch das Mysterium der Taufe mit den Gläubigen der anderen Confessionen verbindet, als das Gegensätzliche, das uns trennt. Wir haben schon in besserer friedlicherer Zeit es immerdar laut ausgesprochen, daß in dem großen Kampfe, der zwischen dem christlichen und dem widerchristlichen Geiste entbrannt ist, alle christlichen Männer fest zusammen stehen müssen, um die gemeinsamen Güter des Evangeliums für die Schule, die Familie, den Staat zu vertheidigen. Heute aber, wo der Angriff ein zweifacher geworden ist und nicht mehr bloß von den Tiefen aus, sondern auch von den Höhen herab geführt wird, — heute tritt diese Aufforderung doppelt gebieterisch an uns heran, und wir hoffen und vertrauen, daß dieser große Kampf gemeinsam von Allen aufgenommen und siegreich durchgeführt werde. So wie auf den Schlachtfeldern in Frankreich die Katholiken und Protestanten Deutschlands fest geschlossen gegen den Landesfeind zusammengestanden und den Sieg errungen haben, so müssen und werden sie nun gegen den inneren Feind, den christlichen Widersacher, einmüthig zusammenstehen und den Sieg erringen.

Daß dieser Sieg errungen werden wird, dessen sind wir sicher, nicht kraft unseres Thuns, sondern kraft der Verheißungen, die der Sache Gottes gegeben sind, — wir müssen aber zagen bei dem Gedanken, wie viele Güter für den Staat und die Kirche verloren gehen können *während* des Kampfes, wenn er ein lange dauernder sein soll.

Ueber unsern bisherigen Kampf hat der verehrte Gast zu meiner großen Befriedigung sich zustimmend ausgesprochen und nur das Bedenken erhoben, ob wir wohlgethan, die Aufnahme der Artikel 12 bis 15 der Preußischen Verfassungs-Urkunde in die Reichsverfassung zu beantragen. Ich erlaube mir deshalb zunächst zu bemerken, daß bei diesen Artikeln die Bezeichnung „Charte Waldeck" am Wenigsten zutrifft, weil dieselben auch schon *vor* der parlamentarischen Revision von 1850 in unser Staats-Grundgesetz eingeführt worden sind. Ich bemerke sodann aber auch, daß eine absolute Nöthigung für uns vorlag, die Aufnahme dieser, das Verhältniß zwischen Staat und Kirche gerecht regelnden Bestimmungen in die Reichsverfassung zu verlangen, indem deren Gesetzgebungskreis durch die Bestimmungen von 1870 auch auf dieses Gebiet ausgedehnt worden ist, mithin die verfassungsmäßigen Schranken nicht fehlen durften, welche jene Grundrechte in Preußen zum Segen des Staates wie der Kirche aufgerichtet hatten.

Mit vollem Rechte hat Herr v. Gerlach sein Erstaunen darüber ausgedrückt, wie man an die Beschlüsse des Vaticanischen Concils die Behauptung knüpfen konnte, die katholische Kirche sei durch diese eine andere, neue geworden. Als ob nicht ein jedes Concil, von dem apostolischen an bis zum Nicäischen, Tridentischen und Vaticanischen herab, gegenüber den stets neu hervortretenden Irrungen das altunveränderliche Glaubensbewußtsein immer mehr und bestimmter hätte formuliren müssen. Die katholische Kirche ist aber nicht die Summe bestimmter, ein für allemal in einem Commentar zu den Offenbarungsschriften zusammengefaßter Sätze, sondern sie ist die Gesammtheit der Menschen, welche durch das Bekenntniß desselben christlichen Glaubens

und durch die Gemeinschaft derselben Sacramente unter dem Regiment ihrer gesetzmäßigen Oberhirten und besonders des Papstes verbunden sind. Eine andere katholische Kirche als diese gibt es nicht, und sie selbst kann und wird niemals eine andere oder neue sein. Die preußische Verfassungs-Urkunde spricht darum auch nur von der „römisch-katholischen" Kirche und schließt daher jede andere nicht römische von derselben aus.

Gebe Gott, daß diese Erkenntniß möglichst bald wieder zum Heile des Staates und der Kirche, jener zwei von Gott gewollten Grundlagen aller socialen Ordnung, sich durchringen werde.

Die mächtigste Hilfe kann hierzu geleistet werden durch energische Kampfesbetheiligung aller gläubigen Männer der anderen Confessionen, — und unser verehrter Gast ist zur Förderung dieser Gemeinsamkeit vor Allen berufen durch die ihm gegebene Kraft und Autorität. Gebe Gott, daß diesem guten gemeinsamen Kampfe recht bald der Sieg folgen werde!"

Diesen Begrüßungsworten fügte Herr v. Mallinckrodt noch Folgendes hinzu:

„Die Herren mögen mir erlauben, dem anwesenden verehrten Gaste eine Freundschaftserklärung und eine Kriegserklärung zugleich zu geben.

Die Ultramontanen wissen sich stark. Sie haben die feste Ueberzeugung, daß sie siegen werden, wiewohl nicht durch eigene Kraft allein, sondern unter dem Schutze höherer Macht. Die Frage bleibt aber, ob sie nur langsam siegen werden oder schnell. Ein langsamer Sieg bedroht Preußen mit Siechthum und Verfall; ein rascher Sieg des Rechtsprincips und der christlichen Weltanschauung sichert Preußen seine hohe und leitende Stellung, und deshalb allein schon hätte ein so warmer preußischer Patriot, wie unser Gast ohne allen Zweifel ist, vollen Grund, auf unserer Seite zu stehen.

Aber, m. H., zu schnellem Siege bedürfen wir auch der Alliance, und diese kann uns nur eine Partei bieten, welche selbst in dem positiven Boden christlicher Offenbarung wurzelt und die Autorität christlicher Glaubens- und Sittengesetze achtet. Freilich mit solcher gemeinsamen Grundlage zweier Parteien ist deren Alliance doch lange noch nicht gegeben. Ein anderer unentbehrlicher Factor ist das Vertrauen; und eine unersetzliche Voraussetzung des Vertrauens ist rückhaltlose gegenseitige Aufrichtigkeit.

Deshalb verbinde ich gleich von vornherein mit der Freundschaftserklärung die Kriegserklärung. Ich acceptire nicht nur den Fehderuf des verehrten Gastes: „Aber treffen wir uns draußen im Freien!" sondern ich sage ihm ganz offen und ehrlich, daß unsere besten Wünsche es sogar darauf abgesehen haben, in geistigem Kampfe ihn sammt allen seinen Genossen erbarmungslos zurückzuerobern. (Lebhaftes Bravo!)

Allein, was thut dies jetzt zur Sache? Wer von uns die volle Wahrheit hat, das mag sich finden; und es wird um so gründlicher gefunden werden, je freier und selbstständiger die Confessionen neben einander stehen. Für jetzt handelt es sich in erster Linie um gemeinsame Vertheidigung des positiven Christenthums gegenüber der mehr und mehr sich demaskirenden Ableugnung aller christlichen Wahrheit, um übereinstimmende Warnung der Staatsregierung vor den bedenklichen Wegen, welche sie betreten hat und um energischen ausdauernden Widerstand gegen Maßnahmen,

bei welchen die Regierung in athemloſer Jagd nach politiſchen Zielpunkten nicht beobachtet, wie ſie ſelbſt die Fundamente zerſprengt, ohne welche kein Staat auf die Dauer ſtark, mächtig und glücklich iſt. Deshalb erinnere ich unſeren verehrten Gaſt an ein Wort, das ich oft aus ſeinem Munde gehört habe: „Nur was widerſteht, das ſtützt!“ Möge er dahin wirken, daß dieſes Wort auch auf Seiten ſeiner Freunde die rechte Anwendung erfahre.“

Leider lehrten bald die Ereigniſſe, daß Herr v. Gerlach ein General ohne Armee geworden war. An und für ſich mochte er wohl noch viele Anhänger unter den Proteſtanten haben; aber keiner derſelben wagte nach Außen hin aufzutreten. Der Proteſtantismus hatte ſich bei ſeiner Entſtehung mit gebundenen Händen der Staatsgewalt überliefert; er war dadurch zu ſchwach geworden, den ſtaatlichen Machthabern in's Angeſicht zu widerſtehen und die Freiheit der Kinder Gottes wieder zu erlangen. Dieſen Kampf für den Beſtand des poſitiven Chriſtenthums ſollten allein jetzt die Katholiken aufnehmen.

Das katholiſche Volk betrachtete aber von jetzt ab Herrn v. Gerlach als zu ihm ſelbſt gehörig; es wählte ihn ſowohl für den Reichstag als für den Landtag — ein Vertrauen, das er bald durch ſein Auftreten im Parlament und in der „Germania“ rechtfertigte.

v. Gerlach ſtarb 1877, im Berliner Straßengewühl von einem Poſtwagen überfahren. Er wurde von ſeinem Freunde, dem Paſtor Knak, beerdigt. Er war nicht mehr dazu gekommen, den Wunſch des ihm im Tode vorausgegangenen v. Mallinckrodt zu erfüllen.

Die Rückkehr zur Mutterkirche vollzogen aber bald einige andere proteſtantiſche Mitarbeiter der „Germania“.

Das Schulaufſichtsgeſetz in den Kammern.

Im Abgeordnetenhauſe.

Der Geſetzentwurf kam im Abgeordnetenhauſe zuerſt am 8. Februar zur Verhandlung.

Es war characteriſtiſch, daß für denſelben ein Proteſtantenvereinler (Richter-Sangerhauſen), ein radicaler Fortſchrittler (Virchow) und ein Jude (Lasker) eintraten. Am zweiten Berathungstage geſellten ſich zu dieſen Fürſt Bismarck, Herr Falk und Herr Gneiſt — ein Mann, der zwar einmal in Abrede geſtellt hat, daß er Mitglied der Loge ſei, der aber wie kein Zweiter thatſächlich die Geſchäfte der Loge beſorgt.

Fürſt Bismarck wiederholte ſeine Attaque gegen Centrum, Polen und Welfen in eingehenderer Form — unter verſchärften perſönlichen

Angriffen gegen Windthorst. „Ich bin nichts und ich kann nichts", erwiderte der Angegriffene darauf; „Sie machen etwas aus mir."

Dr. Falk suchte sich mit dem gegen das Gesetz entstandenen Petitionssturme abzufinden, wobei er durch die sophistischen Doctrinen des Klosterstürmers Gneist unterstützt wurde.

Als Gegner des Entwurfs traten außer den Centrumsrednern P. Reichensperger und Windthorst nur der conservative Abg. Strosser auf, denen sich am dritten Tage v. Mallinckrodt anreihte, der hauptsächlich auf die Tags zuvor erfolgten Angriffe des Reichskanzlers antwortete.[1])

Ein von einem Theile der Conservativen ausgegangener Antrag, daß der Ortsgeistliche stets zum Localschulinspector „im Auftrage des Staates" ernannt werden solle, blieb in der Minderheit und nur mit ein paar andern, aber unwesentlichen Abänderungen wurde das ganze Gesetz mit 216 gegen 174 (Centrum, Polen und Mehrzahl der Conservativen) Stimmen angenommen.

Im Herrenhause.

War schon im Abgeordnetenhause die Majorität, welche mit der Regierung ging, eine geringe, so war bezüglich der ersten Kammer geradezu zu befürchten, daß dort sich keine Mehrheit für das Gesetz finden würde.[2])

Dem Fürsten Bismarck war aber daran gelegen, im Herrenhause eine recht große Mehrheit für seine Vorlage zu erzielen, um sein Vorgehen auf der schiefen Ebene durch den bisherigen Hort des preußischen Conservatismus decken zu lassen.

Er drohte, daß, wenn seine alten Freunde, die Conservativen, ihn verließen, er mit den „Liberalen" regieren würde. Er führte zur Vertheidigung seines Gesetz-Entwurfs den protestantischen Herren eine Anzahl von Schreckbildern vor die Seele, welche darthun sollten, daß ohne das neue Gesetz der Bestand des neuen deutschen Reiches gefährdet sei.

„Was uns bestimmte", sagte er, „das Schulaufsichtsgesetz vorweg zu nehmen aus dem Unterrichtsgesetz, das war die Erwägung, daß wir

---

[1]) Bei dieser Gelegenheit sagte der Redner, Windthorst sei eine „Perle", welche das Centrum in die „richtige Fassung" gebracht habe.

[2]) Es waren beim Herrenhause über 2000 Petitionen mit über 200000 Unterschriften gegen das Gesetz eingegangen, darunter 1462 von Katholiken (u. A. von sämmtlichen Bischöfen) und 861 von Protestanten.

früher in einem von ganz Europa beneideten confessionellen Frieden gelebt haben. Es war das ein Verdienst, welches die preußische Staatsregierung hatte, auch mit derjenigen Confession, mit welcher für eine evangelische Dynastie es am schwierigsten zu leben ist, in einem von jener unumwunden anerkannten guten Vernehmen zu leben. Dieser Friede begann aber minder sicher für uns zu werden von dem Augenblicke an, wo Preußen mit seiner evangelischen Dynastie eine stärkere politische Entwickelung nahm. So lange neben Preußen zwei katholische Hauptmächte in Europa waren, von denen jede einzeln gedacht, für die katholische Kirche eine stärkere Basis zu sein schien, als Preußen, da haben wir diesen Frieden gehabt; er wurde schon bedenklich nach dem österreichischen Kriege, nachdem die Macht, welche in Deutschland eigentlich den Hort des römischen Einflusses bildete, unterlag und die Zukunft eines evangelischen Kaiserthums sich deutlich am Horizonte zeigte. Aber man verlor die Ruhe auf der andern Seite vollständig, als auch die zweite katholische Hauptmacht in Europa denselben Weg ging und Deutschland einstweilen anerkannt die größte Militairmacht wurde, ohne unter einer katholischen Dynastie zu stehen."

Hier ist also, und zwar vom Reichskanzler selber, zum ersten Male der Ausdruck: „evangelisches Kaiserthum" gebraucht, während die Unterzeichner des Aufrufs zur Berliner Octoberversammlung sich noch mit dem „protestantischen Kaiser" begnügt hatten.

„Zufällig", fuhr dann Fürst Bismarck fort, sei ihm mit der „heutigen Post" der Bericht eines „erfahrenen und gewiegten Diplomaten an den König" (man vermuthete, daß Graf Arnim gemeint sei) zugegangen, in welchem die „clericale" Partei beschuldigt werde, daß sie in Deutschland absichtlich innere Unruhen errege, um Frankreichs Rache und darauf die Wiederherstellung der weltlichen Herrschaft des Papstes zu ermöglichen. Der Kanzler verlas diesen „Bericht", in welchem es wörtlich hieß:

„Wenn ich meine persönliche Meinung aussprechen soll, so gestehe ich, daß ich keinen Augenblick daran gezweifelt habe, daß die in Frankreich gewünschte Revanche durch religiöse Zerwürfnisse in Deutschland vorbereitet werden soll und nur auf diesem Wege Hoffnung auf Erfolg haben kann. Man will die deutsche Einheit und Kraft auf dem Wege lähmen. Ein einflußreicher Theil des katholischen Clerus, der von Rom aus geleitet wird, ist der französischen Politik dienstbar, weil mit ihr die Hoffnungen auf die Restauration im Kirchenstaate zusammenfallen. In Frankreich ist vorübergehende Verschmelzung oder vielmehr gegenseitige Dupirung des clericalen und republikanischen Elementes möglich, sobald der Clerus Rache an Deutschland und Wiederherstellung französischer Oberherrschaft offen auf seine Fahne schreibt, unter

welcher Regierungsform es sei. So hofft man wieder zu erstarken, während in Deutschland durch wohlorganisirte Arbeit des von Paris, Rom, Genf, Brüssel geleiteten Clerus kirchliche Zerwürfnisse mit aller Anstrengung vorbereitet werden."

Der Verfasser von „Bismarck nach dem Kriege" bemerkt (S. 30, 31), daß das Vorstehende in einem „an den Kaiser gerichteten amtlichen Bericht eines Vertreters des deutschen Reiches an einem großen auswärtigen Hofe" enthalten gewesen sei — was um so mehr die Vermuthung bestätigt, daß der Verfasser der von Rom nach Paris versetzte Graf Arnim war.

Freilich, wenn solche exorbitante Phantasiegemälde als amtliche Gesandtschaftsberichte angefertigt wurden, und wenn sie noch amtlich vom obersten Amtsleiter verlesen wurden, dann konnte man sich nicht wundern, wenn das Herrenhaus schleunigst zur Rettung des Vaterlandes herbeieilte.

Mit der verhältnißmäßig großen Majorität von 49 Stimmen (mit 125 gegen 76) nahm das Oberhaus das Gesetz in der Fassung des Abgeordnetenhauses an. In dieser Form wurde es dann schließlich vom Kaiser vollzogen und in der preußischen Gesetzsammlung publicirt.

Es lautete demnach wie folgt:

„Wir Wilhelm, von Gottes Gnaden König von Preußen ꝛc. verordnen in Ausführung des Artikels 23 der Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850 mit Zustimmung der beiden Häuser des Landtages für den Umfang der Monarchie, was folgt:

§ 1.

Unter Aufhebung aller in einzelnen Landestheilen entgegenstehenden Bestimmungen steht die Aufsicht über alle öffentlichen und Privat-Unterrichts- und Erziehungs-Anstalten dem Staate zu.

Demgemäß handeln alle mit dieser Aufsicht betrauten Behörden und Beamten im Auftrage des Staates.

§ 2.

Die Ernennung der Local- und Kreis-Schulinspectoren und die Abgrenzung ihrer Aufsichtsbezirke gebührt dem Staate allein.

Der vom Staate den Inspectoren der Volksschule ertheilte Auftrag ist, sofern sie dies Amt als Neben- oder Ehrenamt verwalten, jederzeit widerruflich.

Alle entgegenstehenden Bestimmungen sind aufgehoben.

§ 3.

Unberührt durch dieses Gesetz bleibt die den Gemeinden und deren Organen zustehende Theilnahme an der Schulaufsicht, sowie der Artikel 24 der Verfassungs-Urkunde vom 31. Januar 1850.

§ 4.

Der Minister der geistlichen, Unterrichts- und Medicinal-Angelegenheiten wird mit der Ausführung dieses Gesetzes beauftragt.

Urkundlich ꝛc."

Während der Abg. Virchow bei der Debatte im Abgeordnetenhause das Gesetz als einen Fortschritt in der „Cultur“ qualificirte, nannte es der Abgeordnete von Mallinckrodt beim richtigen Namen: „Proclamirung der Dictatur des Ministers“.

Es war das Schul-Monopol, welches jetzt zu beliebiger Verwaltung in die Hände des „Staates“ gelegt war. Die „Aufsicht“ über alle öffentlichen und Privat-Unterrichts-Anstalten wurde in der Praxis sehr bald auf das innere Gebiet bei allen Lehrgegenständen, den Religionsunterricht inbegriffen, ausgedehnt; der „Staat“ war damit auch der General-Religionslehrer geworden. Nur in seinem Namen und in seinem Auftrage und unter seiner Controle, so verlangte er es, sollten kirchliche Organe den Religionsunterricht fernerhin ertheilen resp. leiten — im Widerspruch zu den Bestimmungen des Art. 24 der Verfassung.

Selbst der Form nach giebt sich das neue Gesetz als Dictaturgesetz. Es liegt dies in der Bestimmung, daß die Schulinspection im Neben- oder Ehrenamt „jederzeit widerruflich“ sein soll.

Die meisten Schulinspectoren, namentlich die Localinspectoren, verwalten ihren Posten im Neben- oder Ehrenamt. Sie alle sollen Werkzeuge in der Hand der Regierung sein, während die fest angestellten Inspectoren wie alle übrigen Staatsbeamten dem Disciplinargesetz unterliegen, d. h. eo ipso von der Regierung abhängig sind.

So characterisirte sich das erste preußische „Culturkampfs“-Gesetz, welches sein Dasein der Initiative des Fürsten Bismarck verdankte, als eine die Machtbefugniß d. h. die discretionäre Gewalt des leitenden Staatsmannes befördernde Maßregel — welche zu unterstützen der „Liberalismus“ in seiner kirchenfeindlichen Voreingenommenheit kein Bedenken getragen hatte.

Das war der Anfang der „Cultur-“ und „Freiheits“-Fortschritte, mit denen die preußischen Staatsbürger beglückt wurden!

Die Allianz zwischen dem Kanzler und dem parlamentarischen „Liberalismus“ sollte übrigens jetzt noch eine innigere werden, als sie anfänglich von Seiten des Ersteren geplant gewesen war. Der Umstand, daß Fürst Bismarck zu großer Anstrengung im Herrenhause sich genöthigt gefühlt, entfremdete seine Beziehungen zur conservativen Partei, der er früher angehörte und auf deren beständige Unterstützung er gehofft hatte. Daß er freilich den Conservativen die Drangabe ihrer Principien beim Schulaufsichtsgesetze zugemuthet hatte, schien ihn weniger zu kümmern: er hatte mit den Conservativen „liberale“ Politik treiben wollen,

um dabei zugleich die „Liberalen“ zu Gunsten der Regierungsbefugnisse im Zaume zu halten; nun mußte mit den „Liberalen“ „liberal“ regiert werden unter möglichstem Gewinn für die Regierungs-Domaine.

Die Maßnahmen des Episcopats gegenüber dem Schulaufsichtsgesetz.

Sogleich nachdem der Entwurf des Gesetzes in die Oeffentlichkeit gelangt war, richteten die preußischen Bischöfe, und zwar jeder einzeln, eine gleichlautende Vorstellung an das Herren- und Abgeordnetenhaus.

Dieselbe lautete:

Der von der Königlichen Staatsregierung einem Hohen Hause vorgelegte Entwurf eines Gesetzes, betreffend die Aufsicht über die Unterrichts- und Erziehungsanstalten, enthält Bestimmungen, welche in hohem Grade die bestehenden Erziehungsanstalten beeinträchtigen und beschädigen.

Indem darin dem Staate ein ausschließliches Recht der Beaufsichtigung dieser Anstalten beigelegt wird, entzieht man der Kirche das ihr nach geschichtlicher Entwickelung und der Verfassung zufolge zustehende Recht der Aufsicht über die Schule in einer solchen Weise, daß auch nicht einmal die Leitung des Religionsunterrichtes freigelassen wird — den ausdrücklichen Bestimmungen der Artikel 15 und 24 der Verfassung zuwider. Ueberdies sollen nach dem Entwurfe die Diener der Kirche ohne Rücksicht auf ihren und der kirchlichen Vorgesetzten Willen verpflichtet sein, ein Staatsamt zu übernehmen, welches möglicherweise dieselben mit der Kirche und ihrem Gewissen in Conflict versetzen und der gedeihlichen Ausübung des geistlichen Amtes leicht große Hindernisse und Schwierigkeiten bereiten kann.

Ueberzeugt, daß der vorliegende Gesetzentwurf ein wesentlicher Schritt auf dem Wege zur confessionslosen Schule und für die christliche Erziehung und Bildung der Jugend in hohem Grade gefährlich ist, erlaube ich mir, an das Hohe Haus die gehorsamste Bitte zu richten, dem Gesetzentwurf die Genehmigung nicht ertheilen zu wollen.“

Als dieser Schritt erfolglos blieb, wandten sich die Bischöfe an den König, damit derselbe dem Gesetzentwurfe die landesherrliche Sanction versage. Nachdem auch dieses Schreiben resultatlos blieb, protestirten die Bischöfe gegen die Ausführung des Gesetzes beim Staatsministerium und ertheilten dann in einem gemeinschaftlichen zu Fulda (unterm 11. April) erlassenen Hirtenbriefe dem Clerus über das dem neuen Gesetz gegenüber zu beobachtende Verhalten nähere Instructionen, von denen die wichtigsten folgende waren:

1. Jeder Pfarrer hat die Localinspection über die Schulen seiner Pfarrei zu führen, ohne daß es einer besonderen bischöflichen Genehmigung bedarf.

2. Dagegen ist eine solche Genehmigung nöthig, wenn es sich um Uebernahme der Kreisschulinspection oder einer Ortsschulinspection außer der eigenen Pfarrei handelt.

Für die bereits fungirenden Schulinspectoren dieser Kategorie soll es einer solchen Genehmigung nicht bedürfen.

3. Für den Fall, daß an geistliche Schulinspectoren in Beziehung auf ihr Amt Anforderungen gestellt werden sollten, welche mit ihren priesterlichen oder kirchlichen Pflichten collidiren, werden dieselben nicht ohne vorgängiges Benehmen mit dem Ordinariate ihr Schulamt niederlegen.

4. Auch wird von dem betreffenden Geistlichen Anzeige an die bischöfliche Behörde erfordert, sobald die ihm übertragene Schulinspection staatlicherseits widerrufen wird oder anderweitige bemerkenswerthe Veränderungen im Bereiche seiner Amtswirksamkeit vorkommen sollten.

5. Zu Euch aber, theuere Brüder, haben wir das Vertrauen, daß Ihr fortan mit verdoppeltem Eifer den Religionsunterricht ertheilen und pflegen und in dem hochverdienstlichen Werke der christlichen Erziehung und gesammten Bildung der Jugend nicht ermüden werdet.

6. Darum werdet Ihr den Lehrern, Euren Mitarbeitern, mit Achtung, Liebe und Theilnahme entgegenkommen und ihnen durch Euer Wort, Euer Wirken und Euer Leben stets Vorbilder eines frommen, gottgefälligen Wandels sein.

Die Bischöfe gingen hier noch von der Meinung aus, daß die Ertheilung des Religionsunterrichtes dem Clerus ohne Weiteres gestattet sein würde — eine Annahme, die sich durch die Maßnahmen der Regierung, speciell durch das Rescript des Cultusministers vom 18. Februar 1876 später als irrthümlich erwies.

Emil Westerwelle, der „Pole" mit zwei Schnupftüchern und Bismarckattentäter.

Ende Februar 1872 wurde in Berlin ein siebenundzwanzigjähriger junger Mann verhaftet, welcher bezichtigt worden war, ein Attentat auf das Leben des Fürsten Bismarck beabsichtigt gehabt zu haben.

Emil Westerwelle war der Name des angeblichen Delinquenten. Derselbe war der Pflegesohn des Küsters Westerwelle bei St. Hedwig in Berlin. Ueber Name und Stand seiner Mutter und seines Vaters schwebt bis heute Dunkel. Er war Apotheker, päpstlicher Zouave, Kaufmann ꝛc. gewesen. Er hatte zuletzt beim Domherrn v. Kozmian zu Posen gewohnt und das allein genügte für gewisse Leute, um auf ihn ein aufmerksames Auge zu haben.

Bei einer Reise von Posen nach Berlin hatte er vor der Abfahrt gesagt: „In Berlin wird es jetzt anders werden!" Darin fand ein

Denunciant die Absicht eines Attentates auf den Reichskanzler. Man nahm sofort in Berlin eine Haussuchung bei E. Westerwelle vor und fand ein verrostetes Pistol bei demselben. Das genügte, um ihn verhaften zu lassen, bis bei der Untersuchung sich seine Unschuld und Harmlosigkeit herausstellte, die ihm die Freiheit wiedergab.

Die näheren Umstände dieser Mordgeschichte sind in einem zwar launigen, aber wahrheitsgemäßen Feuilleton der „Germania" mitgetheilt, welche den aus dem Gefängniß Entlassenen hatte interviewen lassen.

Der Interviewer, ein Mitredacteur der „Germania", erzählte zunächst, wie er bei einer Inspection des „Deliquenten" bei demselben zwei Taschentücher entdeckt, die „aus Confusion" in duplo vorhanden gewesen waren und läßt dann den unschuldig Verhafteten den Hergang der Affaire wie folgt schildern:

„Es war am Donnerstag Abend, den 15. Februar, als ich in Posen in einem Locale mit einem gewissen Herrn Dößler, Secretär der Rentenbank, zusammen war. Ich hatte den Herrn schon vor einiger Zeit in der Weise kennen gelernt, wie man überhaupt „Wirthshausbekanntschaften" macht. Es dauerte nicht lange und wir waren mitten in einer politischen Unterhaltung. Wir sprachen von Herrn Thiers und seiner unsicheren Position, von der Möglichkeit einer erneuten Auflage der Commune in Paris und die dadurch für Deutschland bedingte nochmalige Mobilmachung. Herr Dößler meinte, es wäre daher gut, daß Fürst Bismarck da sei, um uns über alle Schwierigkeiten hinwegzuhelfen. Ich erwiderte, Bismarck sei nicht in der Lage, uns aus jeder Patsche herauszuziehen, zumal nach meiner Ansicht das gegenwärtig in Deutschland beliebte System nicht von Dauer sein könne. Der Rückschlag werde schon über kurz oder lang erfolgen, „und dann", fügte ich hinzu, „wird überhaupt noch Manches anders werden, auch in Berlin." — Herr Dößler fragte mich, was ich damit sagen wolle. Meine Entgegnung war, es sei doch zu handgreiflich, daß eine einseitige Parteiherrschaft keinen Bestand habe. Es verhalte sich damit wie mit vielen andern Dingen. Der nach dem letzten Kriege in Schwung gekommene und gegenwärtig in hoher Blüthe stehende Actien- und Gründungsschwindel werde doch auch in nicht allzu ferner Zukunft seinen Culminationspunkt erreichen und dann auf jeden Fall die bedenklichsten Calamitäten in der Finanzwelt nach sich ziehen. — Ich möchte Sie noch besonders darauf aufmerksam machen, daß meine Worte von den Zeitungen durchaus falsch referirt worden sind; ich habe nicht gesagt, es *muß*, sondern es *wird* noch Manches anders werden. Der Unterschied zwischen diesen beiden Ausdrücken ist nach meiner Auffassung ein ganz bedeutender. — In der angegebenen Weise unterhielten wir uns noch eine Zeit lang. Unter Anderem theilte ich Herrn Dößler mit, daß ich nächsten Tags nach Berlin reisen werde, eine Sache, die übrigens keinem meiner Bekannten in Posen weder verborgen geblieben ist, noch bleiben sollte. Die Absicht, nach der Residenz zu gehen, hatte ich längst gehegt, war aber durch ein Magenübel, welches mich häufig plagt, bis dahin daran verhindert worden. — Erst hier in Berlin erfuhr ich, und zwar durch die Untersuchung, daß Dößler am Abend des 15. Februar, nachdem ich mich von ihm verabschiedet hatte, um nach Hause zu gehen, noch ein anderes Local aufgesucht, dort die eben zwischen mir und ihm

ſtattgehabte Unterhaltung zum Gegenſtande eines weiteren Geſpräches gemacht und einzelne meiner Aeußerungen einem Schutzmanne referirt habe, der dann auch in der Folge als mein Denunciant aufgetreten ſein ſoll. Letzteres theile ich Ihnen jedoch nur als Vermuthung mit, da ich den eigentlichen Denuncianten bis zur Stunde noch nicht kenne. Dößler iſt in der Sache als Zeuge aufgetreten, und hat, wie ich aus dem Munde eines Beamten weiß, die eidlichen Depoſitionen im Verhältniſſe zu ſeinen erſten Ausſagen „bedeutend modificirt“.

„Ihre Mittheilungen zeigen mir blos den Hergang Ihres Falles“, ſagte der Interviewer. „Ueber die Motive, welche die Polizei haben konnte, Sie auf Grund von Indicien, die ſo haltlos, wie nur irgend denkbar ſind, zum „Attentäter“ zu ſtempeln, erfahre ich dadurch nichts. Die Anfangs auch von mir getheilte Anſicht, daß Sie als „fanatiſcher Katholik und Pole“ mit Ihrer Piſtole dem renitenten Herrenhauſe einen heilſamen Abſtimmungsſchrecken einjagen ſollten, erweiſt ſich als unwahrſcheinlich, wenn vielleicht auch dieſe Idee der Sache nicht ganz fremd geblieben iſt. Sie müſſen ſich doch nothwendiger Weiſe gefragt haben, was man mit Ihnen vorhabe, da Sie, wie Sie behaupten, vollſtändig davon überzeugt waren, daß Sie den Fürſten Bismarck nicht todtſchießen wollten.“

W. erwiderte: „Seitdem ich aus der Haft entlaſſen bin, habe ich von der Hausſuchung beim Domherrn Kozmian in Poſen gehört. Obſchon ich nicht weiß, was dieſelbe zu bedeuten hat, ſo bin ich doch auf den Gedanken gerathen, daß zwiſchen ſeiner Sache und meinem Attentat ein Zuſammenhang beſtehe. Um Herrn v. Kozmian beikommen zu können, hat man mich zuerſt gefaßt. Das ging um ſo eher, als ich die einzige Perſon bin, die bei Herrn v. Kozmian lebte, ohne zu deſſen Penſionat zu gehören. Ich allein verkehrte frei in der Stadt, die Uebrigen, Zöglinge, Dienerſchaft und Geiſtliche waren an die Hausordnung gebunden. Zudem glaube ich, daß jener Dößler, von dem ich Ihnen erzählte, mir ſchon längſt aufgelauert hat; ich vermuthe auch, daß der Mann geheime Verbindungen mit der Polizei unterhält. Ich wünſche ſehr, daß mein Verdacht unbegründet ſein möchte, denn es würde mir die ganze Attentatsgeſchichte noch widerwärtiger machen, als ſie mir ſchon iſt, müßte ich denken, daß gerade ich die, wenn auch unfreiwillige, Veranlaſſung wäre, um einen Mann, für den ich die größte Verehrung und Dankbarkeit empfinde, und der auf dieſe Gefühle bei mir die berechtigtſten Anſprüche hat, in eine ſo unangenehme Lage zu bringen.“ . . . . .

„Als ich am Morgen der Abreiſe von Poſen in meinem Schubſache nach Manſchettenknöpfen und dergleichen ſuchte, fiel mir auch mein Piſtol in die Hände. Dasſelbe iſt ein ſchönes Exemplar, das mir immer ſchon als bloßes Cabinetsſtück ſehr gut gefallen hat. Ich bin überhaupt ein Liebhaber von ſchönen Waffen, zwar weniger, um mich derſelben zu bedienen, als weil es mir Spaß macht, etwas Ausgezeichnetes in dieſem Genre zu ſehen. Ich ſteckte alſo das Piſtol in die äußere Bruſttaſche meines Ueberrockes, ſo daß der Griff aus derſelben hervorragte. Man hat behauptet, ich hätte die Waffe verborgen bei mir getragen. Das iſt durchaus unwahr; ſämmtliche Reiſende, welche ſich mit mir im Coupé befanden, konnten ſehen, daß ich ein Piſtol in der Taſche hatte.

Hier angekommen, habe ich das Piſtol ſofort auf ein Schränkchen gelegt und ruhig liegen laſſen. Wenn das Stubenmädchen Morgens in meinem Zimmer aufräumte, mußte ſie es jedesmal in die Hand nehmen, um den Staub an der Stelle,

wo es lag, wegzuwischen. Das Mädchen hat diesen Umstand auch zu Protokoll erklärt. . . . . .

Als sich am Morgen des 21. Februar zwei Herren in meinem Zimmer einfanden, während ich noch im Bette lag, und mir mittheilten, daß sie Befehl hätten, mich dem Herrn Polizeipräsidenten vorzustellen, stand ich ruhig auf, kleidete mich an und folgte denselben ohne Argwohn. Der Polizeibeamte, welcher mich auf dem Molkenmarkte in Empfang nahm, wandte sich mit einem nicht zu mißdeutenden Seitenblick auf mich an seine Collegen mit den Worten: „Der soll es sein? Das glaube ich nie!“ Mein Pistol war natürlich sofort mit Beschlag belegt worden. Man fragte mich, ob dasselbe geladen sei. Ich verneinte die Frage. Darauf sah der Polizei-Commissar in den Lauf und meinte, es stecke aber ein Pfropfen darin. Eine genauere Untersuchung ergab, daß der vermeintliche Pfropfen weiter nichts war, als ein Pflock Gewölle, der sich aus meiner Tasche in die Mündung verirrt hatte. Nun wurde der Herr Commissar etwas zuversichtlicher und ließ einen Federhalter in den Lauf fallen. Er zog ihn durchaus beruhigt wieder hervor, weil ihn der Klang dieses Ladestockes vollständig davon überzeugt hatte, daß keine Spur von einer Ladung vorhanden sei. Man stellte nur noch einige Fragen und bedeutete mir dann, daß ich nichtsdestoweniger auf den Herrn Polizeipräsidenten warten müsse. Nach einiger Zeit trat derselbe ein und schien enttäuscht, als er meiner ansichtig wurde. Er bemächtigte sich ebenfalls des Pistols, und als man ihm das Ergebniß der mit der Waffe bereits angestellten Untersuchung mittheilte, setzte er den Lauf an den Mund und pustete mit aller Kraft hinein. Aber die Luft fand durch den Piston keinen Ausgang, weil derselbe sich im Laufe der langen Zeit, während welcher die Waffe nicht gebraucht worden war, verstopft hatte. Herr v. Wurmb mißtraute der Geschichte aber trotzdem. Die Probe mit dem Federhalter schien ihm nicht stichhaltig und er ließ nunmehr den Lauf abschrauben, um vollständige Gewißheit zu erhalten. Diese wurde ihm denn auch in jeder Beziehung zu Theil; selbst im demontirten Zustande war und blieb das Pistol ungeladen. Die Vermuthung, daß vielleicht ein „chemischer Schuß“ darin stecke, mußte folglich ebenfalls aufgegeben werden.

Es überraschte mich daher nicht wenig, daß man mir anzeigte, meine Verhaftung müsse vorläufig aufrecht erhalten werden. Als ich die Bemerkung wagte, daß ich auf eine solche Eventualität nicht eingerichtet sei und nicht Geld genug bei mir habe, erwiderte mir der Herr Polizeipräsident: „Für Ihre Verpflegung wird schon gesorgt werden.“ Ich erlaubte mir die Entgegnung, daß ich wahrscheinlich mit der reglementsmäßigen Verpflegung nicht zurechtkommen würde, weil ich magenleidend sei. „Sie können sich auf eigene Kosten unterhalten“, war die Antwort. „Es steht nichts im Wege, Ihnen diese Vergünstigung zu gewähren.“ So blieb ich also Bewohner des Hotels am Molkenmarkte vom 21. Februar bis zum 11. März, mithin fast drei Wochen.“

Man kann sich denken, welchen Heiterkeitserfolg die ganze Westerwelle-Affaire erzielt hatte. Die Witzblätter, Tingeltangel-Theater bemächtigten sich des ergiebigen Stoffes noch auf lange Zeit hinaus — nicht zum Vortheil unserer erleuchteten Polizei und des Bismarck-Cultus.

Die officiöse Presse hatte zuerst die Affaire zu einer hochpolitischen aufgebauscht.

Schon am 20. Februar, noch bevor E. Westerwelle verhaftet wurde, schrieb die officiöse „Correspondenz Stern“:

„Die Polizei soll Individuen auf der Spur sein, welche das Leben des Reichskanzlers bedrohen. Wenn gebildete Männer Anklagen schleudern, denen zufolge Fürst Bismarck den Bestand des Christenthums antaste, da ist es nicht zu verwundern, daß sich ungebildete Fanatiker finden, welche in Gottes Namen darauf ausgehen, den bösen Feind aus dem Wege zu räumen. In den Gewohnheiten des Reichskanzlers ist, wie man in Berlin täglich wahrnehmen kann, keine Aenderung eingetreten, welche erkennen ließe, daß der Fürst sich durch Warnungen, die seine Person betreffen, bestimmen läßt.“

Ein paar Tage darauf schrieb die Posener „Ostdeutsche Zeitung“:

„Die verdächtige Aeußerung des Emil Westerwelle, es werde „in Berlin bald anders werden“, klingt unter Zusammenhaltung der Umstände, daß W. fanatisch katholisch ist, früher päpstlicher Zouave war, bei polnischen Jesuiten (der Prälat v. Kozmian war gemeint) gewohnt, nach seiner Aeußerung direct nach Berlin gefahren, in dem Hause, wo der Geistl. Rath Müller wohnt, abgestiegen und bei seiner Verhaftnng im Besitz von Waffen gefunden worden ist, in der That höchst verdächtig. Es scheint uns auch geboten, daß einem der ganzen Nation so theueren Leben gegenüber, wie das des Reichskanzlers ist, etwas zu viel Vorsicht besser ist, als zu wenig.“

Ja, das Berliner königliche Polizeipräsidium erließ folgende öffentliche Erklärung unterm 21. Februar:

„Am Mittwoch Vormittag ist hier ein ehemaliger Apotheker aus Posen verhaftet worden, weil er im dringenden Verdachte eines beabsichtigten Attentats gegen den Herrn Reichskanzler steht. Der junge Mann ist Pole von Geburt und fanatischer Katholik. Für Letzteres spricht eine längere Dienstzeit bei den päpstlichen Zouaven und sein Aufenthalt in den letzten Monaten bei einem neuerdings vielgenannten Posener Domherrn. Dagegen hat er seinen eigentlichen Beruf als Pharmaceut schon seit Jahren vernachlässigt. Am Sonnabend kam er hier an, nachdem er in Posen die kaum mißzuverstehende Drohung, daß in Berlin bald Alles anders werden und sich Vieles ändern werde, ausgestoßen hatte. Glücklicherweise ist diese Aeußerung nicht unbeachtet geblieben und es in Folge dessen gelungen, den jungen Mann in seiner Wohnung bei dem Küster an der St. Hedwigskirche, seinem Adoptiv-Vater, zur Haft zu bringen, wobei ihm ein Terzerol abgenommen worden ist. Bemerkungen über den Character dieses neuesten politischen Attentats unterdrücken wir für den Augenblick, werden aber noch darauf zurückkommen.“

Von Berlin aus wurde nun auch der Telegraph nach allen Windrichtungen hin in Bewegung gesetzt; alle größeren Blätter des In- und Auslandes erhielten Depeschen, wonach ein „fanatischer Katholik“ der Ausdruck des Königlichen Polizeipräsidiums zu Berlin — das Leben des Fürsten Bismarck bedroht habe. Konnte man es da der Wiener „N. Fr. Pr.“ verdenken, wenn sie in Folge dessen einen drei Spalten langen Leidartikel brachte? Dieses Leid verwandelte sich aber in einige

Heiterkeit, wenn man nachstehenden Passus aus einer Berliner Correspondenz eines „liberalen“ schlesischen Blattes las:

„Das Attentat auf den Reichskanzler lieferte heute das Salz zur Speise, d. h. die Heiterkeit zur Conversation. Es hat sich nämlich herausgestellt, daß das Attentat als Schlußtableau vor der Abstimmung im Herrenhause über das Schulaufsichtsgesetz gewünscht und bestellt war, durch die Ungeschicklichkeit der Officiösen aber jetzt schon in Scene gesetzt worden ist. Die gerichtlichen Verhandlungen — wenn es zu solchen kommen sollte, was wir jedoch bescheiden bezweifeln — werden unsere Mittheilung bestätigen.“

Zu gerichtlichen Verhandlungen kam es nicht. E. Westerwelle wurde nach dreiwöchentlicher Untersuchung in Freiheit gesetzt.

Ob die Attentats-Gerüchte wirklich dazu dienen sollten, das Schulaufsichtsgesetz im Herrenhause besser durchzubringen, lassen wir dahingestellt; glaubhaft erscheint es aber, daß man die Affaire deshalb so aufgebauscht hat, um eine Haussuchung beim Domherrn v. Kozmian, auf den man als den Erzieher zahlreicher polnischer Adelssöhne längst sein Augenmerk geworfen hatte, herbeizuführen.[1])

Diese Haussuchung wurde denn auch sofort angestellt. Aber man fand nicht was man wollte: keinerlei Anhaltspunkte für eine antipreußische Verschwörung des polnischen Adels und Clerus.

Dagegen fand sich ein Brief Windthorst's vor. Das Schreiben war vom 4. Mai 1871 datirt, nicht an v. Kozmian, sondern an einen Dritten gerichtet und beantwortete die Frage, ob Petitionen in Sachen der weltlichen Herrschaft des Papstes an den Reichstag gerichtet werden sollten.

Ein paar Tage nach der Haussuchung erschien der Brief in der „Köln. Ztg.“

Der Wortlaut war folgender:

„Berlin, den 4. Mai 1871.

Ew. Hochwohlgeboren

beeile ich mich auf das soeben eingelaufene Schreiben zu erwidern, daß ich die Einreichung von Petitionen für den hl. Vater an den Reichstag zur Zeit für inopportun halten muß. Der Reichstag hat bei der Adreßdebatte die Intervention für den hl. Stuhl mit vollem Bewußtsein und mit klar ausgesprochener Absichtlichkeit abgelehnt.

Deshalb würde mit Sicherheit anzunehmen sein, daß man über die Petitionen zur Tagesordnung übergehen würde.

Damit wäre die Position nur noch mehr geschwächt.

---

[1]) Kurz vorher hatte die „Nordd. Allgem. Ztg.“ behauptet, Herr v. Kozmian habe in Bad Homburg an der (damals noch existirenden) Spielbank „Peterspfennige auf dem Wege nach Rom“ verspielt. Erzbischof Ledochowski erklärte amtlich, daß Herrn v. K. keine Peterspfennige anvertraut gewesen seien. Die „Nordd. Allg. Ztg.“ hat ihre Lüge bis heute nicht zurückgenommen.

Vom Reichstage ist für den hl. Vater absolut nichts zu erwarten. Nur eine recht feindselige Stimmung würde bei erneuerter Berathung sich Luft machen.

Auch von den Regierungen ist meines Erachtens eine positive Einwirkung überall nicht zu erwarten. Ich habe zu keiner Zeit daran geglaubt. Alle Redensarten, die man etwa für eine entgegenstehende Ansicht anführen könnte, halte ich für eitel Dunst.

Nichtsdestoweniger halte ich dafür, daß das katholische Volk nicht aufhören soll, seinen Wünschen für die Wiederherstellung der weltlichen Herrschaft des Papstes immer von Neuem Ausdruck zu geben.

Erreicht man dadurch eine positive Einwirkung der Regierungen von Deutschland auch nicht, so zwingt man dieselben doch, dann, wenn die katholischen Mächte Europa's eine diplomatische Intervention einleiten sollten — und ich glaube, daß diese wenigstens früher oder später zu erwarten ist — wenigstens nicht entgegen zu wirken.

Deshalb bin ich der Meinung, man sollte zur Zeit Petitionen an den Reichstag nicht einreichen, aber nicht aufhören, ohne Unterlaß in periodischer Reihenfolge Petitionen an die Regierungen gelangen zu lassen. Dieselben werden meo voto am Besten direct an die Fürsten gerichtet.

Der Herr Bischof von Mainz ist nicht hier, sondern in seine Heimath abgereist. Ob und wann er wieder hierher zurückkehrt, weiß ich nicht.

Mit vollkommener Hochachtung

Ew. Hochwohlgeboren

ergebenster

Windthorst.

Kurz vorher (6. März) hatte Fürst Bismarck im Herrenhause anläßlich der Debatten über das Schulaufsichtsgesetz über diesen Brief bemerkt:

„Der Herr Graf Bninski hat, um, wie viele Redner, auch in dem anderen Hause vor ihm und wahrscheinlich auch in diesem, um den Eindruck und die Stimmung zu schildern, auf die eingegangenen Petitionen wiederum einen erheblichen Accent gelegt. Meine Herren! In allen katholischen Bezirken ist es bei dem Ansehen, dessen sich die Geistlichkeit erfreut, außerordentlich leicht, Petitionen zu Stande zu bringen, auch wenn man nicht lauter Petitionen mit unterkreuzten Unterschriften annehmen will. Aber noch viel leichter ist es in den polnischen Bezirken, wo die Leute an eine gute Disciplin gewöhnt sind. Es ist so leicht, daß es mir z. B. neuerlich nachgewiesen ist, daß zur Zeit des Reichstages die Petitionen für Seine Heiligkeit den Papst von den deutschen Mitgliedern des Centrums nach Bedürfniß bestellt und abbestellt wurden. Es hat mir beispielsweise eine neuerliche polizeiliche Beschlagnahme von Papieren einige Briefe zu Gesicht gebracht, von welchen die Polizei nothwendig hielt, die höchsten Behörden in Kenntniß zu setzen, um ihnen Leitfaden und Anknüpfungspunkte bei etwaigen späteren Untersuchungen auf anderem Felde zu geben. Es fand sich darunter ein Brief eines hervorragenden Mitgliedes der Centrumspartei an einen hochgestellten und neuerdings vielgenannten Canonicus (Unwahr. S. oben.), Priester in Posen, in dem ihm, wenn ich mich recht erinnere, gesagt wurde: Schicken Sie uns jetzt keine Petitionen mehr an den Reichstag. Dasselbe wurde gleichzeitig von einem vielgenannten deutschen Bischof in französischer Sprache ebenfalls nach der Provinz Posen hin ausgesprochen: Hören Sie jetzt auf mit Petitionen, im Reichstage hilft das

doch nichts, da führt es nur zu unangenehmen Discussionen. Aber setzen Sie ja, sagt der erste Briefsteller, demnächst die Petitionen in regelmäßigen Zwischenräumen fort, richten Sie dieselben aber nicht an den Reichstag, sondern richten Sie sie direct an die Fürsten, dort macht es immerhin mehr Eindruck. Der Briefsteller sagt: Wenn wir auch von den deutschen Fürsten nichts zu erreichen hoffen, so steht doch früher oder später mit Sicherheit in Aussicht, daß die katholischen Mächte zu Gunsten Sr. Heiligkeit einschreiten werden und dann werden die deutschen Fürsten nicht wagen, dieses Einschreiten zu hindern, wenn sie durch die Petitionen den Eindruck bekommen, daß die katholische Bevölkerung damit sehr unzufrieden sein würde.

Es ist also hier ein leichter Versuch der Anlehnung an fremde Mächte, wenn ihre politischen, ja vielleicht kriegerischen Interessen andere sein sollten, als die Deutschlands, das Ausland durch starke Petitionen in der Bevölkerung zu unterstützen, ein Versuch, der bei einigen weiteren Entwickelungen und bei einer mißtrauischeren und prozeßsüchtigeren Regierung, wie die unsrige, wohl mit dem Richter in Berührung führen könnte, wenn er sich weiter entwickelt."

Im Abgeordnetenhause richtete das Centrum (am 23. März) eine besondere Interpellation an die Regierung wegen des Mißbrauches, der hier mit einem Privatbriefe in Presse und Parlament getrieben worden war. Der Minister des Innern erklärte, *nicht zu wissen, wie der Brief an die „Köln. Ztg." gelangt sei; er habe auch kein Interesse daran, das zu untersuchen*, das sei Sache derjenigen, die ein Interesse an der *Nichtveröffentlichung* des Briefes gehabt hätten.

Wie Jedermann aus dem Inhalt des Windthorst'schen Briefes sieht, brauchte sich sein Verfasser dessen nicht zu schämen; nur im Interesse der *allgemeinen Rechtssicherheit* mußte man gegen die Verwerthung desselben protestiren; — waren doch selbst der *russischen* Regierung Abschriften der bei v. Kozmian saisirten Papiere mitgetheilt worden!

Es wagte auch kein Mitglied des Abgeordnetenhauses der Theorie des Ministers beizupflichten.

Das aber hatte Alles Herr Emil Westerwelle mit seinem verrosteten Terzerol gethan!

Der Bischof von Mainz legt sein Reichstagsmandat nieder.

Der Umstand, daß der Bischof von Mainz Frhr. v. Ketteler ein Mandat für den Reichstag angenommen, hatte von Neuem den Beweis geliefert, daß man an maßgebender kirchlicher Seite keinerlei Feindseligkeiten gegen das neue Reich und seine Institutionen im Sinne hatte.

Unter allen Bischöfen Deutschlands war Herr v. Ketteler politisch *am meisten* in den Vordergrund getreten; es war also besonderes

Gewicht darauf zu legen, daß er in aufrichtigster Weise hatte mithelfen wollen, den neuen Reichsbau nach Außen und Innen zu befestigen.

Auch bewies diese seine Bereitwilligkeit, wie wenig man auf katholischer Seite Kenntniß von dem von den Gegnern geplanten kirchenfeindlichen Feldzug besaß.

Frhr. v. Ketteler sollte indeß bald seines Optimismus inne werden. Enttäuscht legte er sein Reichstagsmandat nieder, nachdem er dasselbe noch kein volles Jahr ausgeübt hatte.

Er motivirte diesen seinen Schritt durch die eigens herausgegebene, von uns bereits mehrfach citirte Schrift: „Die Centrumsfraction im ersten deutschen Reichstage." (Mainz, 1872.)

Hören wir ihn selbst. Er sagt am Schlusse seiner Schrift:

„Ich habe nie geglaubt, die Pflichten meines bischöflichen Amtes mit einer parlamentarischen Thätigkeit anders als ausnahmsweise, wegen besonderer vorübergehender Gründe, vereinigen zu können. In gewöhnlichen Verhältnissen hat Gott mir ein anderes Gebiet angewiesen, um für das Wohl des christlichen Volkes zu arbeiten, welches seiner Natur nach sich nicht wohl lange mit den Pflichten eines Reichstagsmitgliedes vereinigen läßt. Ich glaubte mich aber in der Zeit der Reichstagswahlen in einer ähnlichen Lage wie im Jahre 1848 zu befinden, wo ich gleichfalls der außerordentlichen Verhältnisse wegen auf die dringenden Bitten meiner Wähler ein Mandat zur Nationalversammlung in Frankfurt annahm. Wie es sich damals hauptsächlich darum handelte, eine neue Verfassung für Deutschland zu berathen, so glaubte ich, daß es auch die Hauptaufgabe des Reichstags sein werde, auf Grundlage der Verfassung des Norddeutschen Bundes und der später geschlossenen Verträge für das gesammte Deutsche Reich eine allgemeine Verfassung zu berathen. Als daher auch jetzt aus fünf verschiedenen Wahlbezirken mir ein Mandat angeboten wurde, so erklärte ich mich zur Annahme desselben bereit und ich wählte den XIV. badischen Wahlkreis insbesondere deshalb, weil ich fast achtzehn Jahre lang in Baden, wenn auch nicht im Bezirke meines Wahlkreises, viele geistliche Verrichtungen vorgenommen und dadurch so viele mir theueren Beziehungen in diesem Lande geknüpft habe.

Das war für mich der allgemeine Grund, die Wahl anzunehmen, dieser fiel aber dadurch gänzlich weg, daß eine Reichsverfassung im Ganzen gar nicht zur Berathung kam und statt dessen die Verfassung des Norddeutschen Bundes einschließlich der betreffenden Verträge lediglich zur Annahme vorgelegt wurde. Es liegt auf der Hand, wie dadurch die Aufgabe des Reichstages eine ganz andere geworden ist, als ich voraussehen konnte. An den regelmäßig fortlaufenden Arbeiten des Reichstages kann ich mich nicht betheiligen, während ich keinen Anstand genommen hätte, an den eigentlichen Verfassungsberathungen Antheil zu nehmen.

Zu diesem allgemeinen Grunde kamen aber noch besondere Gründe, welche demselben ein erhöhtes Gewicht verliehen und mich hoffen ließen, daß meine Anwesenheit bei der Neugestaltung aller Verhättnisse des deutschen Reiches nicht ohne allen Nutzen sein könnte.

Wir befinden uns nämlich gegenwärtig in der größten Principienkrisis, welche seit der Reformation über unser Vaterland gekommen ist, und

welche gewiſſermaßen noch tiefer in die Grundlagen nicht der kirchlichen, aber der ſtaatlichen Exiſtenz des deutſchen Vaterlandes eingreift, wie jene. Die Reformation hat uns kirchlich zerriſſen; aber in Betreff der letzten Principien der ſtaatlichen Ordnung hat ſie eigentlich nichts geändert. Man hielt die alten, großen Grundſätze feſt, daß das Chriſtenthum die Grundlage der bürgerlichen Geſellſchaft ſei, daß die weltliche Obrigkeit auch eine Stellvertreterin Gottes ſei, daß ſie deshalb den Geboten und dem Worte Gottes unterworfen und verpflichtet ſei, die chriſtliche Religion zu ſchützen, daß endlich die Schule und die Kirche auf das Innigſte verbunden ſein müſſen. Alle dieſe Grundſätze blieben von der Reformation unberührt, wenn auch über den Begriff der wahren Lehre und des wahren Gottesdienſtes und über die Frage, wem hierüber die letzte Entſcheidung zuſtehe, eine große Spaltung eingetreten war.

So blieb es bis zur franzöſiſchen Revolution in allen chriſtlichen Staaten Europa's, in den katholiſchen, wie in den proteſtantiſchen — oder noch richtiger, bis dahin, wo die Grundſätze der franzöſiſchen Encyclopädiſten, der geiſtigen Väter der Revolution, an den Höfen der deutſchen und der nichtdeutſchen Fürſten Aufnahme fanden. . . . . .

Nur wenige Länder in Deutſchland, insbeſondere in Norddeutſchland, hatten der Revolution bisher noch verhältnißmäßig einigen Widerſtand geleiſtet. Auch die preußiſchen Könige, die preußiſche Regierung, die conſervativen Parteien hatten noch gewiſſe alte chriſtliche Traditionen feſtgehalten, welche den franzöſiſchen Revolutionsideen nicht ganz geopfert waren. Darin lag der eigentliche innerſte Grund der beſonderen Kraft ſeines ſtaatlichen Organismus und der Siege vom Jahre 1870. Die äußere Politik des Jahres 1866 gehört zwar einer ganz anderen Richtung an und ſie ſtammt, wie der Liberalismus von der franzöſiſchen Revolution, ſo vom kaiſerlichen Napoleonismus. Da ſie aber direct nicht in die bisherige innere preußiſche Politik eingriff, ſo hat ſie zwar die Macht des Liberalismus im Innern weſentlich geſtärkt und die conſervativen chriſtlichen Elemente weſentlich geſchwächt; ſie konnte ihn aber noch nicht zur vollen Herrſchaft bringen.

So fand das Jahr 1870 mit ſeinen großen Siegen unſer Vaterland. Der Krieg ſelbſt, die Worte des Königs, der Geiſt der Armee, die Gebete, mit welchen das deutſche Volk ſeine Krieger begleitete, der Eindruck dieſer gewaltigen Ereigniſſe, das Alles fiel zunächſt in die Wagſchale nicht der liberalen, ſondern der chriſtlichen Anſchauungen. Je tiefer eine Bewegung im Volke geht, deſto ſicherer regt ſie immer die auf dem Grunde der menſchlichen Seele ruhenden religiöſen Empfindungen auf. Die Frage war nun, wer bei der Neugeſtaltung des Deutſchen Reiches die Ernte dieſer gewaltigen Blutarbeit einthuen ſollte, der reform-jüdiſche franzöſiſche Liberalismus oder das chriſtliche deutſche Volk?

Wer kann es uns da verargen, wenn wir mit zweifelloſer Zuverſicht erwarteten, daß die chriſtlichen Principien und nicht die Principien von 1789 bei der Neugeſtaltung des Deutſchen Reiches und der Reichsverfaſſung maßgebend ſein würden? Es handelte ſich bei dem Zuſammentritte des Reichstages ſchlechthin darum, ob dem Deutſchen Reiche der Reſt chriſtlicher Inſtitutionen, welcher in Norddeutſchland noch vorhanden war, erhalten werden ſollte, oder ob Preußen mit den übrigen deutſchen Ländern den franzöſiſchen Revolutionsgrundſätzen, wie ſie der Nationalliberalismus vertritt, vollſtändig überantwortet werden ſollte. Wer kann es uns verargen, daß wir mit

festem Vertrauen von dem Deutschen Kaiser und den preußischen Staatsmännern das erstere erwartet haben? In diesem Vertrauen habe ich das Mandat angenommen. Die feste Erwartung, daß es sich darum handele, dem Deutschen Reiche eine wahrhaft freiheitliche, aber auch eine wahrhaft conservative Verfassung zu geben, worin auch die rechtlich bestehenden christlichen Confessionen eine feste Garantie für ihre Selbstständigkeit und das Gewissen des gläubigen christlichen Volkes ein Unterpfand für seine Sicherheit finden würden, und daß in dieser Hinsicht meine Anwesenheit vielleicht nützlich sein könne, hat mich zu diesem Schritte bewogen.

Alles ist anders gekommen. Der Liberalismus hat vollständig gesiegt und nun soll ganz Deutschland ihm als Beute anheimfallen. Die politischen Doctrinen des auf den Schlachtfeldern von unseren christlichen Soldaten — wahrlich nicht von dem Nationalliberalismus — besiegten Frankreich haben zugleich in Deutschland und im Deutschen Reiche den vollkommensten Sieg davongetragen. Wir sind äußerlich Sieger und innerlich die Besiegten. Die französischen Waffen haben unterlegen — und die französisch-revolutionären Grundsätze unterjochen uns. Wer sich nicht knechtisch allen Consequenzen dieses Reichsliberalismus unterwerfen will, wer noch ein christliches Deutschland mit christlichen Institutionen fordert, wird als Reichsfeind, Ultramontaner ꝛc. vervehmt. Möge Gott unser deutsches Vaterland davor bewahren, daß es nicht ebenso wie Frankreich durch die Principien der Revolution in Mark und Bein vergiftet werde! Niemand, auch nicht der mächtigste Kaiser und das mächtigste Reich, vermag einen anderen Grund zu legen, als welcher gelegt ist, Christus der Herr! Dieses Wort Gottes wird sich auch am Deutschen Reiche als wahr erweisen."

An v. Kettelers Stelle wurde in den Reichstag der Heidelberger Advocat Schulz gewählt, ein Protestant, der nicht blos Hospitant, sondern volles Mitglied des Centrums wurde.

Erneuter Conflict mit dem Bischof von Ermland.

Zur Warnung der Eltern, deren Kinder das Gymnasium zu Braunsberg besuchten, mußte Bischof Dr. Krementz die gegen den Religionslehrer Dr. Wollmann nothwendig gewordene große Excommunication öffentlich bekannt machen; ein Gleiches geschah bezüglich des am Lyceum zu Braunsberg docirenden Professor Dr. Michelis.

Unter der Annahme, daß dadurch die „bürgerliche Ehre" der Excommunicirten verletzt sei, forderte Dr. Falk den Bischof (unterm 11. März 1872) wegen dieses seines Schrittes zur Rechenschaft, weil dadurch § 57 II, 11 des Allgem. Landrechts verletzt sei und verlangte öffentliche Zurücknahme der Excommunication.[1])

[1]) In Folge dieses frühzeitig mit dem Bischof Dr. Krementz entbrannten Conflicts vollzogen die übrigen Bischöfe die in ihren Diöcesen erforderlichen wenigen Excommunicationen auf nicht öffentlichem Wege.

Der betreffende Paragraph des Landrechts lautet:

„Soweit mit einer Ausschließung (aus der Kirchengemeinschaft) nachtheilige Folgen für die bürgerliche Ehre des Ausgeschlossenen verbunden sind, muß vor deren Veranlassung die Genehmigung des Staates eingeholt werden."

Wir haben oben Seite 8 gesehen, daß s. Z. der Cultusminister v. Ladenberg ausdrücklich anerkannt hatte, daß „nach den in der Verfassungs-Urkunde enthaltenen Grundsätzen eine Einwirkung auf die Ausübung der kirchlichen Disciplinargewalt von Seiten der Staatsbehörde nicht ferner stattfinden" könne.

Nichtsdestoweniger berief sich Herr Dr. Falk auf das durch die Verfassung zehnmal aufgehobene Allgem. Landrecht.

In seiner Antwort vom 30. März wies denn auch der Bischof auf das Verfassungswidrige des ministeriellen Ansinnens hin, indem er zugleich bestritt, daß durch die Excommunication, als einer rein kirchlichen Maßregel, die bürgerliche Ehre des Excommunicirten angetastet werden könne — wie überdies durch die Bulle Pius' IX. „Apostolicae sedis" die früher für den unerlaubten Verkehr mit Excommunicirten festgesetzte Strafe der excommunicatio minor jetzt in Wegfall komme und somit für den bürgerlichen Verkehr, soweit darin nicht eine Theilnahme an kirchlichen Vergehungen stattfinde, überhaupt keine kirchliche Strafe mehr bestehe. — Gleich in seiner Einleitung hatte der Bischof erklärt, daß falls nach der Meinung der Staatsbehörde ein Widerspruch zwischen den Vorschriften des Kirchenrechts und denen des Staates vorhanden, es nicht Sache eines einzelnen Bischofs, sondern der obersten Staats- und Kirchenbehörde sei, eine Beseitigung dieses Widerspruches herbeizuführen. So lange dies nicht geschehen, müsse in Glaubenssachen ein Bischof nach kirchlichen Normen handeln.

Dieser letztere Satz bildete den Ausgangspunkt zu einer langwierigen Correspondenz zwischen dem Bischofe und dem Minister, welchem Briefwechsel wegen der damals stattfindenden 100jährigen Jubelfeier der Vereinigung Westpreußens und Ermlands mit Preußen — an welcher in Marienburg abzuhaltenden Feier der Bischof theilnehmen wollte — noch Correspondenzen mit dem Könige und dem Reichskanzler sich hinzugesellten.

Dr. Falk suchte sofort dem ganzen Streite ein Princip zu Grunde zu legen. Der Bischof stelle „die kirchlichen Verordnungen über die Staatsgesetze", replicirte er unterm 21. Mai; ein solcher Anspruch sei „mit der Staatshoheit unverträglich." Demgemäß verlangte

der Minister nunmehr nicht allein die amtliche öffentliche Zurücknahme der Excommunication, sondern auch eine Erklärung des Bischofs, daß er gewillt sei, „fortan die Staatsgesetze in ihrem vollen Umfange zu befolgen".

In seinen weiteren Antworten betonte der Bischof, daß er bereit sei, die „staatliche Souverainetät des Staates" anzuerkennen, während König, Kanzler und Minister behaupteten, daß damit der staatlichen Souverainetät eine andere, die kirchliche gegenübergestellt werde. Einer erneuten Aufforderung von Seiten des Kanzlers, daß der Bischof auch auf kirchlichem Gebiete die staatliche Souverainetät anerkennen solle, begegnete der apostolische Mann mit einer „entschiedenen Verwahrung". Der Staat auf staatlichem, die Kirche auf kirchlichem Gebiete souverain — blieb sein allein richtiger Grundsatz. Sobald staatliche Gesetze nicht in das kirchliche Gebiet hinübergreifen, werde er denselben gern den verlangten „unbedingten Gehorsam" bezeigen, erklärte der loyale Unterthan.

Die Folge davon war, daß dem Bischof zunächst nicht gestattet wurde, bei der Feier in Marienburg am 3. September zur Huldigung vor dem Kaiser zu erscheinen; sodann erfolgte gegen denselben unterm 25. September die sogenannte „Temporaliensperre". „Die Staatsregierung", erklärte der Minister, „vermag die Verantwortung dafür nicht weiter zu übernehmen, daß aus den Mitteln des Staates, dessen Gesetzen Sie Sich nicht unbedingt unterwerfen, für Ihren Unterhalt Zahlungen geleistet werden".

Der Bischof beschwerte sich hiergegen auf Grund aller ihm zustehenden Rechtstitel beim Obertribunal; wurde aber von diesem (unterm 14. Juli 1873) abschlägig beschieden.[1])

Daß die Regierung aus dem ganzen Streitfalle eine petitio principii machen wollte, daß sie bei der Vorberathung zu ihren kirchenpolitischen gesetzgeberischen Actionen von einem Bischofe das Anerkenntniß erzielen wollte, daß allen Gesetzen, auch wenn dieselben in das kirchliche Gebiet hinübergreifen, unbedingter Gehorsam zu leisten sei, ergab sich aus mehr als einem Umstande.

Zunächst war es eine Thatsache, daß bis dahin staatlicherseits gegen die Verhängung von Excommunicationen, selbst wenn sie öffentlich erfolgten, niemals eingeschritten worden war.

[1]) Sämmtliches Material bei „Siegfried", S. 109 flgd.

Sodann hatte sich der Bischof von Ermland wiederholt bereit gezeigt, eine öffentliche Erklärung dahin abzugeben, daß durch die Excommunication die bürgerliche Ehre der Excommunicirten nicht angetastet werde. Die Regierung war in ihren Antworten auf diesen Punkt niemals eingegangen.

Professor Michelis hatte den Staatsanwalt, den Oberstaatsanwalt und den Justizminister um Erhebung einer öffentlichen Anklage gegen den Bischof „wegen Ehrverletzung" angegangen. Alle drei Instanzen haben diesen Antrag abgewiesen.

Beide Excommunicirte haben nicht den Weg der Privatklage beschritten.

Die Juristen hatten eben erkannt, daß nach den bestehenden Verfassungsbestimmungen und nach der auf Grund derselben von den Regierungsbehörden gebilligten Praxis ein Einschreiten gegen den Bischof von Ermland erfolglos sein müßte. Darin lag die indirecte Anerkenntniß, daß die Regierung nicht im Einklange mit der Gesetzgebung vorgegangen war.

Wenn trotzdem die Regierung bis zur Sperre der Temporalien des Bischofs einzuschreiten sich entschloß, so konnte sie hierzu nur durch zwei Gründe bewogen werden: Entweder sie hoffte durch die vom Bischof bethätigte formale Anerkennung des Princips der absoluten Staatsomnipotenz im Voraus den Widerstand gegen ihre geplante, auf diesem Prinzip beruhende organisatorische Kirchengesetzgebung zu brechen oder sie glaubte im Falle der Weigerung des Bischofs einen weiteren Vorwand zum Erlaß jener Gesetze zu erhalten.

Der Conflict mit dem Armeebischof.

Wie in Braunsberg die katholischen Gymnasiasten anfänglich gezwungen wurden, dem Religionsunterrichte eines „altkatholischen", in Wahrheit akatholischen Religionslehrers beizuwohnen so wurden an einigen zur Diöcese Ermland gehörigen Garnisonstädten die katholischen Soldaten genöthigt, dem von einem „altkatholisch" gewordenen Geistlichen Namens Grunert abgehaltenen Gottesdienst anzuwohnen und von diesem die hhl. Sacramente zu empfangen.[1])

[1]) Trotz des Falk'schen Erlasses vom 29. Februar 1872, wonach an höheren Lehranstalten Dispensation vom Religionsunterrichte ertheilt werden konnte — sobald für Ersatz desselben gesorgt — unterrichtete am Seminar zu Braunsberg Dr. Treibel weiter in der Religion. Gleichzeitig pastorirte zu Insterburg, Wehlau und Gumbinnen der „altkatholische" Pfarrer Grunert das katholische Militair, desgleichen die katholischen Detinirten im Arbeitshause zu Tapiau. Grunert und Treibel waren suspendirt

Bevor indeß der Armeebiſchof dieſerhalb einzuſchreiten in der Lage war, gerieth er mit dem Kriegsminiſterium bereits in einen Conflict wegen Vorgängen, die ſich in der Garniſonkirche zu Köln zugetragen hatten.

Dort war die zur ehemaligen Benedictinerabtei gehörige St. Pantaleonskirche für den katholiſchen und proteſtantiſchen Militairgottesdienſt als Simultankirche ſeit 1850 eingerichtet worden. Im Frühjahr 1871 ſtellten die Kölner „Altkatholiken“ bei der Militairbehörde den Antrag zum Mitgebrauch — ein Begehren, dem der Kriegsminiſter ohne Rückfrage beim katholiſchen Feldpropſteiamte entſprach.

Seit dem Jahre 1868 war in Berlin von Papſt und König ein Feldpropſt mit biſchöflicher Würde, Mſgr. Namszanowski (bis 1868 Propſt von Königsberg) eingeſetzt. Demſelben unterſtanden ſämmtliche katholiſche Militairgeiſtliche und Militairkirchen der preußiſchen Armee genau in derſelben Weiſe wie die übrigen Kirchen und Geiſtlichen ihrem biſchöflichen Ordinarius.

Nachdem die Kölner „Altkatholiken“ am 2. Februar 1872 ihren Gottesdienſt zum erſten Male in der ihnen erſchloſſenen Kirche gehalten, erhielt der katholiſche Diviſionspfarrer Lünnemann von ſeinem Biſchof die Anweiſung, das Gotteshaus zu meiden.

Unterm 1. März ertheilte der Kriegsminiſter v. Roon dem Gouverneur von Köln den Auftrag, „den katholiſchen Militairgottesdienſt in der Pantaleonskirche wieder anzuordnen und den Diviſionspfarrer mit dem erforderlichen Befehle zu deſſen Abhaltung zu verſehen.“

Gleichzeitig theilte der Miniſter dem Armeebiſchof Abſchrift dieſer Anordnung mit, indem er denſelben aufforderte, „die an den Diviſionspfarrer erlaſſene, ihm die Abhaltung des Militairgottesdienſtes unterſagende Verfügung unverzüglich wieder zurückzunehmen.“ Zugleich wurde der Biſchof darauf aufmerkſam gemacht, daß er „als Militairbeamter“ die Pflicht habe, den „Befehlen des Kriegsminiſters“ als ſeines „unmittelbaren Vorgeſetzten“ nachzukommen.

Der Feldbiſchof ignorirte vorläufig dieſe vom Kriegsminiſter beliebte, zu principiellen Auseinanderſetzungen einladende Provocation und erwiderte demſelben, daß er die Angelegenheit dem Apoſtoliſchen Stuhle zur Entſcheidung vorgelegt habe, von welchem er hoffe, daß er die entſtandenen Schwierigkeiten „in befriedigender Weiſe beſeitigen“ werde.

---

und der Excommunication des Vaticaniſchen Concils eo ipso verfallen. Wegen der Vorgänge, die ſich an die Excommunication von Wollmann und Michelis knüpften, mußte der Biſchof bei ihnen von einer öffentlichen Excommunication Abſtand nehmen.

In Folge dessen suspendirte der Minister seine Anordnungen „in der Erwartung", daß der Feldpropst „sich bis zur erhaltenen Entscheidung aus Rom aller weiteren Schritte enthalten" werde.

Nachdem Bischof Namszanowski inzwischen dem „altkatholischen" Geistlichen Grunert die Militairseelsorge entzogen, beschwerte sich der Kriegsminister deshalb über diese Procedur, weil der Feldpropst weder ihm noch dem Cultusminister vorher Anzeige gemacht habe. (Grunert wurde in der Auflehnung gegen seinen kirchlichen Obern geschützt und amtirte weiter.)[1])

Der Bischof erwiderte, daß er zu dieser der Suspension vorangehenden Anzeige nach dem ihm vom hl. Vater zugegangenen Ernennungsbreve vom 22. Mai 1868 nicht verpflichtet sei und protestirte nunmehr gegen die vom Kriegsminister beliebte Auffassung, als gehöre er unter die Kategorie der Militairbeamten. „Ich muß", sagte er, „diese Insinuation als eine den Gesetzen der Kirche widerstreitende und mit dem Amte des katholischen Feldpropstes unvereinbare bezeichnen. Ich vertraue vielmehr auf Grund der Allerhöchsten Bestallungsurkunde, daß ich im Genuß der mit dem Amte eines katholischen Feldpropstes rechtmäßig verbundenen Ehren und Befugnisse geschützt werde. Wo mir die Vorschriften der Kirche gebieten, den mir unterstellten Geistlichen die Jurisdiction zu entziehen, kann ich diese meine oberhirtliche Entscheidung nicht von der Zustimmung des Königlichen Staatsministeriums abhängig machen."

Der Papst belobigte schließlich den Armeebischof wegen seines Verhaltens und trug ihm auf, „ohne Verzug" dafür zu sorgen, daß die durch Überweisung der Pantaleonskirche an die Protestkatholiken für die kath. Militairgemeinde drohende „Gefahr der communicatio in divinis, perversionis et scandali" aufhöre.

Daraufhin ließ Msgr. Namszanowski dem Divisionspfarrer Lünnemann zu Köln von Neuem das Verbot der Benutzung der Pantaleonskirche zugehen und machte sowohl von dieser seiner Anordnung, sowie von dem päpstlichen Entscheide dem Kriegsminister Anzeige.

In Folge dessen verhängten der Kriegs- und der Cultusminister gegen den Armeebischof die „Suspension" in nachstehendem v. 28. Mai datirten Erlasse:

---

[1]) Auch darüber beschwerte sich der Minister, daß Bischof Namszanowski im April 1872 an der Fuldaer Bischofs-Conferenz Theil genommen, ohne beim Kriegsministerium Urlaub genommen zu haben.

„Im klaren Widerſpruche mit den Landesgeſetzen und den Bedingungen Ihrer Anſtellung haben Ew. Biſchöflichen Hochwürden in dem an mich, den Kriegsminiſter, erſtatteten Berichte vom 17. v. M. meinen Ausſpruch, daß Sie zu den Militairbeamten gehören, als eine den Geſetzen der Kirche widerſtreitende und mit dem Amte eines Feldpropſtes unvereinbare Inſinuation bezeichnet. Mit dieſer Erklärung ſteht Ihr thatſächliches Verhalten im Einklange. Sie haben nicht nur ohne Urlaub oder Anzeige im vergangenen Monat Ihren amtlichen Wohnort in außerdienſtlichen Angelegenheiten verlaſſen, ſondern auch im ſchroffſten Widerſpruche mit meiner, des Kriegsminiſters, Verfügung vom 2. März d. J. Sich veranlaßt geſehen, dem zur Abhaltung des Militairgottesdienſtes in der St. Pantaleonskirche zu Köln militairiſcherſeits befehligten Diviſionspfarrer die Ausübung prieſterlicher Functionen sub poena suspensionis zu unterſagen. Demnach befinden Sie Sich im Zuſtande der Auflehnung gegen die dienſtlichen Anordnungen Ihrer vorgeſetzten Behörde und haben Ihre Amtspflichten auf das Schwerſte verletzt. Wegen dieſer Pflichtverletzung haben wir auf Grund der §§ 2, 23 und 50 des Geſetzes vom 21. Juli 1852 die Einleitung des Disciplinarverfahrens beſchloſſen. — Zugleich verfügen wir Ihre Suspenſion vom Amte des Feldpropſtes und haben Sie Sich vom Empfange dieſer Verfügung an jeder Amtshandlung zu enthalten. Der Generalvicar Parmet iſt von Ihrer Suspenſion mit der Weiſung in Kenntniß geſetzt worden, die von Ihnen demſelben übertragenen Functionen nicht ferner auszuüben."

Auf Grund des oben angezogenen Disciplinargeſetzes vom Jahre 1852 wurde Msgr. Namszanowski ſchließlich mit der Hälfte ſeines Gehalts zur Dispoſition geſtellt; derſelbe zog ſich nach Oliva bei Danzig zurück, woſelbſt er noch gegenwärtig weilt. Generalvicar Parmet blieb, was er ſchon bisher geweſen, Diviſionspfarrer in Berlin (jetzt Domherr in Münſter); auch in der Stellung der übrigen Militairgeiſtlichen wurde ſtaatlicherſeits nichts geändert; in kirchlicher Beziehung ſtanden ſie fortan unter dem Biſchof, in deſſen Diöceſe ſie amtirten. Leider wurden damit auch ein paar „altkatholiſch" reſp. „ſtaatskatholiſch" (S. unten das vom „Staatskatholicismus" handelnde Capitel) geſinnte Geiſtliche geſchützt, welche bis zu Beginn der 80er Jahre militairiſchen Gottesdienſt abhielten.[1])

[1]) Unterm 7. Februar 1872 hatte das Kriegsminiſterium verfügt, daß den katholiſchen Mannſchaften bis zum Austrage der Angelegenheit die Erlaubniß zum Beſuche der Civilgottesdienſte ertheilt werden ſolle, da der p. Lünnemann „nicht in die Alternative geſetzt werden dürfe, entweder den Befehlen ſeiner militäriſchen Vorgeſetzten oder denen ſeines geiſtlichen Obern den Gehorſam zu verſagen."

Nichtsdeſtoweniger erhielt Herr Lünnemann am 2. März den kriegsminiſteriellen telegraphiſchen Befehl zur Wiederaufnahme des Gottesdienſtes; woraus Herr L. den Schluß zog, daß der Armeebiſchof damit einverſtanden ſei — eine freilich durchaus unberechtigte Folgerung, die aber Biſchof Namszanowski, auch nachdem er hierüber von L. Anzeige erhalten, vorläufig paſſiren ließ.

Characteriſtiſch iſt jedenfalls das Verhalten des Miniſteriums in dieſer Sache. Der Befehl vom 2. März bezweckte direct, Herrn Lünnemann zur Auflehnung gegen ſeinen Biſchof anzuhalten, eventuell ſogar gegen die noch ausſtehende Entſcheidung des hl. Stuhles.

Als dann Lünnemann, nachdem ſein geiſtlicher Oberer das Verbot erneuert, letzterem nachkam, wurde gegen ihn die Disciplinarunterſuchung eingeleitet,

Die Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botschafter des deutschen Reichs beim hl. Stuhle.

Sowohl in den beiden Conflicten, welche zwischen der Staatsregierung und dem Bischof von Ermland, als auch in dem, welcher mit dem Armeebischof Namszanowski ausgebrochen war, ging die Regierung von der Forderung aus, daß ein kirchlicher Oberer Anordnungen der staatlichen Behörden oder Gesetzen, wie sie von der staatlichen Obrigkeit interpretirt werden, einen unbedingten, eventuell sogar gegen die kirchlichen Pflichten verstoßenden Gehorsam zu leisten habe.

Bei solchen von der Staatsregierung entwickelten Grundsätzen, denen sie praktische Folge gegeben, verbot es sich ganz von selbst, daß ein kirchlicher Würdenträger noch fernerhin ein staatliches Amt übernahm.

Die dem niederen Clerus angehörigen Geistlichen dagegen, welche zugleich Staatsämter bekleideten, konnten mit Erlaubniß ihrer kirchlichen Obern so lange ihre Functionen ausüben, bis sie persönlich in einen Conflict zwischen den beiden sich widerstrebenden Gewalten von Kirche und Staat hineingerathen waren.

Dagegen war es ganz unmöglich, daß ein Geistlicher mit dem Amte eines Botschafters des deutschen Reichs beim hl. Stuhle betraut wurde. Der Botschafter gerade hat mehr wie irgend ein anderer hoher Beamter die Anschauungen seiner Regierung geltend zu machen, er ist der geborene Vertreter des in seinem Staate herrschenden Regierungsprincips.

Wie wenig gerade Fürst Bismarck duldet, daß ein ihm unterstellter Botschafter von ihm abweichende Anschauungen vertritt, wird Jedem, der das Naturell des Fürsten kennt, einleuchtend sein.

Andererseits wünscht aber der Kanzler auch nicht, daß der Botschafter nichts weiter als sein Briefträger sei. In der Reichstagssitzung vom 1. März 1885 anläßlich der Discussion der aegyptischen Frage beklagte er es, daß die englischen Botschafter nur die Rolle der Überbringer der Depeschen ihrer Ministerien seien.

---

die aber aufgehoben wurde, weil sie „durch die Berufung L.'s auf die Pfarrstelle zu Erwitte" (später auf die Domherrnstelle zu Münster) gegenstandslos geworden sei.

(Das ganze hier in Betracht kommende Material ist am Besten verarbeitet im „Archiv für Kirchenrecht", Neue Folge, Bd. 25 u. 26 incl. Nachtrag des Herrn Lünnemann auf S. 476 u. 477. Als Separatabdruck davon erschien die (bereits vergriffene) Schrift: „Die katholische Feldpropstei in Preußen und das Disciplinarverfahren gegen den Feldpropst Namszanowski, Bischof von Agathapolis i. p. i. von einem Preußischen Juristen." Mainz, Kirchheim, 1874.)

„Wenn dieses System das zweckmäßigste ist," fügte er hinzu, „dann ist unsere ganze kostspielige Diplomatie überflüssig; dann kann der Weltpostverein, mein Herr College Stephan, den sämmtlichen diplomatischen Verkehr in die Hand nehmen."

Die Kosten für den Vertreter beim hl. Stuhl hätten jedenfalls heraus kommen müssen.

Nach den Grundsätzen, welche die deutsche resp. die preußische Regierung in ihrem Streite mit dem Bischof von Ermland und dem Armeebischof vertreten; nach dem Standpunct, den sie im Schulaufsichtsgesetz entwickelt, hatte der zum Botschafter beim hl. Stuhl ernannte Minister Preußens resp. Deutschlands die Pflicht, dem Papste gegenüber im Interesse des Princips der absoluten Staatsomnipotenz, der Staatsallmacht selbst in innerkirchlichen Dingen fort und fort thätig zu sein.

Unter solchen Verhältnissen erregte es doppelt Verwunderung, als auf einmal das Gerücht auftauchte, der Kaiser habe den Cardinal Hohenlohe[1]) zum Botschafter des deutschen Reichs bei Sr. Heiligkeit ernannt.

Abweichend von den sonst üblichen diplomatischen Gewohnheiten, wonach vor der Ernennung von Gesandten zuvor vertrauliche Erörterungen mit derjenigen Macht stattfinden, bei welcher der Candidat accreditirt werden soll, war diesmal der Cardinal zum Botschafter ernannt, bevor der Papst, sein obendrein kirchliches Oberhaupt, bei welchem er die Geschäfte eines weltlichen Gesandten vertreten sollte, befragt worden war.

Die officiöse Presse war sich ohne Zweifel der Neuheit des in Berlin beobachteten Verfahrens bewußt; sie wollte gern ein Votum der katholischen Presse darüber vernehmen: und zwar um, falls das Votum zustimmend ausfiel, einen Druck auf die Entschließungen Roms auszuüben, falls es negativ lautete, die katholischen Blätter der Feindseligkeit anzuklagen und an die besseren Gesinnungen Roms, Antonelli-Taufkirchen'schen Andenkens, zu klagen.

---

[1]) Gustav Adolph Prinz zu Hohenlohe ist der jüngste Bruder des Herzogs von Ratibor und des durch seine Agitation gegen die Beschlüsse des Vaticanums bekannten früheren bayerischen Ministerpräsidenten und jetzigen Statthalters von Elsaß-Lothringen, Fürsten Chlodwig zu Hohenlohe. Der Cardinal ist geboren am 26. Februar 1823, wurde 1866 zum Cardinalpriester ernannt, hatte während des Concils als Berather den „altkatholischen" Professor Friedrich aus München bei sich; verließ nach dem Concil Rom und hielt sich meist in Berlin in einem Hotel (in der Nähe des Reichskanzlerpalais) auf, von wo er — auf wiederholte Aufforderung des Papstes — nach Rom zurückkehrte.

Ging Rom auf das vom Fürsten Bismarck geplante Arrangement ein, so hätte ein Tauffkirchen im geistlichen Gewande das Centrum fortan beim Papste zu verklagen gehabt, wenn nicht dadurch das Centrum zuletzt gar gesprengt worden wäre; ging Rom nicht auf den Vorschlag ein, so hätte es die besondere Auszeichnung, die darin liegen sollte, daß ein Cardinal die Geschäfte eines deutschen Botschafters[1]) zu versehen hatte, von sich gewiesen und seine „unversöhnliche Gesinnung" vor aller Welt bewiesen. Damit wäre abermals ein neuer Vorwand zu kirchenfeindlichen staatlichen Maßregeln geschaffen gewesen.

So der Plan des Kanzlers.

Die katholischen Blätter erwiesen zunächst den Officiösen nicht den Gefallen, vorzeitig zur Sache Stellung zu nehmen. Nach dem Vorangange der „Germania" erklärten sie: „Wenn der Cardinal dem heil. Vater recht ist, so ist er uns auch recht."

Nunmehr konnte man regierungsseitig die Entscheidung Roms kaum erwarten.

Wiederholt wird der Geschäftsträger beim hl. Stuhle (z. B. von Derenthall) angewiesen, den Cardinal Antonelli um Beschleunigung der Erledigung der Sache anzugehen.

In seiner ersten Anzeige (v. 25. April) schreibt v. Derenthall an den Cardinal:

„Ich erhalte soeben den Befehl, Ew. Eminenz vertraulich mitzutheilen, daß der Kaiser, mein erhabener Herr, den Cardinal Fürst zu Hohenlohe zum Botschafter des deutschen Reichs bei dem hl. Stuhle zu ernennen geruht hat. Se. Eminenz der Cardinal Hohenlohe wird sich unverweilt nach Rom begeben, um sich persönlich zu versichern, ob diese Ernennung dem hl. Vater angenehm wäre und im Falle einer günstigen Antwort Sr. Heiligkeit sein Beglaubigungsschreiben zu überreichen."

Schon nach sechs Tagen, am 1. Mai, als noch keine Erklärung des hl. Stuhles bei ihr eingelaufen, läßt die Regierung durch Herrn v. Derenthall den Cardinal Antonelli abermals um Bescheid bitten. Der Cardinal antwortete sofort (unterm 2. Mai), er habe bisher das Schreiben vom 25. April nicht erwidert, weil in demselben die Mittheilung enthalten gewesen sei, daß Cardinal Hohenlohe „unverweilt" sich nach Rom begeben werde, um sich persönlich zu vergewissern, ob seine Ernennung zum Botschafter dem hl. Vater genehm sei. Dann fährt der Staatssecretär Sr. Heiligkeit fort:

„Um nun dem in Ihrem gestrigen Schreiben ausgedrückten Wunsche zu entsprechen, habe ich es mir angelegen sein lassen, darüber die Be-

[1]) Herr v. Schlözer wurde später nur preußischer Gesandter.

fehle des hl. Vaters einzuholen und ich habe die Ehre Ew. Hochwohlgeboren zu eröffnen, daß, während Se. Heiligkeit für den Gedanken Sr. Majestät des Kaisers und Königs [einen Botschafter des deutschen Reichs beim hl. Stuhl zu ernennen] sehr empfänglich ist, Sie doch bedauert, einen Cardinal der hl. römischen Kirche wegen der augenblicklichen Verhältnisse des hl. Stuhls zur Annahme eines so delicaten und wichtigen Amtes nicht autorisiren zu können." —

Die officiöse „Nordd. Allgem. Ztg." mußte diesen Entscheid des heil. Stuhles sofort zur Stimmungmachung gegen den Papst nach oben wie nach unten ausbeuten.

„Wer mit diplomatischen Hergängen einigermaßen vertraut ist," schrieb das pharisäische Blatt, „wird nicht im Unklaren darüber sein, welchen peinlichen Eindruck die Aufnahme hervorbringen muß, welche dem wohlwollenden Entgegenkommen des deutschen Kaisers von Seiten der Curie zu Theil geworden ist. Die Fälle dürften zu zählen sein, in welchen die von der Höflichkeit an die Hand gegebene Anfrage, ob die getroffene Wahl genehm sei, verneinend beantwortet worden. Triftige Gründe müssen eine so auffallende Unfreundlichkeit veranlassen. Von Souverain zu Souverain werden mit Recht alle erdenklichen Rücksichten wahrgenommen, da die Verletzung derselben unmittelbar auf die öffentliche Lage der Dinge einwirkt und da durch die leiseste Abweichung von der Linie dessen, was andere Mächte dem Monarchen schulden, sich jede ehrliebende Nation empfindlich getroffen fühlt"

Man weiß nicht, ob man an diesem Elaborat mehr die Heuchelei oder die Perfidie oder die Kunstfertigkeit, beide zu verbinden und damit Stimmung zu machen, bewundern soll.

Der Cardinal Hohenlohe war päpstlicher Hausprälat, gehörte zur familia papae, bezog seine Einkünfte aus dem römischen Staatsschatze und hatte Residenzpflicht in Rom; dort und nicht in Berlin hatte er sich aufzuhalten. Der Papst war sein Herr und nicht — die „Nordd. Allg. Ztg." Ohne Erlaubniß des Papstes durfte er nicht einmal Rom verlassen, geschweige denn im Auslande seinem Stande fernliegende Engagements eingehen. Er war zum Botschafter ernannt worden, ohne daß weder er noch die Berliner Regierung — sonstigem Gebrauch zuwider — mit einem Wort vorher den hl. Vater befragt hätten.

Es befremdete daher im hohen Grade, daß auch Fürst Bismarck vor offenem Parlamente sich mit der Sache befaßte und bei dieser Gelegenheit noch eine seiner denkwürdigsten Reden hielt.

Es war am 14. Mai 1872, als die Angelegenheit im Reichstage zur Verhandlung kam. Man berieth den Reichshaushaltsetat und stand u. A. die Gehaltsposition für den Botschafter beim hl. Stuhl zur Discussion. Herr v. Bennigsen wünschte, daß diese Position in Wegfall kommen möge. Man möge sich hüten, auf den Weg der Concordate und der diplomatischen Beziehungen zu Rom wieder einzulenken. Fürst Bismarck erwiederte darauf wörtlich:

„Ich begreife, daß bei dieser Budgetposition der Gedanke entstehen kann, daß die Kosten für diese Gesandtschaft nicht mehr erforderlich seien, weil es sich nicht mehr um einen Schutz deutscher Unterthanen in den betreffenden Landestheilen handelt. Ich freue mich aber doch, daß ein Antrag auf Absetzung dieser Position nicht gestellt, denn er würde der Regierung unwillkommen gewesen sein. Die Aufgaben einer Gesandtschaft bestehen ja einerseits im Schutze ihrer Landsleute, andererseits aber doch auch in der Vermittelung der politischen Beziehungen, in welchen die Reichsregierung zu dem Hofe, bei dem ein Gesandter accreditirt ist, steht. Nun gibt es keinen auswärtigen Souverän, der nach der bisherigen Lage unserer Gesetzgebung berufen wäre, so ausgedehnte, der Souveränität nahe kommende und durch keine constitutionelle Verantwortlichkeit gedeckte Rechte innerhalb des deutschen Reiches vermöge unserer Gesetzgebung zu üben. Es ist daher für das deutsche Reich von wesentlichem Interesse, wie dasselbe sich zu dem Oberhaupte der römischen Kirche, welches diese für einen auswärtigen Souverän so ungewöhnlichen umfangreichen Einflüsse bei uns ausübt, wie es sich auf diplomatischem Wege dazu stellt. Ich glaube kaum, daß es einem Gesandten des deutschen Reiches nach den jetzt in der katholischen Kirche maßgebenden Stimmungen gelingen würde, durch die geschickteste Diplomatie, durch Ueberredung, — von comminatorischen Haltungen, wie sie zwischen zwei weltlichen Mächten vorkommen können, kann ja hier nicht die Rede sein —, aber ich will sagen, durch Ueberredung einen Einfluß auszuüben, der eine Modification der von Sr. Heiligkeit dem Papste zu den weltlichen Dingen principiell genommenen Stellung herbeizuführen im Stande sein würde. Ich halte es nach den neuerdings ausgesprochenen und öffentlich promulgirten Dogmen der katholischen Kirche nicht für möglich, für eine weltliche Macht zu einem Concordat zu gelangen, ohne daß diese weltliche Macht bis zu einem Grade und in einer Weise afficirt würde, die das deutsche Reich wenigstens nicht annehmen kann. **Seien Sie außer Sorge, nach Canossa gehen wir nicht, weder körperlich noch geistig.** Aber nichts destoweniger kann sich Niemand verhehlen, daß die Lage des deutschen Reiches, — ich habe hier nicht die Aufgabe, die Motive und die Schuld der einen oder der anderen Seite zu untersuchen, sondern nur die Aufgabe, eine Budgetposition zu vertheidigen, — daß die Stimmung innerhalb des deutschen Reiches auf dem Gebiete des confessionellen Friedens eine getrübte ist. Die Regierungen des deutschen Reiches suchen emsig, suchen mit der ganzen Sorgfalt, die sie ihren katholischen wie ihren evangelischen Unterthanen schulden, nach den Mitteln, um in einer möglichst friedlichen, in einer die confessionellen Verhältnisse des Reiches möglichst wenig erschütternden Weise aus diesem jetzigen Zustand in einen annehmlicheren zu gelangen. Es wird dies ja schwerlich anders geschehen können, als auf dem Wege der Gesetzgebung, und zwar auf dem Wege einer allgemeinen Reichsgesetzgebung, zu welcher

die Regierungen genöthigt sein werden, die Beihilfe des Reichstags in Anspruch zu nehmen.

Daß aber diese Gesetzgebung in einer für die Gewissensfreiheit durchaus schonenden, in der zurückhaltendsten, zartesten Weise, im schonenden Wege vorgehe; daß dabei die Regierung bemüht sein muß, sorgfältig alle die unnöthigen Erschwerungen ihrer Aufgaben zu verhüten, die aus unrichtigen Berichterstattungen, aus dem Mangel an richtigen Formen hervorgehen können, das werden Sie mir zugeben, daß die Regierungen bemüht sein müssen, die Richtigstellung unseres inneren Friedens auf die für die confessionellen Empfindungen, auch solche, die wir nicht theilen, schonendste Weise herbeizuführen, werden Sie mir zugeben. Dazu gehört vor allen Dingen, daß auf der einen Seite die römische Curie jederzeit nach Möglichkeit gut unterrichtet sei über die Intentionen der deutschen Regierungen und besser unterrichtet sei, als man es bisher gewesen ist. Ich halte für eine der hervorragendsten Ursachen der gegenwärtigen Trübungen auf confessionellem Gebiete die unrichtige, entweder durch eigene Aufregung oder durch schlimmere Motive getrübte Darstellung über die Lage der Dinge in Deutschland und die Intentionen der deutschen Regierungen, die an Se. Heiligkeit den Papst gelangt sind. Ich hatte gehofft, daß durch die Wahl eines Botschafters, der von beiden Seiten volles Vertrauen hatte, einmal in Bezug auf seine Wahrheitsliebe und Glaubwürdigkeit, dann in Bezug auf die Versöhnlichkeit seiner Gesinnungen und Haltung, daß die Wahl eines solchen Botschafters, wie sie Se. Majestät der Kaiser in der Person eines bekannten Kirchenfürsten getroffen hatte, in Rom willkommen sein werde, daß sie als ein Pfand unserer friedlichen entgegenkommenden Gesinnungen aufgefaßt, daß sie als eine Brücke der Verständigung benutzt werden würde; ich hatte gehofft, daß man darin die Versicherung erkennen würde, daß wir etwas Anderes, als das, was ein Sr. Heiligkeit dem Papste auch durch die intimsten Beziehungen verbundener Kirchenfürst sagen, vortragen und ausdrücken könnte, nie von Sr. Heiligkeit dem Papste verlangen würden, daß die Formen immer diejenigen bleiben würden, in welchen ein Kirchenfürst dem anderen gegenüber sich bewegt, und daß alle unnöthigen Reibungen in einer Sache, die an sich schwierig genug ist, verhütet würden.

Man hat an diese Ernennung manche Befürchtungen auf evangelischer und liberaler Seite geknüpft, die meines Erachtens in einer unrichtigen Würdigung der Stellung eines Gesandten oder Botschafters überhaupt bestehen. Ein Gesandter ist wesentlich doch nur das Gefäß, welches, durch die Instructionen seines Souverains gefüllt, erst seinen vollen Werth bekommt, daß aber das Gefäß ein angenehmes, willkommenes sei, ein solches, welches nach seiner Beschaffenheit, wie man von allen Krystallen sagt, Gift oder Galle in sich nicht aufnehmen kann, ohne es sofort anzuzeigen, das ist allerdings wünschenswerth, in so delicaten Beziehungen wie diese sind. Das hatten wir gehofft zu erreichen. Leider ist aus Gründen, die uns noch nicht dargelegt sind, diese Intention der Kaiserlichen Regierung durch eine kurze Ablehnung von Seiten der päpstlichen Curie verhindert worden, zur Ausführung zu gelangen. Ich kann wohl sagen, daß ein solcher Fall nicht häufig vorkommt.

Es ist üblich, daß, wenn ein Souverän seine Wahl zu einem Gesandten, zu einem Botschafter getroffen hat, er dann aus Courtoisie an den Souverän, bei dem der Gesandte accreditirt werden soll, die Frage richtet, ob dieser ihm persona grata sei, es ist indeß ganz außerordentlich selten der Fall, daß diese Frage verneint wird, da es doch immer ein Rückgängigmachen einer einmal geschehenen Ernennung bedingt;

dann was der Kaiser zu einer solchen Ernennung thun kann, thut er vorher, ehe er anfragt. Also er hat ernannt, wenn er anfragt, die verneinende Antwort ist also eine Forderung, das Geschehene zurückzunehmen, eine Erklärung: Du hast unrichtig gewählt. Ich bin seit ziemlich zehn Jahren jetzt auswärtiger Minister, ich bin seit einundzwanzig Jahren in den Geschäften der höheren Diplomatie und ich glaube mich nicht zu täuschen, es ist dies der einzige und erste Fall, den ich erlebt, daß eine solche Frage verneinend beantwortet wird. Ich habe öfter schon erlebt, daß Bedenken ausgesprochen sind gegen Gesandte, die bereits längere Zeit fungirt hatten, daß ein Hof in vertraulicher Weise den Wunsch ausgesprochen hat, daß ein Wechsel in der Person erfolgen möge; dann aber hatte dieser Hof eine mehrjährige Erfahrung im diplomatischen Verkehr mit dieser Person hinter sich, hatte die Ueberzeugung, daß diese Persönlichkeit zur Sicherung der von dem Hofe gewünschten guten Beziehungen nicht geeignet sei, und äußert dann in der vertraulichsten Form, gewöhnlich in eigenhändigen Schreiben von Souverän zu Souverän, mit Erläuterungen, warum dies geschehen, — und dennoch in einer sehr vorsichtigen Weise; es wird selten oder nie bestimmt gefordert. Es sind ja in der neuesten Zeit einzelne, wenigstens ein recht flagrantes Beispiel vorgekommen, daß die Abberufung eines Gesandten gefordert wird, aber, wie gesagt, die Versagung eines neu zu ernennenden ist mir nicht erinnerlich, daß ich sie schon erlebt habe. Mein Bedauern über diese Ablehnung ist ein außerordentlich lebhaftes; ich bin aber nicht berechtigt, dieses Bedauern in die Farbe einer Empfindlichkeit zu übersetzen, denn die Regierung schuldet unseren katholischen Mitbürgern, daß sie nicht müde werde, die Wege aufzusuchen, auf denen die Regelung der Grenze zwischen der geistlichen und der weltlichen Gewalt, der wir im Interesse unseres inneren Friedens absolut bedürfen, in der schonendsten und confessionell am Wenigsten verstimmenden Weise gefunden werden könne. Ich werde deshalb mich durch das Geschehene nicht entmuthigen lassen, sondern fortfahren, bei Sr. Majestät dem Kaiser dahin zu wirken, daß ein Vertreter des Reiches für Rom gefunden wird, welcher sich des Vertrauens beider Mächte, wenn nicht in gleichem Maße, doch in einem hinlänglichen Maße für sein Geschäft erfreut. Daß diese Aufgabe durch das Geschehene wesentlich erschwert wird, kann ich allerdings nicht verhehlen."

Dies die berühmte Rede des Reichskanzlers vom 14. Mai 1872, in welcher das nachher (an der Canossasäule auf dem Burgberge bei Harzburg) in Stein gemeißelte Wort: „Nach Canossa gehen wir nicht!" gefallen war. — So undiplomatisch dieses Wort war, so diplomatisch — um nicht mehr zu sagen — war der übrige Theil der Rede.

Aus dem Centrum antwortete dem Kanzler der Abg. Windthorst.

Derselbe sprach zunächst sein Befremden darüber aus, daß der Cardinal mit dem Tage, an welchem die Piemontesen Rom erobert, den hl. Vater verlassen habe; daß er nicht seiner Pflicht gemäß nach Rom zurückgekehrt sei und daß er vor Allem, bevor er die Ernennung zum Botschafter annahm, nicht seinen Herrn, den Papst befragt habe. „Was würden wir urtheilen," fragte der Redner, „wenn der Papst den Generaladjutanten Sr. Majestät des Kaisers zu seinem Nuntius ernennen wollte!?"

Die Gehaltsposition für den Botschafter wurde schließlich mit großer Mehrheit bewilligt. Das geschah auch noch im folgenden Jahre auf Antrag der Regierung, bis letztere die Position von selbst nicht mehr auf den Etat brachte. Erst zu Beginn der 80er Jahre wurde sie wieder auf den preußischen Etat gebracht für einen preußischen Gesandten beim hl. Stuhl und vom Landtage bewilligt.

Aus der Rede des Kanzlers kann man den Eindruck gewinnen, als hätte derselbe einen nochmaligen letzten Versuch zur Dienstbarmachung des Papstthums durch ein kirchliches Organ, den Cardinal, machen wollen; ähnlich wie er es beim Concil und später durch Begünstigung des „altkatholischen" Elementes gethan. Das schien ihm der „möglichst friedliche," „möglichst wenig erschütternde" Weg zur Erreichung des von ihm und den „Liberalen" gemeinsam geplanten „Culturkampfs"-Programms.

Wurde ihm dieser Weg abermals verschlossen, so blieb für ihn die „Affaire Hohenlohe" immerhin ein vorzüglicher Schachzug. Der Papst und seine Inspiratoren, die „Jesuiten", waren wiederum „ins Unrecht gesetzt;" die Schuld daran, daß die „versöhnende" Hand der deutschen Reichsregierung in Rom nicht ergriffen worden, konnte nunmehr von der officiösen Presse den „Ultramontanen" und „Jesuiten" zugeschoben werden und damit der Feldzug gegen diese — der unmittelbar darauf erfolgte — begründet werden.

Interessant ist, daß der Kanzler noch von einer zu inscenirenden „allgemeinen Reichsgesetzgebung" sprach. Damals hielt man diese also noch für zweckmäßig; wenn im nächsten Jahre der Anfang mit der organischen Gesetzgebung in Preußen gemacht wurde, so mußten sich eben zur Durchführung der Reichsgesetzgebung inzwischen zu erhebliche formale und sachliche Schwierigkeiten erhoben haben.

Chronologiſche Ueberſicht der wichtigſten Ereigniſſe von der Aufhebung der katholiſchen Abtheilung im Cultusminiſterium bis zur Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botſchafter.

1871.

8. Juli: Aufhebung der katholiſchen Abtheilung.
5. October: Reſolution des Darmſtädter Proteſtantentages gegen die Jeſuiten.
10. October: Eröffnung der proteſtantiſchen October-Verſammlung zu Berlin.
10. October: Beginn der zweiten Reichstagsſeſſion.
10. December: Publication des Kanzelparagraphen.
19. December: v. Mühler bringt das Schulaufſichtsgeſetz beim preußiſchen Landtage ein.
20. December: v. Mühler fordert ſeine Entlaſſung beim Könige.

1872.

17. Januar: Rücktritt v. Mühler's.
22. Januar: Antritt Falk's.
30. Januar: Beſuch v. Gerlach's in der Centrumsfraction.
7. März: Tod des Geh. Rath Ulrich.
11. März: Publication des Schulaufſichtsgeſetzes.
11. März: Erſte Aufforderung Falk's an den Biſchof von Ermland zur Rechtfertigung ſeines Excommunicationsverfahrens.
12. März: Haftentlaſſung Weſterwelle's.
16. März: Biſchof v. Ketteler legt ſein Reichstagsmandat nieder.
11. April: Inſtructionen der preußiſchen Biſchöfe über das gegenüber dem Schulaufſichtsgeſetz zu beobachtende Verfahren.
24. April: Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botſchafter beim hl. Stuhle durch den Kaiſer.

Das Jesuitengesetz.

Mit einem Reichsgesetze hatte man im „Culturkampfe“ durch Einschiebung des § 130a ins Strafgesetzbuch den Anfang gemacht; ein zweites sollte jetzt bald folgen.

Die auf die Entfernung der Jesuiten aus dem Reiche gerichtete Agitation hatte ja seit Jahr und Tag sich breit gemacht (Siehe oben S. 73 u. 200); in Folge derselben ergingen beim Reichstage (ähnlich wie 1869 beim preußischen Landtage in Folge des Moabiter Klostersturms) eine Anzahl auf Ausweisung der Jesuiten und „verwandter“ Orden gerichteter Petitionen, die dann durch die von katholischer Seite ausgegangenen gegentheiligen Petitionen um etwa das Zwanzigfache an Zahl übertroffen wurden.

Bei diesem vom Protestantenverein, Loge und einem Häuflein „Altkatholiken“ (welche letztern bereits acht Tage vor dem Darmstädter Protestantentage die Ausweisung der Jesuiten auf einer Zusammenkunft in München angeregt hatten) systematisch verfolgten Plane ist es nur noch von nebensächlichem Interesse zu constatiren, daß von den Officiösen auch die Hohenlohe'sche Angelegenheit mit der Jesuitenhetze in Verbindung gebracht worden war.

Am Tage vor den im Reichstage stattfindenden Debatten über die Jesuiten-Ausweisungen schrieben die officiösen Blätter:

„Wenn Nachrichten, welche aus Rom stammen, und viel innerliche Glaubwürdigkeit haben, richtig sind, so ist die Zurückweisung des Cardinals Hohenlohe ein ganz besonderes Verdienst der Jesuitenpartei, während sowohl der Papst als Herr Antonelli dem von Berlin aus gemachten Vorschlage Anfangs nicht abgeneigt gewesen sein sollen. Unter dem Eindrucke dieses Entscheides der Jesuiten in Rom wird über das Schicksal der Jesuiten in Deutschland jetzt berathen und vielleicht gesetzlich entschieden werden.“

Die „Liberalen“ und Officiösen konnten eben einen „von den Jesuiten geleiteten“ Papst in diesem Augenblick gut gebrauchen; das Hohenlohe'sche Eisen mußte geschmiedet werden, so lange es noch warm war. Es ist sogar schwer zu sagen, was hier Ursache und Wirkung war: ob das Jesuitengesetz beschleunigt werden sollte, um sich wegen des Ausgangs der Affaire Hohenlohe zu revanchiren, oder ob die letztere dazu erwünscht war, um das Jesuitengesetz besser durchzubringen.

Am 15. Mai begann im Reichstag die große Jesuitenschlacht. Es sollte berathen werden, ob und welche legislatorischen Schritte in Folge der beim Reichstage eingegangenen Petitionen zu ergreifen sein würden.

Unter dem Vorwande, daß es sich um religiöse Vereinigungen

handele, und das Vereinswesen gemäß der Reichsverfassung zur Reichsgesetzgebung gehöre, wurde die ganze Angelegenheit als zur Competenz des Reichstags gehörig betrachtet, obgleich man doch mit der Verweigerung der religiösen Grundrechts-Garantien durch die Verfassung religiöse Angelegenheiten von der Reichstags-Competenz ausschließen wollte.

Referent der Commission, welcher die Petitionen zur Prüfung vorgelegen, war wiederum Dr. Gneist. Derselbe suchte im Reichstage nachzuholen, was er im Landtage nicht erreichen konnte. Auf sein Votum beantragte die Commission: Auf Grund der eingegangenen Petitionen

„Die verbündeten Regierungen zu veranlassen, sich über gemeinsame Grundsätze zu verständigen in Betreff der Zulassung religiöser Orden, in Betreff der Erhaltung des Friedens der Glaubensbekenntnisse unter sich und gegen die Verkümmerung staatsbürgerlicher Rechte durch die geistliche Gewalt:

insbesondere aber

womöglich noch in dieser Session dem Reichstage einen Gesetzentwurf vorzulegen, durch welchen die Niederlassung von Mitgliedern der Gesellschaft Jesu und der ihr verwandten Congregationen ohne ausdrückliche Zulassung der betreffenden Landesregierung unter Strafe gestellt wird."

Der erste Theil des Antrags bewies wiederum, daß man beabsichtigte, auf dem Wege der Reichsgesetzgebung en gros „culturzukämpfen".

Die Worte „noch in dieser Session" waren in der Commission hauptsächlich auf Andrängen von gouvernementaler Seite erfolgt.

Gneist wollte für sein Ausnahmegesetz wenigstens noch eine Art Rechtsschutz haben, insofern gegen die von ihm beantragte Strafsanction die Appellation bei richterlichen Instanzen gestattet werden sollte.

Nachdem er im Plenum den Commissionsantrag begründet, trat als erster Redner Dr. Moufang auf, der schon schriftstellerisch zu Gunsten der Jesuiten eingetreten war.[1])

Derselbe hielt eine 1½stündige Rede, in welcher er u. A. ausführte:

„Zur richtigen Würdigung der Petitionen, die heute dem Reichstage zur Berathung und zur Beschlußfassung vorgelegt sind, ist jedenfalls von Interesse, den Ursprung dieser Petitionen etwas näher in's Auge zu fassen. Diese Petitionen sind insgesammt nicht naturwüchsig aus der Stimmung unseres deutschen Volkes

[1]) Moufang, Actenstücke betreffend die Jesuiten in Deutschland, Mainz, Kirchheim, 1872.

hervorgegangen, sondern diese ganze Agitation ist künstlich angeregt und dieser Anregung hat nachher natürlich — dem Vorstoß — der Gegenstoß entsprochen. Die erste Anregung geschah in München, und zwar vom 22. bis 24. September des vorigen Jahres, von Denjenigen, die sich die Altkatholiken oder Protestkatholiken nennen und die damals einen Congreß gehalten haben. Diese ganze Sache wäre aber, wie sie es auch verdient, ohne Bedeutung geblieben, hätte sie nicht Succurs erhalten. Denn diese ganze Bewegung ist höchst unbedeutend mit einem halben Dutzend von Professoren, die an ihre eigene Unfehlbarkeit glauben (Heiterkeit) und mit einem anderen halben Dutzend von Pfarrern, die früher schon gemaßregelt sind. (Stimmen: Oh! oh!) Mit solchen „zwölf Boten" gründet man keine Kirche und im neunzehnten Jahrhundert noch nicht einmal eine Secte. Denn die ganze Sache ist ja in sich principienlos und hohl. Den katholischen Glauben bewahren wollen und das katholische Autoritätsprincip verwerfen wollen, m. H., wer das thun will, der setzt sich zwischen zwei Stühle und die ganze Sache ist nichtig und ihre Früchte werden es auch bald zeigen. Und so hätte auch die antijesuitische Declaration ihren spurlosen Verlauf genommen; da kam am 4. und 5. October 1871 der Protestantentag in Darmstadt diesem Versuche zu Hülfe. Ich wohne in der Nähe und konnte die Sache so recht ruhig anschauen und beurtheilen. In Darmstadt selbst und im ganzen Großerzogthum Hessen hat der Tag an und für sich keine Bedeutung erlangt; man wollte jedoch etwas Lärm und Spectakel machen, und entschloß sich also zu dem interessanten Proteste gegen die Jesuiten, worin man in acht Punkten Alles, was je Gräuliches und Furchtbares von denselben ausgesagt worden ist, wieder in nuce zusammenfaßte. Aber auch das, meine Herren, wäre ganz spurlos verlaufen; denn es gingen Monate und Monate darüber hin, und es hat, wie man zu sagen pflegt, kein Hahn danach gekräht, so daß man sich zu weiteren Maßregeln gezwungen sah. Es hat sich sodann die „Bauhütte", das bekannte freimaurerische Blatt, in Nr. 15 dieses Jahres veranlaßt gefunden, noch einmal — nicht einen Trompetenstoß zu thun; denn das Blatt erscheint nur für „Brüder", aber doch — eine Hülfe für diesen Versuch gegen die Jesuiten anzubahnen:

> „Es läßt sich erwarten" — schrieb das Blatt an die Seinigen — „daß alle Brüder Maurer die in Umlauf gesetzten Adressen, betreffend die Vertreibung der Jesuiten, dieser schlimmsten Feinde der Toleranz und Civilisation (Stimmen: Sehr wahr!) ja sehr wahr! — der Verderber der Moral und Religion (Stimmen: Sehr wahr!) ja, sehr wahr! — der Zerstörer des Friedens, der Freiheit (Stimmen: Sehr wahr!) sehr wahr! — des Vaterlandes (Stimmen: Sehr wahr!) und der geschworenen Feinde der Freimaurerei, nicht nur selbst unterzeichnen, sondern daß sie auch die Unterzeichnung und Verbreitung dieser Adressen aller Wege fördern. Wir halten es für unsere Pflicht, den Brüdern Dieses hiermit noch ganz besonders an's Herz zu legen."

Und als nun diese Sache so an das Bruderherz gelegt war, da begann die Sache zwar nicht großartig zu werden, aber es kamen doch einige Petitionen, ungefähr der zwanzigste Theil von dem, was nachher, nach dieser Provocation, von katholischer Seite geschehen ist. Die jetzt kamen, waren wiederum nicht naturwüchsig, sondern bei Weitem die meisten erschienen nach fertigen Schablonen. Sehr schwülstig und breit kam aus Schlesien, sodann auch vom Rhein her der Protest gegen die Jesuiten und die Aufforderung, dieselben aus dem deutschen Lande hinauszutreiben, ganz so wie die „Bauhütte" es den Ihrigen an's Herz gelegt hatte.

Das, m. H., ist nun der Ursprung der Petitionen, mit denen sich der hohe Reichstag heute und wenn es Gott so fügt oder straft, auch morgen noch beschäftigen soll. (Heiterkeit.) Was wird nun begehrt und von wem wird es begehrt? Das ist eine nicht minder interessante Frage. Gegen die Jesuiten ist ein ganz kleiner Bruchtheil von solchen Katholiken, welche mit der kirchlichen Autorität, wie sie im Papste und im Episcopate besteht, unzufrieden sind. Ich rechte mit diesen Herren jetzt nicht darüber; das ist ihre Sache; aber das ist doch in's Auge zu fassen, daß gerade sie es sind und sie allein, die nun gegen die Jesuiten vorgehen, weil der Episcopat minder antastbar ist, als dieser bei Vielen in üblem Rufe stehende Orden. Der bei Weitem größere Theil der gegnerischen Petitionen rührt von Leuten her, die eigentlich die Jesuiten nichts angehen: es sind Protestanten, und zum großen Theil aus Städten und aus Provinzen, worin noch nie ein einziger Jesuit sich hat sehen lassen dürfen und erblickt worden ist. Hier hat also nicht die Ueberzeugung, sondern hier hat die Angst, die leidige Jesuitenangst die Feder geführt; um nun diese Angst zu vertreiben, soll nun der Reichstag seine kostbare Zeit und sein hohes Ansehen einsetzen. Pro kommen nur Petitionen von Katholiken und zwar aus ganz Deutschland in enormer Anzahl; bis vor wenigen Tagen hat man sie allein auf 2 Centner Papier geschätzt (Hört! Heiterkeit links) und nach dem, was wir heute gehört haben, ist vielleicht noch ein dritter Centner hinzugekommen, — also Petitionen genug, um schwer in's Gewicht zu fallen. (Heiterkeit.)

Was wollen nun die Einen, was begehren die Anderen? in welchem Tone fordern die Einen, in welchem Tone stellen die Anderen ihr Gesuch an den Reichstag? M. H., diese Masse von Petitionen konnte ja von Ihnen nicht eingesehen werden; ich habe mir aber, weil ich besonderes Interesse an den Jesuiten nehme, die Zeit genommen, auf dem Bureau, so wie sie einliefen, Einsicht davon zu nehmen.

Die Einen fordern nun kurzer Hand Verbot aller Wirksamkeit dieser Männer, Strafgesetz so bald wie möglich und Ausweisung aus Deutschland für ewige Zeiten. Sehr einfache, wie Sie sehen, bescheidene und maßhaltende Forderungen. Es sind doch deutsche Männer, um die es sich handelt. (Oho! links.) Gewiß, m. H., so deutsch wie Sie, haben deutschen Vater und deutsche Mutter gehabt, reden die deutsche Sprache und gerade von ihnen hat Mancher mehr Verdienste um Deutschland, wie Mancher von uns im Reichstage. (Sehr wahr! im Centrum.) Mit diesem merkwürdigen Petitum steht nun die Sprache in vollständigster Uebereinstimmung; sie ist leidenschaftlich, über alle Maßen heftig und maßlos.

Die Anderen, diese Masse von Petitionen, sind in ihrem Petitum außerordentlich bescheiden; sie beantragen, der Reichstag möge Tagesordnung beschließen. Damit sind sie schon zufrieden (Heiterkeit), sie wollen Niemand ein Haar krümmen und verlangen nicht Verbot und Strafe und Landesverweisung gegen ihre Gegner, sondern sie wollen für sich Ruhe haben, wie sie auch Anderen eben die Ruhe gönnen. In den Tausenden von Petitionen, werden Sie, wenn Sie hineinschauen wollen, kaum einen einzigen Satz finden, der irgendwie von Leidenschaftlichkeit oder Intoleranz eine Spur an sich trägt.

Wenn Sie nun die beiden Gruppen betrachten, nach dieser meiner wahrheitsgetreuen Schilderung, so müßten Sie wahrlich nicht einen guten Geschmack haben, wenn Sie zweifelhaft wären, auf welche Seite Sie sich zu stellen haben.

Aber wie begründen denn die Gegner der Jesuiten ihre Anträge und die Vorwürfe, die sie machen? Begründung finden Sie in diesen Petitionen nicht, nur

Beschuldigungen, und zwar in's Blaue hinein. Die eine Schablone enthält kurz den Satz, und der kennzeichnet den ganzen Stil:

„Der Jesuit muß" . . .

— er mag wollen oder nicht, er muß —

„unpatriotisch, inhuman, rücksichtslos, gewissenlos handeln, das bringt sein Orden mit sich." (Heiterkeit.)

Man kann wenigstens diesem Satze die Kürze und Prägnanz nicht absprechen. Aber die Wahrheit fehlt ihm total, und darauf kommt es denn doch an, ob die Anschuldigungen wahr sind. Gerade das Gegentheil aber ist erwiesen und es ist gar nicht schwer für unbefangene Menschen, sich hiervon zu überzeugen.

Die Jesuiten sollen unpatriotisch sein; — ich meine aber, sie hätten noch vor Kurzem, um auf Früheres gar nicht einzugehen, ihre patriotische Gesinnung unzweifelhaft erwiesen. So gewiß das eiserne Kreuz auf der Brust des Officiers beweist, daß er muthig war und seine Schuldigkeit für's Vaterland gethan hat, so gewiß beweist die kaiserliche Ordre vom 21. Mai 1871, worin den Jesuiten der Kaiserliche Dank ausgesprochen wird und sie für die Kriegsdenkmünze würdig und fähig erklärt sind, daß sie ihre Schuldigkeit für's Vaterland gethan haben. (Bravo! im Centrum.)

Ich bin kein Jesuit und würde mir nicht, wenn ich Jesuit und Ordensmann wäre, ein Kreuz an meine Kutte hängen, aber das ließe ich mir niemals bieten, daß, wenn der Kaiser mir seinen Dank ausspricht für meine patriotische Haltung und für meine Opferwilligkeit, man nachher per majora doch beschließt, ich hätte verdient, aus dem Vaterlande ausgewiesen zu werden, — nicht wie Sie es thuen werden, aber wie man es doch von Seiten der Hetzer von der Majorität des Hauses wünscht und erwartet. (Sehr richtig! im Centrum.) Man sagt weiter, sie seien gewissenlos; das ist ein schwerer Vorwurf für Jeden, und doppelt schwer für einen Priester und Ordensmann. Wie sind sie denn gewissenlos und sittenlos? wo haben sie sich so gezeigt? in ihrem Leben vielleicht? So? sie leben 20 Jahre offen unter unseren Augen, ihre Feinde haben noch Keinem von ihnen allen etwas nachweisen können oder etwas nachzuweisen versucht, was es rechtfertigen könnte, zu sagen: Dieser Mann, dieser Eine ist sittenlos und gewissenlos. Und wenn Einer und der Andere es gewesen wäre — ist es damit gerechtfertigt, einer ganzen Gesellschaft von Männern, die in dem apostolischen Wirken ergraut sind, solchen Vorwurf zu machen? und damit vor eine Versammlung, wie der Reichstag es ist, hinzutreten? Oder ist vielleicht ihre Lehre sittenlos und gewissenlos? Ich weiß wohl, daß Leute, die noch nie eine Moraltheologie, noch viel weniger eine casuistische gesehen haben, die sie auch nur schwer wegen der eigenthümlichen Sprache und Fassung verstehen würden, daß die sich gern auf ein solches Buch berufen, weil Andere ihnen sagen, dieses oder jenes Buch — (jetzt ist es zufällig das des Jesuiten Gury) — wäre eine Auslese und Sammlung von Sitten- und Gewissenlosigkeiten. Natürlich, meine Herren, werde ich das tausend Seiten haltige Buch vor Ihnen nicht durchdiscutiren, wäre aber, wenn es einer der Herren wünschte, zu einem Privatissimum geneigt, entweder hier oder in Mainz, wenn Sie an den schönen Rhein kommen wollen. Ich stelle hierzu mein Seminar gastlich zu Diensten, und wenn Ihnen der Professor zu trocken vorkommen sollte, so ist am Rhein gegen Vertrockenung durch Gottes gnädige Fürsorge gesorgt. Nun, m. H., dieses selbe Buch von Gury dient mir als Professor der Moral seit 16 bis 18 Jahren zum Lehrbuch, und ich glaube, ich kann, ohne an-

maßend zu erscheinen, den Anspruch machen, daß ich nicht für einen sittenlosen und und gewissenlosen Menschen gehalten werde, und auch nicht für so geistesschwach, daß ich nicht die Sittenlosigkeit und Gewissenlosigkeit erkennen könnte, wenn sie in dem Buche stände.

Redner geht auf mehrere casuistische Fälle aus dem Gury'schen Lehrbuche ein, welche in einzelnen Petitionen angezogen worden waren und fährt dann fort:

„Man sagt ferner, die Jesuiten wären staatsgefährlich. Da nun der Staat eine Nothwendigkeit ist, da er in unseren Augen eine göttliche Ordnung ist, so wäre es in der That über alle Maßen strafbar und würde ein Einschreiten erfordern, wenn dieser Vorwurf begründet wäre. Dieser selbe Vorwurf wurde auch bereits vor 200 und 100 Jahren vorgebracht und hat ja wirklich zur Aufhebung des Ordens geführt. Papst Clemens XIV. war schwach genug . . . (Große Unruhe. Rufe: Unfehlbar!) Ja . . . .

Wenn Sie doch die Unfehlbarkeit hier hineinziehen, so sei ein für alle Mal bemerkt, daß es bei dem unfehlbaren Lehramte des Papstes noch eine ganze Menge von administrativen Gebieten gibt, auf denen er eben so gut Böcke schießen kann, wie der hohe Reichstag." (Große Heiterkeit.)

Redner weist dann des Näheren nach, wie die gegen die „Staatsgefährlichkeit" der Jesuiten gerichteten Anklagen unbegründet seien und schließt:

„Man sagt auch, die Jesuiten sind vaterlandslos, und dehnt auch noch gern diesen Vorwurf auf Andere aus — auf uns Ultramontane, oder wie man uns andere Katholiken sonst zu nennen beliebt. Aber nichts ist falscher, als wie das. Wir, m. H., wir sind die ältesten Kinder des Reiches! (Sehr wahr! im Centrum.) Die ersten 700 Jahre von Karl dem Großen bis zu Karl V., die gehören uns Katholiken an! (Sehr wahr! im Centrum. Andere Stimmen: Oh!)

Auch Ihnen, meine Herren, denn Ihre Voreltern waren damals noch nicht getrennt von uns. Aber wenn man doch von Trennung spricht, wenn Vermögenstheilung beliebt werden sollte, dann machen wir Anspruch auf die ersten 700 Jahre, in denen das deutsche Reich bestand, das Karl der Große gegründet hat. Und wir Katholiken sind auch ganz treue Kinder — ich will den Superlativ nicht gebrauchen; denn das könnte mir anmaßend erscheinen — wir sind treue Kinder. Ich rechne uns in der Treue so gut wie einer von Ihnen zu sein glaubt, trotz Allem, was wir in diesem Jahrhundert in Deutschland schon haben erfahren müssen. Hier im Norden sehe ich, da gibt es noch Domstifte, womit man verdiente Generäle belohnt, unsere Domstifte hat man säcularisirt, um dem Staat in seinem bankerutten Zustande auf die Beine zu helfen. Aber so ungerecht es auch war, wie wir behandelt worden sind, wann sind wir gleichwohl je gegen Deutschland untreu gewesen? Am Rhein ist die deutsche Treue wahrlich nicht minder gut, wie an der Spree; deshalb muß man auch nicht uns und Solche, die unsere Ueberzeugung theilen, als vaterlandslose Menschen behandeln, welche man wie Schurken über die Grenze schickt. (Bravo! im Centrum.) Wir Katholiken lieben unser Vaterland und keiner, das behaupte ich, meine Herren, keiner von Ihnen liebt es mehr wie ich! (Eine Stimme aus dem Centrum: Sehr richtig! Große Heiterkeit.) Das sage ich von mir; ich kenne aber auch unser Volk — ich habe darunter gelebt — in allen seinen Kreisen, in allen Beziehungen; ich kenne die Bischöfe, ich kenne die Priester: das Volk ist treu in der Liebe zum Vaterlande, die meisten deutschen Bischöfe sind mir persönlich bekannt, da ist keiner darunter, dessen Vaterlandsliebe auch nur im Mindesten beanstandet werden

könnte; und unter uns Priestern — man hat bei Beginn des Krieges gegen die Priester derartige Verdächtigungen ausgesprochen, sie sind gerichtlich untersucht und in ihrer Falschheit dargethan worden. Und auch der heranwachsende Clerus, — ich kenne ihn, ich erziehe ihn selbst, ich wohne 20 Jahre in einem Priesterhause — deutsch sind wir durch und durch, m. H., und wenn Sie einen von uns, der Jesuit geworden ist, dahin brächten, daß er das Vaterland verlassen müßte, — die Liebe zum Vaterlande würde er doch mitnehmen, die ließe er sich nicht rauben. Ich kenne auch in weiten Kreisen die Protestanten: in der Mehrzahl von ihnen herrscht nicht — wenigstens in unseren Gegenden nicht — der confessionelle Hader, das Mißtrauen und die Unterdrückungssucht, von der man so viel sprechen hört. Wir leben länger neben einander und wir vertragen und verstehen einander, und so muß es auch sein. Was wird aber geschehen, wenn diesem Commissionsantrage Folge gegeben würde oder wenn ein ähnlicher angenommen würde? Die eine Hälfte des Volkes, die größere in Deutschland, würde in den Vorurtheilen, die sie nun einmal haben, weil sie uns nicht kennen, weil wir bisher abgesperrt von einander waren, nur bestärkt werden, und die andere würde mit Unzufriedenheit erfüllt werden. Kann das dem Heil, dem Wohl des Vaterlandes entsprechen? Unzufriedenheit, wenn auch nur bei einem Drittel der Deutschen, nur bei vierzehn Millionen, das ist doch wahrhaftig keine Stimmung und keine Gesinnung, die man provociren muß; Einheit, m. H., Einheit thut uns noth! Verständigung, Ausgleichung, und es gibt ein großes Princip für die innere Politik und das sollte der Reichstag annehmen, das Princip einer wahren und gerechten Parität. Es gibt ein System, das nennt man Parität, aber irrthümlich, nämlich daß man uns Katholiken wie Protestanten behandelt und uns nur das gönnt, was auch die Protestanten haben. Nein, das ist nicht, was Parität wirklich ist, sondern, daß man uns Katholiken als Katholiken behandelt nach unserem Glauben, nach unserer Lehre, nach unserer Kirchenverfassung, und die Protestanten nach ihrer Religion, nach ihren Grundsätzen, nach ihren Ueberzeugungen. So wollen wir behandelt sein und so muß man uns behandeln. So ist auch die Kirche in Deutschland anerkannt." (Lebhaftes Bravo im Centrum.)

Der folgende Redner war der Abg. Wagener, der ehemalige „Kreuzzeitungs"-Redacteur und Geheime Ober-Regierungsrath, derselbe, welcher auch der Schrift „Bismarck nach dem Kriege" sehr nahestehen dürfte.

Es war ein offenes Geheimniß, daß Wagener in der Jesuitenfrage nur die Weisungen des Reichskanzlers zur Geltung brachte, wie denn schließlich sein Antrag (Siehe unten) auch die Mehrheit des Hauses fand. Durch das vaticanische Concil, das war der Kernpunkt seiner Erklärungen, sei die maßgebende Richtung innerhalb der katholischen Kirche in die Hände der Jesuiten gelangt und es gebe in dieser Kirche eine starke Partei, welche von dem Drucke der in Rom herrschenden Richtung befreit zu werden wünsche. Diese Partei müsse man unterstützen.[1]) Schließlich behauptete der Redner, die Jesuiten in Posen

[1]) In der Schrift „Bismarck nach dem Kriege" (S. 63) liest man:
„Das Jesuitengesetz war vorzugsweise das Werk des Geh. Raths Wagener, der damit die Selbstständigmachung der Bischöfe vom

und Oberschlesien trieben Hochverrath, deshalb verlange er die Vorlage eines Anti-Jesuitengesetzes noch in der laufenden Session.

Die Gerechtigkeit hätte es erfordert, daß auf diesen Redner ein Vertheidiger der Jesuiten gefolgt wäre; statt dessen aber ließ man noch den Abgeordneten Fürsten Hohenlohe (den Bruder des Cardinals) und den Abgeordneten Windthorst-Berlin (den Vetter des Abgeordneten Windthorst-Meppen) auftreten. Der Erstere versuchte nachzuweisen, daß der Jesuitenorden in Anlehnung an den Syllabus von 1864 den „modernen Staat" bekämpfe, weshalb sich ein Gesetz rechtfertige, welches jeden Deutschen, welcher sich diesem Orden anschließe, mit dem Verlust der Staatsbürgerrechte bedrohe. Windthorst (Berlin) beschränkte sich zumeist auf eine minder moralische Vorlesung über Gury's Moraltheologie.

Auch am nächsten Tage nahm zuerst ein Gegner der Jesuiten, der nationalliberale badische Staatsanwalt Kiefer, das Wort, der die Jesuitenfrage als „Culturfrage" behandelte, bis endlich ein Demokrat, der Abgeordnete Gravenhorst, die Tribüne bestieg, der sich der Jesuiten vom Standpunkte des gemeinen Rechtes annahm und Trennung der Kirche von Staat und Schule beantragte. Diesem folgte Peter Reichensperger, der u. A. ausführte:

„Es scheint fast ein habitueller Character unseres öffentlichen Lebens werden zu sollen, daß die Institutionen der katholischen Kirche, ihre innere Organisation, ja sogar ihre Dogmen nur noch im Geiste der offensten Feindseligkeit sowohl in der Presse als in den Kammern der einzelnen Staaten, ja auch in diesem hohen Reichstage von nichtkatholischen Majoritäten erörtert und abgeurtheilt werden.

Jesuitenorden bezweckte. Der Plan, mit dem dieser Herr Bismarck vor dem Kriege bearbeitete, war ein sehr weit aussehender. Er richtete die Aufmerksamkeit des Fürsten darauf, den Bischof v. Ketteler zum Erzbischof von Köln zu machen. Dies sollte der erste Schritt zur Ernennung desselben zum Fürst-Primas der katholischen Kirche in Deutschland sein. Die katholische Kirche sollte die Stellung einer privilegirten Corporation in Deutschland erhalten [um reif für die Nationalkirche zu werden]. Die Regierung würde durch den Primas [vorläufig noch] mit dem Papste einerseits, mit dem deutschen Episcopate andererseits verhandeln. Mit Hülfe des auf socialem Gebiete so erfahrenen v. Ketteler sollte dann eine conservativ-sociale Reformpolitik getrieben und der Capitalismus, die „Judenherrschaft" gebrochen werden. Nach dem Kriege und nach der Mobilmachung der clericalen Partei sollte wenigstens die Selbstständigkeit der deutschen Bischöfe gegen die Jesuiten gesichert werden."

Rudolph Meyer erzählt in seinen „Politischen Gründern" S. 83, daß er noch an demselben Abende Wagener sein Bedauern über dessen Antijesuitenrede ausgesprochen habe, welche W. durch die Nothwendigkeit der Selbstständigmachung der Bischöfe erklärte. Vergl. auch S. 125. Dort ist bereits mitgetheilt, daß die oben citirte Stelle wörtlich Meyers „Pol. Gründern" entnommen ist. Einige Zeilen dahinter sagt Meyer: „Der ältere Plan, einen Primas von Deutschland zu ernennen, läuft auf die Zusammenfassung der deutschen Katholiken und auf eine freilich mit dem katholischen Kirchenbegriff nie vollkommen zu vereinbarende größere Selbstständigkeit von Rom hinaus."

Sehr characteristisch dabei ist noch die weitere Thatsache, daß nur Ein Redner gehört worden ist als Vertheidiger der Angeklagten, sechs Redner dagegen als Ankläger derselben! So lange das alte Deutsche Reich bestanden hat, in welchem die protestantische Confession die officielle Minderheit gebildet, da war es oberster Staatsgrundsatz geworden, daß über Religionsangelegenheiten nicht durch Majoritätsbeschlüsse befunden werden dürfe, sondern daß itio in partes statthaben müsse, um so ein Einverständniß zu erzielen. Und, m. H., derselbe Gedanke der Gerechtigkeit ist in der alten deutschen Bundesacte, Art. 4, ebenfalls niedergelegt. Die Gründe hierfür liegen ja auf der Hand, sie haben für die protestantische Confession in den früheren Jahrhunderten wenigstens so sehr auf der Hand gelegen, daß ich gar kein Bedürfniß fühle, sie Ihnen weiter vorzutragen.

Ich erkenne nun vollständig an, daß bei den heutigen Staatseinrichtungen eine derartige Behandlung der Sache nicht mehr unbedingt maßgebend sein kann, ich meine aber zugleich, daß die Berücksichtigung dieses Gedankens doch nicht ganz abgewiesen werden kann, soweit unsere Staatseinrichtungen es irgend gestatten, demselben Ausdruck und Anerkennung zu gewähren. Denn wenn es wirklich dahin kommen sollte, daß die katholischen Bevölkerungen in Deutschland — jene größte und stärkste Minorität, die überhaupt in einem Staatswesen nur gedacht werden kann, — sie zählt 14,000,000 Menschen, wenn es dahin kommen sollte, daß wirklich diese Minderheit zu dem Glauben getrieben wird, als seien die Interessen ihrer Kirche dem Gutbefinden protestantischer Majoritäten anheimgegeben, — dann, meine Herren, verhehlen Sie es sich doch nicht, daß damit ein Zustand angebahnt ist, der nur zur Schwächung, Lähmung und Verwirrung führen kann. Und ich behaupte, daß in der That jetzt schon nicht blos die Organisation, sondern die rechtliche Existenz der katholischen Kirche in Deutschland gefährdet ist!" (Sehr wahr! im Centrum.)

Auf eine Bemerkung eines Vorredners, daß Reichensperger mit andern katholischen Abgeordneten die Staatsgefährlichkeit des Infallibilitätsdogmas anerkannt habe, weshalb sie auf einem Berliner „Laienconcil" Schritte gegen die Declaration des Dogmas (durch Vorstellungen beim Cardinal Antonelli) gethan hätten, erwiderte der Redner:

„Meine Freunde und ich haben es schon längst vorhergesehen, daß es so kommen werde, wie es gekommen ist. Wir haben hierbei eben dieselbe Voraussicht bekundet, die wir auch damals hatten, als wir das hier erörterte sogenannte Laienconcil veranstalteten. Auch damals, meine Herren, haben wir allerdings vorhersehen zu müssen geglaubt, welche Folgen irgendwelche neue Glaubensdefinirung haben werde. Wir haben in keiner Weise geglaubt und gemeint, und meinen es auch heute nicht, daß irgendwelche wirkliche Gefährdung für den Staat oder für die Gesellschaft daraus erwachsen könne, sondern wir haben es nur deutlich vorhergesehen, daß jeder Grund oder Vorwand ausreichen würde, um das, was längst gegen die Kirche gewünscht und geplant war, in Scene zu setzen, — und darum haben wir unsere Opportunitätsbedenken ausgesprochen. Ganz ebenso hat sich unsere Voraussicht in Betreff der jetzt in Rede stehenden speciellen Fragen und Angelegenheiten bewahrheitet. Als nämlich die neue deutsche Reichsverfassung berathen und in dieselbe die zwei Gesetzgebungsgebiete der Presse und des Vereinswesens aufgenommen wurden, da haben wir beantragt, auch die entsprechenden kirchlichen Grundrechte der preußischen Verfassungsurkunde gleich den Preß- und Vereins-Grundrechten aufzunehmen, damit

dieſelbe Ihnen, meine Herren, ſo gut wie uns, eine Schutzwehr ſeien gegen den Einbruch jener feindlichen Tendenzen, die damals ſchon drohten. Denn daß ſie wirklich drohten, das hatten wir im Jahre 1869 bereits beim Kloſterſturm im preußiſchen Abgeordnetenhauſe geſehen."

Nach Reichensperger kamen abermals drei Gegner der Jeſuiten (Lucius, der jetzige preußiſche landwirthſchaftliche Miniſter, Fiſcher, der Bürgermeiſter von Augsburg und Schultze-Delitzſch), zu Gehör, denen Dr. Gneiſt als Referent der Commiſſion folgte.

Seitens des Centrums waren noch gemeldet v. Mallinckrodt, Graf Balleſtrem, Windthorſt und Schulz (Nachfolger v. Kettelers). Sie wurden insgeſammt vom Worte ausgeſchloſſen. v. Mallinckrodt hatte beantragt:

„a) Ueber die vorliegenden Petitionen zur Tagesordnung überzugehen; eventuell:
b) die ſämmtlichen Petitionen dem Herrn Reichskanzler zu überweiſen mit dem Anheimgeben:
1. über die Haltung und Wirkſamkeit der Jeſuiten während des mehr als zwanzigjährigen Aufenthalts derſelben in den verſchiedenen Gegenden des Reiches eingehende Erhebungen zu veranlaſſen; auf daß jede Beſchuldigung wegen geſetzwidrigen, oder ſtaatsfeindlichen, oder den Frieden der Confeſſionen ſtörenden, oder die Sittlichkeit gefährdenden Verhaltens auf ihre etwaigen thatſächlichen Unterlagen geſtellt und die Wahrheit der behaupteten Thatſachen geprüft werde;
2. je nach dem Ergebniſſe der Ermittelungen die Beſtrafung der Schuldigen herbeizuführen, oder aber zur Genugthuung für ſchuldlos Angeklagte den Ungrund der Beſchuldigungen zu conſtatiren."

Dieſer Antrag, der doch gewiß jedem billig denkenden Gefühl entſprechen mußte, der lediglich im Intereſſe der Wahrheit und Gerechtigkeit geſtellt war, wurde mit 224 gegen 73 (Centrum, Polen und Welfen) Stimmen verworfen. Man verurtheilte ohne Unterſuchung! — Dieſer Juſtizmord vollzog ſich am 16. Mai!

Auch der Commiſſionsantrag des Dr. Gneiſt wurde abgelehnt; dagegen wurde ein Antrag von Wagener und Genoſſen angenommen, welcher verlangte, „darauf hinzuwirken, daß innerhalb des Reiches ein Zuſtand des öffentlichen Rechts hergeſtellt werde, welcher den religiöſen Frieden, die Parität der Glaubensbekenntniſſe und den Schutz der Staatsbürger gegen Verkümmerung ihrer Rechte durch geiſtliche Gewalt ſicher ſtellt."

Außerdem hatte Wagener mit den übrigen Gouvernementalen noch beantragt, die Regierung zu erſuchen, einen Geſetzentwurf vorzulegen, welcher die

„rechtliche Stellung der religiösen Orden, Congregationen und Genossenschaften, ihre Zulassung und deren Bedingungen regelt, sowie die Thätigkeit derselben, namentlich der „Gesellschaft Jesu", insoweit sie sich als eine staatsgefährliche darstellt oder sonst gegen die Reichs- und Staatsgesetze verstößt, unter Strafe stellt."

Im Laufe der Discussion zog Wagener diesen Antrag zurück und stimmte mit seinen Genossen für nachstehenden schärferen Antrag des nationalliberalen Abgeordneten v. Marquardsen und Genossen:

„die Regierung zu ersuchen, einen Gesetzentwurf vorzulegen, welcher „die rechtliche Stellung der religiösen Orden, Congregationen und Genossenschaften, die Frage ihrer Zulassung und deren Bedingungen regelt, sowie die staatsgefährliche Thätigkeit derselben, namentlich der „Gesellschaft Jesu" unter Strafe stellt."

Auch dieser Antrag wurde von den „vereinigten liberalen Parteien" mit Ausnahme der Demokraten angenommen.

Der Reichskanzler war in der Sitzung und bei der Abstimmung zugegen, ließ aber für sich den Abgeordneten Wagener reden. Zuletzt conferirte er eifrig mit dem Abgeordneten Gneist, der nunmehr zur Ausarbeitung des neuen Gesetzentwurfs mitberufen wurde. Obgleich dieser Entwurf auf den Wunsch des Reichstags in dieser Session nicht mehr fertig gestellt werden sollte, — der Commissionsantrag, welcher (auf Betreiben der Regierungs-Commissare) dies verlangt hatte, war ja gefallen — so hatte es doch die Regierung sehr eilig damit; schon nach vierzehn Tagen wurde der Entwurf im Bundesrath fertiggestellt und dem Reichstage in nachstehender Form unterbreitet:

„§ 1. Den Mitgliedern des Ordens der Gesellschaft Jesu oder einer mit diesem Orden verwandten Congregation kann, auch wenn sie das deutsche Indigenat besitzen, an jedem Orte des Bundesgebietes der Aufenthalt von der Landes-Polizeibehörde versagt werden.

§ 2. Die zur Ausführung dieses Gesetzes erforderlichen Anordnungen werden vom Bundesrathe erlassen."

Man beachte hier wieder, in welch' unbestimmter willkürlicher Weise der discretionairen Gewalt der Regierung Alles anheimgestellt wird. Die Worte: „verwandte Congregation" und „kann" öffnen der Regierungsallmacht Thür und Thor. — § 2 enthielt die vollendete Dictatur.

Am 14. Juni fand im Reichstage die erste Berathung des Gesetzentwurfs statt. Das Resultat derselben war Rathlosigkeit. Die „Germania" sagte darüber:

„Hilf Himmel! Was machen wir mit den Jesuiten?!" Das ist die jetzt stündlich wiederkehrende Antiphone im Breviarium abbreviatum unserer Liberal-Officiösen. Man muß zugeben, — es ist keine Kleinigkeit, mit rechtlichen Mitteln

den Jesuiten beizukommen. Todtschlagen, sagte neulich einer unserer Mitarbeiter, kann man sie nicht. Aus dem deutschen Reiche vertreiben, sagt fort und fort die „Nationalzeitung", kann man sie auch nicht. Von der Polizei sie beständig hin und her treiben lassen, sagt die „Spen. Ztg.", geht ebenfalls nicht an: Hilf Himmel! Was machen wir mit den Jesuiten?! Etwas muß zu Stande gebracht werden! — darin sind sie alle einig. Bismarck will das Gesetz und nunmehr haben die Vertrauensmänner der „vereinigten liberalen Parteien" zusammenzukommen und einen Gesetzentwurf zu machen, welcher einigermaßen wenigstens — den Fuß dem Stiefel anbequemt. Wir wollen doch sehen, was schließlich bei dieser Operation noch herauskommen wird! — Inzwischen begann der Reichstag heute die Berathung des bereits vorliegenden Gesetzentwurfs, wodurch das mächtige Reich sich gegen die 200 Jesuiten seiner Haut wehren will. Die Regierung, vertreten durch Herrn Friedberg, machte sich die Motivirung äußerst bequem, indem sie die Beschuldigung der „Staatsgefährlichkeit" der Jesuiten nicht durch Thatsachen zu beweisen sich unterfing, sondern den „autoritativen Ausspruch" des Reichstags vom 16. Mai als Beweis dafür acceptirte. Als Vertheidiger der Vorlage traten die Abgg. Wagener und Dr. Völk aus Augsburg auf, ersterer mit den gewöhnlichen Anklagen gegen die Kirche überhaupt, letzterer unter bekannter rührender Hinweisung auf die eigene Katholicität mit den ebenso bekannten Phrasen über die Herrschaft der Jesuiten in der katholischen Kirche. Die Abgeordneten v. Mallinckrodt, Dr. Windthorst und Dr. Probst vertraten das Centrum. Von der Linken redete nur der pseudoliberale Schulze-Delitzsch, der das Gesetz in der vorgeschlagenen Form als unannehmbar bezeichnete und Amendements in Aussicht stellte, welche die Vorlage zu einer energischen Ausführung des Beschlusses vom 16. Mai umgestalten sollen. Da Fürst Bismarck diesmal nicht anwesend war, so wurde Famulus Wagener, der auch sogar einen Augenblick den Platz des Herrn Reichskanzlers einnahm, in seiner Stellvertretung als Vater des Gesetzes behandelt, so zwar, daß am Schlusse der Debatte das interessante Facit zu ziehen war: den Jesuiten ist kein Haar gekrümmt, aber der characterfeste, „monarchisch-nationale" Wagener ist gerichtet!"

Mit schneidender Logik hatte namentlich v. Mallinckrodt auf das Ungerechte und Willkürliche des Gesetzentwurfes hingewiesen. „Nach 25jähriger Wirksamkeit des Jesuitenordens in den deutschen Ländern" sagte er, „ist auch nicht ein einziges Vergehen, nicht eine einzige Gesetzübertretung gegen auch nur ein einziges Mitglied des Jesuitenordens zur Sprache gebracht." (Seit 25 Jahren hatten sich in Deutschland in Folge der in den meisten Staaten in Kraft getretenen Verfassungen unter anderen Ordensgesellschaften auch die Jesuiten sehr vermehrt.)

Redner wies dann nach, wie nach dem bestehenden Freizügigkeitsgesetze „dem verkommensten Subjecte gegenüber das Recht der freien Bewegung so weit sicher gestellt, daß erst mit der Verurtheilung zur Zuchthausstrafe die Befugniß eintritt, ihm an einzelnen Orten den Aufenthalt zu versagen."

„Die Jesuiten aber", fuhr Redner fort, „sind noch nicht zu Zuchthaus verurtheilt, sind überhaupt noch nicht bestraft, und nun hat die Reichsregierung die

Stirn . . . . .[1]) ein Ausnahmegesetz vorzuschlagen, wodurch diese Männer, die von Hunderttausenden, die von Millionen im Lande verehrt werden wegen ihrer hervorragenden Tugenden und wegen ihrer hervorragenden gemeinnützigen Wirksamkeit, (Bravo! im Centrum) gestellt werden unter den Sträfling, (Pfui! im Centrum. Lachen links) wodurch man ihnen das Recht weigert, das man sonst Niemandem in der ganzen Welt verweigert, das Recht auf Untersuchung, bevor gestraft wird.

Ich mache darauf aufmerksam, daß von einem Gerichtsverfahren, von einer richterlichen Behörde in dem Gesetze nirgends die Rede ist, sondern lediglich von der Polizei. — Was wird die Polizei Alles unter den Begriff „verwandte Congregation" subsummiren können? — Ein Wunsch vom Reichskanzler und zahllose Männer, die sind geächtet, die sollen heimathlos umherirren ohne Anspruch auf irgend welchen Schutz in ihrer Eigenschaft als Unterthanen des deutschen Reiches.

Der § 2 des Gesetzes sagt: Die zur Ausführung dieses Gesetzes erforderlichen Anordnungen werden vom Bundesrathe erlassen.

Also alle Modalitäten, wodurch Sie die Tragweite des Gesetzes etwa limitiren könnten, sind ihrer Mitwirkung vollständig entzogen, das ist Sache des Bundesrathes. Ihnen, meine Herren, wird nun zugemuthet, ein für alle Mal unbedingte Vollmacht zu ertheilen, Sie sollen so und so viel Hundert Ihrer Mitbürger lediglich zur Disposition des Bundesrathes, oder wohl richtiger gesagt, des Herrn Reichskanzlers stellen. Ist das nicht wieder einmal etwas Dictatur? — Nun bedenken Sie doch einmal, was für Geschäfte Sie bisher mit den Dictaturen gemacht haben. Daß der Herr Reichskanzler eine ganz besondere Vorliebe für diese Art gesetzlicher Bevollmächtigung hat, das begreift sich ja: wenngleich ein Anderer sie wohl nicht in dem hohen Grade haben möchte, als wie sie ihm zugeschrieben wird. Aber für eine Landesvertretung ist es doch mehr als bedenklich, so ohne Weiteres auf den Bahnen fortzurennen. Ich möchte nicht alles hören, was die Hannoveraner zu erzählen wissen aus den Zeiten ihrer Dictatur. Ich erinnere Sie aber an eine andere Dictatur: Wenige Tage oder Wochen, nachdem Preußen vertragsmäßig sich verpflichtet hatte zur Vermögens-Herausgabe nicht nur an den König von Hannover, sondern auch an den gewiß nicht gefährlichen Kurfürsten von Hessen, da kam auch ein Vorschlag zu einer Dictatur; das war zur Abwechselung einmal eine Finanzdictatur; der Herr Reichskanzler forderte eine Dictatur über etwa zwanzig Millionen und deren Zinsen. Meine Herren, ich habe damals gewarnt, ich habe hingewiesen auf die bösen Folgen, die eine solche Maßregel haben könnte. Ich denke, heute sind Sie kaum mehr im Dunkeln darüber, daß die Verwendung dieser Mittel allem Anscheine nach denn doch eine äußerst bedenkliche ist. (Sehr richtig!) Nehmen Sie sich in Acht bei der Dictatur, die jetzt wieder von Ihnen gefordert wird, daß Sie nicht auch da schließlich sehr den Kopf schütteln. Ich habe mich gefragt, was denn eigentlich wohl der Herr Reichskanzler im Schilde führte bezüglich der etwaigen Ausübung der gewünschten Vollmacht. Da kann man sehr verschiedene Ideen haben; und so ist mir denn auch folgende Idee durch den Kopf gegangen. Der Herr Reichskanzler war ursprünglich auf die Jesuiten gar nicht so schlecht zu sprechen; es ist einmal in einer Commission des Abgeordnetenhauses so ziemlich officiös ausgesprochen worden, daß einige Zeit vorher der Herr Reichskanzler sich mit einer gewissen Wärme der

[1]) Im Stenogramm der „Germania", welche uns als Quelle diente, ist mit Rücksicht auf das Strafgesetz obiger Passus eliminirt.

Jesuiten angenommen hätte, daß er ihnen ein recht gutes Zeugniß ausgestellt und sie geschützt habe gegen Angriffe, die von anderer Seite her intendirt waren. Nun ist es ferner eine Erfahrungssache, daß man auf die Freundschaft mit dem Herrn Reichskanzler nicht so unbedingt und auf die Dauer rechnen darf. (Heiterkeit.) Er hat eine entschiedene Neigung, mit einer gewissen Zuvorkommenheit sich Freunde heranzuziehen: ein Blick in seine nächste amtliche Umgebung klärt ja darüber vollständig auf; Sie haben da eine gewiß interessante Zusammenstellung der verschiedensten Grundanschauungen. (Heiterkeit.) Da haben Sie von dem äußersten rechten Flügel bis zum äußersten linken Flügel hin Vertreter. (Unruhe links.)

Ja, meine Herren, es fehlt auch nicht an solchen, die seiner Zeit als außerordentlich gefährliche Leute angesehen wurden und das Land verlassen mußten (Heiterkeit im Centrum)[1]). Meine Herren, Sie haben ferner auf dem größeren politischen Theater Gelegenheit gehabt, die Neigung zum Anschließen an Andere zu beobachten, z. B. was war das für ein brüderlicher Gang, Arm in Arm mit Oesterreich, um den Holsteinern zu helfen; wie intim mögen die Beziehungen in Biarritz gewesen sein zu Napoleon, ja, meine Herren, es hat auch nicht an der Neigung gefehlt, sogar mit dem Centrum in etwas günstigere Beziehungen zu treten, (Hört! hört! links, Heiterkeit im Centrum) und denken Sie einmal, — ich schärfe nur ihr Gedächtniß, — auf welchem Wege das angestrebt worden ist! Da wurde bekanntlich der deutsche Gesandte beauftragt, einmal den Versuch zu machen, ob denn nicht der böse Papst und der böse Cardinal Antonelli das Centrum etwas auf andere Wege führen möchte. Sehen Sie, meine Herren, da scheute man sich gar nicht, einmal die Fremden einzuladen zum Eingreifen in die politischen Verhältnisse des deutschen Reiches, denn es handelte sich um ein Ziel.

Gehen wir zurück auf den Ausgangspunkt des Gedankenganges. Was meinen Sie nun, wenn der Herr Reichskanzler sich etwa dächte, die Jesuiten wären gar keine zu verachtende Freunde, (Hört! hört!) aber sie wären ein bischen gar spröde, und deshalb könnte es sich empfehlen, sie in eine recht bedenkliche Lage zu bringen, sie absolut abhängig zu machen in ihrer ganzen Existenz von der Person, die ihre Dienste anzunehmen geneigt sein würde, und die dann versuchen könnte, mit solchem Hebel die Sprödigkeit zu besiegen. Es ist das freilich nur ein möglicher Gedanke, meine Herren, den ich da ausspreche, ich behaupte ja nicht, daß er in Wirklichkeit existirt. (Heiterkeit im Centrum.) Jetzt — das möchte ich den Herren von der liberalen Partei bemerken, — jetzt sind Sie in recht intimen Beziehungen zum Kanzler. (Heiterkeit im Centrum). Aber könnte sich denn das nicht auch einmal wenden? Glauben Sie denn, der Herr Reichskanzler hätte nach allen den Antecedenzien, die uns seine Vergangenheit in reicher Fülle bietet, eine untrennbare Ehe mit Ihnen geschlossen? (Heiterkeit im Centrum.) Ich glaube nicht, daß das seine Absicht ist. (Sehr richtig! im Centrum.) — Uebrigens will ich Sie in Beziehung auf die Jesuiten doch beruhigen, meine Herren. Die Jesuiten haben Grundsätze und haben Charakter (Sehr richtig! im Centrum) und deshalb werden sie der Versuchung nicht erliegen (Sehr gut! im Centrum), also Sie dürfen einstweilen noch ruhig sein.

Meine Herren, ich weiß nicht, was aus dem Gesetz gemacht werden soll und gemacht werden wird; aber über das Eine bin ich mir vollständig klar, diese

---

[1]) Es ist Lothar Bucher (Vergl. oben den Artikel über die Freimaurerei S. 73) gemeint.

Gesetz-Vorlage ist ein wahres horrendum (Sehr richtig! im Centrum), es ist eine wahre Mißgeburt von einem Gesetze (Heiterkeit im Centrum), es ist eine Vorlage, die allen Anforderungen spottet, die man vom Standpunkte des Rechts und der guten Sitten an die Gesetzgebung zu stellen berechtigt ist. (Sehr gut! im Centrum.) Eine solche Vorlage machen, das heißt die gesetzgebende Gewalt in Versuchung führen, ihre höchsten Pflichten, nämlich die Pflichten des Rechtsschutzes, des Schutzes der Rechtsordnung hintan zu setzen und statt dessen zum Werkzeug der absolutesten Willkür herzugeben. (Sehr richtig! im Centrum.) Es liegt die Neigung nahe, sich gegenüber solchen Dingen nach starken Ausdrücken umzusehen. Indessen, meine Herren, den schlimmsten Dingen begegnet man am Treffendsten und auch am Schärfsten mit ruhiger Haltung. Ich habe daher für diese Vorlage im großen Ganzen nicht viel Anderes als ein Achselzucken. Die Vorlage, meine Herren, richtet sich selbst und eben dadurch bietet sie zugleich das Gegengift gegen die sittliche Corruption, die sie sonst wohl zu fördern geneigt sein würde. Ich empfehle Ihnen die Verwerfung einer solchen Vorlage." (Lebhafter Beifall im Centrum)[1])

Der Präsident des Reichsjustizamts Dr. Friedberg vertröstete den Vorredner darauf, daß im Verein mit „kirchenrechtlichen Autoritäten" genauer bestimmt werden würde, welche zu den dem Jesuitenorden „verwandten" Congregationen zu zählen seien.

Wagener wiederholte seine beleidigenden Ausfälle gegen Jesuiten und Centrum; Schulze-Delitzsch erklärte sich gegen das Gesetz in der vorgeschlagenen Form; man solle die Jesuiten ohne Schonung vertreiben, aber die Ausführung dieser Maßregel nicht in den Willen der Regierungen stellen.

Windthorst-Meppen widerlegte u. A. die von mehreren Vorrednern aufgestellte Behauptung, daß der Syllabus und das Vaticanische Concil die Ursache des ganzen kirchlichen Streites sei.

„Nein, meine Herren," sagt der Redner, „der Kampf ist anders begonnen Als Oesterreich niedergeworfen, als Frankreich niedergeworfen, da wurde — wie auch der Herr Ministerpräsident, der Herr Reichskanzler angedeutet — auf der uns gegenüberstehenden Seite von einem protestantischen Kaiserthum gesprochen, von dem Sieg des Protestantismus und dem endlichen Austrage und Vollendung der Reformation; da kam der Herr Professor Gneist mit seinem Bericht gegen die Orden, da kamen die Canonisten, welche wir jetzt in der Umgebung des preußischen Cultusministers sehen und welche unter dem Vorsitze des Herrn Professor Gneist alles das Schöne berathen, was uns jetzt beschcert ist und ferner beschcert werden wird; da kamen diese Canonisten und führten aus, daß die preußische Verfassung zu weit gegangen sei, daß die Ausführung derselben eine bedenkliche sei, daß man umkehren müsse — videatur Hinschius, videatur Dove in seiner Zeitschrift und

[1]) Ueber diese Rede sagte die nationalliberale „Weser Ztg.": „Diese Rede nicht geistreich, nicht dialektisch scharf, nicht bedeutend zu nennen, wäre eine offenbare Ungerechtigkeit. Herr v. Mallinckrodt hat das Bedeutendste gesprochen, was jetzt und vor vier Wochen für die Jesuiten überhaupt gesprochen worden ist." (Vergl. auch unten S. 267 das Urtheil der „Demokrat. Ztg." über diese Rede.)

ſeinem Kirchenrecht. Selbſt proteſtantiſche Räthe, die ich zum erſten Mal in Berlin kennen gelernt habe, geben unter dieſen Umſtänden zu: wenn die Katholiken nicht auf ihrer Hut ſind, wenn ſie ſich nicht feſt zuſammenſchließen und ihre Kirche vertreten, ſo wird das ganze Verfaſſungsrecht, was zum Nutzen der Kirche bis jetzt erreicht iſt, über Bord geworfen werden. Als die Dinge ſo bedrohlich ſich geſtalteten, erſt dann ſind wir zuſammengetreten zur gemeinſamen Abwehr des Gewitters, das ſich über uns entladen ſollte. Und doch ſollen wir angefangen haben! (Ruf: Natürlich!) Natürlich! ſagt man ſo eben auf der Linken. Es iſt allerdings eine nicht ungewohnte Kampfesweiſe, ſeinem Gegner den Anfang des Streites vorzuwerfen."

Der Redner ſchloß mit den Worten:

„Es handelt ſich um einen Kampf gegen die katholiſche Kirche auf Leben und Tod. (Nein! rechts und links.) Es handelt ſich darum, meine Herren! Man will, nachdem die Bewegung des Altkatholicismus im Sande verlaufen iſt oder allernächſt verlaufen wird, jetzt von oben herab die Nationalkirche zurechthauen, man will die Katholiken Deutſchlands vom päpſtlichen Stuhle trennen. (Sehr wahr! im Centrum), man will ſie unter die Polizeiknute des Staates bringen (Sehr wahr! im Centrum) man will dann, weil man doch noch zweifelt, ob das bezeichnete Vorhaben vollkommen gelingt, im nächſten Conclave das Papſtthum entweder vernichten oder verfälſchen.[1]) (Sehr wahr! im Centrum.)"

Trotz der unanfechtbaren Darſtellung, welche der Abg. Windthorſt über die Geneſis des „Culturkampfes" gegeben, übernahm es nach ihm noch der Abg. Dr. Völk, Syllabus und Vaticaniſches Concil für den Ausbruch des kirchlichen Streites verantwortlich zu machen.

Nicht ohne Eindruck blieben auch die Worte des württembergiſchen Rechtsanwalts Dr. Probſt. Derſelbe geſtand offen, daß er früher keine zu großen Sympathien für die Jeſuiten beſeſſen und dieſelben nicht für einen integrirenden Beſtandtheil der Kirche gehalten habe. Aber, aufgewachſen in Mitten von allen Vorurtheilen gegen den Orden, habe er durch ſpäteres Studium erkannt, daß in der landläufigen Geſchichte deſſelben ſich die Lüge breit mache. — Redner zeigte dann, daß die Jeſuiten gerade von den despotiſchſten Regierungen oder von ängſtlichen proteſtantiſchen Völkern vertrieben ſeien, daß man aber nirgends ihnen Vergehen habe nachweiſen können. Daß man jetzt 200 Jeſuiten aus Deutſchland vertreibe, werde keinen großen Schaden bringen für die kath. Kirche; es ſei der Organismus der kath. Kirche nun einmal ſo, daß man ſeine Fundamente nicht umſtürzen könne, weshalb man an einzelnen Theilen demſelben ſo viel als möglich zu ſchaden ſuche. — —

Damit war die erſte Berathung (Generaldiscuſſion) erledigt. — Völk und Wagener waren die einzigen Vertheidiger des Entwurfs geweſen.

---

[1]) Siehe das zweitfolgende Capitel.

Allerwärts fühlte man heraus, daß das „Horrendum“ amendirt werden müsse: aber wie das anstellen? — Darauf konnte Niemand antworten.

Am 17. Juni fand die zweite Berathung des Gesetzentwurfes statt. Inzwischen war die durch denselben herbeigeführte Confusion bis aufs Höchste gestiegen. Die „Germania“ schrieb darüber wieder:

„Hilf Himmel! Was fangen wir mit den Jesuiten an?! — Diese Frage steht noch auf der Tagesordnung. Bis spät in die Nacht hinein sitzen die Delegirten der vereinigten Fractionen mit Ausschluß der des Centrums und berathschlagen, wie sie der famosen Vorlage ein einigermaßen juristisches Gepräge und einen echt „liberalen“ d. h. despotischen Character verleihen können. Schon im Bundesrathe wollte der neue Gesetzentwurf nicht recht gelingen; daß er aber so verunglückt aus dessen Berathungen hervorgehen würde — das hätten selbst die allzeit getreuen Nationalliberalen nicht erwartet. Nunmehr ist natürlich das Durcheinander groß. Zu Stande gebracht muß etwas werden, sagen Alle, denn Bismarck droht. Wenn Herr Thiers droht, so liegt die Nationalversammlung zu seinen Füßen; droht gar Bismarck, so schreien unsere Nationalliberalen: „Miserere“! und der Irvingianer-Erzengel Wagener schwenkt das Weihrauchfaß. „Der dienstwillige Reichstag,“ sagt die „Demokrat. Ztg.“, „läßt den Ober-Regisseur nicht sitzen. Die Rede Mallinckrodt's war ein Meisterstück, unwiderleglich in allen ihren Momenten. Doch Mallinckrodt war ein Prediger in der Wüste; was er über die Dictatur, den Untergang der Freiheit sprach, berührte nur längst überwundene Standpunkte, und was er zu Gunsten der Jesuiten vorbrachte, traf erst recht taube Ohren. Der Reichskanzler bedarf des Damokles-Schwertes, also muß es ihm werden. Wo Rechtsgründe fehlen, stellt den National-Servilen zur rechten Zeit die Gewalt sich ein. Wahrscheinlich wird der Reichskanzler noch weniger zarte Rechtsbedenken hegen, wenn er das Band der unnatürlichen Ehe mit seinen Mameluken löst und ihnen den herkömmlichen Fußtritt für geleistete Mohrendienste allergnädigst verabfolgt.“ So das demokratische Blatt. Was nun immer aus den verschiedenen Amendements, die jetzt werden gestellt werden — wir hören schon von zwanzig — herauskommt, das Gute hat die ganze Sache, daß das Volk einmal erkennt, wie bei uns Gesetze gemacht werden! In der That! der Reichstag begräbt selber so sehr seine Autorität im Lande und die Regierung compromitirt sich dermaßen, daß es fast unbarmherzig erscheinen könnte, diese wie jenen noch weiter anzugreifen!“

Im letzten Augenblicke hatten die Conservativen, Freiconservativen, Nationalliberalen und ein Theil der Fortschrittspartei nachstehenden Gesetzentwurf vereinbart:

Gesetz, betreffend den Orden der Gesellschaft Jesu:

§ 1. Der Orden der Gesellschaft Jesu und die ihm verwandten Orden und ordensähnlichen Congregationen sind vom Gebiet des deutschen Reiches ausgeschlossen.

Die Errichtung von Niederlassungen derselben ist untersagt. Die zur Zeit bestehenden Niederlassungen sind binnen einer vom Bundesrath zu bestimmenden Frist, welche sechs Monate nicht übersteigen darf, aufzulösen.

§ 2. Die Angehörigen des Ordens der Gesellschaft Jesu oder der ihm verwandten Orden oder ordensähnlichen Congregationen können, wenn sie Ausländer sind, aus dem Bundesgebiet ausgewiesen werden; wenn sie Inländer sind, kann

ihnen der Aufenthalt in bestimmten Bezirken oder Orten versagt oder angewiesen werden.

§ 3. Die zur Ausführung und Sicherstellung des Vollzugs dieses Gesetzes erforderlichen Anordnungen werden vom Bundesrathe erlassen.

In der Discussion bestritt zunächst der bayrische Abg. v. Aretin dem Reichstage das Recht zur Erörterung kirchlicher Fragen, nachdem man religiöse Angelegenheiten als nicht zur Competenz des Reiches gehörig erklärt und die Sicherstellung religiöser Grundrechte durch die Reichsverfassung abgelehnt habe. Auch widerstreite der Gesetzentwurf dem Art. 4 Nr. 1 der Reichsverfassung, welcher das Niederlassungs- und Heimathswesen in Bayern der dortigen Particulargesetzgebung vorbehalte.

Der bayrische Justizminister Fäustle suchte diesen Einwand damit zu entkräften, daß er jenes bayrische Reservatrecht als ein lediglich auf die Verhältnisse des Individuums zur Commune bezügliches deutete.

Der polnische Abgeordnete Dr. v. Niegolewski trat mit dem Centrum für die Jesuiten ein und ertheilte dabei dem Famulus Wagener einige Streiche, die demselben heute noch auf den Wangen brennen müssen. Bei der ersten Berathung hatte Wagener bekanntlich die polnischen Jesuiten resp. die von ihnen „geleiteten" „Ultramontanen" mit vaterlandsverrätherischen Umtrieben in Beziehung gebracht. Er hatte behauptet, daß in Polen resp. Posen und Oberschlesien „ein großer Plan in Verbindung mit Galizien" im Werke sei. Auf erfolgte Zwischenrufe, diese Behauptung näher zu begründen, hatte er erklärt, er werde werde „den Herren privatim" Näheres mittheilen. Niegolewski erzählte nun am 17. Juni, er habe bei Wagener die versprochene Aufklärung sich erbeten aber von p. Wagener die Antwort erhalten, so etwas sage er ihm nicht; dem Centrum werde er (Wagener) es mittheilen. Er habe bisher nicht gewußt, daß zwischen dem Centrum und dem Abg. Wagener geheime Verbindungen existirten. (Große Heiterkeit.) Er hoffe, daß das Centrum ihm von den geheimen Plänen Mittheilung machen werde. Er erkäre diese ganze Behauptung von den ausländischen Verbindungen für eine infame Lüge der geheimen Polizei!

Der Abg. v. Kardorff erklärte, daß nachdem der Reichskanzler die Bewegung gegen die Jesuiten in die Hand genommen, man ihn nicht im Stiche lassen dürfe. Im Uebrigen bemerkte der Redner, daß man dem ganzen großen Kampfe, dessen Perspective sich eröffne, nicht ohne Beunruhigung entgegen sehen könne.

Der Socialdemokrat Bebel bemerkte, nichts sei ungehöriger als Jesuitismus resp. Ultramontanismus mit Socialdemokratie resp.

Internationale in Verbindung zu bringen — was leider sehr oft geschehe. Wenn der Socialismus ans Ruder käme, dann würde es mit Liberalismus und Ultramontanismus und Jesuitismus zugleich zu Ende gehen.

Der schlesische Graf Balleſtrem nahm die Jesuiten, seine „ehrwürdigen Lehrer“ und „hochgeschätzten Freunde“ in Schutz. Ueber die vom Abg. Wagener vorgebrachten Verdächtigungen sprach er sich, wie folgt aus:

„Ja, aber die Polen! in deren Lande haben die Jesuiten ein großes Haus, von Jesuiten polnischer Nationalität bewohnt, und von da strecken sie ihre weiten Arme aus, um mit ihren mächtigen Mitteln die verschiedenen Aufstände, die in Polen seit zwanzig Jahren stattgefunden haben, zu unterstützen. Meine Herren, ich glaube, ich werde vom Regierungstische nicht Lügen gestraft werden, wenn ich sage, daß bei all den verschiedenen Aufständen, die seit 1848 in Polen stattgefunden haben, nie ein Jesuit betheiligt, auch nicht der Betheiligung angeklagt oder verdächtigt war. Dort hätten sie doch wieder Gelegenheit gehabt, ihre „staatsgefährlichen“ Maximen zur Geltung zu bringen; allein auch da ist es noch nicht geschehen; im Gegentheil sie haben ihre unglücklichen Landsleute immer abgemahnt, sich an so wahnwitzigen Unternehmungen zu betheiligen. Hier möchte ich nun gleich jener geheimnißvollen Geschichte erwähnen, die der Herr Abgeordnete Wagener (Neu-Stettin) uns die Güte hatte, letzthin hier vorzutragen, besonders da auch meiner heimath-Gegend (Oberschlesien) dabei gedacht ist. Er sagte uns: wenn dieses Gesetz nicht jetzt berathen würde und jetzt zu Stande käme, sondern erst im nächsten Frühjahr, so würde man in der Zwischenzeit eine große Jesuitenmission gesehen haben, die sich durch Posen und Schlesien erstreckt hätte und deren Fäden nach Galizien hinreichten. Es war das so eine geheimnißvolle Geschichte! Denn: wenn es bloß eine pure Jesuitenmission wäre, so haben die ja immer stattgefunden. In größerem Maßstabe wie bisher, glaube ich, hätten sie nicht stattfinden können, weil es an Jesuiten fehlt, da die ausländischen Jesuiten längst ausgewiesen sind, was der Herr Abgeordnete Wagener gewiß weiß. Also in größerem Maßstabe wie bisher hätten sie gewiß nicht stattfinden können; es muß also etwas Anderes darunter liegen, es muß unter dieser Mission etwas Geheimnißvolles verstanden werden, besonders indem der Abgeordnete Wagener sagte, er sei bereit, privatim diejenige Person zu nennen, welche die Vermittelung nach Galizien übernommen hätte. Wie wir von dem Abgeordneten Dr. v. Niegolewski gehört haben, hat er sich diesem gegenüber geweigert, den Mann zu nennen, hat aber gesagt, er würde ihn einem Mitgliede des Centrums nennen. Ich glaube, der Abgeordnete Wagener ist auch von einem Mitgliede des Centrums gefragt, und den hat er auf morgen vertröstet, er hat ihm gesagt, er würde ihm denselben vielleicht morgen nennen. (Heiterkeit)[1])

Meine Herren, das ist eine von jenen geheimnißvollen Geschichten, wie sie uns öfter vorgekommen sind; früher sind sie uns vom Regierungstische mitgetheilt worden;

---

[1]) Es war der Abgeordnete Graf Landsberg-Belen gewesen, der im Auftrage des Centrums den Abgeordneten Wagener um nähere Angaben ersucht hatte. Die dem Grafen auch am nächsten Tage gewordenen Mittheilungen des Abgeordneten Wagener waren durchaus nicht geeignet, die öffentlich ausgesprochenen Insinuationen dieses Herrn zu rechtfertigen, oder überhaupt nur zu substantiiren.

jetzt hat sie uns der Abgeordnete Wagener gebracht, geheimnißvolle Geschichten, die dazu dienen sollen, ängstliche Gemüther bereiter zu machen, dieses Gesetz anzunehmen. (Ruf rechts: Ach!) Meine Herren! Ich werde Ihnen sagen, wofür ich diese Geschichte halte: ich halte sie für den zweiten Band eines Romans, dessen erster Band „Emil Westerwelle" heißt. (Sehr gut! im Centrum. Lachen auf beiden Seiten des Hauses.) Meine Herren! Dann hat man gesagt, die Jesuiten ständen zur Internationale in Beziehung. Dazu hat Ihnen bereits der Abgeordnete Bebel eine gewisse Illustration geliefert. Meine Herren, ich leugne nicht, daß die Jesuiten in einer gewissen Beziehung zur Internationale und Social-Demokratie stehen, es ist das aber die Beziehung, in der der Schäferhund zum Wolfe steht, sie schützen die guten christlichen Arbeiter vor den schädlichen Einflüssen der Internationale und der Social-Demokraten. (Sehr gut! im Centrum. Lachen. Ruf: Königshütte!) Ja, meine Herren, ich kenne das aus nächster Nähe, ich sehe das täglich in Oberschlesien, in meinem Heimathslande. Es existirt in Oberschlesien auch ein Jesuitenhaus, welches die Arbeiter pastorirt, und seitdem dieses existirt, sind die Einflüsse der Social-Demokraten, die sich früher geltend machten, verschwunden. Woher kommt nun aber der Einfluß der Jesuiten auf die Arbeiter? In Folge ihrer ungewöhnlich guten, seelsorgerischen Ausbildung haben die Jesuiten die Gabe, ihre Zuhörer zu fesseln, zweitens haben sie eine große Arbeitskraft und einen glühenden Eifer in ihrem Amte, die sie fähig macht, von früh bis Abends in ihrem Berufe thätig zu sein und so den Leuten zu jeder Stunde, wenn sie gerade Zeit haben, Gelegenheit zu geben, das Wort Gottes zu hören und ihre religiösen Pflichten zu erfüllen. Um den Arbeiter aber vor der Internationale zu schützen, muß man ihn christlich erhalten; man muß ihm Gelegenheit geben, das Wort Gottes zu hören und seine religiösen Pflichten zu erfüllen, denn nur der entchristlichte Arbeiter ist zugänglich den Einflüsterungen der Internationale, das haben Sie ja aus den Reden unsers Collegen Bebel entnommen; wenn sie dem Arbeiter erst den Himmel im Jenseits genommen haben, dann will er seinen Theil von diesem Himmel hier auf Erden haben; den verspricht ihm die Internationale und dadurch hat sie Einfluß auf ihn. (Abgeordneter Bebel: Sehr richtig!) Deshalb werden die Jesuiten immer die wirksamsten Gegner der Internationale sein." (Lebhaftes Bravo im Centrum.)

Als letzter Redner trat Dr. Gneist auf, der von seinem Talent, „Alles beweisen" zu können, — Kriegsminister v. Roon hatte dies während des Verfassungs-Conflictes von ihm behauptet — wiederum die glänzendsten Proben lieferte. Am 16. Mai hatte er bewiesen, daß ein Gesetz ohne Strafsanction und darauf folgende richterliche Entscheidung nichts werth sei; das Durcheinander der letzten Tage hatte ihn dahin umgestimmt, daß er jetzt gegen Strafsanktionen, aber auch gegen richterliche Entscheidung und für bloße Verwaltungsbefugniß, d. h. unter Umständen für Polizeiwillkür eintrat.

Nachdem die Discussion geschlossen war, erklärte in persönlicher Bemerkung der Abg. Wagener, dem Dr. v. Niegolewski habe er kein Versprechen gegeben, sondern nur einem ihn unterbrechenden Herrn private Auskunft versprochen. Dem polnischen Abgeordneten, sowie

einer Partei, die soeben den polnischen Primat wiederhergestellt,[1]) gebe er keine Auskunft über Verbindungen nach Galizien.

Abg. Dr. v. Niegolewski verlas darauf die Stelle aus dem stenographischen Berichte, wonach Wagener ganz allgemein den „Herren" Auskunft versprochen hat. Redner charakterisirte mit äußerster Entrüstung das Verfahren Wageners. Wenn dieser es wage, seine Landsleute zu verleumden, zu verdächtigen, dann sei es die Pflicht eines Ehrenmannes, Rede zu stehen.

Wagener schwieg darauf.

Bei der Abstimmung wurde der von den Compromißparteien vereinbarte Gesetzentwurf angenommen mit 183 gegen 101 Stimmen. Gegen denselben stimmten außer dem Centrum und den Polen auch ein Theil des Fortschritts, sämmtliche Demokraten und ein paar Nationalliberale: Lasker und Kannegießer (Schwarzburg-Sondershausen, früher Crefeld).

Schon zwei Tage darauf fand die dritte und letzte Berathung des Gesetzes statt.

Dr. Völk brachte hierbei — in nicht ersichtlichem Zusammenhange mit dem Jesuitengesetze — eine von ihm schon bei der 2. Lesung angekündigte Resolution ein:

„Dem Reichskanzler gegenüber die Erwartung auszusprechen, daß dem Reichstage bei seinem nächsten Zusammentritte Gesetzentwürfe vorgelegt werden

1) über Einführung der obligatorischen Civilehe,

2) über Ordnung der Civilstandsregister."

Eine geradezu vernichtende Kritik über das ganze Gesetz gab der Abg. — Lasker.

Er habe, sagte er, sich sehr darüber verwundern müssen, daß, nachdem der Reichstag den Antrag, es möge noch in der laufenden Session ein Antijesuitengesetz eingebracht werden, abgelehnt habe, der Bundesrath ein solches schon nach wenigen Tagen vorlege. Ein so schnell und vor Thoresschluß der Session eingebrachtes Gesetz könne zur Lösung so großer Fragen nicht beitragen. Der vorgelegte Entwurf, auch wie er von der Majorität verändert sei, involvire eine Verfolgung deutscher Bürger. Er verlange mit seinen Anhängern aus der liberalen Minorität wenigstens Rechtsschutz für die Verfolgten. Sie hätten sich bemüht, das Gesetz in dieser Hinsicht zu verbessern; aber die

[1]) Die Bemerkung bezog sich darauf, daß damals angeblich Pius IX. den Erzbischof Ledochowski von Posen-Gnesen zum „Primas von Polen" ernannt hatte — ein Titel, den der Papst bekanntlich gar nicht neu verleihen konnte, da er seit Jahrhunderten existirte und auch in Zukunft verbleiben wird.

Intimi des Bundesraths hätten ihnen erklärt, daß der Bundesrath sich auf eine Vorlage, die den Rechtsweg eröffne, niemals einlassen werde. (Hört! hört!) Man könne doch die gewöhnlichsten Regeln, welche im modernen Staate beobachtet würden, nicht ohne Weiteres bei Seite setzen. Man spreche vom Nothstand! Aber warum habe denn der Reichstag die Forderung auf sofortige Vorlage eines Gesetzes fallen lassen? Die Mittheilungen Wagener's hätten doch keine Autorität und seien nur rhetorische Mittel. — Das Gesetz werde zudem nichts fruchten. Ferner werde das Gesetz nicht zur Beruhigung, sondern nur zur Erbitterung der Gemüther beitragen, da das Volk, Gott sei Dank! für eine solche Verfolgung nicht empfindlich sei; der Staat erniedrige sich in das Parteigetriebe, in Parteileidenschaften.

Nachdem der „Kirchenrechtslehrer" Professor Dove und der unvermeidliche Gneist diesen Ausführungen entgegentreten waren, vertheidigten die Gebr. Reichensperger, v. Kesseler und Windthorst noch einmal die Jesuiten und das Recht; aber Alles war vergebens. Mit derselben Mehrheit wie in 2. Lesung wurde das Gesetz in 3. Berathung angenommen incl. der Resolution Völk.

Herr Delbrück, Präsident des Reichskanzleramts und Stellvertreter des seit dem 18. Mai beurlaubten Fürsten Bismarck, bemerkte, das Gesetz gehe nicht gegen die katholische Kirche, sondern „nur" gegen die Jesuiten und erklärte einige Minuten darauf den Reichstag im Namen des Kaisers für geschlossen.

So war also im letzten Momente das Jesuitengesetz unter Dach gebracht.

In der vom Reichstag beschlossenen Form wurde der Entwurf vom Bundesrath angenommen und unterm 4. Juli 1872 als Reichsgesetz publicirt.

Am 5. Juli bereits verordnete der Bundesrath in Ausführung des Gesetzes, daß Angehörigen des Ordens der Gesellschaft Jesu die Ausübung einer Ordensthätigkeit in Kirche und Schule, sowie die Abhaltung von Missionen nicht mehr zu gestatten sei. Niederlassungen des Ordens seien spätestens binnen sechs Monaten aufzulösen. „Behufs weiterer Ausführung" des Gesetzes bestimmte der Bundesrath noch unterm 20. Mai 1873, daß

„die Congregation der Redemptoristen (Congregatio Sacerdotum sub titulo Sanctissimi Redemptoris),

die Congregation der Lazaristen (Congregatio Missionis),

die Congregation der Priester vom heiligen Geiste (Congregatio

Sancti Spiritus sub tutela immaculati cordis Beatae Virginis Mariae),

die Gesellschaft vom heiligen Herzen Jesu (Société du sacré coeur de Jésus).

als im Sinne des gedachten Reichsgesetzes mit dem Orden der Gesellschaft Jesu verwandt anzusehen" und demzufolge zu verbieten seien.

Noch vor der parlamentarischen Berathung hatten diejenigen Bischöfe, in deren Diöcesen Jesuiten thätig waren, folgende öffentliche Erklärung abgegeben:

„Die unterzeichneten Oberhirten, in deren Diöcesen die Jesuiten seither domicilirt und thätig gewesen sind, fühlen im Interesse der Wahrheit und Gerechtigkeit sich gezwungen, hierdurch das Zeugniß abzulegen, daß die gegen den Orden ergangenen Anklagen und Angriffe gänzlich unbegründet sind; daß vielmehr die Mitglieder der Gesellschaft Jesu sich durch einen ächt sittlichen und christlichen Wandel eben so sehr empfehlen, als insbesondere die Priester derselben durch gründliche Kenntnisse und gesunde Principien in der theologischen Wissenschaft, sowie nicht minder durch eifrige und gesegnete Wirksamkeit in der Hülfs-Seelsorge unter bischöflicher Leitung sich auszeichnen. Namentlich muß hervorgehoben werden, daß die Jesuiten sich der Seelsorge für die Fabrikarbeiter mit einem sehr günstigen Erfolge angenommen und dieselben an den Orten ihrer Wirksamkeit vor den großen Gefahren der social-demokratischen und communistischen Verirrungen bewahrt haben. Wir bezeugen zugleich, daß die Jesuiten der Autorität des Staates sowohl als der Kirche gegenüber durch loyale und treue Haltung den Gläubigen mit einem guten Beispiele vorangehen und nach beiden Seiten hin sich einen gerechten Anspruch auf lobende Anerkennung erworben, keineswegs aber die gegen sie erhobenen Anklagen und Beschuldigungen verdient haben. Schließlich bemerken wir, daß in den beiden letzten Kriegen die Priester sowohl als die Laienbrüder der Gesellschaft Jesu durch geistliche resp. leibliche Pflege der verwundeten und erkrankten Krieger sich in einer ganz hervorragenden Weise um Staat und Kirche verdient gemacht und dafür die allgemeinste Anerkennung gefunden haben."

Papst Pius IX. nahm sich der Verleumdeten in einem Schreiben an den Cardinal Patrizzi an, in welchem es u. A. hieß:

„Die Feinde der Kirche suchen die Väter der Gesellschaft Jesu beim Volke zu verdächtigen und klagen sie feindlicher Gesinnungen gegen die preußische Regierung an; namentlich aber geben sie vor, dieselbe erfreue sich bei Uns eines solchen Einflusses und einer solchen Gunst, daß Wir in Folge dessen gegen jene Regierung immer erbitterter gemacht würden, und zwar ständen Wir so sehr unter ihrer Herrschaft, daß Wir in allen Unseren Handlungen nur durch ihren Rath uns leiten ließen. Wenn diese thörichte Verleumdung darauf abzielt, Uns zum Gegenstande höchster Mißachtung zu machen, indem man Uns als geistesschwach hinstellt und unfähig, irgend einen Beschluß zu fassen, so liegt deren Albernheit klar zu Tage, da Jedermann weiß, daß der Römische Papst gewohnt ist, nach Anrufung göttlicher Erleuchtung und Hülfe das zu thun und anzuordnen,

was er für recht und der Kirche ersprießlich erachtet, in wichtigeren Dingen aber ohne Rücksicht auf Rang, Stand oder Ordensangehörigkeit des Beistandes Solcher sich zu bedienen, welche er im Hinblick auf größere Sachkenntniß eines weiseren und klügeren Urtheils für fähig hält. Wir ziehen auch in der That nicht selten Väter aus der Gesellschaft Jesu zu Rathe und übertragen denselben verschiedene Aemter und namentlich im heiligen Dienste, da sie bei deren Ausübung immer nen jenen Pflichteifer bethätigen, um dessentwillen sie von Seiten Unserer Vorgänger häufiges nnd reichlichstes Lob verdienten. Indeß ist diese Unsere wohl gerechtfertigte Liebe und Werthschätzung jener Gesellschaft, welche sich um die heilige Kirche Christi, um den Römischen Stuhl und das christliche Volk immer in ausgezeichnetem Grade verdient gemacht hat, weit entfernt von jener servilen Hingebung, welche eine Erfindung ihrer Feinde ist, eine Verleumdung, welche Wir von Uns und von der bescheidenen Ergebenheit der guten Väter mit Unwillen zurückweisen."

Diese Worte des Vaters der Christenheit waren wie die der Bischöfe an der Leidenschaft des Reichstags und der Regierung spurlos vorübergegangen. — Die deutschen Jesuiten schüttelten den Staub von ihren Füßen und begaben sich nach toleranten und gerechteren Ländern diesseits und jenseits des Meeres.

Ausschließung sämmtlicher Ordenspersonen aus öffentlichen Schulen. Aufhebung von Bruderschaften etc. an höheren Lehranstalten.

Um dieselbe Zeit (15. Juni 1872) erließ der Cultusminister eine Verfügung, welche den Mitgliedern aller Orden oder Congregationen die Ausübung einer Lehrthätigkeit in öffentlichen Schulen untersagte.

Die Verfügung lautete wie folgt:

„Auf die Berichte vom 23. Januar und 27. März d. J. sehe ich mich veranlaßt, hierdurch im Allgemeinen zu bestimmen, daß die Mitglieder einer geistlichen Congregation oder eines geistlichen Ordens in Zukunft als Lehrer oder Lehrerinnen an öffentlichen Volksschulen nicht mehr zuzulassen und zu bestätigen sind.

Was dagegen die zwischen einzelnen Gemeinden einerseits und geistlichen Genossenschaften oder Mitgliedern derselben andererseits wegen Wahrnehmung des Schuldienstes oder Besetzung der Schulstellung bereits abgeschlossenen und in Wirksamkeit getretenen Verträge anbetrifft, so hat die Königliche Regierung auf eine baldige Lösung der letzteren in der Art Bedacht zu nehmen, daß dabei sowohl die Möglichkeit der sofortigen Wiederbesetzung der betreffenden Stellen durch weltliche Lehrer und Lehrerinnen, als die finanzielle Lage der Gemeinden zu berücksichtigen ist. Wo solche Bedenken einer Kündigung der bestehenden Verträge nicht entgegenstehen, ist mit derselben schleunigst vorzugehen, mit Lösung aller anderen Verträge aber alsdann fortzufahren, wenn unter Beachtung der vorbezeichneten Gesichtspunkte dies nach den thatsächlichen Verhältnissen thunlich erscheint. Selbstverständlich wird in denjenigen Fällen, in welchen gesetzliche Gründe der Beseitigung des gegenwärtigen

Zustandes entgegenstehen sollten, dieselbe auszusetzen sein. Ich erwarte indeß für solche voraussichtlich seltenen Fälle einen eingehenden Bericht, in welchem meine Entscheidung im Specialfalle einzuholen ist, wie ich andererseits binnen drei Monaten einer näheren Anzeige über das Geschehene entgegensehen will. In diesem Berichte sind zugleich die geistlichen Männerorden und Congregationen namhaft zu machen, welche durch ihre Mitglieder an öffentlichen Schulen Unterricht ertheilen, und hiermit diejenigen statistischen Mittheilungen zu verbinden, welche in den früheren Berichten in Betreff der Schulschwestern enthalten sind. Wegen der Zulassung der Mitglieder geistlicher Genossenschaften an Privatschulen behalte ich mir besondere Bestimmungen vor."

Auch gegen die Marianischen Schüler-Congregationen, (gegen welche im Vorjahre schon Herr v. Mühler eingeschritten war) und gegen alle sonstigen religiösen Schüler-Vereine und Bruderschaften richtete sich nachstehender Ministerialerlaß d. d. 4. Juli 1872:

„Es ist zu meiner Kenntniß gekommen, daß in einigen Provinzen des Staates Marianische Congregationen, Erzbruderschaften der hl. Familie Jesus, Maria und Joseph, und andere religiöse Vereine bestehen, welche theils nur für die Schüler der Gymnasien und anderer höherer Unterrichtsanstalten bestimmt sind, theils Schüler dieser Anstalten als Mitglieder aufnehmen. Ich kann weder das Eine noch das Andere gutheißen. Ich bestimme daher unter Aufhebung aller dem entgegenstehenden Verfügungen, daß die bei den Gymnasien und anderen höheren Unterrichtsanstalten bestehenden religiösen Vereine aufzulösen sind, daß den Schülern dieser Anstalten die Theilnahme an religiösen Vereinen direct zu verbieten ist und daß Zuwiderhandlungen gegen dies Verbot disciplinarisch, nöthigenfalls durch Entfernung von der Anstalt zu bestrafen sind."

Die Marianischen Congregationen wurden ja vielfach von Jesuiten geleitet; der obige erstenerwähnte Erlaß bekundet aber, daß der Feldzug gegen alle Orden, gegen die Blüthe des christlichen Lebens, geplant war, zu deren gänzlicher Vernichtung der Zeitpunkt noch nicht geeignet zu sein schien. Der Umstand, daß die religiösen Vereinigungen unter den Schülern Fleiß und Sittsamkeit beförderten, schien den Haß der Feinde des lebendigen Christenthums mehr zu entflammen als auszulöschen.

Die Schulconferenz beim Cultusminister.

Am 11. Juni 1872 trat in den Räumen des Cultusministeriums eine Conferenz von Männern zusammen, welche, berufen von Dr. Falk, die Aufgabe hatten, ein neues Reglement für das preußische Elementarschulwesen festzusetzen.

Da man in den letzten Jahrzehnten die über das Volksschulwesen bestehenden Verfassungs-Vorschriften zur Wahrheit gemacht und die Leitung der katholischen Volksschulen den katholisch kirchlichen Behörden

überlassen hatte, so bestand nur bezüglich der protestantischen Elementarschulen ein staatliches Reglement, welches vom Geheimen Ober-Regierungsrath Stiehl unter dem Namen „Regulative“ (vom 1. 2. und 3. October 1854) ausgearbeitet worden war.

Diese Regulative fanden wegen ihrer orthodox-kirchlichen Tendenz schon frühzeitig Gegner im „liberal“-protestantischen Lager und da unter Falk auch die katholischen Schulen gänzlich verstaatlicht wurden, so lag für den neuen Minister das Bedürfniß zur Neuregelung des Elementarschulwesens im Allgemeinen vor — um so mehr, als ein umfassendes Unterrichtsgesetz nicht so bald vorgelegt werden sollte.

Zu der dieses Reglement ausarbeitenden Conferenz hatte man auch einige Katholiken — honoris causa — zugezogen.

Die Mitglieder der Conferenz waren:

Unterrichts-Minister Dr. Falk, evang. und der Unterstaats-Secretär Dr. Achenbach, evang.

Fünf Ministerial-Räthe: nämlich zwei Geheime Ober-Regierungs-Räthe: F. Stiehl, evang.; Dr. Stieve, kath.; drei Geheime Regierungs-Räthe: Linhoff, kath.; Wätzoldt, evang. und v. Cranach, evang.

Ein Gerichts-Assessor: v. Wolf, evang.

Sechs Regierungs- und Schulräthe: Licenciat Arnold aus Liegnitz, kath. Geistlicher (gestorben 1877); Bayer aus Wiesbaden, evang.; Bock aus Königsberg, evang. (seit 1876 in Liegnitz); Dr. Kellner aus Trier, kath.; Spiecker aus Hannover, evang. (seit 1874 Provinzial-Schulrath daselbst); Wetzel aus Stettin, evang. (seit Herbst 1872 Provinzial-Schulrath in Berlin).

Fünf Seminar-Directoren: Fix aus Soest; Giebe aus Bromberg, evang. (seit 1874 Schulrath in Düsseldorf und seit Ostern 1880 in Liegnitz); Lange in Segeberg, evang.; Schorn aus Weißenfels, evang. (gest. 1873); Dr. Treibel aus Braunsberg, „altkatholisch“ (seit 1876 Director der Königlichen Taubstummen-Anstalt in Berlin).

Zwei Volksschullehrer: Bohm, Schulvorsteher in Berlin, evang.; Dörpfeld, Hauptlehrer in Barmen, evang. (seit 1. Mai 1880 pensionirt).

Sieben Communal- und Landtagsabgeordnete: Dr. Schirm, Communaltagsabgeordneter aus Wiesbaden, evang.; Weiß, Director des Victoria-Bazars in Berlin, evang.; v. Kleist-Retzow, Oberpräsident a. D. und Mitglied des Herrenhauses, evang.; v. Mallinckrodt, Regierungs-Rath a. D. und Mitglied des Hauses der Abgeordneten und des Reichstags, kath. (gestorben am 21. Mai 1874); Dr. Paur aus Görlitz, Gymnasiallehrer und Mitglied des Hauses der Abgeordneten, evang.;

Richter aus Mariendorf, Prediger und Mitglied des Hauſes der Abgeordneten, evang.; Dr. Techow aus Berlin, Gymnaſial-Director a. D. und Mitglied des Hauſes der Abgeordneten und des Reichstages, evang.

Unter der achtundzwanzigſtiedrigen Conferenz waren alſo nach der Confeſſion gezählt und geordnet: zweiundzwanzig evangeliſche, fünf katholiſche, ein „altkatholiſches“ Mitglied. Es wurden ſpäter zur vierten Sitzung auch noch zwei iſraelitiſche Mitglieder (Rector Dr. Horwitz aus Berlin und Landesrabbiner Dr. Meyer aus Hannover) zugezogen.

Aus den Berathungen dieſer Conferenz gingen die „Allgemeinen Beſtimmungen vom 15. October 1872“ hervor, in Folge deren Geheimer Rath Stiehl, der Vater der Regulative von 1854 ſeine Entlaſſung aus dem Staatsdienſte nahm.[1])

Die Papſtwahldepeſche des Reichskanzlers.

An demſelben Tage, an welchem der Kanzler im Reichstage das geflügelte Wort: „Nach Canoſſa gehen wir nicht“ hatte fallen laſſen, am 14. Mai 1872, ſetzte er einen diplomatiſchen Coup in Scene, der wenn er gelungen wäre, ihn und überhaupt jede Regierung vor einem Canoſſa-Gange für immer bewahrt hätte.

Er bezweckte nichts Geringeres, als das Papſtthum an ſeiner Wurzel zu vernichten, d. h. es ſeiner Selbſtſtändigkeit zu berauben, indem es durch Beeinträchtigung der Freiheit der Papſtwahl in die Abhängigkeit der Regierungen, vor Allem der deutſchen gebracht werden ſollte.

Nachdem der Papſt ſich geweigert hatte, ſich zum politiſchen Werkzeug des Kanzlers herzugeben und dem Centrum den Krieg zu erklären, mußte er ſelbſt mit Krieg überzogen werden.

Es geſchah dies durch die an die auswärtigen Regierungen gerichtete berühmte Circulardepeſche vom 14. Mai 1872, welche ihrem Wortlaute nach erſt im December 1874, gelegentlich des gegen den Botſchafter Graf Arnim geführten Proceſſes bekannt wurde, von deren Exiſtenz man indes ſchon bald nach ihrer Abfaſſung wußte, wie denn auch die officiöſe Preſſe ihren materiellen Inhalt behufs Stimmungmachung in der öffentlichen Meinung und zur Ausübung eines Druckes

---

[1]) Ueber deren Vorzüge und Mängel ſ. „Die Schulära Falk“ von Ernſt Deutſchmann, Frankfurt a. M., 1881, S. 85 fflgd. — Die „Allg. Beſtimmungen“ ſind (mit und ohne die dazu gehörigen Miniſterial-Reſcripte) im Separat-Abdruck durch jede Buchhandlung zu beziehen. Bezüglich des kath. Religions-Unterrichtes enthalten ſie — außer der feſtgeſetzten Stundenzahl — keine Vorſchriften.

auf die auswärtigen Regierungen (um dieſe zum Beitritt zu dem vom Fürſten Bismarck geplanten Feldzuge zu bewegen) mehrfach verarbeitet hatte.

Das denkwürdige Actenſtück lautete:

„Vertraulich. Berlin, den 14. Mai 1872.

Die Geſundheit des Papſtes Pius IX. iſt nach allen uns zukommenden Berichten eine durchaus befriedigende und keine Symptome einer baldigen Aenderung darbietende. Ueber kurz oder lang aber muß eine neue Papſtwahl immer eintreten; nur der Zeitpunkt entzieht ſich der menſchlichen Berechnung und Vorausſicht. Die Stellung des Oberhauptes der katholiſchen Kirche iſt für alle Regierungen, innerhalb deren Länder dieſe Kirche eine anerkannte Stellung hat, von ſolcher Bedeutung, daß es geboten ſcheint, ſich die Folgen eines Wechſels in der Perſon des Papſtes rechtzeitig zu vergegenwärtigen. Es iſt ſchon früher anerkannt worden, daß die Regierungen, welche katholiſche Unterthanen haben, dadurch auch ein großes und unmittelbares Intereſſe an einer Papſtwahl haben, ſowohl an der zu wählenden Perſönlichkeit ſelbſt, als beſonders auch daran, daß die Wahl von all' den Garantien in formaler und materieller Beziehung umgeben ſei, welche es den Regierungen möglich machen, ſie als eine giltige und allen Zweifel ausſchließende auch für ſich und den Theil der katholiſchen Kirche in ihren Ländern anzuerkennen. Denn daß die Regierungen, ehe ſie dem durch Wahl conſtituirten Souverän, der berufen iſt, ſo weitgreifende, in vielen Stücken nahe an die Souveränetät grenzende Rechte in ihren Ländern auszuüben, dieſe Rechte factiſch zugeſtehen, verpflichtet ſind, gewiſſenhaft zu erwägen, ob ſie die Wahl anerkennen können, darüber ſcheint mir kein Zweifel ſein zu können. Ein Papſt, welchem die Geſammtheit oder die Mehrzahl der europäiſchen Souveräne aus formalen oder materiellen Gründen glaubte die Anerkennung verſagen zu müſſen, würde ſo wenig denkbar ſein, wie es denkbar iſt, daß ein Landesbiſchof in irgend einem Lande Rechte ausübte, ohne von der Staatsregierung anerkannt zu ſein. Dies galt ſchon unter der früheren Ordnung der Dinge, wo die Stellung der Biſchöfe noch eine ſelbſtſtändigere war, und die Regierungen nur in ſeltenen Fällen in kirchlichen Dingen mit dem Papſte in Berührnng kamen. Schon die im Anfange dieſes Jahrhunderts geſchloſſenen Concordate haben directere, gewiſſermaßen intimere Beziehungen zwiſchen dem Papſte und den Regierungen hervorgerufen; vor Allem aber hat das Vaticaniſche Concil und ſeine beiden wichtigſten Beſtimmungen über die Unfehlbarkeit und über die Jurisdiction des Papſtes die Stellung des letzteren auch den Regierungen gegenüber gänzlich verändert, und das Intereſſe der letzteren an der Papſtwahl auf's Höchſte geſteigert, damit aber ihrem Rechte, ſich darum zu kümmern, auch eine um ſo feſtere Baſis gegeben. Denn durch dieſe Beſchlüſſe iſt der Papſt in die Lage gekommen, in jeder einzelnen Diöceſe die biſchöflichen Rechte in die Hand zu nehmen und die päpſtliche Gewalt der landesbiſchöflichen zu ſubſtituiren. Die biſchöfliche Jurisdiction iſt in der päpſtlichen aufgegangen; der Papſt übt nicht mehr, wie bisher, einzelne beſtimmte Reſervatrechte aus, ſondern die ganze Fülle der biſchöflichen Rechte ruht in ſeiner Hand; er iſt im Princip an die Stelle jedes einzelnen Biſchofs getreten, und es hängt nur von ihm ab, ſich auch in der Praxis in jedem einzelnen Augenblick an die Stelle desſelben gegenüber den Regierungen zu ſetzen. Die Biſchöfe ſind nur noch ſeine Werkzeuge, ſeine Beamten ohne eigene Verantwortlichkeit; ſie ſind den Regierungen gegenüber Beamte eines

fremden Souveräns geworden, und zwar eines Souveräns, der vermöge seiner Unfehlbarkeit ein vollkommen absoluter ist — mehr als irgend ein absoluter Monarch in der Welt. Ehe die Regierungen irgend einem neuen Papste eine solche Stellung einräumen uud ihm die Ausübung solcher Rechte gestatten, müssen sie sich fragen, ob die Wahl und die Person desselben die Garantien darbieten, welche sie gegen den Mißbrauch solcher Gewalt zu fordern berechtigt sind. Dazu kommt noch, daß gerade unter den jetzigen Verhältnissen nicht mit Sicherheit zu erwarten steht, daß auch nur die Garantien, mit welchen in früherer Zeit ein Conclave umgeben war, und welche es selbst in seinen Formen und seiner Zusammensetzung darbot, zur Anwendung kommen werden. Die vom römischen Kaiser, von Spanien und Frankreich geübte Exclusive hat sich oft genug als illusorisch bewiesen. Der Einfluß, welchen die verschiedenen Nationen durch Cardinäle ihrer Nationalität im Conclave ausüben konnten, hängt von zufälligen Umständen ab. Unter welchen Umständen die nächste Papstwahl stattfinden, ob dieselbe nicht vielleicht in übereilter Weise versucht wird, so daß die früheren Garantien, auch der Form nach, nicht gesichert wären — wer wollte das voraussehen?

Aus diesen Erwägungen scheint es mir wünschenswerth, daß diejenigen europäischen Regierungen, welche durch die kirchlichen Interessen ihrer katholischen Unterthanen und durch die Stellung der katholischen Kirche in ihrem Lande bei der Papstwahl interessirt sind, sich rechtzeitig mit den dieselbe betreffenden Fragen beschäftigen und, wo möglich, sich unter einander über die Art und Weise verständigen, wie sie sich derselben gegenüber verhalten wollen, und über die Bedingungen, von welchen sie eventuell die Anerkennung einer Wahl abhängig machen würden.

Eine Einigung der europäischen Regierungen in diesem Sinne würde von unermeßlichem Gewicht und vielleicht im Stande sein, im Voraus schwere und bedenkliche Complicationen zu verhindern.

Ew. ꝛc. ersuche ich daher ergebenst, die Regierung, bei welcher Sie beglaubigt zu sein die Ehre haben, vertraulich zu fragen, ob sie geneigt sein möchte, zu einem Ideenaustausch und zu einer eventuellen Verständigung mit uns über diese Frage die Hand zu bieten. Die Form, in welcher dies geschehen könnte, würde dann leicht gefunden werden, wenn wir vorerst der Bereitwilligkeit sicher sind.

Ich ermächtige Ew. ꝛc., diesen Erlaß vorzulesen, bitte Sie aber einstweilen, denselben noch nicht aus der Hand zu geben und die Sache überhaupt mit Discretion zu behandeln. v. Bismarck."

Wir wollen absehen von der abermaligen falschen Auffassung des Dogmas der „Unfehlbarkeit", von der Unkenntniß über das durch das Concil keineswegs veränderte jurisdictionelle Verhältniß des Papstes zum Episcopat — wir haben nur hervorzuheben, daß dieser Feldzug gegen das Papstthum sich ebensowenig der Sympathien der ausländischen Regierungen zu erfreuen hatte, wie der Anti-Infallibilitätssturm des Fürsten Hohenlohe.

Die andern Regierungen kannten besser die Macht des Papstthums als der deutsche Reichskanzler; die Niederlage, welche dieser bei seinem ersten directen Frontangriff gegen den Felsen Petri sich zuzog, war eo ipso der — Canossagang.

Der Reichskanzler, der Hauptfactor der ersten kirchenfeindlichen Kampfesmaßregeln.

Seitdem in neuerer Zeit der ganze „Culturkampf" mehr und mehr Fiasco macht und seine Väter sich ihres eigenen Kindes schämen, seitdem die materielle Staatsgewalt auf allen Gebieten ihre Ohnmacht gegenüber der idealen Macht der Kirche Gottes bekunden muß — seitdem bemühen sich officiöse Federn, dem Reichskanzler, den sie sonst zum Heros der ganzen „Aufklärung" bringenden Bewegung zu stempeln pflegten, jede Verantwortlichkeit für die vom Staate resp. Reiche getroffenen Maßregeln zu entziehen; ja, der Reichskanzler sagte selber von sich in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 28. Januar 1886, daß es für seine „persönliche Auffassung wohl gar keinen Culturkampf gegeben" hätte.

Die letztere Aeußerung mag in einem gewissen Sinne richtig sein. Wir haben schon früher hervorgehoben, daß Fürst Bismarck den „Culturkampf" nicht führen wollte, wie ihn die „Liberalen" geplant hatten, als einen Vernichtungskampf gegen das positive Christenthum; er wollte ihn nur nach einer andern Methode führen, nach der Methode, welche den Katholicismus schwächt und die Ministergewalt stärkt; in keinem Falle freilich nach der Methode, die ihm ein Fiasco vor der Geschichte hätte zuziehen können.

Daher heute das Bemühen der Officiösen, ihm bezüglich der ersten „culturkämpferischen" Maßregeln jede Verantwortung zu entziehen. Ohne Geschichtsfälschung ist indeß ein solches Bemühen vergeblich.

Nur bezüglich des Lutz'schen Strafparagraphen mag der Kanzler von der Verantwortung freizusprechen sein, wenigstens insoweit es sich um die Initiative dazu handelt; nicht aber soweit es die Durchführung desselben betrifft, denn ohne den Willen des Fürsten Bismarck hätte der v. Lutz'sche Antrag keine Majorität im Bundesrathe erzielt.

Daß dagegen die erste „Culturkampfs"-Maßregel in Preußen, die Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium, von ihm längst geplant war, hat er in öffentlicher Rede im Abgeordnetenhause (Siehe oben Seite 192) selbst erklärt. Bezüglich des Schulaufsichtsgesetzes giebt der hochofficiöse Verfasser der Schrift: „Bismarck nach dem Kriege" gleichfalls die Initiative des Kanzlers zu. „Mit der Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium und mit dem Schulaufsichtsgesetz", sagt derselbe Seite 44, „hatte Fürst Bismarck zwei seiner eigenen Initiative entsprungene Maßregeln durchgesetzt."

Seite 32 sagt er, daß diese beiden Maßregeln den Kanzler „längst vor dem Kriege mit Frankreich“ beschäftigt hätten.[1]) — Den Streit mit dem Bischof von Ermland hatte er zuletzt Falk abgenommen und in sein Ressort verlegt, wie er für v. Mühler die Concilspolitik geleitet. Die Papstwahldepesche war sein eigenstes Werk und den ganzen „Culturkampf“ hatte er in der „Kreuzztg.“ einläuten lassen.

Dagegen ist es neueres officiöses System, vom Kanzler die Verantwortung für das Zustandekommen des Jesuitengesetzes abzuwälzen.

In der zuletzt erwähnten Schrift heißt es S. 63:

„Am 18. Mai 1872 begab sich Fürst Bismarck mit längerem Urlaub nach Varzin, von wo er erst im December zurückkehrte. Die Schlacht, die sich im Reichstage Deutschland und Rom wegen des Jesuitenordens lieferten, fand den Fürsten Bismarck nicht in der Reihe der Streitenden. Auch Falk hielt sich, als preußischer Minister, von der Reichsangelegenheit zurück. Das Jesuitengesetz war vorzugsweise das Werk des Geh. Rath Wagener“ ꝛc. (S. Fortsetzung des Citates oben S. 257.)

In der wahrscheinlich von demselben Verfasser herrührenden officiösen „Culturkampfs“-Geschichte von „Wiermann“[2]) heißt es Seite 59:

„Fürst Bismarck nahm an den Verhandlungen des Reichstags (über das Jesuitengesetz) nicht Theil. Er war sogar während der ganzen Zeit von Berlin abwesend.“

Und Hahn bemerkt in seiner „Culturkampfs-Geschichte“ (Seite 76 und 77), daß der Reichskanzler „im Mai“ 1872 beurlaubt worden sei und daß der Abgeordnete Wagener „in Abwesenheit des Reichskanzlers gewissermaßen als Regierungs-Commissar angesehen wurde“.

In diesen drei Citaten haben wir es mit drei Geschichtslügen zu thun, oder vielmehr mit einer Lüge in dreifacher Form, welche

---

[1]) Wir möchten dabei noch eine Stelle citiren, welche Fürst Bismarck in seiner Rede zur Begründung des Schulaufsichtsgesetzes im Herrenhause vorbrachte. Er sagte dort wörtlich:

„Es kann nicht meine Absicht sein, hier bei Gelegenheit dieses Gesetzes den oft in diesen oder anderen Räumen geführten Streit über die Stellung des polnischen Elements im preußischen Staate in allen den Specialitäten, in denen sie berührt worden ist, von Neuem aufzunehmen. Die Acten darüber liegen öffentlich vor; der Prozeß ist noch in der Schwebe und durch Reden wird er nicht geschlichtet werden; er wird auf dem Wege der Gesetzgebung und der **Aufklärung** geschlichtet werden. Um Letzteres zu erreichen, ist es für die königliche Staatsregierung vor allen Dingen Bedürfniß, daß die Erlernung der deutschen Sprache in den polnischen Landestheilen auf breiteren und gesicherteren Grundlagen betrieben werde, nicht blos in Posen, sondern auch in Oberschlesien und in Westpreußen.“

Hier wird ja die „Aufklärung“ zunächst zur Verdrängung des polnischen Elements gewünscht; da es sich aber zugleich um die Entfernung des geistlichen Elements handelt, so trat Fürst Bismarck mit der Phrase der „Aufklärung“ auf das seichte Niveau des halbwissenden „Liberalismus“ hinunter.

[2]) Geschichte des Culturkampfes, Ursprung, Verlauf und heutiger Stand von Dr. H. Wiermann, Leipzig, Renger 1885.

dazu erfunden ist, um den Reichskanzler vor der Geschichte von der Verantwortung für das Jesuitengesetz freizumachen.

Wie wir es bereits oben erwähnt haben, war der Reichskanzler während der ersten Jesuitenschlacht, am 15. und 16. Mai nicht nur in Berlin, sondern auch im Reichstage anwesend; er zog es nur kluger Weise vor, Herrn Wagener für sich reden zu lassen. Am Schluße der Sitzung vom 16. Mai beglückte er den Abgeordneten Gneist mit einem warmen Händedruck und verweilte mit demselben noch längere Zeit im Gespräche, nachdem der Saal sich bereits geleert hatte. Erst zwei Tage später verließ der Kanzler Berlin.

Das Bemühen der Officiösen, offene Thatsachen zu fälschen, ist um so sträflicher, da es Niemand anders war, als der Reichskanzler, der die Beschleunigung der Vorlagen des Jesuitengesetzes noch im Laufe derselben Session veranlaßte. Es war sein Sprachrohr Wagener, welches die zu beschleunigende Erledigung der Sache — angeblich mit Rücksicht auf die „Umtriebe" der polnischen Jesuiten — verlangte; aber wahrlich nicht Herr Wagener wäre im Stande gewesen, die Angelegenheit bei der gegentheiligen Stimmung des Reichstages, ja gegen den ausdrücklichen Beschluß desselben in diesem selbst und im Bundesrathe zum sofortigen Austrag zu bringen.

Die obigen vergeblichen officiösen Versuche, den Kanzler von der Mitschuld am Jesuitengesetz zu entlasten, characterisiren sich demgemäß nur als eine posthume Verurtheilung des Ausnahmegesetzes von Seiten des Reichskanzlers selber.

Sei es also, daß es seine gespensterhafte Polenfurcht gewesen, sei es, daß er von andern Motiven geleitet war: die Thatsache wird sich aus der Geschichte nicht auslöschen lassen, daß nachdem ein Dutzend Protestantenvereinler und ein halbes Dutzend Altkatholiken die Jesuitenhetze in Schwung gebracht, der Reichskanzler in seinem Eifer gegen die Jesuiten noch „culturkämpferischer" vorgegangen war, als die „culturkämpferische" Reichstagsmajorität!

Das Civilehegesetz dagegen, welches von Dr. Völk beantragt und vom Reichstage gutgeheißen war, kam erst ein paar Jahre später — und anfänglich auch nur als Nothgesetz für Preußen — zu Stande, weil es der Kanzler (aus Fürsorge für die protestantische Kirche) nicht haben wollte. — Wir werden überhaupt im späteren Verlaufe unserer Darstellung öfters sehen, daß Alles, was der Kanzler will, auch gegen den Willen der Parlamente zu Stande kommt; daß dagegen Alles, was er nicht will, spät oder gar nicht in die Wirklichkeit tritt.

Chronologiſche Ueberſicht der wichtigſten Ereigniſſe von der Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botſchafter bis zum Erlaß des Jeſuitengeſetzes.

1872.

24. April: Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botſchafter beim hl. Stuhl durch den Kaiſer.
14. Mai: Erklärung Bismarck's: „Nach Canoſſa gehen wir nicht!“
14. Mai: Papſtwahldepeſche des Fürſten Bismarck.
15. Mai: Berathung über die für und gegen die Jeſuiten beim Reichstage eingelaufenen Petitionen.
16. Mai: Beſchluß des Reichstags, die Regierung zu einem Anti-Jeſuitengeſetz — aber nicht mehr in der laufenden Seſſion — zu veranlaſſen.
20. Mai: „Suspenſion“ des Armeebiſchofs durch den Kriegsminiſter.
30. Mai: Die Regierung legt ſchon jetzt dem Reichstage das Anti-Jeſuitengeſetz vor.
11. Juni: Zuſammentritt der Schulconferenz beim Cultusminiſter.
14. Juni: Erſte Berathung des Geſetzentwurfs gegen die Jeſuiten.
15. Juni: Ausſchließung ſämmtlicher Ordensperſonen von öffentlichen Schulen durch Miniſterialreſcript.
19. Juni: Dritte und letzte Berathung des Jeſuitengeſetzes. Schluß der Reichstagsſeſſion.
4. Juli: Publikation des Jeſuitengeſetzes.
4. Juli: Verbot aller religiöſen Schülervereine in Preußen.

Der Papst über die Vorgänge im deutschen Reiche.

Nachdem das Jesuitengesetz durchberathen und Herr Falk demselben eine erweiterte Ausdehnung für Preußen gegeben (Siehe S. 274) begab sich der Cultusminister in die Sommerferien, die Erledigung der wichtigeren Geschäfte seines Ressorts sich persönlich vorbehaltend, das minder Wichtige seinem Unterstaatssecretär Dr. Achenbach (späterem Handelsminister und jetzigem Oberpräsidenten von Brandenburg und Landtagsabgeordneten) überlassend.

Die Presse aller Parteien beschäftigte sich inzwischen noch immer lebhaft mit der Papstwahl, sowie mit der mystischen Bulle „Praesente cadavere". Die letztere wurde insbesondere von der Regierung gefürchtet, weil diese der Meinung war, der Papst habe darin, da die Freiheit des Conclave durch die italienische Regierung behindert sein könnte, eine französische Stadt als Ort der nächsten Papstwahl bestimmt, so daß die Neuwahl im französischen Interesse vollzogen werden könnte.[1]) In officiösen Correspondenzen wurde jetzt auch offen erklärt, daß die Berufung des Cardinals Hohenlohe zum deutschen Botschafter nicht nur ein Versuch des Reichskanzlers gewesen sei, „die Jesuiten auf ihrem eigenen Felde zu schlagen", sondern daß der Cardinal auch dazu bestimmt gewesen sei, „beim Conclave die Interessen des religiösen Friedens zu vertreten."[2]) Welcher „Frieden" damit beabsichtigt war, hat wohl Bruno Bauer am Besten dargethan, wenn er meint, der Cardinal habe die Mission des „trojanischen Pferdes" gehabt.[3])

Mitten in diese Discussion hinein fiel ein Ereigniß, welches einige Zeit hindurch die öffentliche Aufmerksamkeit ausschließlich auf sich lenkte.

Dieses Ereigniß war eine Rede des Papstes, welche derselbe am 24. Juni 1872 an den deutschen Leseverein zu Rom gehalten hatte.

Anläßlich des am 16. Juni wiedergekehrten Jubeltages der 25jährigen Regierung Pius' IX. hatte der Leseverein den Papst von Neuem beglückwünscht und der Umstand, daß Deutsche vor ihm standen, hatte den hl. Vater veranlaßt, über die gegen die Kirche in Deutschland hereingebrochene „Verfolgung" sich des Nähern auszusprechen.

---

[1]) Was an all' den diesbezüglichen Gerüchten Wahres war, werden wir später sehen, wenn von einer (am 9. Januar 1874) in der „Köln. Ztg." mitgetheilten andern gefälschten Papstbulle die Rede sein wird.

[2]) Solche Sätze fanden sich in Berliner Correspondenzen der „Wes. Ztg.", der „Elberf. Ztg." ꝛc.

[3]) Zur Orientirung über die Bismarck'sche Aera, S. 161.

Nach der Ueberſetzung aus dem Italieniſchen ſagte der Papſt:

„Vor Allem danke Ich euch für die Gefühle der Anhänglichkeit, die ihr Mir eben ausgedrückt habt. Sie ſtimmen überein mit denjenigen, welche Mir von allen Theilen Deutſchlands her ausgeſprochen wurden, und die Mir ſelber zu einer großen Ermuthigung und Erhebung dienen. Gerade in den jüngſten Tagen noch erhielt Ich Mittheilungen aus Köln, Münſter, Paderborn, aus München, Regensburg und vielen anderen Diöceſen Deutſchlands. — Ich habe daraus vernommen, daß die katholiſche Bevölkerung eures Vaterlandes die Verlängerung Meines Lebens und Meines Pontificats an dem jüngſt verfloſſenen Jahrestage mit großen Feſtlichkeiten, mit öffentlichen Gebeten und vor Allem durch eifrigen Empfang der heiligen Sacramente begangen hat. Wohl, das iſt das Mittel, die Verfolgung der Kirche zu hemmen!

Was nun diejenige Verfolgung angeht, die jetzt in eurem Vaterlande ausgebrochen iſt, ſo ſtellt ihr entgegen das Gebet und die Standhaftigkeit; gebraucht die Mittel der Preſſe wie des öffentlichen Wortes; handelt mit ebenſo viel Beſonnenheit als Feſtigkeit. Gott will, daß man die Landesobrigkeit achte und ihr gehorche: allein er will auch, daß man die Wahrheit ſage und den Irrthum bekämpfe.

Wir haben es mit einer Verfolgung zu thun, die von weitem vorbereitet und jetzt ausgebrochen iſt. Es iſt der erſte Miniſter einer mächtigen Regierung, der nach einem ſiegreichen Erfolg im Felde nun ſich an die Spitze dieſer Verfolgung ſtellt. Ich habe ihn wiſſen laſſen — und es ſoll dies kein Geheimniß ſein; alle Welt mag es erfahren —, daß ein Triumph ohne Mäßigung nicht von Dauer iſt; daß ein Triumph, der ſich in einem Kampf gegen die Wahrheit und die Kirche einläßt, der größte Wahnſinn iſt. Dieſe Verfolgungen werden unfehlbar den Glanz jener Erfolge wie ihre Dauer gefährden. Ich habe ihm vorhalten laſſen, wie die Katholiken bis auf dieſen Augenblick ihrer Regierung ergeben geweſen ſeien; immer und immer wieder hätten die Biſchöfe, Prieſter und Laien Mir es ausgeſprochen, wie ſie das Wohlwollen der Regierung und die Freiheit, der ſich die Kirche erfreue, zu ſchätzen wußten. Ebenſo habe die Regierung ihre Zufriedenheit mit der Haltung der Katholiken wiederholt Ausdruck gegeben. Angeſichts dieſer amtlichen Erklärungen und Zugeſtändniſſe nun, wie ließe es ſich begreifen, daß jetzt auf einmal die Katholiken ſich in Leute verwandelt hätten, die den Gehorſam verweigern, die ſich in gefährliche Umtriebe einließen, die auf den Untergang des Staates ſännen? Dieſe Frage habe ich an den Miniſter gerichtet; die Antwort erwarte Ich noch immer — vielleicht, weil es auf die Wahrheit keine Antwort giebt.

Erheben wir im Uebrigen unſern Blick zu Gott! Stehen wir feſt im Vertrauen, halten wir in Eintracht zuſammen! Wer weiß, ob nicht bald ſich das Steinchen von der Höhe loslöſt, das den Fuß des Coloſſes zerſchmettert. Aber wenn Gott auch zulaſſen will, daß weitere Verfolgung kommt, — die Kirche hat keine Furcht. Im Gegentheil! In der Verfolgung wird ſie ja geläutert, gekräftigt, mit neuer Schönheit umkleidet. Ohne Zweifel bedarf es auch in der Kirche hier und da der Reinigung, und eine ſolche wird am Beſten ausgeführt durch Verfolgungen, die von mächtigen politiſchen Gewalten kommen. Da wird das Unkraut vom Weizen geſondert und alle Halbheit geſichtet. Warten wir voll Zuverſicht ab, was Gott beſtimmt. Erweiſen wir der Regierung Ehrfurcht und Unterwürfigkeit, ſo lange ſie nichts gegen das Gebot Gottes und der Kirche befiehlt.

Ich segne nun euer Vaterland, ich segne auch euch und eure Familien, eure Freunde und alle guten Katholiken Deutschlands! Möge Gott euch in seinen Schutz nehmen!"

Hier ist jeder Satz eine Pyramide, jedes Wort ein Keulenschlag für die deutsche Reichsregierung. Mitten in der Ansprache stehen auch prophetische Stellen, deren Erfüllung wir jetzt erleben.

Die officiöse Presse krümmte sich unter der Wucht der Anklagen des obersten Pontifex; auch sie hatte keine Antwort auf die Wahrheit; sie ging mit der „liberalen" Presse zu Schimpfreden über, indem sie den Papst bezichtigte, derselbe habe durch das von ihm gebrauchte Bild vom Steinchen und Coloß den Untergang des deutschen Reiches herbeigewünscht.

Dem ganzen Zusammenhange nach enthielt aber die betreffende Stelle nur die Vorhersagung, daß, wie alle Reiche, die sich im Uebermuth gegen Gott erhoben, zu Grunde gegangen, so auch das deutsche Reich diesem Schicksal nicht entgehen würde, falls es nicht aufhöre, gegen die Kirche anzukämpfen. Es war somit nicht das deutsche Reich an sich gemeint, gegen welches der Papst sich erklärte, sondern der im deutschen Reiche zur Herrschaft gekommene kirchenstürmerische „Liberalismus".

Das vom hl. Vater gebrauchte Bild bezog sich bekanntlich auf das Traumgesicht Nabuchodonosors (Dan. 2, 1—46.), welchem Gesicht der Prophet Daniel eine messianische Deutung gab. Das ganze Buch Daniel handelt von Strafgerichten Gottes, theils in Bildern theils in thatsächlichen Begebenheiten. Der babylonische König Nabuchodonosor, welcher sich in seinem Uebermuthe Gott gleich erachtete, indem er göttliche Verehrung für sich und seine Anordnungen verlangte, ward mit Geisteskrankheit gestraft und zur Lebensweise der Thiere erniedrigt. Dieses an der Person des Menschen-Götzen bethätigte Gottesgericht stellte der Papst außerhalb seiner Parallele — obschon auch eine persönliche Bezugnahme auf den Verfasser der gegen die göttliche Institution des Papstthums anstürmenden, dem hl. Vater soeben bekannt gewordenen Papstwahldepesche im Sinne des Papstes erklärlich gewesen wäre — der Papst nahm vielmehr ein Bild, welches nur die Sache betraf: Das Bild vom Coloß mit dem thönernen Fuße. Das Steinchen, welches „ohne Hände", d. h. ohne Zuthun von Seiten der Menschen von Bergeshöhe herabkam, war der Messias und sein Reich. Dieses Steinchen anfänglich klein, aber wachsend in seinem Laufe, zermalmt alle ihm in in den Weg tretenden Menschengebilde, so fest sie auch sein mögen.

Unter dem Gleichniß des Steines ist überhaupt der Messias mehrfach verheißen (1. Mos. 49, 24, Zach. 3, 9) und Christus wandte das Bild selber auf sich an (Luk. 20, 17; Apostelgesch. 4, 11).

So wie das Messiasreich nicht feindselig der politischen Gestaltung des babylonischen Reiches und dessen Nachfolgern gegenüberstand, sondern nur dem darin gepflegten und von oben herab befohlenen Götzendienst, so sollte durch die päpstliche Aeußerung auch der politischen Gestaltung des neuen deutschen Reiches, das Pius IX. im Jahre zuvor noch mit seinen Sympathien begrüßt hatte, keinerlei Feindseligkeiten entgegengebracht werden, vielmehr nur der im neuen Reiche immer mehr um sich greifenden Kirchenfeindschaft ein „Mene, Thekel" (Dan. 5, 25) entgegengerufen werden.

Der Papst gab selber später eine derartige authentische Interpretation seiner Worte;[1]) die Officiösen und „Liberalen" blieben aber trotzdem bei ihrer Auslegung. Diese war eben für die Thesis der „Reichsfeindschaft" von unersetzlichem Werthe; sie sollte auch rechts und links die angeborne Mißgunst gegen die Katholiken steigern und neue Erbitterung gegen dieselben hervorrufen, um dadurch die „öffentliche Meinung" immer mehr für die neue Staats-Kirchengesetzgebung zu präpariren.

Eine Denkschrift des gesammten deutschen Episcopats über die kirchliche Lage Deutschlands.

Die täglich mehr auf Sturm deutenden Gewitterwolken, welche sich nicht nur über Preußen, sondern über das ganze deutsche Reich zusammenzogen, veranlaßten sämmtliche Bischöfe des deutschen Reiches, am Grabe des hl. Bonifacius in Fulda sich zu versammeln und dort eine den einzelnen deutschen Regierungen zu überreichende Denkschrift (vom 20. September 1872) auszuarbeiten, in welcher die der katholischen Kirche in den deutschen Staaten garantirten Rechte noch einmal klargelegt und gegen eine Beeinträchtigung derselben feierlich protestirt wurde — zugleich mit der Versicherung, daß die Kirche im deutschen Reiche auch in Zukunft an ihren verbrieften Rechten festhalten werde, es möge kommen, was wolle.[2])

---

[1]) „Germania" vom 29. October 1872.

[2]) Vollständig mitgetheilt bei „Siegfried" Seite 133. Herr Hahn, der eine „Culturkampfs"-Geschichte „in Actenstücken" dargestellt haben will, läßt an diesem bedeutsamen (wie an zahllosen andern) Actenstücke weg, was ihm beliebt.

In der Einleitung sagten die Bischöfe u. A.:

„Der König von Preußen, wie alle deutschen Fürsten und deren Regierungen hatten allen Grund, dem katholischen Volke, seinen Bischöfen und seinem Klerus Vertrauen zu schenken. Frei von Schmeichelei und Heuchelei hatten die gläubigen Katholiken sowohl in den revolutionären Krisen früherer Jahre, als in den socialen der neuesten Zeit, wie nicht minder in den großen Kriegen, vor Allem im letzten, eine auf religiöse Gewissenhaftigkeit gegründete tadellose Treue in allen ihren staatsbürgerlichen und patriotischen Pflichten und eine opferwillige Hingebung bewiesen. Die Bischöfe und der Welt- und Ordensklerus aber hatten bei allen diesen Anlässen sich redlich bemüht, die Gläubigen in ihren guten Gesinnungen zu befestigen und ihnen mit ihrem eigenen Beispiele voranzugehen.

Nichtsdestoweniger wurden, wie leider auch früher wiederholt in ebenso grundloser Weise geschehen, schon während des Krieges aus gewissen Kreisen Stimmen laut, welche die Katholiken der Reichsfeindlichkeit und Vaterlandslosigkeit beschuldigten, und kaum war der Sieg errungen und der Friede geschlossen, als man immer drohender hören konnte, nachdem der äußere Feind überwunden sei, gelte es nun, einen noch schlimmeren inneren Feind zu besiegen, den Jesuitismus, Ultramontanismus, Katholicismus; nun müsse der Krieg gegen Rom begonnen und rasch zu Ende geführt werden.

Daß das eine die Katholiken tief kränkende und beunruhigende Sprache war, bedarf keines Beweises. Allein sie konnten sie nur als den Ausdruck privater Wünsche und Erwartungen und als Parteiäußerungen ansehen, nimmer aber durften sie dem Gedanken Raum geben, daß jene Stimmen Zutritt und Einfluß bei Denen gewinnen könnten, in deren Hand die Vorsehung den Schutz ihrer heiligsten Rechte und Interessen gelegt hatte.

Das jedoch mußte den Katholiken frühzeitig klar werden, daß ihre Lage eine ernste geworden, daß mächtige Parteien in verschiedenen und zum Theil entgegengesetzten Interessen danach trachten würden, die katholische Kirche der Freiheit, deren sie sich bisher, zumal in Preußen, zu erfreuen hatte, wieder zu berauben und den Katholicismus und vielfach das Christenthum überhaupt zu beschädigen. Dieser Gefahr entgegensehend, erkannten die Katholiken es allgemein als ihre Pflicht, in den Reichstag Männer zu wählen, von denen sie eine tüchtige Vertretung ihrer Rechte und Interessen erwarten konnten. Man hat den Katholiken diese Wahlen, die Betheiligung der Geistlichen an denselben, die Bildung und Haltung der Centrumsfraction zum Vorwurf gemacht. Allein gewiß mit Unrecht. Die Katholiken haben offenbar ebenso in ihrem Rechte als loyal gehandelt, wenn sie durch Ausübung ihrer staatsbürgerlichen Rechte ihrer religiösen Freiheit im Reiche eine kräftige Vertretung zu sichern bemüht waren. Sie haben dadurch nicht religiöse Zwistigkeiten in eine rein politische Versammlung und Angelegenheit hineingetragen, sondern haben lediglich auf dem Boden des Rechtes und der Freiheit ihre religiöse Selbstständigkeit sicher zu stellen gesucht.

Was die Centrumsfraction betrifft, so haben Wir die rein politische Seite ihrer Wirksamkeit nicht in's Auge zu fassen. In religiöser Beziehung hat sich dieselbe darauf beschränkt, auf Grund des bestehenden Rechtes und der allgemeinen rechtlichen Freiheit die Selbständigkeit der katholischen Kirche zu vertheidigen. Ihr Antrag, die Bestimmungen der preußischen Verfassung Art. 15—18 in die Reichsverfassung aufzunehmen, war der sprechende Ausdruck dieses ihres Standpunktes.

Daß dieser Antrag sofort von der compacten Majorität des Reichstages unter Zustimmung der Reichsregierung abgewiesen wurde, war kein gutes Zeichen. Bisher hatten alle deutschen Verfassungen, selbst solche, die aus einer der Religion und kirchlichen Freiheit ungünstigen Zeit hervorgegangen waren, irgendwie eine Garantie der den anerkannten Confessionen zustehenden Rechte und Freiheiten enthalten."

Nunmehr unterzogen die hochwürdigsten Herren die bisher ergangenen kirchenpolitischen, administrativen und gesetzgeberischen Maßregeln einer eingehenden Kritik vom Standpunkte der Vernunft sowie des öffentlichen und privaten Rechts. Sie fuhren dann fort:

„Leider scheint sich für uns die Zukunft noch trüber zu gestalten. Dieselben Stimmen, die sich mit so viel Erfolg für die bisherigen Maßregeln geltend machten, verlangen, daß das ganze Verhältniß des Staates zur katholischen Kirche ohne Verhandlung und Vertrag mit der Kirche und ihrem Oberhaupte einseitig durch die Staatsgesetzgebung ganz neu geregelt werde, und zwar nicht im Geiste der kirchlichen Freiheit und einer christlichen Staatsanschauung, sondern durch möglichsten Ausschluß der Kirche und Religion von der Schule und dem Leben und durch ein System allseitiger Bevormundung der Kirche durch den Staat in all' ihren wesentlichen Lebensthätigkeiten, in Erziehung und Anstellung ihrer Diener, Uebung der Seelsorge und Pflege des religiösen Lebens.

Es wird diese Forderung 1. auf das unumschränkte Recht des Staates, die Rechts- und Freiheitssphäre der Kirche einseitig und einzig nach seinem Ermessen zu bestimmen, 2. auf die Behauptung gegründet, daß die katholische Kirche reichsfeindlich, staatsgefährlich, culturwidrig sei.

In jenem Grundsatz und in dieser Behauptung liegt, falls sie staatliche Maximen werden sollten, die absoluteste Zerstörung des Rechtes und der Freiheit der katholischen Kirche, die Quelle perpetuirlicher Verfolgung und Beschädigung derselben, die Vernichtung des religiösen Friedens und der Gewissensfreiheit für den katholischen Theil der deutschen Nation und die äußerste Gefahr für den Glauben und die Sitten des christlichen Volkes.

Es ist in der That ein erschreckender Gedanke, daß die Nachfolger jener Bischöfe, die den deutschen Völkerschaften das Christenthum gepredigt haben, in die Lage gekommen sind, beweisen zu müssen, daß die katholische Kirche das Recht habe, in ihrer Eigenthümlichkeit und Integrität in Deutschland zu existiren, und daß das katholische Volk, daß seit anderthalb Jahrtausend und mehr Jahren von Geschlecht zu Geschlecht frei nach seinem katholischen Glauben gelebt, auf diese Freiheit seines Glaubens ein unantastbares, unveräußerliches Recht besitze, und daß dieser Glaube nicht staatsgefährlich sei. Daß das Christenthum staatsgefährlich sei, war Maxime des antiken heidnischen Staates, woraus die Verfolgungen der Christen in den drei ersten Jahrhunderten hervorgingen.

Seitdem aber die Völker christlich geworden, erkennen sie an, daß das Christenthum und die christliche Kirche unmittelbar von Gott das Recht der Existenz und ungeschmälerten Lebensthätigkeit habe.

Die Anerkennung dieses göttlichen Rechtes der Kirche ist die Grundlage der gesammten Entwicklung der abendländischen Staaten und insbesondere des deutschen Reiches, welches ein Jahrtausend hindurch bestand.

Allerdings wurde die Einheit der abendländischen Christenheit im 16. Jahrhundert gespalten und es trat zwischen beiden Theilen ein langer Kampf ein. Jeder der beiden Theile behauptete, die wahre Kirche zu sein und allein das unverfälschte Christenthum zu besitzen, und der religiöse Gegensatz führte zu einem politischen Kampfe. Nachdem derselbe nur allzu lange gedauert, wurde zu Münster und Osnabrück jener Friede zwischen beiden Theilen in unserem Vaterlande hergestellt, der der Natur der Dinge nach so lange bestehen muß, als die Glaubensspaltung dauert; diese zu heben ist aber nicht der Beruf des Staates . . . .

Diese Vollberechtigung und Gleichberechtigung der Confessionen ist für dieselben ein unantastbares, wohlerworbenes Recht, das der Staat schützen muß, das er aber nicht nach seinem Willen ändern kann. Am allerwenigsten darf es durch Majoritätsbeschlüsse des andern Confessionstheiles geändert werden.

Was wir hier aussprechen, das ist unbestreitbar ein unantastbarer Grundpfeiler des in Deutschland geltenden öffentlichen Rechtes, eine feststehende Jurisprudenz der alten Reichsgerichte, und ist bis in die neueste Zeit Lehre der berühmtesten deutschen Juristen aller Confessionen.

Erst die neueste Zeit hat eine andere Doctrin geschaffen: die Lehre, daß es dem Staate gegenüber kein selbständiges und wohlerworbenes Recht gebe, daß der Staatswille schlechthin absolut sei, und daß dieser souveräne Wille allein die Rechts- und Freiheits-Sphäre der Kirchen und Confessionen in jedem Moment, so wie er es für gut halte, bestimmen könne. . . . .

Der höchste Träger der vom christlichen Glauben emancipirten menschlichen Vernunft soll nach dieser Lehre der Staat sein. Nicht das Recht zu schützen und die gesellschaftliche Wohlfahrt zu fördern, noch weniger der Schutz und die Förderung des Christenthums ist hiernach die höchste Aufgabe des Staates; seine Aufgabe ist vielmehr die Verwirklichung des Vernunftreiches, daher auch, wie schon die alten Philosophen träumten, so recht eigentlich die Männer dieser Wissenschaft die Leiter des Staates sein sollen und müssen.

Wie diese neue Lehre sich das Verhältniß des Staates den Religionen und Confessionen gegenüber denkt, ergibt sich von selbst und ist in unserer Zeit ein öffentliches Geheimniß. Der Staat soll sie nach den Grundsätzen der ungläubigen Vernunft und nach den Rücksichten der Nützlichkeit behandeln. Da nun die Existenz eines christlichen und gläubigen Volkes, christlicher Confessionen und insbesondere der katholischen Kirche immer noch eine nicht zu entfernende Thatsache ist — und da plötzliche und gewaltsame Abschaffung des Christenthums und der Kirche unausführbar und grausam wäre, so soll der Staat ein Doppeltes thun:

1. Die gläubigen Confessionen und insbesondere die katholische Kirche durch möglichste Einschränkung ihrer Freiheit und ihres Einflusses auf die Menschen und die menschliche Gesellschaft mehr und mehr zu einem ruhigen Absterben bringen.

2. Durch die völlige Lostrennung des gesammten Unterrichts- und Erziehungswesens von der Kirche, durch vollständige Säcularisirung aller socialen Thätigkeiten der Kirche und der christlichen Confessionen, namentlich auch der Wohlthätigkeitspflege, ferner durch die Presse, durch Wissenschaft und Kunst, durch die öffentlichen Vergnügungen, Alles unter Leitung und Förderung des Staates, und überhaupt durch die gesammte staatliche Thätigkeit allmählich das Volk zur Herrschaft der bloßen Vernunft hinüberzuführen, wo dann end-

lich der rechte Augenblick kommen wird, mit den letzten Resten des Christenthums und seinen tief in Geschichte und Gesellschaft eingesenkten Wurzeln und vielverzweigten Ausgestaltungen aufzuräumen.

Hinsichtlich der „Reichsfeindlichkeit" ꝛc. erklärten die hochwürdigsten Herren:

„Was dann vor Allem den gegen die deutschen Katholiken und den katholischen Klerus erhobenen Vorwurf der Reichsfeindlichkeit, der Vaterlandsfeindlichkeit, der Staatsgefährlichkeit betrifft, so fehlen uns Worte, um die ganze Größe des Schmerzes und Abscheues auszudrücken, welche solche Vorwürfe in uns hervorrufen.

Die deutschen Stämme, welche heute noch katholisch sind, haben das deutsche Vaterland geliebt und für es geblutet, ehe es eine Kirchenspaltung gab, ehe man etwas von jener Geistesfreiheit und Wissenschaft ahnen konnte, welche heute die Nachkommen der alten Franken und Sachsen, Alemannen, Schwaben und Bayern auf Vaterlandslosigkeit angeklagt und die Knechtung ihrer Kirche beantragt, bloß weil sie dem Glauben ihrer Väter treu geblieben und heute noch wie diese den Papst als ihr kirchliches Oberhaupt verehren.

Die katholischen Deutschen haben gerade so wie ihre protestantischen Mitbrüder in den Jahren 1813—14 unser Vaterland von der Fremdherrschaft befreien helfen, und in dem letzten Kriege haben alle Stände des katholischen Deutschlands alle Opfer mit gebracht, und haben darum ein volles Recht, auch alle Ehren und Vortheile des Sieges zu theilen.

Doch das ist genugsam gesagt worden, obwohl es eigentlich nicht oft genug wiederholt werden kann. Wir müssen etwas genauer in's Einzelne eingehen. Die Katholiken sind sich bewußt, daß sie gegen alle ihre Mitbürger ohne Unterschied der Confession stets Recht und Frieden geübt und nie ihre Ehre angetastet, sie nicht wegen ihrer Gesinnungen verdächtigt, sie niemals als landes- oder staatsgefährlich denuncirt oder gar auf Schmälerung ihrer staatsbürgerlichen und religiösen Rechte und Freiheiten angetragen haben. Sie müssen aber mit Schmerz es aussprechen, daß ihnen nicht immer und überall gleiche Behandlung zu Theil wurde.

Schon im Anfange des Jahrhunderts folgte unmittelbar auf die Befreiungskriege ähnlich wie auf die neuesten gemeinsam erfochtenen Siege, eine gehässige und verdachtvolle Bewegung gegen die Katholiken und ihre Kirche. Es kam immer mehr auf, Deutschthum und Protestantismus zu identificiren und die heiligsten und berechtigsten Gefühle des Patriotismus ohne allen Grund zur Bekämpfung und Beschädigung des Katholicismus auszubeuten.

So oft die katholische Kirche in Deutschland zur Wiedererringung ihrer in den ersten Decennien des Jahrhunderts schwer beeinträchtigten Freiheit einen Kampf zu bestehen hatte, wurde sie und wurden die Katholiken als Feinde und Verräther des Vaterlandes hingestellt. Wurde ja der selige Erzbischof Clemens August von Köln, der treueste Sohn seines Vaterlandes, und wurden die Katholiken des Rheinlandes eines Bündnisses mit den Revolutionären Belgiens und Frankreichs beschuldigt, gerade wie wir heute die wahnwitzige Rede von einem Bündnisse der Katholiken mit der rothen Internationale hören mußten.

Als der Krieg im Jahre 1866 ausbrach, wurde er als ein Religionskrieg dargestellt und die schmachvollsten und albernsten Beschuldigungen gegen die Katholiken

erhoben. Als der rein politische Krieg mit Frankreich ausbrach, war dieselbe Fabel wieder da und wurde durch Schrift und Rede verbreitet, und mit solchem Erfolge, daß fast durch ganz Deutschland hin, selbstverständlich mit absoluter Erfolglosigkeit, gerichtliche Untersuchungen gegen katholische Geistliche wegen Vaterlandsfeindlichkeit eingeleitet wurden. Es wurde — im himmelschreienden Widerspruch mit aller Wahrheit — dieser Krieg als ein von katholischen Parteien, von den Jesuiten, ja von dem Oberhaupte der Kirche angefachter dargestellt, um durch die Franzosen das protestantische Preußen zu stürzen. Diese vor dem Kriege und während desselben ausgestreuten Fabeln wurden nach dem Siege und Frieden weiter gesponnen. Katholiken aller Länder, hieß es, seien zum Sturze des neuen Reiches verschworen. Nach Polen hin, wie nach Frankreich und Belgien sollten die Fäden der Verschwörung gesponnen sein. Das Reich befände sich hiernach in großer Gefahr und jede Maßregel gegen die Katholiken müsse durch das Gesetz der Nothwehr gerechtfertigt erscheinen. Belege für solche Verdächtigungen kann man der Natur der Sache nach immer finden. Was einzelne Wortführer eines berechtigten oder nicht berechtigten Particularismus in der Tagespresse vorbrachten, was katholische Franzosen in ihrem Schmerz oder in ihren patriotischen Träumen aussprachen, was einzelne durch das Unrecht, das dem Papste und der katholischen Kirche in Italien widerfährt, erbitterte oder exaltirte Katholiken an Hoffnungen oder Befürchtungen äußerten, jede tactlose Handlung oder Aeußerung eines katholischen Geistlichen oder Laien, Alles war dienlich, um jenes Phantom der Reichs- und Staatsgefährlichkeit der Katholiken plausibel zu machen.

Und doch wie evident nichtig und ohne jegliche Stütze sind all' jene Anklagen und Beschuldigungen. Tadellos nach allen Seiten war und ist in den so erschütternden und verwirrenden Vorgängen unserer Zeit die Haltung der Kirche, die Haltung des heiligen Vaters. Letzterer hat standhaft gegen das ihm zugefügte Unrecht protestirt; aber eben so standhaft hat er jede politische Parteinahme in dem Kampfe verschmäht und niemals aufgehört, alle Völker wie zur Treue gegen Christus und die Kirche, so zur Gerechtigkeit und zum Gehorsam gegen die weltlichen Obrigkeiten zu ermahnen. Tadellos und über jeden Verdacht erhaben war in allen diesen Zeiten die Haltung des katholischen Klerus und der katholischen Völker in Deutschland, und was die Bischöfe betrifft, so glauben sie bis in's Kleinste alle Pflichten, die ihre Stellung ihnen auflegte, gegen Fürst und Vaterland, gegen Reich und Heimath erfüllt zu haben.

Ohne jede thatsächliche Begründung, umgekehrt durch die Thatsachen gänzlich widerlegt sind also jene Anklagen, aus denen man jetzt ein Recht herleiten will, die katholische Kirche und das kirchliche Leben in seiner Freiheit zu beschränken und unter enge polizeiliche Aufsicht zu stellen."

Bezüglich der Infallibilitätslehre wurde bemerkt:

„Man hat den Vorwurf der Staatsgefährlichkeit gegen die katholische Kirche auch auf ihre neuesten Lehrentscheidungen gründen wollen. Man hat nämlich in Rede und Schrift behauptet, daß die katholische Kirche durch das Vaticanische Decret über den Primat und dessen Lehramt staatsgefährlich geworden sei. Hier ist hervorzuheben, daß diese Beschuldigung zwar auch von protestantischen Schriftstellern, vor Allem aber in der gehässigsten Weise von jenen Dissidenten der katholischen Kirche erhoben wurde, welche dem Vaticanischen Concil die Anerkennung versagt und dadurch von der katholischen Kirche sich getrennt haben.

Es wäre über Alles beklagenswerth, wenn die leidenschaftlichen und unwahren Beschuldigungen dieser mit der Kirche zerfallenen Männer den mindesten Einfluß auf die Reichs- und Staatsgesetzgebung üben würden. Es ist hier nicht der Ort, um alle jene Mißdeutungen und unberechtigten Anwendungen theologischer und canonistischer Doctrinen und der für die Gegenwart unanwendbaren Thatsachen lang vergangener Geschichtsperioden zu beleuchten, woraus man jene Anschuldigungen zu rechtfertigen sucht. Wir wollen vielmehr all' diesem Gerede nur wenige Sätze entgegenstellen.

1. Die Dissidenten behaupten, durch das Vaticanische Decret sei dem Papste eine absolute Macht verliehen, nach seinem Belieben neue Dogmen zu machen, neue Sittenlehren aufzustellen, die Verfassung der Kirche nach seinem Belieben zu ändern.[1]) Das Vaticanische Decret selbst, der Papst, alle Bischöfe der ganzen Welt, alle katholischen Theologen und die ganze katholische Christenheit verabscheuen eine solche Behauptung und verwerfen sie als einen unsinnigen und unkatholischen Irrthum, bezeugen vielmehr, daß weder der Papst, noch das Concil, noch irgend Jemand an der überlieferten katholischen Glaubens- und Sittenlehre das Mindeste zu ändern befugt ist. Wohl aber steht nach der weltbekannten katholischen Glaubensregel die authentische und definitive Bezeugung und Erklärung der katholischen Glaubens- und Sittenlehre nicht dem Privaturtheil, sondern der von Christus eingesetzten Lehrautorität zu.

2. Jene Dissidenten behaupteten, daß durch die Lehre von der päpstlichen Lehrgewalt und Unfehlbarkeit die Souveränität und Sicherheit der Staaten gefährdet sei, indem nun der Papst Oberherrschaft über alle Fürsten und Staaten in Anspruch nehme, oder doch jeden Augenblick in Anspruch nehmen und als Dogma aussprechen könne.

---

[1]) In höchst prägnanter und dabei erschöpfender Weise hat Peter Reichensperger in seiner Schrift „Culturkampf oder Friede in Staat und Kirche" (Berlin, 1876) die gegen die „Unfehlbarkeit" gerichteten landläufigen Vorurtheile beleuchtet. Er sagt l. c. Seite 19 und 20.

„Was die im Vaticannm dogmatisch festgestellte lehramtliche Unfehlbarkeit des Papstes anlangt, so hat zur Schmach der Gegenwart böser Wille oder maßlose Unwissenheit diese Definition mit dem Gedanken an Sündenlosigkeit oder gar Gottgleichheit des Papstes verwechseln zu dürfen geglaubt.

Die katholische Kirche weist solche Begriffsverwirrung auf das Entschiedenste zurück. In der Wirklichkeit besagt diese Definition nichts wesentlich anderes, als was, abgesehen von dem Baseler Rumpfconcil, zu allen Zeiten in der katholischen Kirche anerkannte Geltung hatte. Das unfehlbare Lehramt der im Concil unter der Leitung des Papstes vereinigten Kirche ist stets die Grundlage des katholischen Glaubens und die Voraussetzung seiner Einheit und Reinheit gewesen, An eine Sündenlosigkeit oder Gottgleichheit ist aber bei den Mitgliedern des Concils ebenso wenig zu denken, wie selbst bei den Verfassern der heiligen Schriften, denen nach der Ueberzeugung aller gläubigen Christen unmittelbare göttliche Inspiration zur Seite stand. Die lehramtliche Unfehlbarkeit der Kirche beruht dagegen nicht auf der Annahme einer Inspiration, sondern nur auf der die Existenz der Kirche bedingenden Verheißung, daß die Führung des heiligen Geistes dieselbe bis an das Ende der Zeiten die bereits geoffenbarte Wahrheit erkennen und alle Völker lehren lasse. Die Vaticanische Definition endlich hat nur festgestellt, daß jene Verheißung dem in Sachen des Glaubens und der Sitten ex cathedra entscheidenden Haupte der Kirche, wie dieser selbst gegeben sei, — ein Satz, der schon vordem seine indirecte Anerkennung darin gefunden hatte, daß ein Concilbeschluß überhaupt nur durch die Autorität des Papstes Geltung erhalten konnte."

Der Papst aber und mit ihm die gesammte Kirche anerkennt nicht bloß mit Worten, sondern durch eine sich stets gleichbleibende Praxis die Selbständigkeit aller Staaten ohne Unterschied ihrer Verfassung und die Souveränetät der Fürsten und sonstigen höchsten Staatsgewalten. Die Kirche verpflichtet deßgleichen alle Unterthanen zum gewissenhaften Gehorsam gegen ihre weltlichen Obrigkeiten, und Pius IX. hat, wie seine Vorgänger, dieses Gebot Christi und der Apostel, jeder bestehenden Gewalt wegen Gott gehorsam zu sein, wiederholt und auf's Nachdrücklichste eingeschärft und jede Rebellion auf's Entschiedenste verworfen. Der apostolische Stuhl hat stets in der loyalsten Weise und mit aller schuldigen Rücksicht den Staaten gegenüber gehandelt, geschlossene Verträge gehalten, lediglich die Grundsätze des katholischen Glaubens und die Selbständigkeit der Kirche in kirchlichen Dingen mit vollkommener Berücksichtigung aller bestehenden Verhältnisse und der Wünsche der Regierung geltend gemacht.

Wir glauben hier wiederholen zu sollen, was wir bereits in einem gemeinsamen Hirtenschreiben vom Mai v. J. feierlich ausgesprochen haben, daß die Fülle der geistlichen Gewalt, welche der Gottmensch zum Heile der Seelen und zur Ordnung seines Reiches auf Erden in der Kirche hinterlegt und dem hl. Petrus und seinen Nachfolgern anvertraut hat, keineswegs eine schrankenlose ist. „Dieselbe ist vielmehr beschränkt durch die geoffenbarten Wahrheiten, durch das göttliche Gesetz, durch die von Gott gegebene Verfassung der Kirche; sie ist beschränkt durch den ihr gegebenen Zweck, welcher ist die Erbauung der Kirche, nicht ihre Zerstörung; sie ist beschränkt durch die göttliche geoffenbarte Lehre, daß es neben der kirchlichen auch eine bürgerliche Ordnung gibt, neben der geistlichen auch eine weltliche Gewalt, welche ihren Ursprung von Gott hat, welche in ihrer Ordnung die höchste ist, und welcher man in allen sittlich erlaubten Dingen um des Gewissens willen gehorchen muß." .....

Der Schluß des denkwürdigen Actenstückes lautete:

„Endlich stellen wir jenen aus angeblichen oder wirklichen katholischen Theorien über das Verhältniß zwischen Kirche und Staat, sowie den aus der höchsten Lehrautorität des Papstes hergeleiteten Verdächtigungen noch die einfache Bemerkung entgegen:

Die Grundsätze und Maximen des Apostolischen Stuhles sind heute ganz dieselben, wie zur Zeit, als die deutschen Regierungen mit ihm über die Ordnung der kirchlichen Verhältnisse unterhandelten und Verträge schlossen. Was sollte daher heute den Staat abhalten, in gleicher Weise die kirchlichen Verhältnisse zu ordnen?

Die Katholiken in Deutschland verlangen nichts für ihre Kirche, als jene Selbstständigkeit und Freiheit, die sie von jeher rechtmäßig in Anspruch nehmen konnten und die sie ohne Gefährde bis in die neueste Zeit besessen haben. Neue Ausnahmegesetze, staatliche Bevormundung in kirchlichen Dingen, Behinderungen im freien Bekenntnisse ihres Glaubens und in der freien Bethätigung ihres religiösen und kirchlichen Lebens müssen sie zurückweisen.

Der katholische Theil der deutschen Nation ist mit Ausnahme einer verhältnißmäßig sehr kleinen Zahl, die entweder gänzlich ungläubig geworden, oder doch die katholischen Glaubensprincipien aufgegeben, seinem katholischen Glauben aus ganzer Seele treu ergeben. Wir Bischöfe wissen uns mit dem gesammten Klerus und mit dem gesammten katholischen Volke vollkommen einig im Glauben und in allen Grundsätzen desselben.

Wir können nun nicht glauben, daß die Regierung des deutschen Reiches und die Regierungen der deutschen Einzelländer entschlossen sein sollten, in Behandlung der katholischen Kirche sich von Principien leiten zu lassen, deren Folgen — wie sich die Regierungen selbst unmöglich verhehlen können — für die deutschen Katholiken und für das deutsche Vaterland die traurigsten Zustände herbeiführen müßten.

Wir hoffen vielmehr, daß man uns, unserm Klerus und dem katholischen Volke gegenüber von dem Mißtrauen zu der Ueberzeugung zurückkehren wird, daß unser katholisches Gewissen für Fürst und Vaterland die festeste Bürgschaft der Treue und des Gehorsams ist, und daß die Regierungen es als ihre Pflicht anerkennen werden, die katholische Kirche in dem ungeschmälerten Genusse jener Selbständigkeit und Freiheit zu erhalten und zu schützen, die ihr nach göttlichem Rechte gebührt, die sie seit unvordenklichen Zeiten in Deutschland besessen, und auf deren Besitz sie in Deutschland so viele Rechtstitel erworben hat.

Kraft dieser Freiheit und Selbständigkeit der katholischen Kirche in Deutschland nehmen wir es als ein unbestreitbares Recht derselben in Anspruch, daß Bischöfe, daß die Geistlichen der Kathedral-Kirchen und die Seelsorgs-Geistlichen nur nach den Gesetzen der Kirche und nach den zu Recht bestehenden Vereinbarungen zwischen Kirche und Staat ernannt werden.

Nach eben diesen Gesetzen und Vereinbarungen aber kann weder von uns, noch von dem katholischen Volke ein Seelsorger oder Religionslehrer als rechtmäßig angesehen werden, der nicht von seinem zuständigen Bischofe, und niemals kann von uns und vom katholischen Volke ein Bischof als rechtmäßig anerkannt werden, der nicht vom Papste seine Sendung empfangen hat.

Auf dem gleichen Grunde der Kirchengesetze und der Vereinbarungen zwischen Kirche und Staat beanspruchen wir als ein unveräußerliches Recht, daß der Verkehr der Bischöfe mit dem Apostolischen Stuhle und mit den Gläubigen unbehindert bleibe.

In gleicher Weise nehmen wir für uns und alle Katholiken das Recht in Anspruch, überall in Deutschland unseren heiligen katholischen Glauben in seiner ganzen Integrität allzeit frei zu bekennen, uns nach seinen Principien zu richten und in keiner Weise genöthigt zu werden, Solche in unserer kirchlichen Gemeinschaft zu dulden, die nicht in Allem dem katholischen Glauben zustimmen und der kirchlichen Lehrautorität sich unterwerfen.

Jede Beeinträchtigung der freien Ausübung unseres Cultus, sowie eine jede Beeinträchtigung der freien Bewegung unseres religiösen Lebens, und in nothwendiger Folge hiervon eine jede Beeinträchtigung der Freiheit des Ordenslebens und der religiösen Genossenschaften müssen wir als eine Verletzung des Wesens unserer Kirche und der garantirten Rechte betrachten.

Ebenso bezeichnen und beanspruchen wir als ein wesentliches und unveräußerliches Recht der katholischen Kirche die volle Freiheit derselben, ihre Diener den kirchlichen Gesetzen gemäß zu erziehen, sowie nicht bloß jenen Einfluß der Kirche auf die katholischen Schulen — Volksschulen, Mittel- und Hochschulen —, welcher dem katholischen Volke die katholische Bildung und Erziehung seiner Jugend an diesen Schulen verbürgt, sondern wir nehmen für die Kirche auch die Freiheit in Anspruch, eigene Anstalten zur Pflege der Wissenschaft nach katholischen Principien zu gründen, zu besitzen und selbständig zu leiten.

Endlich behaupten und vertheidigen wir den geheiligten Charakter der christlichen

Ehe als eines Sacramentes der katholischen Kirche, sowie die Rechte, welche der katholischen Kirche kraft göttlicher Anordnung in Bezug auf dieses Sacrament zustehen.

Dies ist das offene und einmüthige Zeugniß, das wir vor Gott, vor dem wir einst von der Verwaltung unseres Hirtenamtes Rechenschaft zu geben haben, und aller Welt öffentlich und feierlich abzulegen uns gedrungen fühlten. Wir glauben gethan zu haben nach den Worten der heiligen Schrift: „credidi propter quod locutus sum.“ Die hier von uns ausgesprochenen Grundsätze werden immerdar die Richtschnur unseres Handelns sein, und wir erachten uns verpflichtet, dafür jedes Opfer, auch das schwerste, zu bringen, denn es sind die Grundsätze, die uns unser göttlicher Lehrmeister selbst gelehrt, der gesagt hat: „Gebet dem Kaiser, was des Kaisers, und gebet Gott, was Gottes ist.“

Fulda, den 20. September 1872.

(Namen sämmtlicher deutschen Bischöfe.)

Die Bewegung im Volke.

Noch einige Tage bevor die Bischöfe des ganzen Reiches diese ihre herrliche Denkschrift erlassen hatten, waren die Vertreter der katholischen Vereine Deutschlands zu ihrer alljährlichen Generalversammlung (zu Mainz am 12. September) versammelt, in welcher sie in gleicher Weise Protest erhoben gegen die bisherigen im Reiche und in Preußen ergangenen kirchenfeindlichen Maßnahmen.[1])

Um indeß nicht mit dem Vereinsgesetz in Collision zu kommen, welches die Erörterung politischer Angelegenheiten unter Vertretern verschiedener Vereine nicht gestattet, hatte sich schon vorher ein besonderer „Verein der deutschen Katholiken“ unter dem Präsidium des Frhrn. Felix v. Loë mit dem Vorstandssitze in Mainz constituirt, welcher die Erörterung kirchenpolitischer Fragen und die Unterstützung der vom kirchenpolitischen Kampfe betroffenen Opfer zu seiner ausschließlichen Aufgabe gemacht hatte.

Der Gesammtvorstand des Vereins bestand aus den Herren:

Freiherr Felix v. Loë in Terporten bei Goch, Präsident. Reichsrath Freiherr v. Frankenstein in Ullstadt bei Langenfeld, Bayern, Vicepräsident. Kaufmann Jos. Nic. Racké in Mainz, erster Secretär. Kaufmann Eugen Haffner in Mainz, zweiter Secretär. Oberrechnungsrath Backe in Darmstadt, Rendant. Friedrich Baudri in Köln, Mitglied des Directoriums. Fürst Karl zu Isenburg in Birstein, Mitglied des Directoriums. Freiherr Franz v. Wamboldt in Groß-Umstadt, Mitglied des Directoriums. Graf Ludwig v. Arco-Zinneberg in München. Inspector Diefenbach in Sachsenhausen (Deutsches Haus). Johann Falk III. in Mainz. Rechtsanwalt Fischer in Paderborn. Domcapitular Dr. Haffner in Mainz. Dr. Jung

[1]) Verhandlungen der katholischen Generalversammlung von 1872, Mainz, Kirchheim.

in Kleinheubach. Legationsrath a. D. v. Kehler in Berlin. Freiherr Fritz v. Ketteler in Schwarzenraben bei Paderborn. Advocat-Anwalt Jos. Lingens in Aachen. Domcapitular Dr. Molitor in Speyer. Freiherr v. Schorlemer in Alst bei Horstmar in Westfalen. Graf Cajus zu Stolberg-Stolberg in Brauna bei Cannenz, Sachsen. Graf Wilderich v. Walderdorff in Molsberg bei Walmerod, Nassau.

Diese Herren luden zum Beitritt zum Vereine unterm 8. Juli 1872 in einem öffentlichen Aufrufe ein, der mit folgenden Worten begann:

„An die Katholiken Deutschlands!

Die Lage der deutschen Katholiken ist unverkennbar eine sehr ernste geworden. Wer sich darüber bis jetzt einer Täuschung hingeben konnte, den müssen die jüngsten Ereignisse endlich belehren. Tage sind über das katholische Deutschland hereingebrochen, wie sie von den treuen Söhnen der Kirche, welche in den Schlachten des letzten Krieges für das Vaterland bluteten, nicht geahnt werden konnten; Erfahrungen haben die Katholiken gemacht, welche einen beklagenswerthen Mißton in den Siegesjubel des neuen deutschen Reiches bringen mußten. Wir leben in Zuständen, welche man Verfolgung der Kirche zu nennen berechtigt ist, selbst wenn die kirchenfeindlichen Blätter nicht täglich von dem „Vernichtungskampfe" sprächen, welcher gegen die Kirche geführt werden soll."[1])

Der neue Verein erfreute sich bald der besondern Aufmerksamkeit seitens der Regierung. Beamten und Lehrern wurde der Beitritt verboten. Auch den Geistlichen, welche Schulinspectoren waren, wurde eröffnet, daß „ihre amtliche Stellung die Theilnahme an derartigen Agitationen nicht gestattet."

Die Freimaurer auf dem Marienburger Feste.

Während der Bischof von Ermland dem Marienburger Feste fern bleiben mußte (S. oben S. 238) arbeiteten die dortigen Logen um so emsiger, um sich bei der Jubelfeier bemerklich zu machen.

Es wurden die Vertreter sämmtlicher 9 Logen in Westpreußen vom Kaiser, als ihrem Protector, empfangen und mit einer Erwiderung auf ihre Ansprache und gemeinsame Adresse beehrt.

Wir finden die kaiserliche Rede in einer vor längerer Zeit uns in die Hand gespielten Schrift, welche den Titel führte: „Kaiser Wilhelm als Freimaurer in Wort und That. Eine freimaurische Festschrift zum 22. März 1875, dem Geburtstage Sr. Majestät des Kaisers Wilhelm I., des Allerdurchlauchtigsten Protektors der preußischen Logen von Br. Fitzner, M. v. St. d. Loge Friedrich zur aufgehenden Sonne[2]) im Or. Brieg in

[1]) Fortsetzung bei „Siegfried", Seite 151.

[2]) Benannt nach Friedrich II., mit dem in Schlesien die „Sonne aufgehen" sollte. Friedrich propagandirte vorwiegend die Freimaurerei in Schlesien.

Schlesien. Breslau 1875. Verlag von Br. Kiepert (A. Gosohorsky's Buchhandlung.) Druck von Br. Fiedler (Fiedler & Hentschel.")

Da indeß diese Schrift nur „als Manuscript für Brüder" (mit Approbation „des Ehrwürdigsten Directorii des Bundes der Freimaurer der Gr. National-Mutterloge in den Preußischen Staaten") gedruckt ist, somit für die Oeffentlichkeit nicht bestimmt ist, werden auch wir die Worte Sr. Majestät nicht mittheilen; eine gleiche Reserve fühlen wir uns aber nicht gehalten, der privaten Leistung des „Bruders Fitzner" zu erweisen, mit der er die kaiserlichen Worte commentiren zu müssen geglaubt hat.

Nachdem Br. Fitzner noch einige bei anderen Gelegenheiten gehaltenen freimaurerischen Ansprachen des Kaisers citirt hat, bemerkt er dazu:

„Meine Brüder, die wir Alle jene große Zeit mit- und durchlebt haben, in der unser engeres Vaterland die Bestimmung der Neugestaltung Deutschlands zu erfüllen hatte, und in der der innigste Wunsch, das jahrelange Kämpfen und Ringen echt deutscher Herzen nach Einigung und Einheit von Deutschland zur vollendeten That geworden, in der, nachdem nach Außen der Friede errungen und die Sicherstellung des wiederaufgerichteten deutschen Reiches erreicht ist, der große Culturkampf wahrer sittlicher geistiger Freiheit, freier Forschung nach Wahrheit gegenüber geistiger Knechtschaft und Verblendung entbrannt ist, — wem von uns stehen da nicht die Thaten unseres Heldenkaisers und Königs Wilhelm mit stets lebensfrischen Farben vor dem geistigen Auge?"

Diese Worte wurden, wie oben ersichtlich, niedergeschrieben im Jahre 1875, als der „Culturkampf" seinen Höhepunkt erreicht hatte.

Werden Angesichts derselben jetzt die Freimaurer noch behaupten — was Einzelne von ihnen mit Vorliebe thun — daß sie zum „Culturkampf" nicht geschürt, daß sie überhaupt mit Politik und Kirchenpolitik sich niemals befaßt hätten?[1])

Die Ausarbeitung der Maigesetz-Entwürfe.

Nachdem Dr. Falk, gestärkt mit heimathlicher Gebirgsluft, im Herbst 1872 nach Berlin zurückgekehrt war, schritt er endlich an die Durchführung der Aufgabe, die lange seiner geharrt: an die Ausarbeitung jener Gesetze, welche unter dem Namen „Maigesetze" für immer in der Geschichte ihren zweifelhaften Ruf behalten werden.

[1]) Der § 3 der „Statuten des Bundes der Freimaurer der Großen National-Mutterloge der preußischen Staaten, genannt zu den drei Weltkugeln" (Berlin, gedruckt beim Bruder Petsch) lautet wörtlich:

„Alle staatspolitischen und kirchlichen Angelegenheiten sind dem Orden fremd und von dessen Thätigkeit ganz ausgeschlossen."

Die Kirchenrechtsprofessoren, welche schon früher hin und wieder von Dr. Falk consultirt worden waren, traten jetzt im Cultusministerium zu ständigen Conferenzen zusammen. Ihre Staatsrechtslehre und Staatsphilosophie findet sich am Besten in dem oben (S. 290) excerpirten Hirtenbriefe der Bischöfe bezeichnet.

Eines besondern Vorzugs seitens des Cultusministers erfreuten sich die Professoren Hinschius (Kiel, später Berlin), Dove (Göttingen) und Friedberg (Leipzig), welche dauernd Specialberather des Ministers wurden.

Von diesen dreien war es wieder Emil Friedberg, dessen Vorschläge sich des meisten Erfolges zu erfreuen hatten — quoad materiam, weniger allerdings in Bezug auf den modus procedendi. Friedberg wollte anfänglich seine Reformvorschläge für das ganze Reich durch die Reichsgesetzgebung durchgeführt wissen — theils aus „nationalen" Gründen, theils weil er kein Vertrauen zum preußischen Herrenhause hatte. Die Durchführung dieses Vorschlags stieß aber auf erhebliche Hindernisse.

Die plötzliche Ausdehnung der Reichscompetenz auf kirchliche Fragen hätte zwar keine größeren Schwierigkeiten hervorgerufen, als der partielle Umsturz der preußischen Verfassung in Preußen; über solche „juristische Zwirnsfäden" — wie der Reichskanzler Gesetze, die seiner Politik widerstreiten, zu nennen pflegt — fürchtete man weder im Reiche, noch in Preußen zu stolpern; aber man besorgte doch, daß das Reich, das einen erheblicheren Procentsatz Katholiken enthielt, als das überwiegend protestantische Preußen, auf eine allzu gefährliche Probe gestellt werden könnte.

Vor der Berathung des Jesuitengesetzes hatten freilich noch sowohl Regierung wie Volksvertretung die Absicht, eine organische Reichsgesetzgebung in kirchlichen Angelegenheiten zu erlassen; die tiefgreifende Bewegung aber, welche jenes Gesetz im katholischen Volke von Königsberg bis Trier, von Bergen auf Rügen bis Lindau und Constanz hervorgerufen hatte (namentlich auch verschiedene unzweideutige Erklärungen des Königs von Bayern) ließen es dem culturkämpferischen Generalstabe rathsam erscheinen, seinen Feldzug vorläufig auf Preußen zu beschränken. Ueberdies hatte ja das preußische Herrenhaus schon beim Schulaufsichtsgesetz ohne Pairsschub so vortrefflich exercirt, daß auf dasselbe gehofft werden konnte.

Prof. Friedberg hatte seine Reformvorschläge bereits im Jahre 1871 in Holtzendorffs „Jahrbuch für Gesetzgebung" ꝛc. (Leipzig, Duncker &

Humblot) in einem Artikel dargelegt, der 1872 im Separatabdruck („Das deutsche Reich und die katholische Kirche") (S. oben S. 75) erschienen war.

Als Grundlage für seine Ausführungen stellte der Herr Professor folgende Dogmen auf:

1. „Die katholische Kirche ist ein staatsgefährliches Institut." 2. „Die Gesetzgebungen der deutschen Staaten in ihrem dermaligen Zustande sind nicht im Stande, die von derselben drohende Gefahr zu überwinden."

Mit einer entsetzlichen Breite und Langweiligkeit bei schülerhaftem Stil und verworrener Disposition[1]) gelangt dann der gelehrte Herr zu folgenden Vorschlägen:

„Der Staat nehme eine feste Grenzregulirung zwischen sich und der Kirche vor; darunter verstehen wir zuvörderst:

Einführung der obligatorischen Civilehe und Standesbuchführung, Aufhebung des Taufzwanges, Trennung von Kirche und Schule, Säcularisirung der Armenpflege.

Weiter gebe der Staat ein Strafgesetz, welches den Amtsmißbrauch der Kanzel verhindert und noch mehr: er trage Sorge, daß nicht Personen die Kanzel besteigen, welche von staatsfeindlicher Gesinnung sind: d. h. der Staat beaufsichtige die Bildung der Geistlichen; er controlire die Prüfungen der jungen Cleriker; er dulde nicht, daß irgend ein Geistlicher angestellt werde, welcher der Regierung in bürgerlicher oder politischer Beziehung Anstoß bereitet. Er nehme die Oberaufsicht des kirchlichen Vermögens in Anspruch; er dulde nicht, daß kirchliche Strafen mit bürgerlichen Wirkungen verhängt werden. Er verlange weiter, daß jede kirchliche Verordnung ihm zur Kenntnißnahme unterbreitet werde, nehme aber von der Forderung des unbequemen und zum Theil doch unwirksamen Placet Abstand.

Er mache die Existenz jedes geistlichen Ordens von seiner Genehmigung abhängig und dulde nicht den Orden der Jesuiten.

Endlich aber richte er einen wirksamen Recurs an den Staat wegen Mißbrauches der geistlichen Amtsgewalt ein, der jede Grenzüberschreitung seitens der Kirche und zwar nicht nur dadurch, daß eine angesehene Staatsbehörde die Existenz des kirchlichen Amtsmißbrauchs

[1]) Nur an Fanatismus gebricht's dem Autor nicht. So sagt er Seite 27: „Würde sich eine Religionsgesellschaft mit Grundsätzen, wie sie die katholische Kirche nach dem vaticanischen Concile als Glaubensgesetze hingestellt hat, heut zu Tage neu bilden wollen, so würden wir es zweifellos für eine Pflicht des Staates erachten, sie zu unterdrücken, zu vernichten, mit Gewalt zu zertreten."

constatirt, sondern auch in der Weise, daß diese durch Verhängung empfindlicher Geldstrafen und Entfernung von dem geistlichen Amte im Wiederholungsfalle ein heilsames Abschreckungssystem verwirkliche."

In diesem, schon im Frühjahr 1871 niedergeschriebenen Hebräisch-Deutsch — Prof. Friedberg stammt mit seinem Onkel nebst Dr. Falk in nicht weiter Descendenz von Juden ab — war das ganze Programm für den demnächstigen Feldzug gegen die Kirche enthalten.

Der Kampf sollte, wie schon bemerkt, nach der Intention des Professors vom Reiche aufgenommen werden, weil die einzelnen deutschen Territorialregierungen dazu nicht fähig seien.

Ein Theil des Schlachtplanes — der ohne Zweifel mit dem von Graf Arnim (S. oben S. 88) enthüllten Plane in Verbindung stand — war in den Jahren 1871 und 1872 schon executirt worden; der Kanzelparagraph, das Schulaufsichtsgesetz und das Jesuitengesetz. Die übrigen unter den proponirten Maßregeln sollten nunmehr in der preußischen Maigesetzgebung, die theils die Vorschläge des Professors übertrumpfte, theils hinter denselben zurückblieb, zur Ausführung gelangen.

In der Zeit der Ausarbeitung dieser Gesetzentwürfe entfalteten auch alle andern kirchenfeindlichen Factoren, welche den „Culturkampf" geplant hatten, eine rührige Thätigkeit.

Insbesondere galt dies von den Freimaurern. Man erzählte sich damals in Berlin allgemein, daß die Frauen von Freimaurern in jenen Tagen sich über die ungewohnte lange Abwesenheit ihrer Männer von Haus und Familie zu beklagen hatten — so viel „Arbeit" gab es in den Logen! Es scheint, als seien immer directe Rapporte aus dem Cultusministerium nach den Logentempeln abgestattet worden.

Jedenfalls waren die „Brüder" wieder gut unterrichtet von Allem, was kommen sollte.

Kaum waren die Jesuiten ausgetrieben, als die Logenblätter die Ausweisung sämmtlicher Orden aus Deutschland verlangten. Ein bayrischer Maurer sagte damals ganz offen zu einem bayrischen Franciscanerpater: „Sie werden Ihr Ordenskleid nicht lange mehr tragen. Alle Orden müssen fort, dann der König. Wenn die katholische Kirche diesen Sturm übersteht, werde ich auch katholisch!"[1])

[1]) Uns mitgetheilt in einem Privatschreiben. Der Ort der Handlung war der Nürnberger Bahnhof.

Merkwürdiger Weise ließ um dieselbe Zeit ein der Loge angehöriger höherer preußischer Staatsbeamter eine ähnliche Aeußerung gegenüber dem schlesischen Pfarrer Simon fallen. Jener sagte: „In allernächster Zeit wird ein so heftiger Kampf gegen die katholische Kirche losbrechen, daß, wenn sie im Stande ist, diesen zu überstehen, ich selbst katholisch werde![1])

Der vulgäre „Liberalismus" feierte in der Tagespresse gleichzeitig seine höchsten Triumphe. „Es ist eine Lust zu leben!" rief die „National-Ztg." aus. War doch die Regierung auf und daran, die langgehegten Wünsche der „Liberalen," darunter so manchen „Jugendtraum" derselben in Erfüllung gehen zu lassen.

Dr. Falk ließ endlich die Entwürfe zu den späteren vier Maigesetzen dem Landtage zugehen.

Zunächst kam der Gesetzentwurf „betreffend die Grenzen des Rechts zum Gebrauch kirchlicher Straf- und Zuchtmittel" (am 18. Nov. 1872) an die Reihe. Die demselben beigedruckten Motive stützten sich sofort auf Friedberg's Werk: „Die Grenzen zwischen Staat und Kirche." In der Einleitung prangten die bekannten Phrasen, die wir schon zur Motivirung der bisherigen culturkämpferischen Maßregeln vernommen haben:

„Die Staatsregierung hat nicht umhin gekonnt, eine legislative Regelung der bezeichneten Angelegenheit gegenwärtig für das preußische Staatsgebiet in Erwägung zu nehmen. Die Bewegung, welche während der letzten beiden Jahre innerhalb der katholischen Kirche hervorgetreten ist, die Haltung, welche ein einflußreicher Theil des katholischen Clerus neuerdings dem Staate gegenüber eingenommen hat, die Bildung einer aggressiven katholischen Partei im Lande, deren staatsfeindliche Tendenz je länger desto deutlicher und energischer sich geltend macht, begründen die Nothwendigkeit, den Uebergriffen der Kirchengewalt mit derjenigen Entschiedenheit entgegen zu treten, welche zur Wahrung des confessionellen Friedens und zur Aufrechterhaltung der staatlichen Autorität unerläßlich erscheint. Die bestehende Gesetzgebung reicht zu diesem Zwecke nicht aus."

Die übrigen Gesetzentwürfe betreffend die kirchliche Disciplinargewalt, die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen und den Austritt aus der Kirche überreichte Dr. Falk (am 9. Januar 1873) — zwei Monate später.

Der Minister hielt hierbei eine große Rede, in welcher er betonte, daß mit den neuen Vorlagen der Staat der Kirche gegenüber „wieder zum Bewußtsein" komme, daß der Zweck derselben vor Allem der sei, den katholischen Clerus, der „innerlich durch seine Bildung, äußerlich

---

[1]) Mirabilia. Gefängniß-Studie von Hugo Simon, Breslau, Aderholz, 1878. S. 67 u. 68.

durch seine Abhängigkeit von außerhalb unserer Nation stehenden Mächten den nationalen Zielen entfremdet" worden sei, wieder für die „Nation" durch eine „nationale Erziehung" zurückzuerobern. Der Minister gab zu, daß die Gesetzentwürfe Verfassungsänderungen enthielten und ersuchte, dieselben demgemäß (mit mehr als dreifacher Berathung) zu behandeln. Er schloß aber mit der Bitte, die Berathungen zu beschleunigen, denn der Kampf werde ohnedies „hart und lang" werden; um so preiswürdiger aber sei sein Ziel: ein „fester dauernder Friede."

Eine Discussion über die Vorlagen war in derselben Sitzung nicht mehr zulässig; unser Mallinckrodt fand aber in einer Bemerkung „zur Geschäftsordnung" sofort die richtige Bezeichnung für die Entwürfe. Er sagte:

„Der Herr Minister der geistlichen Angelegenheiten hat seinen Vortrag mit dem Ausdrucke des Wunsches geschlossen, daß die Berathungen der Vorlagen in unserem Hause möglichst beeilt werden möchten. Die Regierung hat vor Berufung dieses Hauses viele Monate und seit Berufung des Hauses mehrere Monate zu ihrer Verfügung gehabt, um die Entwürfe vorzubereiten, über die der Herr Minister sich eben des Näheren ausgesprochen hat, und die, wie die Herren aus dem Vortrage sattsam entnommen haben werden, darauf abzielen, wie der Herr Minister sagte, zu einem „festen, dauernden Frieden" zu gelangen — darauf abzielen, meine Herren, auf dem Wege äußerer Knechtung, innerer Revolutionirung und dadurch herbeigeführter Auflösung der katholischen Kirche des Landes den Frieden des Kirchhofes zu erreichen. (Sehr wahr! im Centrum. Lebhafter Widerspruch links.) Das, meine Herren, ist das Ziel, was die Vorlagen sich gestellt haben (Widerspruch), das wird sich nun finden, meine Herren. Ich wünsche nur — und das ist das Ziel meiner Worte — daß das Haus sich nicht übereilt, sondern sich die nöthige Muße gönnt, um das, was die Regiernng so von weitem vorbereitet hat, nun auch in gründliche Erwägung zu nehmen. Ich meinerseits spreche das Vertrauen aus in die Loyalität unseres Präsidenten und in die Loyalität des Hauses — wenigstens hinsichtlich der formalen Behandlung der Geschäfte und der Vertheilung gleicher Sonne und gleichen Windes unter den Parteien dieses Hauses — daß sie die Berathung dieser Gegenstände nicht übereilt, sondern daß sie vollständige Muße zu einer gründlichen Erwägung der Sachlage gibt." (Bravo! im Centrum.)

Der Präsident erklärte, er werde sich an die Termine der Geschäftsordnung halten; das Uebrige habe dann das Haus zu beschließen.

Die wichtigsten Bestimmungen der Maigesetz-Entwürfe.

Die katholische Kirche in Preußen sollte durch die neuen Vorlagen, wie Prof. Friedberg gerathen, „zertreten" werden; dieses Ziel sollte mit äußern und innern Mitteln erreicht werden. Innerlich sollte das Band, welches zwischen Papst und Bischöfen, zwischen Bischöfen und Priestern, zwischen Priestern und Laien bestand, gelockert, ja zerrissen werden;

äußerlich sollte die Kirche in totale Abhängigkeit vom Staate gebracht werden; sei es, daß sie direct unter die Ministergewalt oder unter eine von der Regierung mehr oder minder abhängige Justizgewalt gestellt würde.

Die Fesseln, welche diese Vorlagen für die Kirche schmiedeten, waren in der Form wohl feiner geschliffen, aber an Material viel stärker, als die von der früheren deutschen und französischen „Aufklärung" und Bureaukratie in Gebrauch genommenen.

Der Gesetzentwurf über die kirchliche Disciplinargewalt kämpfte zunächst ganz direct gegen das katholische Dogma an, indem er bestimmte, daß die Disciplinargewalt „nur von inländischen geistlichen Behörden ausgeübt" werden solle — die auf dem Primate Petri beruhende oberste Disciplinargewalt des hl. Stuhles also ausgeschlossen wurde.

Die Veröffentlichung der verhängten Excommunication wurde unter Strafe gestellt, die Appellation von kirchlichen Entscheidungen an ein weltliches Gericht, an einen ad hoc eingesetzten Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten, für zulässig, unter Umständen für nothwendig erklärt.

Der Gesetzentwurf über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen verbot gänzlich die vom tridentinischen Concil empfohlenen Knabenseminare, auch die unter kirchlicher Leitung stehenden Gymnasial-Convicte.

Ferner gebot er jedem Theologen den dreijährigen Besuch einer deutschen Universität. Nur an den bereits bestandenen Seminarien, sobald sie vom Staate als theologische Lehranstalten anerkannt resp. den Universitätsfacultäten gleichgestellt sein würden, sollte den Angehörigen der betreffenden Diöcese das Studium gestattet sein. Auch wurde für die Theologen nach Absolvirung des Trienniums eine Prüfung über philosophische, historische und philologische Fächer (sog. „Culturexamen) gefordert, was für keine andere Facultät vorgeschrieben war. Bis in die Priesterseminare hinein wurde der Regierung die weitgehendste Staats-Aufsicht eingeräumt.

Nicht bloß die Bewerber um ein Pfarr-Beneficium, sondern selbst alle Hilfspriester sollten vor ihrer Anstellung vom Bischof dem Oberpräsidenten angezeigt werden. Letzterer konnte gegen die Anstellung Einspruch erheben, „wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende aus einem Grunde, der dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet sei, insbesondere wenn seine Vorbildung den Vorschriften dieses Gesetzes nicht entspricht." Die Gründe

für den Einspruch sollten angegeben werden; aber über die Stichhaltigkeit derselben sollte in letzter Instanz der Cultusminister entscheiden.

Die letzte der Vorlagen erleichterte den Austritt aus der Kirchengemeinschaft und befreite jüdische Gutsbesitzer — falls nicht auf ihren Gütern Reallasten ruhen — von der Beitragspflicht zur Erhaltung christlicher Kirchensysteme. (Gesetz von 1847.) Diese Vorlage fand namentlich auf Seiten der protestantischen Orthodoxie lebhafte Mißbilligung.

Im Allgemeinen prägte sich in den Vorlagen die Tendenz aus, unter Bewilligung der im Interesse des „Liberalismus" gestellten Forderungen dem discretionairen Ermessen der Regierungsorgane einen vorher nie gekannten Spielraum zu gewähren. —

Um der „Parität" willen gingen auf protestantisch-kirchlichem Gebiete mehrfach Competenzen des Königs (als summus episcopus) resp. des Oberkirchenraths auf den Cultusminister über.

Gleichzeitige Vorgänge auf außerparlamentarischem Gebiete.

Weihnachts-Allocution Pius' IX. Tod des Fürsten Boguslav Radziwill. Rücktritt Fürst Bismarck's von der Ministerpräsidentschaft. Pairsschub im Herrenhause. Protest der Bischöfe gegen die neuen Vorlagen.

In der Zeit zwischen der Vorlage der neuen Gesetzentwürfe und ihrer parlamentarischen Durchberathung spielten sich einige Vorgänge außerhalb des eigentlichen „Culturkampfs"-Theaters ab, welche hier nicht unerwähnt bleiben dürfen.

Zunächst nahm der hl. Vater Veranlassung, in der alljährlichen Weihnachts-Allocution an die Cardinäle sich in gewohnter Weise über die allgemeine kirchliche Lage auszusprechen. Ueber die Verhältnisse in Deutschland sagte er (nachdem er sich über die Zustände in Italien beklagt):

„Aber der bitterste Schmerz, der Uns erfüllt wegen dieser und anderer Ungerechtigkeiten, welche der Kirche in Italien allenthalben zugefügt werden, wird außerdem nicht wenig erhöht durch die heftigen Verfolgungen, denen sie anderswo unterworfen ist; am meisten aber in dem neuen deutschen Reiche, wo nicht allein mit geheimen Machinationen, sondern auch mit offener Gewalt daran gearbeitet wird, sie von Grund aus umzustürzen. Männer, die nicht allein unsere heiligste Religion nicht bekennen, sondern sie nicht einmal kennen, maßen sich die Macht an, die Dogmen und die Rechte der katholischen Kirche abzugrenzen. Und während sie dieselbe hartnäckig mißhandeln, tragen sie kein Bedenken, ohne Scheu zu behaupten, daß

ihr kein Schaden von ihnen zugefügt werde; ja sogar Verleumdung und Spott fügen sie zum Unrecht hinzu und schämen sich nicht, die Schuld an der wüthenden Verfolgung den Katholiken zuzuschreiben, weil nämlich die Oberhirten derselben und der Clerus im Vereine mit dem gläubigen Volke sich weigern, die Gesetze und Verordnungen der weltlichen Macht den heiligsten Gesetzen Gottes und der Kirche vorzuziehen, und deshalb nicht von ihrer religiösen Pflicht abfallen wollen. Mögen doch die Lenker der Staaten, durch die tägliche Erfahrung belehrt, sich endlich sagen, daß Niemand von ihren Unterthanen sorgfältiger dem Kaiser gibt, was des Kaisers ist, als die Katholiken, und zwar vorzüglich deshalb, weil sie sich gewissenhaft bestreben, Gott zu geben, was Gottes ist."

Die officiöse deutsche Presse verstand es bei Besprechung dieser Allocution wieder die Rolle zwischen Wolf und Lamm zu vertauschen und den Papst zum „Angreifer" zu machen. Der Minister des Innern gab Befehl zur Confiscation aller jener Blätter, welche — nachdem sie den obigen Wortlaut nach telegraphischer Meldung abgedruckt — denselben wiederholen würden. In Berlin verfiel die „Germania" im Verein mit ein paar „liberalen" Blättern der Beschlagnahme. Es sollte in der Allocution eine Beleidigung des Kaisers enthalten sein — eine Annahme, der indeß das Gericht nicht beitrat, so daß die confiscirten Nummern wieder freigegeben wurden.

Tod des Fürsten Radziwill.

Der Kaiser sollte bald darauf einen seiner treuesten Freunde, den Fürsten Boguslav Radziwill, verlieren. Diesem Edelmanne in des Wortes vollendetster Bedeutung widmete selbst die ministerielle „Prov.-Corr." folgenden Nachruf;

„Unser Kaiser und das Königliche Haus haben durch den am 2. Januar in Folge eines Herzschlages eingetretenen Tod des Fürsten Boguslav Radziwill, des Hauptes der älteren, dem preußischen Fürstenhause verwandten Linie, einen schmerzlichen Verlust erlitten. Fürst Boguslav (geb. 1809) stand von jeher in großem persönlichen Vertrauen bei unserem Königspaare. Er war ein ergebenes und eifriges Glied der katholischen Kirche und genoß in den katholischen Kreisen ein großes Ansehen und einen großen Einfluß. Sein ehrenhafter Character und seine allseitig bethätigte Wohlthätigkeit sichern ihm auch in weiteren Kreisen ein ehrendes Andenken."

Bei der Trauerfeier im fürstlich Radziwill'schen Palais umstanden den Sarg des Vollendeten: Die kaiserlichen Majestäten, Ihre Maj. die Königin-Wittwe Elisabeth, sämmtliche in Berlin anwesenden Prinzen des königl. Hauses, die Minister, die Generalität, Parlamentarier, Magistratspersonen und Stadtverordnete ꝛc. Unter den Leidtragenden befand sich ein aus Maria-Laach ausgewiesener Jesuitenpater, Prinz Ladislaus Radziwill, einer der Söhne des Verstorbenen.

Propst Herzog von St. Hedwig (jetzt Fürstbischof von Breslau) hielt eine eindrucksvolle Rede, über welche die „Germania" berichtete:

„Redner ging von dem Gedanken aus, daß der plötzliche Tod des Fürsten nicht blos die Freude einer glücklichen Familie am Vorabende eines frohen Festes — des 64. Geburtstages Seiner Durchlaucht — in herbe Trauer verwandelt, sondern auch in den weitesten Kreisen das aufrichtigste und schmerzlichste Bedauern wachgerufen. Der Schlag sei um so unerwarteter gekommen, als gerade in der letzten Zeit der Verewigte die frühere geistige und körperliche Frische wieder erlangt und mit frohem Muthe seine Thätigkeit wieder aufgenommen habe. Obwohl sein Tod indeß ein plötzlicher war, war er doch nicht ein unvorbereiteter. Das ganze Leben des Verewigten in seiner dem Himmel zugewandten Richtung sei eine ununterbrochene Vorbereitung auf eine glückselige Sterbestunde gewesen, und aus der Hand eines seiner priesterlichen Söhne habe er noch am Neujahrstage in der heil. Communion die Wegzehrung für seine Reise in die Ewigkeit empfangen. Alle, die den Dahingeschiedenen in diesem Augenblicke näher beobachtet, hätten aus seinen in seliger Freude strahlenden Zügen den Eindruck empfangen, als ob er auf dem Höhepunkt alles irdischen Glückes angelangt in inniger Dankbarkeit mit dem greisen Simeon habe sprechen wollen: nun entläßt du, o Herr, deinen Diener in Frieden. Die h. Freude in Gott sei der Grundton seiner Neujahrsfeier gewesen, und nichts habe ahnen lassen, daß der folgende Tag schon so unermeßliche Trauer bringen würde.

Die Trauer um den hohen Todten sei aber um so gerechter, als der Verlust, den wir erlitten, ein großer, unermeßlicher, unersetzlicher sei: die trauernde Fürstin hätte in ihm einen Gatten nach dem Herzen Gottes verloren, die Söhne und Töchter einen Vater, dem sie mehr verdankten, als menschliche Worte zu sagen vermöchten, das allerhöchste Kaiserpaar einen zuverlässigen, bewährten, treu ergebenen Freund, die Kirche einen eifrigen Beter, das Vaterland einen wackeren Sohn, und die St. Hedwigsgemeinde ein hellleuchtendes Muster echter, demüthig kindlicher Frömmigkeit und wahrer, stets opferbereiter, hochherziger Nächstenliebe. Frömmigkeit und Barmherzigkeit seien die Hauptzüge in dem Lebensbilde des Dahingegangenen. Die erstere, ein kostbares Erbtheil aus frommem Elternhaus und gepflegt durch immer tieferes Versenken in die h. Wahrheiten des Glaubens, habe über seine ganze Erscheinung einen wohlthuenden Zauber ausgegossen und sein ganzes geistiges Leben, sein gesammtes Schaffen und Wirken durchweiht. Alles habe der hohe Verstorbene nur auf Gott bezogen, das Kleine wie das Große, das Freudige wie das Traurige, die Geschäfte der Welt, wie die Werke der Barmherzigkeit, seine Theilnahme an den communalen wie staatlichen Angelegenheiten. Von dieser Frömmigkeit, die, weil sie innerlich wahr, warm und lebendig gewesen, sich auch ihren äußeren Ausdruck geschaffen, habe die Hedwigsgemeinde so viele erbauliche Beweise, in der Weise seines Gebetes, in der täglichen und tiefgesammelten Beiwohnung des hl. Opfers, in dem öfteren Empfange der hl. Sacramente, in der bereitwilligen Betheiligung an Allem, was die Ehre Gottes zu fördern und zu muthigem Bekenntniß des Glaubens anzuspornen geeignet war. Der Geist, in dem die Erziehung der Prinzen und Prinzessinnen des Hauses geleitet worden, spreche am Nachdrücklichsten dafür.

Seine Frömmigkeit, weil an lauteren Quellen genährt und geregelt durch die erprobten Gesetze der Kirche, habe nichts Trübes und Finsteres, nichts Hartes und Mürrisches, nichts Weichliches und Sentimentales gehabt; sie sei vielmehr durch und

durch echt gesund und kernhaft gewesen und habe, wenn auch ernste Dinge ernst behandelnd, doch vorherrschend den Character des christlichen Frohsinns getragen. Fern von aller Schwärmerei und müßigem Spiel mit nichtigen Gefühlen war sie vielmehr ein steter Sporn zu unausgesetzter Thätigkeit, zu treuer Benutzung der Zeit, zur Sammlung jener Schätze, die alle Zeit überdauern würden.

Vor Allem waren es aber die Werke der h. Charitas, denen seine Thätigkeit sich in der unermüdlichsten, selbstverleugnendsten, anspruchslosesten Weise zuwendete. Seine thätige, das Opfer der Person einsetzende Theilnahme an allen Werken christlicher Nächstenliebe, seine treue Leitung des Vincenz-Vereines und die rührende, die Vereinsgenossen mit stiller Verehrung erfüllende und oft Thränen entlockende kindlich naive Treue der Erfüllung der Vereinspflichten, seine ununterbrochenen und unermüdlichen Besuche der Armen, Hilfsbedürftigen, Leidenden und Kranken, die er mit seinen Gaben und mit seinem liebevollen, ermunternden und tröstenden Zuspruche erfreute und labte, seine wahrhafte Freundestheilnahme in dem St. Hedwigs-Krankenhaus, das er als sein liebstes Pflegekind nicht blos warm im Herzen getragen, sondern dessen Interessen er auch in wahrhaft erfinderischer Weise zu fördern wußte: Das war der Inhalt seines kostbaren Lebens. Er war von Gott und den Menschen geliebt; sein Andenken bleibt in Segen!"

Nicht nur die Katholiken Berlins hatten den Heimgang des Edlen zu beklagen, sondern die Katholiken des ganzen Reiches: denn mit ihm war der einzige glaubenstreue Katholik verschieden, welcher öfteren Zugang zum Throne hatte und der es wagte, dem Kaiser — sie standen Beide auf „Du und Du" — in kritischen Momenten die ungeschminkte Wahrheit über die Lage des Landes zu sagen.[1])

---

[1]) Das Central-Comité für die Pflege verwundeter Krieger widmete dem Vollendeten folgenden Nachruf:

„Durch den Tod des Fürsten Boguslav Radziwill ist dem Central-Comité der deutschen Vereine zur Pflege im Felde verwundeter und erkrankter Krieger ein verehrtes und geliebtes Mitglied entrissen worden, welches demselben seit dem Beginne seiner Thätigkeit angehörte.

Es geziemt uns nicht, hier näher einzugehen auf den Schmerz, den dieser Hintritt unserem erlauchten Königshause bereitet, dem der Verewigte so nahe stand, noch auf die tiefe Trauer des fürstlichen Hauses, dessen allgeliebtes und verehrtes Haupt er war. Nur hindeuten dürften wir auf die Theilnahme, die dieser Todesfall in allen Kreisen dieser Hauptstadt finden wird, deren Verwaltung der Verstorbene Jahre hindurch seine Thätigkeit als Stadtverordneter eifrig widmete, auf den unersetzlichen Verlust, den vorzugsweise die katholische Gemeinde Berlins erleidet, zu deren Vorstand er gehörte, deren allgemein segensreiche Institute er förderte, ja, mit unermüdlicher Opferwilligkeit theilweise gründete. Auch was die Armen, Kranken, Nothleidenden aller Confessionen an diesem wahrhaft christlichen, zu allen Opfern stets bereiten Manne verlieren, bedarf unserer Erörterung nicht.

Wohl aber geziemt es sich, ja wir erachten es als Pflicht, öffentlich auszusprechen, daß das Liebeswerk, an dem wir, getragen durch das Vertrauen der deutschen Nation und gefördert durch Gottes Segen, arbeiten, in dem Verewigten einen treuen, eifrigen und fördernden Mitarbeiter verloren hat, dessen Verlust wir tief beklagen, und daß das Andenken an diesen liebenswürdigen, bescheidenen und wahrhaft christlichen Mann in unserem Herzen fortleben wird."

Rücktritt Fürst Bismarck's vom Ministerpräsidium.

Am 1. Januar 1873 ging die Präsidentschaft im preußischen Ministerium vom Fürsten Bismarck auf den Kriegsminister Grafen v. Roon über.

Daß Gesundheitsrücksichten, wie officiös verlautete, den Fürsten bestimmt hatten, von seinen Geschäften entlastet zu werden, soll nicht bestritten werden; aber schwerlich ist dies der Hauptgrund zu diesem Vorgange gewesen.

Der Kanzler wollte nicht die geschichtliche Verantwortung für den beginnenden ernsteren „Culturkampfs"-Feldzug übernehmen.

In der That hat er später die Verantwortung dafür wiederholt mit der Bemerkung abgelehnt (und namentlich durch die officiöse Presse ablehnen lassen), daß er zur Zeit des Zustandekommens der Maigesetze nicht Ministerpräsident gewesen; er habe nur im Ganzen und Großen die Grundzüge für jene Gesetze zeichnen können, die weitere Formulirung und praktische Durchführung derselben aber dem Ressortchef Dr. Falk, der einmal sogar die Cabinetsfrage gestellt,[1]) überlassen müssen. Am 3. December 1884 erklärte er im Reichstage geradezu, daß „die Sache in ihren ersten Anfängen im Jahre 1873 ohne seine Mitwirkung vollzogen" worden sei.

Abgesehen indeß davon, daß es sich bei der Maigesetzgebung gerade um die „Grundzüge" handelt, so werden wir auch noch bald sehen, wie der Kanzler dort, wo seine Autorität nothwendig war, sogleich mit dem vollen Gewicht seiner Person auch für alle Falk'schen Spezialgesetze eintritt — nämlich im Herrenhause.[2])

Der Pairsschub im Herrenhause.

Im Jahre 1872 legte die Regierung dem Landtage eine neue Kreisordnung für die östlichen Provinzen — mit Ausnahme von Posen — vor, in welcher u. A. bisherige Rechte des ritterschaftlichen Grundbesitzes beeinträchtigt wurden. Das hatte zunächst zur Folge, daß die conser-

[1]) Das hat Dr. Falk höchstens beim Civilehegesetz gethan, welches Falk zur Durchführung des „Culturkampfes" brauchte, Bismarck aber im Interesse der protestantischen Orthodoxie nicht zulassen wollte.

[2]) Daß es ein vergebliches Bemühen ist, dem Kanzler die Verantwortung für die bisher ergangenen „Culturkampfs"-Maßregeln zu nehmen, haben wir bereits oben (S. 279 flgd.) nachgewiesen.

vative Fraction des Abgeordnetenhauſes, welche ſchon 1866 eine Seceſſion erlebt hatte, abermals in zwei Theile ſich ſpaltete, in die ſog. alt- und neuconſervative Fraction. Die Mitglieder der letzteren, unter Führung des Landraths v. Rauchhaupt, gingen und gehen ſeitdem mit allen Regierungsvorlagen durch Sonnenſchein und Regen.

Dieſer Umſtand ermöglichte es, daß die Kreisordnung im Abgeordnetenhauſe eine Majorität erzielte — ein Gleiches ſchien aber vom Herrenhauſe nicht erwartet zu werden. Die Regierung befürwortete deshalb die Berufung von 24 neuen Herrenhausmitgliedern durch „beſonderes Königliches Vertrauen". Dieſe betreffende Ordre erfolgte am 30. November 1872 und bewirkte, daß das Herrenhaus die neue Kreisordnung (am 9. December) mit 25 Stimmen Majorität annahm.

Zur Noth wäre alſo die Kreisordnung auch ohne Pairsſchub durchgegangen; dieſer ſollte auch weniger die Kreisordnung, als vielmehr andere, die kirchenpolitiſchen Geſetze im Herrenhauſe durchbringen. Die officiöſe „Nordd. Allgem. Ztg." ſprach das ganz offen aus. Sie erklärte bereits drei Wochen vor der königlichen Einberufungsordre:

„Von Mitgliedern des Herrenhauſes iſt in der Abſicht, den Pairsſchub womöglich noch abzuwenden, eine veränderte Stellung des Hauſes bei erneuter Berathung der Kreisordnung in Ausſicht geſtellt, aber — die Regierung würde auf dieſe Brücke zunächſt ſchon um der Kreisordnung willen nicht treten können; ſie kann es um ſo weniger, als es ſich überhaupt gar nicht mehr blos um die Kreisordnung handelt."

Hierzu lieferte gleichzeitig die „Köln. Ztg." folgenden Commentar:

„Es war bisher ſchon klar, daß die feudale Partei durch ihre blinde und tolle Oppoſition gegen die Kreisordnung neben der daraus für ihre kleinlichen Privilegien, die ſie anſtändiger Weiſe längſt freiwillig hätte aufgeben müſſen, erwachſenden Galgenfriſt vor Allem eine Stärkung der ultramontanen landesfeindlichen Partei erzielte. Denn wenn es den Feudalen auf Umwegen noch gelingen ſollte, was wir jedoch nicht befürchten wollen, die Reform um ein Jahr, etwa bis nach einer Auflöſung oder Neuwahl des Abgeordnetenhauſes, hinauszuſchieben, ſo bliebe während derſelben Zeit der Staat wichtiger Vertheidigungsmittel gegen die ultramontanen Ein- und Angriffe beraubt. In der Kreisordnung ſollten die Organe geſchaffen werden, welche die vorzulegenden Schutz- und Trutzgeſetze ausführten, und das bisherige Nichtvorlegen dieſer Geſetze beweiſt am Beſten, daß die Vorausſetzung entweder ihres formellen Zuſtandekommens oder ihrer thatſächlichen Wirkſamkeit die Kreisordnung iſt."

Acht Tage darauf (18. November) wurde das erſte der kirchenpolitiſchen Geſetze dem Landtage vorgelegt, nachdem der Pairsſchub bereits in beſtimmte Ausſicht genommen war.

Als dieser erfolgt und die Kreisordnung angenommen war, widmete die „Germania“ dem alten Herrenhause einen Abschiedsgruß, in welchem es u. A. hieß:

„Die letzte Burg des conservativen Preußenthums ist gefallen, ein modernes Palais soll sich jetzt an ihrer Stelle erheben.

Ueber den Tag des Einsturzes wird gestritten. Viele, auch alte Bewohner des Bollwerks, sagen, die Katastrophe habe sich gestern, am 9. d. M. zugetragen.

Wir sagen nein. Die Mauerbrecher wurden an die Grundmauern mit Erfolg schon vor mehreren Monaten angelegt, als die versammelten Ritter darüber zu entscheiden hatten, ob das Christenthum oder das moderne Heidenthum über die Schule herrschen solle oder nicht.

Es ist wahr, es sind damals die ungeheuerlichsten Anstrengungen seitens unserr Regierung gemacht worden, um das Herrenhaus zu einem Majoritätsvotum zu ihren Gunsten zu bewegen; Anstrengungen, die sich im Detail gar nicht veröffentlichen lassen, ohne die Regierung auf das Schwerste zu compromittiren. Das Gouvernement konnte es deshalb auch nicht zum zweiten Male wagen, zu denselben Mitteln zu greifen, und darum ist der Pairsschub für dasselbe eine unabweisbare Nothwendigkeit gewesen.

Trotzdem bleibt aber eben die Thatsache bestehen, daß damals die Mehrzahl der „conservativen“ Herren den „liberalen“ Forderungen nachgegeben hat, und von diesem Tage an datirt der Verfall des Herrenhauses.

Wir zweifeln nicht daran, daß, hätte damals das Herrenhaus in seiner Mehrheit gegen die Regierung gestimmt, erst recht ein Pairsschub erfolgt wäre. Aber das Haus wäre dann wenigstens mit Ehren vom Schauplatz getreten und hätte sich nicht erst da conservativ gezeigt, wo es sich um seine eigenen Standesinteressen handelte.

So gleicht sein Ende nur zu sehr dem des Ministeriums v. Mühler.“

Das war also wieder ein Opfer, welches der Conservatismus der Bismarck'schen Politik bringen mußte.

Die parlamentarische Behandlung der Maigesetz-Entwürfe.

Am 9. Januar 1873 hatte Dr. Falk die drei letzten Maigesetz-Entwürfe dem Abgeordnetenhause mit der Bitte um Beschleunigung der Berathung vorgelegt und schon am 16. Januar fand die erste Berathung des Gesetzes über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen statt.

Vergebens wies Peter Reichensperger das Verfassungswidrige der neuen Vorlage nach.[1]) Herr v. Bennigsen erklärte, daß

[1]) Welche Spannung, aber auch zugleich welche durch den heiligen Glauben gestählte Zuversicht in dieser Zeitperiode in der katholischen Presse herrschte, zeigte u. A. ein Leitartikel der „Germania“, welcher den Redacteur des Blattes in's Gefängniß brachte. Die incriminirten Stellen des Artikels lauteten:

„Wie die Dinge einmal liegen, so steht Princip gegen Princip, — zwei harte Steine, die nicht mit einander mahlen können.

Unter Anwendung von Lug und Trug haben uns die Officiösen bald dies bald

er mit seinen Freunden auf eine formale „Ergänzung" der Verfassung — unter deren Herrschaft der Staat seine Rechte über die Kirche aufgegeben habe, — eingehen wolle. — Der conservative Graf Limburg-Stirum — früher Legationssecretair in Rom — verewigte sich mit folgender Argumentation: In Rom strebe man danach, die weltliche Herrschaft wieder zu erlangen, und zwar mit Hilfe Frankreichs. Da jede Regierung Frankreichs mit dem Clerus rechnen müsse, so müsse sie etwas für Rom thun. Es handle sich nun um die Frage, ob Deutschland es dulden könne, daß Italiens Macht zuerst gebrochen und dann der Revanchekrieg gegen Deutschland aufgenommen würde. Für diesen Fall müsse sich der Staat jetzt schon sicher stellen, und das besonders durch Heranbildung eines nationalen Clerus.

Nur Herr Strosser erwies sich als wahrhaft conservativer Abgeordneter, indem er sich gegen die Gesetze erklärte, mußte aber leider von sich sagen, daß er nicht im Namen seiner Fraction, nicht einmal im Namen der Majorität derselben auftrete. Dr. Virchow dagegen erklärte, daß er den neuen Vorlagen „trotz der großen Macht, die sie dem Cultusminister gewährten", zustimmen werde, weil der „Hierarchie" entgegengetreten und den christlichen Gemeinden ihre „Freiheit" zurückgegeben werden müsse.[1]) Treffend charakterisirte Windthorst (Meppen)

---

das als Ursache des Kampfes angegeben; erst den letzten Tagen war es vorbehalten gewesen, uns die Regierung in ihrem unverhüllten Bestreben zu zeigen. Die Regierung will den Krieg — wohlan, sie soll ihn haben!

Losbrennen aber wird ein Kampf, der sich gegen unser Gewissen richtet!

So wahr wir Brod zum Leben und Luft zum Athmen brauchen, so nothwendig ist es für unser geistiges Leben, Gott zu gehorchen und Denen, welche von Gottes- und Rechtswegen zu Hütern unseres heiligen Gesetzes eingesetzt sind.

Sie mögen nur sprechen, unsere Bischöfe; wir vollziehen ihre Anordnungen unseres Gewissens wegen!

Tausende von Priestern haben bereits vor ihrem Bischof das Gelübde erneuert, das sie einst beim Empfange der heiligen Priesterweihe am Altare abgelegt haben, und viele Tausende sind es soeben noch zu thun im Begriff.

Was scheert sie Weib; was scheert sie Kind? Diese irdischen Bande hemmen sie nicht. Sie dienen nur Gott und allen Menschen, die eines guten Willens sind. Was scheert sie Geld; was scheert sie Gefängniß? Ihr Geld verlieren nicht sie, sondern die Armen, und ihre Freiheit büßen sie nicht zu ihrem Nachtheile, sondern zu dem des Staates ein. Die Kirche aber erbaut sich an gefangenen Priestern und und gewinnt durch deren Beispiel an innerer Kraft und Tugend.

Es ist ein großer, heiliger Kampf, dem jetzt der gesammte katholische Clerus von Preußen entgegengeht; aber es ist auch ein erhabener, schöner Kampf, weil er um das Gewissen geführt wird! Das zu erobern, möge man jetzt mit Blut und Eisen versuchen!"

[1]) Bei dieser Gelegenheit wurde von Seiten Virchows auch zum ersten Male der Ausdruck **„Culturkampf"** gebraucht. Er sagte: „Ich habe die Ueberzeugung, es handelt sich hier um einen großen Culturkampf." In einem in demselben Jahre von ihm verfaßten Wahlaufrufe der Fortschrittspartei hatte er den Ausdruck nur wiederholt. — Später schämte er sich dieser Erfindung, denn er

die neuen Gesetze als „auf die Unfehlbarkeit des Cultusministers zugeschnitten".

Nachdem Dr. Falk seine Rede, die er bei Einbringung der Gesetzentwürfe gehalten, wiederholt, die Homogenität des Ministeriums und dessen Uebereinstimmung mit der Krone betont, und nachdem der neue Ministerpräsident Graf Roon diese Ausführungen bestätigt hatte, wurde der Gesetzentwurf über die Vorbildung ꝛc. der Geistlichen einer Commission überwiesen, die erste Berathung der übrigen drei Entwürfe auf die Tagesordnung des 20. Januar gesetzt.

Am 20. und 21. Januar wurden diese drei Gesetze in der Generaldiscussion (mittelst Schlußanträgen) erledigt, ohne daß beim ersten derselben (betreffend die kirchliche Disciplinargewalt und die Errichtung des Gerichtshofes für kirchl. Angelegenheiten) auch nur ein einziger katholischer Redner zu Wort gekommen wäre. Nur Herr v. Gerlach wurde zugelassen.[1]) v. Mallinckrodt kam erst beim zweiten Entwurf (betreffend die Grenzen des Rechts zum Gebrauch kirchlicher Strafmittel) zu Gehör und wurde ihm vom Präsidenten nicht gestattet, die bei der ersten Debatte erfolgten gegnerischen Angriffe zurückzuweisen.

Namens der „conservativen" Partei erklärte der Abg. v. Wedell-Behlingsdorf, daß er mit seinen Freunden die „Staatsmacht im Kampfe gegen die Kirchenmacht unterstützen" werde — wofür er sich das Lob des Israeliten Lasker zuzog. Nur das Gesetz über den Austritt aus der Kirche, welches das ohnehin schon so laxe Verfahren beim Kirchenaustritt erleichtere, bemängelte (mit Aug. Reichensperger) der conservative Abg. v. Gottberg.

äußerte am 18. März 1886 im Abgeordnetenhause (in einer Lobrede auf die Barmherzigen Schwestern): „Wenn ich auch der Urheber des Wortes „Culturkampf" bin, so kann man mich doch nicht für jeden unter diesem Namen begangenen Mißbrauch verantwortlich machen. Das ursprünglich eine humane Einrichtung bedeutende Wort „Klinik" ist sogar bis zur „Hemdenklinik" herabgesunken." (Große Heiterkeit.)

Von „Cultur" war ja von den Freunden der neuen Gesetzgebung bisher schon öfters gesprochen worden, wenn auch nicht in der Wortverbindung von „Culturkampf". Diesen letzteren Ausdruck hat auch vor Virchow schon Lassalle gebraucht, der irgendwo vom „großen Culturkampf des sechszehnten Jahrhunderts", der „Reformation", spricht.

Die Virchow'sche „Erfindung" kam übrigens den Katholiken sehr bald gelegener, als den „Culturkämpfern" selbst; denn jene bemächtigten sich des Wortes in ironischer Beziehung und brachten es in dieser Bedeutung, in der es bei dem früh eintretenden Fiasco des „Culturkampfes" auch die Partei des „Erfinders" bald acceptirte, in Curs.

[1]) Ueber v. Gerlach's Ausführungen sagte die „Neue Evangel. Kirchenzeitung", dieselben seien „für alle Protestanten ungenießbar", weil dem Redner „der Haß gegen Rom" fehle.

Schließlich wurden auch diese drei Gesetzentwürfe der kirchenpolitischen Commission überwiesen und hatte das Haus noch am 31. Januar Zeit, sich mit dem — Münzetat zu beschäftigen.

Die Commission trat sofort zusammen und wählte zum Vorsitzenden v. Bennigsen, zum Referenten Dr. Gneist. Aus dem Centrum gehörten zu den 21 Mitgliedern derselben: v. Mallinckrodt, Aug. Reichensperger und der Hannoveraner Dr. Brüel.

Zur nächsten Aufgabe stellte sich die Commission die Formulirung eines besonderen Gesetzentwurfes, welcher den Art. 15 und 18 der Verfassung eine Gestalt geben sollte, mit der die neuen Vorlagen nicht mehr in Widerspruch stehen konnten. Diese Form schien bald gefunden: Am 31. Januar 1851 war einst die Verfassung zwischen Krone und Parlament zu Stande gekommen; am 31. Januar 1873 wurden zwei wesentliche Bestimmungen derselben — trotz der eingehendsten Proteste der Centrumsredner — vom Abgeordnetenhause in ihr Gegentheil umgeändert und schließlich in der von der Commission des Abgeordnetenhauses vorgeschlagenen Form auch von Herrenhaus und Krone angenommen (Gesetz vom 5. April 1873, S. oben S. 12 und 13).

Hiernach sollte die Kirche wohl gemäß dem alten Art. 15 der Verfassung selbstständig bleiben, aber „den Staatsgesetzen und der gesetzlich geordneten Aufsicht des Staates unterworfen bleiben". „Mit der gleichen Maßgabe" sollte sie im Besitz ihrer Anstalten bleiben. Nach Art. 18 sollte die Einmischung des Staates bei Besetzung kirchlicher Aemter nach wie vor wegfallen, „im Uebrigen aber" sollte „das Gesetz" die „Befugnisse des Staates hinsichtlich der Vorbildung, Anstellung und Entlassung der Geistlichen und Religionsdiener regeln" und die „Grenzen der kirchlichen Disciplinargewalt feststellen".

Der Alles beweisende Referent Dr. Gneist bewies natürlich auch hier, daß diese neuen Zusätze erst die richtige „Declaration" der Verfassung enthielten, wie er es schon 1869 fertig gebracht, seine klosterstürmerischen Anträge mit der Verfassung in Einklang zu setzen.[1]) Vergebens wiesen

[1]) Während des Verfassungs-Conflictes in den 60er Jahren war Gneist anderer Meinung. Damals (am 29. Januar 1863) sagte er im Abgeordnetenhause:

„M. H., jeder Artikel der deutschen Verfassung ist ein Stück europäischer Geschichte, jeder dieser Artikel erzählt Ihnen, wie durch diese Friedensformel endlich gewonnen wurde der Schutz der Völker gegen den Absolutismus, gegen die Cabinetsregierung, gegen die Umgebung des Hofes, gegen die Mißbräuche der Verwaltung. M. H., das sind Alles Dinge, die einen vollkommen feststehenden und klaren Sinn haben. Fragen Sie nur die, welche das Recht kennen, und Sie werden sehr klare und immer dieselbe Antwort erhalten. Wenn die Minister nicht ihren Eigenwillen, nicht die nackte Willkür dem entgegensetzen wollen, nun, m. H., wie können Sie anders verfahren, als wie

die Gebrüder Reichensperger aus der Entstehungsgeschichte der in Frage gestellten Artikel, aus den Aussprüchen und Ministerialrescripten v. Ladenbergs (S. oben S. 7 fflgd.), aus den Erklärungen und Beschlüssen beider Kammern und aus der zwanzigjährigen Staatspraxis nach, daß der Sinn dieser Paragraphen das gerade Gegentheil von dem sei, was der Referent hineindeclariren und was man jetzt hinzusetzen wolle. Vergebens legten sie den unsinnigen Widerspruch zwischen den Vorder- und Nachsätzen der neuen Paragraphen Jedem auf den Handteller. Vergebens mahnten v. Mallinckrodt und Graf Praschma, daß, wenn man so mit unserm Staatsgrundgesetz umgehe, das Ansehen von Gesetz und Recht im Volke erschüttert werde; vergebens prophezeite v. Mallinckrodt, daß der „Liberalismus" mit der Verfassungsänderung nur dem Absolutismus Dienste leisten werde: Alles war umsonst: Die Verfassung mußte geändert werden, um den neuen Gesetzen freie Bahn zu schaffen.

Die Aenderung wurde bei der Schlußabstimmung mit 245 gegen 110 Stimmen angenommen. Diese letzteren gehörten außer dem Centrum und den Polen einigen versprengten Conservativen an. Die Herren v. Rauchhaupt, v. Wedell-Malchow ꝛc. stimmten Arm in Arm mit Richter-Hagen und Lasker gegen die von Krone und Parlament beschworenen Verfassungsbestimmungen.

Größere Anstrengungen hatten die „Culturkämpfer" im Herrenhause zu machen. Hier wurde die Verfassungs-Aenderung nur mit 30

---

ein legitimer deutscher Monarch immer verfahren ist, so lange deutsche Monarchie existirt? Fragen Sie nach dem Recht, fragen Sie in den Formen, fragen Sie in der Weise, in der überhaupt in Deutschland festgestellt wird, was Recht und Unrecht ist. Und der König kann das auch, noch ehe die Ministerverantwortlichkeit durchgeführt ist. Berufen Sie sich auf solche Autoritäten, die das Volk anerkennt auf jedem Gebiete seines Rechts, und man wird sich der Autorität beugen — aber Ihrer persönlichen Meinung — einer Meinung, welche heute die Vorbedingung eines Minister-Portefeuilles ist — der beugt das Land sein gutes Recht nimmermehr. (Bravo! links.)

Die Beschwerde des Landes ist, daß die Rathgeber Sr. Majestät dem Könige nicht gesagt haben, wie diese neue Weise einer Regierung im Widerspruch steht mit dem Rechte des Landes, und nicht bloß mit dem Rechtsbewußtsein dieses Landes, sondern mit dem Rechtsbewußtsein Deutschlands, mit dem Rechtsbewußtsein Europas. Ein Staatsminister, der nach seiner Stellung übersehen muß die Folgen eines solchen Kampfes, in den man den König hineinführt, der muß als ein treuer Diener seinem Könige sagen: Das ist ein Kampf, den kein Monarch der Erde gewinnen kann (Bravo!), das ist ein Streit, in welchem Napoleon der Große unterlegen ist an der Spitze vieler kriegserfahrener Generale und mit ganz anderen Kräften, als die, über die wir zu gebieten haben; denn unsere Kraft wird immer wesentlich sittlicher Art sein und bleiben!" (Lebhaftes Bravo!)

Stimmen Majorität — also mit 6 über die durch den Pairsschub vermehrte Zahl der Mitglieder — angenommen.

Fürst Bismarck war jetzt auch wieder gesund und ergriff neben seinem Stellvertreter, dem Grafen Roon und neben Dr. Falk das Wort zu einer seiner bedeutendsten Reden.

Der jetzige Streit, so führte er aus, sei nicht ein confessioneller, wie man ihn so vielfach in falscher Weise bezeichne, sondern ein politischer. Nicht der Kampf der evangelischen Dynastie gegen die katholische Kirche, wie man in katholischen Kreisen so gern sich einrede, sondern der „uralte Machtstreit zwischen König und Priester", ein Machtstreit, der lange vor „unserm Erlöser" schon geschwebt habe, als Agamemnon in Aulis seine Tochter opfern sollte und nicht absegeln konnte, der sich durch das ganze Mittelalter hindurchziehe und dort seinen Abschluß gefunden in der Hinrichtung des letzten Staufen durch einen französischen mit dem Papste verbündeten Machthaber. Einen ähnlichen Abschluß — natürlich modificirt nach den Sitten unserer Zeit, erstrebe man jetzt, und wenn der französische Krieg, dessen Ausbruch mit der Proclamation der vaticanischen Decrete zusammenfiel, anders ausgefallen wäre, so würde man analog auch de rebus gestis per Francos in unserem Lande erzählt haben. Aehnliche Pläne lagen 1866 und in der Zeit von Olmütz vor. — Der Papst sei nicht bloß Priester und Kirchenoberhaupt, sondern er greife auch in die Politik ein und strebe nach der Unterwerfung der weltlichen unter die geistliche Gewalt. So sei überall, wo Priester die Behauptung aufstellten, daß ihnen der Wille Gottes besser bekannt sei, als andern Menschen, nach einer Herrschaft über die Laien gestrebt worden. Der Kampf des Papstes mit dem Kaiser sei zu beurtheilen wie jeder andere Kampf, er habe seine Bündnisse, seine Friedensschlüsse ꝛc. aufzuweisen, es habe nachgiebige Päpste, nachgiebige Könige gegeben, nicht immer seien katholische Mächte oder Bischöfe und Cardinäle die Bundesgenossen des Papstes gewesen. Also ein ganz gewöhnlicher Kampf und daher eine Verschiebung der Sachlage für urtheilslose Leute, wenn man von Unterdrückung der katholischen Kirche spreche, wo es sich nur um Abgrenzung der beiden Gewalten handle. Die Abgrenzung müsse allerdings so vor sich gehen, daß der Staat bestehen kann, denn er sei der Herr in den Dingen dieser Welt. — Preußen sei lange Zeit von der Curie nicht als Feind betrachtet worden. Friedrich II. habe mit dem Papste in Frieden gelebt [Auch wegen des „geweihten Degens"?], während Joseph II. mit ihm zu kämpfen hatte. Friedrich Wilhelm III., der durch und durch evangelische König, habe sogar besonders auf Wieder-

herstellung des Kirchenstaates gewirkt; allerdings sei ihm der Undank der Katholiken ins Grab gefolgt. [Für das Bureaukratenregiment unter Friedrich Wilhelm III. konnten die Katholiken nicht dankbar sein.] 1848 sei in diesen §§ 15 und 18 ein modus vivendi gefunden, ein Waffenstillstand geschlossen worden, zu einer Zeit, als der Staat hilfsbedürftig war und diese Hilfe bei der Kirche zu finden hoffte, da in katholischen Gegenden Freunde der Ordnung gewählt waren, in evangelischen aber nicht. Doch nicht die Kirche, sondern Graf Brandenburg und die Armee retteten die öffentliche Ordnung. In der Folge sei der Frieden nur durch fortwährende Nachgiebigkeit seitens des Staates zu erhalten gewesen. Eine ursprünglich königliche Behörde sei allmählich eine Behörde des Papstes geworden; er meine die katholische Abtheilung im Oberkirchenrathe — im Cultusministerium (Heiterkeit). Er (Redner) habe sich häufig der Besorgniß hingegeben, daß der Friede nicht von langer Dauer sein werde. Er habe sich jedoch die Aufnahme des Kampfes versagt, obschon er vielfach dazu gedrängt sei.

So der Kanzler am 10. März 1873 im Herrenhause. Im weiteren Verlaufe seiner Rede befaßte er sich wieder mit der Entstehung der Centrumsfraction und klagte besonders den Bischof von Mainz und Herrn von Savigny in Wendungen an, die wir des besseren Zusammenhanges wegen schon oben (S. 113 ff.) mitgetheilt und beleuchtet haben.[1])

[1]) Auf die gegen sie erhobenen Anschuldigungen replicirten Beide, sowohl Herr v. Ketteler, als auch Herr v. Savigny, sofort in der „Germania". Der Erstere erklärte u. A.:

„Von dem Schreiben, welches ich am 1. October 1870 nach Versailles an den Fürsten Bismarck richtete, (Siehe oben Seite 119 fflgd.) hatten die Herren der Centrumsfraction keine Kenntniß, bis ich dieselbe veröffentlicht hatte. Dieses Schreiben selbst aber ist gewiß der beste Beweis, wie fern mir der Gedanke lag, daß man diese Bemühungen (auf Erzielung von Garantieen in der Reichsverfassung) später als staatsfeindlich und staatsgefährlich, als ein Bestreben, einen feindlichen Dualismus in's Leben zu rufen, auffassen werde. Ich hatte damals vielmehr allen Grund zu glauben, daß dieses mein angebliches Programm durchaus den Absichten der preußischen Regierung entspreche. Aus diesem Grunde habe ich mein sogenanntes Programm auf keinem andern Wege zu verwirklichen gesucht, als lediglich dadurch, daß ich in meinem Briefe meine innigsten Ueberzeugungen dem Fürsten Bismarck vertrauensvoll vorgetragen habe. Ganz in derselben Weise handelte ich, als ich später als Abgeordneter nach Berlin kam. Ich erbat mir eine Audienz beim Fürsten Bismarck, lediglich und allein in der Absicht, um ihm die Gründe, welche ich für die Aufnahme der preußischen Verfassungsbestimmungen in die Reichsverfassung in meinem Schreiben entwickelt hatte, eingehender zu motiviren. Es steht mir nun nicht zu, mich über die hierüber gepflogene Unterredung mit dem Fürsten des Näheren auszusprechen. Ich habe aber den Fürsten damals mit der Ueberzeugung verlassen, daß ein bezüglicher Antrag der Centrumsfraction zwar zur Zeit und aus politischen Gründen seitens der Reichsregierung keine Unterstützung finden werde, daß derselbe aber ebenso wenig als ein oppositioneller, als ein regierungsfeindlicher würde angesehen werden. Ich hätte eher geglaubt, daß der Fürst einem solchen Antrage persönlich wohlwollend gegenüberstehe. Ich hoffe, daß

In den obigen Sätzen hatte er wohl den ausgebrochenen Streit von seiner principiellsten Weise geschildert. Aber dabei liefen ihm fort und fort Irrthümer unter. Nach dem Mythus war in Aulis nicht der Seher Kalchas an der Verzögerung der Absegelung Schuld, sondern die Windstille, welche die durch Agamemnon erzürnte Artemis hatte eintreten lassen. Nicht der Seher Kalchas, der im Gegentheil durch seinen Rath, Iphigenia zu opfern, die Verzögerung beseitigen wollte, war die Ursache der ausgebrochenen Calamität, sondern der König selbst. Der trojanische Krieg mit seiner constanten Bewahrheitung des: „Quidquid delirant reges, plectuntur Achivi" war die unglücklichste Parabel, die der Kanzler zum Fundament seiner Argumentation über das Verhältniß zwischen Königthum und Priesterthum, zwischen Kirche und Staat machen konnte.

Und wenn es überhaupt erlaubt ist, heidnische Mythen mit der von „unserm Erlöser" — wie sich Fürst Bismarck ausdrückte — gestifteten christlichen Religion in Parallele zu stellen: Wo hat der Papst, wo haben die Bischöfe verlangt, in die politischen Angelegenheiten des preußischen Staates, des deutschen Reiches einzugreifen? Wer hat umgekehrt den Papst ersucht, sich in die innere Politik des deutschen Reiches einzumischen

---

diese Mittheilung keine Indiscretion enthält, da sie mir durch die Aeußerung des Fürsten Bismarck im Herrenhause abgenöthigt ist. Nach diesen Vorgängen konnte ich fürwahr nicht erwarten, daß der Fürst mein Programm, welches — um es nochmals zu wiederholen, mit den preußischen Verfassungsbestimmungen identisch ist, später als staatsgefährlich, als ein Versuch, die Einheit des preußischen Staatswesens auseinander zu reißen, bezeichnen werde." . . . . . .

Herr v. Savigny erklärte:

„Aus den Zeitungsreferaten über die Herrenhaussitzung vom 10. d. M. habe ich ersehen, daß der Herr Reichskanzler, Fürst Bismarck, mit ausdrücklicher Erwähnung meines Namens, die Richtung der Centrumsfraction, deren Programm ich mit zu unterzeichnen die Ehre hatte, als eine „regierungsfeindliche" characterisirt hat. Solche Anklage, einer principiell regierungsfeindlichen Richtung, ist schon wiederholt, innerhalb wie außerhalb der Kammern gegen die genannte Fraction erhoben, aber auch ebenso oft von ihren Mitgliedern mit Entschiedenheit zurückgewiesen worden.

Wenn jedoch die Regierung gegen das Erwarten der Männer, welche zuerst das Programm der Centrumspartei aufzustellen sich veranlaßt sahen, ihrerseits auf kirchenpolitischem Gebiete thatsächlich eine ganz neue, der bisherigen verfassungsmäßigen Ordnung in Preußen entgegengesetzte Richtung zu befolgen für räthlich erachtet hat, so erklärt dies wohl zur Genüge, weshalb die Centrumsfraction auf diesem Gebiete der Regierung entschiedene Opposition zu machen jetzt genöthigt ist.

Zu wahrer Befriedigung darf es dabei allen Genossen der Centrumspartei, also auch dem Unterzeichneten, gereichen, daß sie nicht bloß im eigenen Kreise, sondern auch in weiteren Kreisen, und zwar im gesammten deutschen Vaterlande, treuen und bewährten Patrioten katholischer wie evangelischer Confession begegnen, welche mit ihnen den Weg aus vollem Herzen beklagen, den die preußische Regierung gegenwärtig auf kirchenpolitischem Gebiete eingeschlagen hat.

Berlin, den 12. Mai 1873. v. Savigny,
Mitglied des Abgeordnetenhauses."

und die Centrumsfraction zu desavouiren, was der Papst als nicht mit seinem Amte verträglich ablehnen mußte? — Wer hat umgekehrt in dem „Machtstreit“ mit dem Bischof von Ermland diesen zur Anerkennung des Grundsatzes zwingen wollen, daß der Staat eine unbegrenzte „Souverainetät“ auch auf kirchlichem Gebiete ausübe?

Nicht um einen Kampf der evangelischen Dynastie gegen die katholische Kirche, „wie man in katholischen Kreisen sich so gerne einredet,“ handele es sich, meinte der Kanzler. — Dem gegenüber muß doch constatirt werden, daß der Fürst Bismarck *zuerst* von einem „evangelischen Kaiserthum“ – und zwar an demselben Orte, an welchem er obige Worte hatte fallen lassen (bei der Berathung des Schulaufsichtsgesetzes), gesprochen hatte und daß er in seiner Eigenschaft als Gesandter am Bundestage zu Frankfurt a. M. in Theorie und Praxis eine confessionelle Eintheilung in Deutschland bereits zu einer Zeit geschaffen hatte, als die deutschen Katholiken noch im tiefsten politischen Schlummer lagen.

Graf Roon gab, ohne es zu ahnen, den besten Commentar zu diesen Worten des Kanzlers. Er sagte, um die überwiegend protestantische Versammlung für die Verfassungsänderung und die neuen Gesetze zu gewinnen: „*Ich begreife die Zionswache von Seiten der katholischen Kirche vollkommen, nicht aber von Seiten der evangelischen Kirche. Ich meine, die evangelische Kirche hat von diesen Gesetzen keine Art von Gefahr zu erwarten.*“ — Also die *katholische Kirche hat* Gefahr zu erwarten. Wenn das der Ministerpräsident selber sagt, so war es wohl angezeigt, daß das katholische Volk „mobil“ machte. Oder sollte es sich nicht einmal *wehren* dürfen?

(Später einmal corrigirte sich Graf Roon dahin, daß der Kampf nicht der katholischen, sondern der „*römischen*“ Kirche gelte.)

Im weitern Verlaufe der Discussion erörterten die den Centrumsstandpunkt vertretenden Mitglieder des Herrenhauses, die Grafen Galen, Brühl und Landsberg und Freiherr v. Landsberg-Ossenbeck noch einmal die Frage des Streit-Anfangs ab ovo, aber natürlich ohne Erfolg.

Immerhin aber hatte sich das Herrenhaus im Vergleich zu seinem Verhalten in der Schulaufsichtsfrage schon etwas gebessert, da die „liberale“ Majorität diesmal nicht so groß war wie damals; aber sie war doch eben groß genug gewesen, um den „conservativen“ Principien, von welchen das Oberhaus berufsmäßig getragen sein soll, einen abermaligen Stoß zu geben.

Noch während das Herrenhaus die Verfassungs-Aenderung berieth,

bevor also die letztere Gesetz geworden war, trat das Plenum des Abgeordnetenhauses in die Berathung der vier Spezialgesetze ein.

Das Centrum, welches positiv an dem Zustandekommen der neuen Vorlagen nicht mitwirken konnte, ließ durch seinen protestantischen Hospitanten Dr. Brüel eine Reihe von Amendements stellen, welche den Zweck hatten, einige Milderungen in den Gesetzen herbeizuführen; indeß diese sowie eine Anzahl von conservativer Seite gestellte Amendements wurden zum größten Theile abgelehnt. Anerkannt muß werden, daß die zur Vorberathung der Entwürfe eingesetzte Commission eine Anzahl von Bestimmungen, welche dem discretionären Ermessen der Regierung Thor und Thür öffneten, in engere Schranken gebannt hatte. Immer aber blieb noch in den Entwürfen die Regierungsallmacht in dem Grade zurück, daß selbst die „liberal"-gouvernementale „Köln. Ztg." die Majorität des Hauses warnte, nicht an Stelle der „Priesterdespotie" die „Bureaukratie und den Despotismus des Oberpräsidenten" zu setzen. Dies galt insbesondere von dem Kernpunkte der ganzen Gesetzgebung, dem von der „Anzeigepflicht" handelnden Paragraph 15 des Gesetzes über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen mit seinem Annex § 16.

Wie schon erwähnt, verlangte die Regierungsvorlage in den §§ 15 und 16, daß der Einspruch des Oberpräsidenten gegen die Besetzung eines geistlichen Amtes „stattfinden" solle, „wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende aus einem Grunde, der dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet sei, insbesondere wenn seine Vorbildung den Vorschriften dieses Gesetzes nicht entspricht." Die Gründe für den Einspruch sollten angegeben werden. Gegen den Einspruch konnte Appellation beim Cultusminister eingelegt werden, bei dessen Entscheidung es sein Bewenden haben sollte.

Diese Bestimmungen hatte die Commission wie folgt umgeändert — die abgeänderten Stellen sind durch gesperrten Druck hervorgehoben —:

§ 15. „Die geistlichen Oberen sind verpflichtet, denjenigen Candidaten, dem ein geistliches Amt übertragen werden soll, dem Oberpräsidenten unter Bezeichnung des Amtes zu benennen. Dasselbe gilt bei Versetzung eines Geistlichen in ein anderes geistliches Amt oder bei Umwandlung einer widerruflichen Anstellung in eine dauernde. Innerhalb dreißig Tagen nach der Benennung kann Einspruch erhoben werden. Die Erhebung des Einspruchs steht dem Oberpräsidenten zu."

§ 16. „Der Einspruch ist zulässig:

1. wenn dem Anzustellenden die gesetzlichen Erfordernisse zur Bekleidung des geistlichen Amtes fehlen;

2. wenn der Anzustellende wegen eines Verbrechens oder Vergehens, welches das deutsche Strafgesetzbuch mit Zuchthaus oder mit dem Verluste der bürgerlichen Ehrenrechte oder dem

Verluste der öffentlichen Aemter bedroht, verurtheilt ist, oder sich in Untersuchung befindet;

3. wenn gegen den Anzustellenden Thatsachen vorliegen, welche die Annahme rechtfertigen, daß derselbe den Staatsgesetzen oder den innerhalb ihrer gesetzlichen Zuständigkeit erlassenen Anordnungen der Obrigkeit entgegenwirken oder den öffentlichen Frieden stören werde.

Die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, sind anzugeben.

Gegen die Einspruchserklärung kann innerhalb dreißig Tagen bei dem königlichen Gerichtshofe für die kirchlichen Angelegenheiten, und, so lange dessen Einsetzung nicht erfolgt ist, bei dem Minister der geistlichen Angelegenheiten Beschwerde erhoben werden.

Die Entscheidung ist endgiltig."[1])

Wie man sieht, hat man es auch hier noch mit Kautschuckbestimmungen zu thun. Bei der Plenarberathung constatirte der Abg. Dr. Windthorst, daß auch durch den abgeänderten § 16 die Ministerwillkür nur wenig beschränkt werde. Niemand wisse, wie der Gerichtshof für kirchl. Angelegenheiten werde zusammengesetzt sein und deshalb sei es zu befürchten, daß jede nur irgendwie politisch anrüchige Person — wenn sie auch noch so würdig sei — vom geistlichen Amte werde ferngehalten

---

[1]) Die Regierungsvorlage lautete:

§ 15. Die geistlichen Oberen sind verpflichtet, diejenigen Candidaten, denen ein geistliches Amt übertragen werden soll, dem Oberpräsidenten zu benennen.

Dasselbe gilt bei Versetzung eines Geistlichen in ein anderes geistliches Amt oder bei Umwandlung einer widerruflichen Anstellung in eine dauernde.

Innerhalb dreißig Tagen nach der Benennung kann Einspruch gegen die Anstellung erhoben werden.

Die Erhebung des Einspruchs steht dem Oberpräsidenten zu.

Gegen die Einspruchserklärung kann innerhalb dreißig Tagen bei dem Minister der geistlichen Angelegenheiten Beschwerde erhoben werden, bei dessen Entscheiduug es bewendet.

§ 16. Der Einspruch findet statt, wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende aus einem Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet sei, insbesondere, wenn seine Vorbildung den Vorschriften dieses Gesetzes nicht entspricht.

Die Gründe für den Einspruch sind anzugeben.

Im Gesetz lauten die beiden Paragraphen:

§ 15. Die geistlichen Oberen sind verpflichtet, denjenigen Candidaten, dem ein geistliches Amt übertragen werden soll, dem Oberpräsidenten unter Bezeichnung des Amtes zu benennen.

Dasselbe gilt bei Versetzung eines Geistlichen in ein anderes geistliches Amt oder bei Umwandlung einer widerruflichen Anstellung in eine dauernde.

Innerhalb dreißig Tagen nach der Benennung kann Einspruch gegen die Anstellung erhoben werden.

Die Erhebung des Einspruchs steht dem Oberpräsidenten zu.

§ 16. Der Einspruch ist zulässig:

1. wenn dem Anzustellenden u. s. w. wörtlich wie oben nach den Commissionsbeschlüssen. Nur das Herrenhaus veränderte im vorletzten Alinea die Worte „Beschwerde erhoben" in „Berufung eingelegt".

werden und politisch anrüchig sei man jetzt schon, wenn man nicht in allen Dingen der Meinung des Reichskanzlers beipflichte.

Dr. Aug. Reichensperger führte den „Liberalen" zu Gemüthe, daß auch sie gleich dem Clerus einmal Amboß werden könnten. Wenn man jetzt den Clerus so sehr einschränke, meinte er, so möge man doch ja nicht vergessen, daß alle Freiheiten solidarisch seien, und daß auch die Zeit kommen könne, wo die Freiheiten der Herren auf der Linken verletzt würden. Es gehe nun einmal abwechselnd in der Welt zu, heut sei man Hammer und morgen Amboß. Redner führte darauf in längerer Erörterung aus, daß § 15 den erklärtesten Despotismus der Bureaukratie promulgire, und berief sich dafür auf das oben erwähnte Zeugniß der „Köln. Zeitung," als eines doch äußerst „liberalen" Blattes. Dort werde unumwunden ausgesprochen, daß man im Begriff sei, an Stelle des Despotismus des Clerus den des Oberpräsidenten zu setzen. Zugleich werde aber die Hoffnung darin ausgesprochen, daß das Haus sich nicht damit einverstanden erklären werde, denn so blind werde dasselbe die Angst vor dem Ultramontanismus doch nicht machen. (Heiterkeit.) Die Probe für den letzten Zweifel der „Köln. Zeitung" werde ja sofort erfolgen. (Große Heiterkeit. Beifall im Centrum.)

Die Probe erfolgte. Der Referent zog noch einmal auf die „Despotie des Clerus" los und die umstrittenen Paragraphen wurden in der Fassung der Commission — unter Ablehnung sämmtlicher eingebrachten Amendements — angenommen und so schließlich — bis auf eine kleine, im Herrenhause erfolgte Abänderung — (S. unten S. 335 fflgd.) Gesetz.

Bezüglich der Knabenseminare und Convicte, welche die Vorlage mit der Commission gänzlich unterdrückte, hatte v. Mallinckrodt eine große Anzahl Zeugnisse von pädagogischen (weltlichen) Autoritäten und Regierungsbehörden vorgelesen, welche bekundeten, daß jene Anstalten regelmäßig die besten Schüler geliefert. Am Regierungstische und auf den Bänken der Linken ging man auf diese Erörterungen erst gar nicht ein und ließ es kurzer Hand bei der Unterdrückung jener Institute bewenden.

Der § 1 des Gesetzentwurfs über die kirchliche Disciplinargewalt und den zu errichtenden kirchlichen Gerichtshof hatte gelautet:

„Die kirchliche Disciplinargewalt über Kirchendiener darf nur von deutschen kirchlichen Behörden ausgeübt werden."

Die Commission hatte diese Fassung unverändert angenommen.

Im Plenum schlug der conservative Abg. Graf Schweinitz folgende Formulirung vor:

„Die kirchliche Disciplinargewalt über Kirchendiener darf nur unter den Beschränkungen dieses Gesetzes ausgeübt werden."

Es verdient Anerkennung, daß ein Protestant sich so weit vom „Hasse gegen Rom" frei machen konnte, daß er den directen Vorstoß, den die Vorlage gegen den hl. Stuhl unternahm, nicht unterstützen wollte.

Bei der Debatte erklärte der conservative Abg. v. Donat, daß er als Katholik, obschon er nicht Mitglied des Centrums sei, der Regierung nicht weiter auf dem Wege folgen könne, den sie leider eingeschlagen habe. Sie habe sich die tiefeingreifendsten Verletzungen der Kirche zu Schulden kommen lassen und gehe darauf aus, die Kirche völlig unter die Botmäßigkeit des Staates zu bringen. Er werde gegen den § 1 und überhaupt gegen das ganze Gesetz stimmen.

So sprach Einer, der früher von den Conservativen zu den „Neuconservativen" übergegangen war!

Peter Reichensperger erklärte, der § 1 und das ganze Gesetz höben die kirchliche Disciplin völlig auf und legten sie in die Hand des Staates. Dies entspreche aber weder den kirchlichen Verhältnissen, da der Kirche doch entschieden wenigstens das Recht, ihre Mitglieder zu bestimmen, eingeräumt werden müsse; noch auch entspreche es den Societätsverhältnissen, da man doch jeder Gesellschaft das Recht der Exclusion zugestehe. Der Papst sei das Schlußglied der katholischen Kirche, und ihm allein stehe die Jurisdiction über die Geistlichen zu. Aber sowohl diese, wie die Selbstständigkeit des Episcopats werde damit völlig vernichtet. (Beifall im Centrum.)

Abg. Freiherr v. Schorlemer-Alst: Es würde freilich wohl den Herren auf der Linken gefallen, wenn sie hier ohne den geringsten Widerspruch votiren könnten. Allein das Vergnügen sollten sie doch nicht haben! Redner charakterisirte darauf die durch diesen Paragraphen geschaffene Stellung der Geistlichen und meint, sie würden dadurch gestellt wie die Sperlinge auf dem Dache. Die Regierung gehe dabei freilich sehr klug zu Werke. Sie schlage den Hirten, um desto besser die Heerde zerstreuen zu können. In den Motiven des Commissionsberichtes werde gesagt, es handle sich nur um einen Competenzstreit zwischen Staat und Kirche, und der zu constituirende Gerichtshof sei ein Competenzgerichtshof. Die Herren auf der Linken vergäßen dabei ihren früheren Standpunkt, ihren früheren Widerwillen gegen Competenzgerichtshöfe, nur um den Einfluß des Papstes in Deutschland zu beseitigen. Redner kam

hierbei auf die von Fürst Bismarck im Herrenhause gethane Aeußerung zu sprechen, daß die Katholiken neben dem Souverain des Staats auch noch den Papst als Souverain anerkennten. Diese Behauptung sei durchaus unrichtig, und er weise sie mit aller Entschiedenheit zurück. (Beifall im Centrum.) Ebenso gut könne man sagen, Fürst Bismarck habe *seinen Souverain in der Unterwelt*. (Große Unruhe auf der Linken.)

Vicepräsident v. *Bennigsen* unterbrach den Redner. Ein derartiger Angriff auf ein Mitglied der Staatsregierung sei unparlamentarisch, selbst in bedingter Form ausgesprochen.

Redner fuhr fort und constatirte unter dem lebhaften Beifall des Centrums, daß ein Geistlicher, der vom Papste abgesetzt sei, auch wenn ihn der Staat nach allen Richtungen schütze, und wenn ganze Reichsheere hinter ihm ständen, abgesetzt *bleibe*, weil hier das Gewissen der Katholiken entscheide und gegen passiven Widerstand derartige Angriffe fruchtlos seien.

Die Discussion wurde darauf geschlossen, und § 1 unter Ablehnung des Antrags Schweinitz angenommen.

Die ferneren wichtigeren Bestimmungen des Disciplinargesetzes lauteten:

§ 2. Kirchliche Disciplinarstrafen, welche gegen die Freiheit oder das Vermögen gerichtet sind, dürfen nur nach Anhörung des Beschuldigten verhängt werden.

Der Entfernung aus dem Amt (Entlassung, Versetzung, Suspension, unfreiwillige Emeritirung u. s. w.) muß ein geordnetes processualisches Verfahren vorausgehen.

In allen diesen Fällen ist die Entscheidung schriftlich unter Angabe der Gründe zu erlassen.

§ 10. Gegen Entscheidungen der kirchlichen Behörden, welche eine Disciplinarstrafe verhängen, steht die Berufung an die Staatsbehörden (§ 32) offen:

1. wenn die Entscheidung von einer durch die Staatsgesetze ausgeschlossenen Behörde ergangen ist,
2. wenn die Vorschriften des § 2 nicht befolgt worden sind,
3. wenn die Strafe gesetzlich unzulässig ist,
4. wenn die Strafe verhängt ist:
   a) wegen einer Handlung *oder Unterlassung*,[1]) zu welcher die Staatsgesetze oder die von der Obrigkeit innerhalb ihrer Zuständigkeit erlassenen Anordnungen verpflichten,
   b) wegen Ausübung oder Nichtausübung eines öffentlichen Wahl- oder Stimmrechts,
   c) wegen Gebrauchs der Berufung an die Staatsbehörde (§ 32) auf Grund dieses Gesetzes.

[1]) Die gesperrt gedruckten Stellen sind Abänderungen oder Zusätze, welche die *Commission* an der Regierungs-Vorlage vorgenommen hatte.

§ 11. Die Berufung findet außerdem statt, wenn

1. die Entfernung aus dem kirchlichen Amte (§ 2 Absatz 2) als Disciplinarstrafe oder sonst wider den Willen des davon Betroffenen ausgesprochen worden ist, und die Entscheidung der klaren thatsächlichen Lage widerspricht oder die Gesetze des Staates oder allgemeine Rechtsgrundsätze verletzt;
2. nach erfolgter vorläufiger Suspension vom Amt das weitere Verfahren ungebührlich verzögert wird.

§ 12. Die Berufung steht jedem zu, gegen welchen die Entscheidung ergangen ist, sobald er die dagegen zulässigen Rechtsmittel bei der vorgesetzten kirchlichen Instanz ohne Erfolg geltend gemacht hat.

Liegt ein öffentliches Interesse vor, so steht die Berufung auch dem Oberpräsidenten zu, jedoch erst dann, wenn die bei den kirchlichen Behörden angebrachten Rechtsmittel ohne Erfolg geblieben sind, oder die Frist zur Einlegung derselben versäumt ist.

§ 13. Die Berufung ist bei dem königlichen Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten schriftlich anzumelden.

Die Frist zur Anmeldung beträgt in den Fällen des § 10 und § 11 Absatz 1 für den durch die Entscheidung Betroffenen, vier Wochen. Sie beginnt mit Ablauf des Tages, an welchem die Entscheidung mit Gründen ihm zugestellt ist.

§ 24. Kirchendiener der evangelischen oder katholischen Kirche, welche die auf ihr Amt oder ihre geistlichen Amtsverrichtungen bezüglichen Vorschriften der Staatsgesetze oder die in dieser Hinsicht von der Obrigkeit innerhalb ihrer gesetzlichen Zuständigkeit getroffenen Anordnungen so schwer verletzen, daß ihr Verbleiben im Amte mit der öffentlichen Ordnung unverträglich erscheint, können auf Antrag der Staatsbehörde durch gerichtliches Urtheil aus ihrem Amt entlassen werden.[1])

Die Entlassung aus dem Amte hat die rechtliche Unfähigkeit zur Ausübung des Amtes, den Verlust des Amtseinkommens und die Erledigung der Stelle zur Folge.

§ 31. Kirchendiener, welche Amtshandlungen vornehmen, nachdem sie aus ihrem Amte entlassen worden sind, werden mit Geldbuße bis zu 100 Thalern, im Wiederholungsfalle bis zu 1000 Thalern bestraft.

---

[1]) Daß hiermit wieder eine Ausnahmebestimmung geschaffen wurde, gaben die Motive zum Gesetzentwurf offen zu. Dieselben begründen den betreffenden Paragraphen zunächst mit einer mißverstandenen Stelle des Syllabus und fahren dann fort: „Es bedarf für die Thatsache keines Beweises, daß von jenem Standpunkte aus (vom Standpunkte des Syllabus) die Verbindlichkeit unzweifelhafter Staatsgesetze bestritten, ihre Befolgung verweigert und seitens einzelner Geistlichen eine Haltung eingenommen worden ist, welche die Achtung vor den Gesetzen und Anordnungen des Staates schmälert, seine Autorität gefährdet, den religiösen Frieden stört und damit die Grundlagen der öffentlichen Ordnung in Frage stellt.

Um solchen Collisionen wirksam zu begegnen, reichen die vorhandenen Schutzmittel (d. h. das auf dem gemeinen Recht beruhende Strafgesetzbuch) nicht aus. Die Repression des Strafrechts bietet nur in so weit eine Hülfe, als die incriminirte Handlung die gesetzlichen Merkmale eines bestimmten Vergehens (also auch unbestimmte Vergehen, die allgemeine Haltung, sollte von jetzt ab mit Amtsentsetzung geahndet werden) an sich trägt, und die Anrufung der kirchlichen Disci-

§ 32. Zur Entscheidung der in den §§ 10—23 und 24—31 bezeichneten, sowie der anderweitig durch Gesetz zugewiesenen Angelegenheiten wird eine Behörde errichtet, welche den Namen:

„Königlicher Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten"

führt und ihren Sitz in Berlin hat.

§ 33. Der Gerichtshof besteht aus elf Mitgliedern. Der Präsident und wenigstens fünf andere Mitglieder müssen etatsmäßig angestellte Richter sein. Die mündliche Verhandlung und Entscheidung in den einzelnen Sachen erfolgt durch sieben Mitglieder. Der Vorsitzende und wenigstens drei Beisitzer müssen zu den richterlichen Mitgliedern gehören.

Von diesen Bestimmungen sagte ein Protestant in der „Germania":

„Die Perspective, die sich solchen Gesetzen öffnet, zielt auf die Vernichtung der Kirche hinaus. Wer in einem Gemeinwesen, in einer Corporation, in einem lebendigen Organismus die Disciplin übt, heißt und ist Regent, Herrscher, Gebieter. Auch in der Kirche verfügt über die Regierungsgewalt, wer die Kirchendisciplin in Händen hält. Nun kann aber unmöglich verkannt werden, daß der vorliegende Gesetzentwurf, wie dies auch der Wille der Regierung ist, alle Disciplinargewalt in die Hände des neuzubildenden Gerichtshofes legt; es bemächtigt sich also der Staat mit Hilfe des Letzteren der Regierung in der Kirche; er stellt sich nicht blos über die Kirche, wie dies bisher von dem „Liberalismus" beansprucht wurde, sondern er dringt in dieselbe ein, durchdringt und verweltlicht sie. Sie leidet dann nicht mehr unter dem Drucke der Weltmacht, sondern geht in derselben auf. Eine Kirche besteht dann nur noch dem Namen nach."

Die Mehrzahl der Protestanten des Abgeordnetenhauses schien anderer Meinung zu sein. Ueber den § 10 traten sie erst gar nicht in Discussion ein und auch die übrigen Paragraphen wurden im Sturme angenommen. Im Centrum verzichtete man zuletzt ebenfalls auf die Betheiligung an einer zwecklosen Debatte. v. Mallinckrodt erklärte:

„Meine Freunde und ich, wir haben eigentlich eine verhältnißmäßig unterhaltende Arbeit. Wir sind in der Thätigkeit, wir sind in der Vertheidigung begriffen, aber die Majorität, die thut mir eigentlich leid.

Sie werden gequält, müssen so lange sitzen und so viel Paragraphen votiren, und kommen damit eigentlich nicht weiter, als wie Sie mit einem Paragraphen kommen würden."

---

plinarbehörde wird als eine wirksame nicht immer mit Sicherheit in Aussicht genommen werden können.

Die §§ 24 ff. behalten daher dem Staat das Recht vor, in Fällen wo ein Kirchendiener seine staatsbürgerlichen Pflichten der Art verletzt, daß seine fernere Amtsthätigkeit mit der öffentlichen Ordnung unverträglich wird, die Entlassung des Schuldigen aus dem Kirchenamt durch richterliches Urtheil herbeizuführen, sofern die vorgesetzte kirchliche Instanz zu diesem Behuf ohne Erfolg angegangen worden ist. Fehlt es an einer solchen Instanz innerhalb des deutschen Reiches, so muß, da die Einmischung ausländischer Kirchenoberen in die kirchliche Disciplinargewalt unzulässig ist, dem bezeichneten Verfahren die Aufforderung zur freiwilligen Niederlegung des Amtes vorausgehen."

So war es. Ein einziger Paragraph etwa des Inhalts: „Der deutsche Reichskanzler bestimmt in Zukunft Dogma, Verfassung und Disciplin der katholischen Kirche in Preußen-Deutschland“ — hätte genügt. — Dieser Parapraph hätte können in einigen Minuten angenommen werden und damit wäre Alles in Allem erledigt gewesen.

Die oben erwähnten Paragraphen sind denn auch schließlich in der Fassung der Commission Gesetz geworden.

Mit gleicher Sturmeseile wurde das Gesetz über die Grenzen des Rechts zum Gebrauche kirchlicher Strafmittel[1]) und das über den Austritt aus der Kirche angenommen. Bei letzterem meldete sich anfänglich Niemand zum Wort, bis v. Mallinckrodt die Discussion eröffnete und das Gesetz für überflüssig bezeichnete. Zugleich erklärte v. M., daß bei der Abstimmung über die einzelnen Paragraphen das Centrum für jede Erleichterung und gegen jede Erschwerung des Austritts aus der Kirche (in welchem letzteren Sinne die Commission im Interesse der protestantischen Orthodoxie gearbeitet hatte) votiren werde. Indeß es war wieder Alles umsonst. Der Sieg der Regierungs- resp. Commissionsvorlagen sämmtlicher vier Gesetze war schon vor ihrer Discussion im Plenum ausgemacht.

Bei der „Schlußberathung“ am 20. März argumentirten die Centrumsredner (u. A. Dr. Lieber und Dr. v. Gerlach) noch einmal vergebens gegen die Gesetzentwürfe; unter dem Zusatze, daß dieselben nicht eher in Kraft treten sollten, bis das Gesetz über die Verfassungs-Aenderung rite publicirt, wurden sie mit den bezeichneten Aenderungen en bloc angenommen.

Am 24. April — es waren inzwischen Osterferien eingetreten — kam das Gesetz über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen im Herrenhause zur Berathung. Fürst Bismarck war wieder gesund und hatte Zeit, der ganzen Sitzung beizuwohnen. Die Grafen Brühl und Landsberg vertheidigten (mit dem Polen Graf Skorczewski) die Rechte der katholischen Kirche und erhielten diesmal in dem Angriffe gegen die Vorlagen lebhafte Unterstützung seitens mehrerer protestantischer Mitglieder des Hauses. Unter den letzteren eröffnete Herr v. Witzleben die Debatte und führte etwa Folgendes aus:

Ob die katholische Kirche durch Syllabus, Encyclica und Dogma der Unfehlbarkeit die Staatsregierung zu einer entschiedeneren Stellung provocirt habe, wolle

---

[1]) Von Seiten der Regierungs-Vertreter wurde hierbei betont, daß dieses Gesetz besonders auch katholische Laien, welche ihren „staatsbürgerlichen Pflichten“ nachkämen, vor kirchlichen Disciplinarmaßregeln aller Art schützen solle.

er nicht entscheiden, jedenfalls sei aber damit dem Staate nicht die Berechtigung gegeben, auf diese rücksichtslose Weise gegen die katholische Kirche vorzugehen. Vom politischen Standpunkte könnte man geltend machen, daß man die Gesetze entweder im Ganzen annehmen, oder ganz verwerfen müsse; aber wenn man bei objectiver Betrachtung der Gesetze die unzweideutige Tendenz derselben hervortreten sehe, so finde man in der Gleichstellung der katholischen und protestantischen Kirche nur einen euphemistischen Ausdruck für den gleichen Eingriff in die innersten, eigensten Rechte der katholischen wie der protestantischen Kirche. Die Vertheidigung der katholischen Kirche wolle er den katholischen Herren des Hauses überlassen, er als Mitglied der evangelischen Landeskirche sehe sich gezwungen, für ihre Rechte mit der ganzen Kraft seiner Ueberzeugung einzutreten und diese Gesetzentwürfe, die in den weitesten Kreisen der evangelischen Landeskirche die größten Bedenken gefunden hätten, zu verwerfen. Die Tendenz dieser Gesetze, sage man, sei die Trennung der Kirche vom Staate, aber worin diese Trennung im Einzelnen und selbst dem Princip nach bestehen solle, habe Niemand bestimmt angegeben. Statt dessen wolle man nun mit einem Schlage auf legislatorischem Wege das höchste Recht des Landesherrn — die Kirchenoberhoheit über seine Kirche, die höchste Autorität der Kirche, beseitigen. Das nenne er nicht blos ein gefahrvolles Wagestück, er halte das für eine beklagenswerthe Zerrütterung des bestehenden kirchlichen Organismus, deren unausbleibliche Folge ein Absterben, ein Vernichten des religiösen, christlichen Geistes sein werde.

Von größtem Interesse war auch die Rede des Freiherrn v. Manteuffel, des früheren Ministerpräsidenten, an den Herr v. Bismarck s. Z. aus Frankfurt seine interessanten Briefe gerichtet.

Derselbe bemerkte:

Wenn im Mittelalter Staat und Kirche nicht ganz getrennt, vielmehr auf das Innigste verbunden gewesen seien, so liege die Schuld einzig und allein in den eigenthümlichen Verhältnissen und nicht in hierarchischen Uebergriffen oder in der Ohnmächtigkeit der weltlichen Behörden. Die Ritterorden und die Ritter überhaupt hätten, in der einen Hand das Schwert und in der anderen Hand das Evangelium zur Verbreitung des Christenthums, Kirche und Staat vermischt und verbunden. Diese mittelalterliche Geschichte liege jetzt abgeschlossen hinter uns, und darum solle man auch jene Verhältnisse als abgeschlossen betrachten und die Dinge nach den heutigen Verhältnissen bemessen und beurtheilen. — Staat und Kirche seien in den Grundzügen ihres Lebens gänzlich von einander verschieden; der Staat sei göttlicher Einrichtung, wie der Heiland das selbst ausgedrückt habe in den Sätzen: „Gebet dem Kaiser, was des Kaisers ist“ und: „Seid unterthan der Obrigkeit“. Dem Staate komme es zu, die sittlichen Lebenszwecke des Menschen zu wahren, das sei einzig das Ziel der Staatsgewalt und der Staatsgesetze; das Ziel der Kirche sei ausgedrückt in den Worten des Vaterunsers: „Dein Reich komme zu uns“ — und dieses Reich sei nicht von dieser Welt. Innerhalb seiner Grenzen, in seinem Gebiete sei der Staat omnipotent und könne thun, was er wolle, wenn er die Verantwortung dafür übernehme, aber die Kirche zu einer territorialen Einrichtung machen und territoriale Bestimmungen für sie treffen wollen, das heiße den Character, die Idee der Kirche fälschen. Die Signatur unserer Zeit sei eine recht bedauernswerthe; man zolle der Kirche nicht mehr die ihr gebührende Liebe, man ignorire sie, ja man gehe sogar feindlich gegen dieselbe vor, so daß beide, die protestantische wie die katholische,

jetzt sagen könnten: „Feinde ringsum!“ — Wenn nun auf der einen oder der andern Seite Uebergriffe vorgekommen seien, so sei das allerdings sehr bedauernswerth, es lasse sich aber auch nicht das Competenzgebiet der einzelnen Theile scharf und bestimmt abgrenzen. In dieser seiner Ueberzeugung berufe er sich auf die Autorität anderer wissenschaftlich bedeutender Männer, welche sich in diesem Sinne ausgesprochen hätten. Eine richtige, d. h. die beste Abgrenzung könne nur durch beiderseitige Verständigung erzielt werden, und wo das geschehe, sei von einer Herrschaft auf der einen und von Abhängigkeit auf der anderen Seite keine Rede mehr, da erst könnten beide Ordnungen in vollem Maße ihre Segnungen entwickeln, während im entgegengesetzten Falle nach dem Zeugnisse der Geschichte eine Desorganisation beider Ordnungen die unausbleibliche Folge sei. Für das Schulaufsichtsgesetz habe er gestimmt in der Voraussicht und unter der Voraussetzung, daß der Staat dabei die Rechte der Kirche vollständig wahren würde, diesen Gesetzen aber müsse er mit aller Entschiedenheit widersprechen, da er darin, wie es sein Gewissen ihn auszusprechen dränge, einen Feldzug gegen die Kirchen sehe. Dem „Gründerthum“ suche man Zügel anzulegen, man stelle die Agitationen der Socialdemokraten vor die Schranken der Staatsanwaltschaft, und das mit Recht, weil beide einen Umsturz der socialen Verhältnisse entweder von vornherein intendirten oder doch zur Folge hätten, aber der Boden beider Erscheinungen liege auf einem Gebiete, auf dem der Staat nicht Herr sei, denn nur die Religion könne auf die Gesinnung einen heilsamen Einfluß ausüben, nur sie sei im Stande, die bestehenden Uebelstände abzuschaffen, und darum liege es wesentlich im Interesse des Staates, mit der Kirche auf freundschaftlichem Fuße zu leben, ihr seine hilfreiche Hand und seinen Beistand bei ihrer Aufgabe zu leihen. Ob der Staat jetzt mit der Kirche auf freundschaftlichem Fuße nicht stehen könne, möchte er bezweifeln; aber selbst wenn Syllabus, Encyclica und Infallibilität ihm dies in Bezug auf die katholische Kirche unmöglich machten, so habe doch die evangelische Kirche es in nichts fehlen lassen, und um so weniger könne er daher begreifen, wie man auch die evangelische Kirche in Kriegszustand habe setzen können. Er (Redner) stehe der katholischen Religion fern, aber er achte ihren Glauben, der im Ganzen mit dem evangelischen übereinstimme, er achte viele katholische Männer, die treu im Glauben auch dem Könige stets die volle, ganze Treue ihrer Gesinnung bewahrt hätten. Der Sieg, den man in diesen Gesetzen voraussichtlich erringen werde, würde nicht in die Hände der Regierung fallen, die Früchte desselben würden jene Klassen einheimsen, die drohend im Hintergrunde sich ob des Zwiespaltes freuten und als Erben einzutreten gedächten, jene Classen, die in Volksversammlungen nur das eine Thema hätten: „Hier Menschenfleisch — dort Geldsäcke!“ und diesen möchte er die Früchte des Sieges nicht gönnen.

Man sieht, Freiherr v. Manteuffel hat sich hier als ein wahrer und weitblickender Staatsmann und nicht als ein lediglich nach politischen Zielen strebender Minister, der seine persönliche Politik und Macht höher stellt, als die sociale und religiöse Wohlfahrt des Volkes, erwiesen.

Der frühere Unterstaatssecretair im auswärtigen Amte Dr. v. Gruner — gleich Frhrn. v. Manteuffel ein ehemaliger Vorgesetzter Bismarcks — sagte u. A.:

Bis zur Mitte des Jahres 1871 habe die Politik des Fürsten Bismarck, namentlich die Kirchenpolitik, die Anerkennung und den Dank aller guten und christlich denkenden Menschen verdient und gefunden, man frage jetzt, woher diese Umänderung? Mit weiser Mäßigung habe die Regierung der Encyclica und dem Syllabus gegenüber sich verhalten, mit richtigem politischen Gefühle, wie es einer Staatsregierung zukomme, habe Fürst Bismarck gesagt, daß der Regierung jedes Dogma heilig und unantastbar sein müsse, welches einen Glaubenssatz so vieler Millionen Unterthanen bilde.[1]) Trotzdem erfolgte im Sommer 1871 die Kriegserklärung gegen das Centrum und gegen die katholische Kirche. Man habe vergeblich nach dem Motive einer solchen Handlungsweise gesucht, bis schließlich die oppositionelle und streng katholische Stellung der Centrumspartei der Regierung habe den Beweggrund leihen müssen; diese Opposition des Centrums sei keine Opposition gegen die Regierung an sich, es sei eine Opposition, die auf festen Principien, die auf einer festen Ueberzeugung beruhe, und eine solche Opposition müsse in jedem Staate bestehen, eine solche Opposition dürfe man nicht unterdrücken. Dieselbe beruhe auf dem festen Boden der preußischen Verfassung, es sei die alte Verfassungspartei vom Jahre 1851 her, gleichviel ob die so oder „katholische Fraction" oder „Centrum" genannt würde. Das könne — oder richtiger gesagt, das dürfe für die Regierung das Motiv nicht sein. Dieselbe Partei unter denselben Führern habe 8 Jahre lang eine katholische Fraction im Abgeordnetenhause gehabt, und die Altliberalen hätten 8 Jahre lang Schulter an Schulter mit jenen Männern gekämpft. Er habe stets auf Seite der liberalen Partei gestanden,

---

[1]) Die oben citirten Aeußerungen des Kanzlers hatte derselbe am Schlusse seiner Rede am 30. Januar 1872 im Abgeordnetenhause gethan, wo er sagte: „Es ist der ernste Wille der Regierung, und ich glaube, aufrichtig kann Niemand daran zweifeln, daß jede Confession, und vor allen Dingen diese so angesehene und durch ihre Volkszahl große katholische, innerhalb dieses Staates sich mit aller Freiheit bewegen soll. Daß sie außerhalb ihres Gebietes eine Herrschaft übe, das können wir in der That nicht zugeben, und ich glaube, der Streit liegt mehr auf dem Gebiete der Eroberungen für die hierarchischen Bestrebungen, als auf dem Gebiete der Vertheidigung. Der Weg dazu wird nicht in kleinlichen Maßregeln, in Chikanen liegen, und ich bedauere, daß beispielsweise die Braunsberger Angelegenheit vermöge der Schwierigkeit, mit welcher jede Aenderung der Staatsgesetzgebung bis in kleinliche Consequenzen verbunden ist, und gegenüber der Heftigkeit, mit der aggressiv von der andern Seite aufgetreten wurde, zu gesetzlichen Conflicten hat führen müssen. Die Staatsgesetze verbieten es, einem Bischof der katholischen Kirche das Recht der Entlassung eines Staatsbeamten zu übertragen: es ist da eine Collission zwischen dem kirchlichen Recht, wie es sich heut zu Tage ausgebildet hat, und zwischen der augenblicklich bestehenden Staatsgesetzgebung rechtlich unvermeidlich gewesen; eine Collision, welche zu lösen, und in schicklicher Weise zu lösen, ich als die Aufgabe einer weiteren Gesetzgebung betrachte, und ich glaube, das wird eine Aufgabe sein, deren der neue Cultusminister sich mit Vorliebe und Beschleunigung annehmen wird. Dogmatische Streitigkeiten über die Wandlungen oder Declarationen, welche innerhalb des Dogmas der katholischen Kirche vorgegangen sein können, zu beginnen, liegt der Regierung sehr fern und muß ihr fern liegen; *jedes Dogma, auch das von uns nicht geglaubte, welches so und so viel Millionen Landsleute theilen, muß für ihre Mitbürger und für die Regierung jedenfalls heilig sein.* Aber wir können den dauernden Anspruch auf eine Ausübung eines Theiles der Staatsgewalt den geistlichen Behörden nicht einräumen, und soweit sie dieselbe besitzen, sehen wir im Interesse des Friedens uns genöthigt, sie einzuschränken, damit wir neben einander Platz haben, damit wir in Ruhe mit einander leben können, damit wir so wenig wie möglich genöthigt werden, uns hier um Theologie zu bekümmern."

aber, seine alten politischen Freunde mögen es ihm verzeihen, unbegreiflich sei ihm, wie sie dieses Vorgehen der Regierung unterstützen könnten. Er stehe stets auf Seite der Regierung, wenn er hier in Opposition zu derselben stehe, so thue er das auf Grund seiner vollen Ueberzeugung. Eine überzeugungstreue Opposition, sobald sie sich nicht gegen Personen richte, sei stets eine regierungsfreundliche. — Was werden die Folgen dieser Gesetze sein? Ein hervorragender Befürworter derselben habe gesagt, die Wirkungen derselben werden sich erst nach zehn Jahren zeigen; das sei eine vernichtende Kritik der Gesetze, wenn die guten Folgen so spät in Aussicht genommen werden. Die bösen Folgen, die Erbitterung und Bewegung im Lande, werden sich viel früher zeigen, und sie werden neue Ausnahmegesetze veranlassen. Fahre man so fort, so komme man auf einen höchst gefährlichen und abschüssigen Weg. (Bravo! rechts.)

Fürst Bismarck behauptete hierauf, daß er resp. der „Staat" von katholischer Seite angegriffen worden sei und sich habe wehren müssen — im Interesse der gefährdeten Grundlagen des Staats. Er sagte wörtlich (nach der „Prov. Corr."):

„Es ist meine feste Ueberzeugung gewesen, daß durch die Thätigkeit, nicht der katholischen Kirche, sondern der nach weltlicher Priesterherrschaft strebenden Partei innerhalb der katholischen Kirche eine Politik getrieben wurde, welche die Grundlagen unseres Staates in einer Weise anfaßte, resp. erschütterte oder bedrohte, daß ich als Minister die Verantwortlichkeit für längeres Zuwarten nicht mehr tragen konnte. Weil ich auch in diesem Stadium alles confessionell Verletzende vermeide, und weil es außerordentlich schwer ist, diese Dinge zu berühren, ohne daß einem stets eine Volte geschlagen wird, als ob, wenn man eine Partei meint, man die ganze Institution der katholischen Kirche meinte, ja das Kirchliche überhaupt — es ist das sehr schwer zu unterscheiden, da bei der außerordentlichen Geschlossenheit der katholischen Kirche nur eine sehr genaue Kenntniß und Beobachtung der Verhältnisse für den Nachweis, daß dort Unterströmungen sind, die mit der christlichen Institution der katholischen Kirche gar nichts zu thun haben, wirksam sein kann, so fürchte ich da verletzend zu wirken.

Ich mache nur aufmerksam auf die Thatsache, die Herr v. Gruner, ich glaube gegen seinen Willen, zu meiner Freude bezeugte, daß bis zum Jahre 1871, bis zur Bildung der Centrumspartei und bis zur systematischen Herstellung der hetzenden Kaplanpresse in ganz Deutschland, bis zur Bildung einer polnischen Partei in Schlesien, bis zu dem Mißbrauch der Kirchengewalt zu national-polnischen Zwecken unter der Mitwirkung der Geistlichen, daß bis zu dieser Zeit eine wohlwollende, versöhnliche Stimmung geherrscht hat.

Ich verweise darauf, daß die Regierung und Se. Majestät der König mit ihr die Ueberzeugung haben, daß der Staat in seinen Fundamenten bedroht und gefährdet ist von zwei Parteien, die beide das Gemeinsame haben, daß sie ihre Gegnerschaft gegen die nationale Entwickelung in internationaler Weise bethätigen, daß sie Nation und nationale Staatenbildung bekämpfen. Gegen diese beiden Parteien müssen meines Erachtens alle diejenigen, denen die Kräftigung des staatlichen Elements, die Wehrhaftigkeit des Staates gegen die, die ihn angreifen und bedrohen, zusammenstehen, und deshalb müssen sich alle Elemente zusammenschaaren, die ein Interesse haben an der Erhaltung des Staates und an seiner Vertheidigung theils gegen diejenigen,

welche offen sagen, was sie an die Stelle des Staates setzen wollen, theils gegen diejenigen, welche einstweilen den Staat untergraben, sich aber noch vorbehalten, was sie an seine Stelle setzen wollen. Gegen diese Gegner müssen sich alle treuen Anhänger des Königs, müssen sich alle treuen Anhänger des preußischen Staates, in dem wir leben, zusammenschaaren."[1])

Dr. Falk und Ministerpräsident Graf Roon suchten wieder die Vorredner mit der Versicherung zu trösten, daß bei den vier Kirchengesetzen — nicht einmal bei der in Aussicht genommenen neuen protestantischen Kirchenverfassung — die protestantische Kirche nichts zu leiden haben werde — was bei Herrn v. Kleist-Retzow keinen Glauben fand.

Die Majorität des Herrenhauses konnte sich freilich nicht zu den vorurtheilsfreien Anschauungen des Herren v. Kleist, der Herren v. Witzleben ꝛc. erschwingen; nur zu ein paar unbedeutenden Amendements, u. A. zu einem, welches bestimmte, daß gegen eine vom Minister verfügte Schließung einer kirchlichen Anstalt Recurs beim Gerichtshofe für kirchliche Angelegenheiten eingelegt werden könne, hatte sie sich ermannt. Dieses Amendement hat zwar im Gesetz (als Alinea 3 des § 14) Aufnahme gefunden, war aber ganz bedeutungslos, weil von katholischer Seite die Competenz des kirchlichen Gerichtshofes nicht anerkannt werden konnte.

Besonders interessant war die Discussion über § 14 (Unterdrückung der Knabenseminare und Knabenconvicte.)

---

[1]) Die „Germania" bemerkte dazu:

„Es ist gut, daß Fürst Bismarck ausdrücklich erklärt, es habe bei ihm „bis zum Jahre 1871" eine „wohlwollende, versöhnliche Stimmung" geherrscht. Die Officiösen werden also jetzt ihr Gerede, daß das Infallibilitätsdogma die Schuld an Allem getragen, endlich einmal einstellen müssen. — Fürst Bismarck hatte übrigens noch einen andern beachtenswerthen Satz gesprochen, den wir, da wir ihn in der „Prov.-Corr." nicht finden, nach dem Stenogramm des „Staatsanzeigers" citiren. Er lautet:

„Sie sehen, wie dreist die Erfindung gewesen ist, wir hätten mit Garibaldi Beziehungen gehabt, um die damalige Stellung des Papstes zu erschüttern. Ich habe das bei anderer Gelegenheit schon dargelegt im andern Hause und auch hier. Ich habe aber nicht dieselbe Zeit zu Wiederholungen wie Andere."

Von Beziehungen zu Garibaldi ist unseres Wissen in der letzten Zeit nicht die Rede gewesen; der Abgeordnete v. Mallinckrodt hatte dagegen in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 30. Januar auf Grund von Mittheilungen, die von italienischen Blättern ausgingen, angedeutet, Fürst Bismarck habe bald nach der Schlacht von Sedan an Victor Emmanuel telegraphirt, jetzt oder nie sei es Zeit, nach Rom zu gehen. Hierauf ist nirgends ein strictes Dementi erfolgt. Immer hieß es nur, jene Nachricht könne schon deshalb nicht wahr sein, weil damals eine Spannung mit der italienischen Regierung wegen der „Einmischung" Garibaldi's in Frankreich vorhanden gewesen sei — was sich eben von selbst dadurch widerlegte, daß Garibaldi sich erst nach Proclamirung der französischen Republik „eingemischt" hatte. Daß übrigens Fürst Bismarck in früheren Jahren freundschaftliche Beziehungen zu Garibaldi gehabt, ergibt sich in hinreichendem Maße aus den Enthüllungen, die Lamarmora im Jahre 1868 in der Florentiner Kammer gegeben, sowie aus der Usedom'schen Note."

Ein Regierungscommissar tadelte, wie es schon im Abgeordnetenhause geschehen, die „klösterliche Zucht“ und bemerkte u. A.:

Der Paragraph 14 beziehe sich allein auf die Anstalten, welche in Gemäßtheit des Tridentinums errichtet sind, um Knaben vom 12. Jahre ab, vorzüglich ärmere, zum geistlichen Stande in clericaler Weise zu erziehen. Bis zur Reformation seien die Candidaten des geistlichen Standes ebenso erzogen worden, wie alle Studirenden. Da habe zuerst Ignatius von Loyola das Collegium Germanicum in Rom gegründet, und zwar mit der ausgesprochenen Absicht, Geistliche zum Kampfe gegen die Reformation zu bilden. Nach diesem Muster seien die Knabenseminare des Tridentinums gebildet. Das Concil zu Trient habe sie gegründet zum Kampfe gegen die „freie deutsche Wissenschaft“, und deshalb seien sie auch in Deutschland nie ganz richtig durchgeführt, da der „deutsche Geist“ es nicht geduldet. Seit 1840 habe man jedoch die Durchführung in Angriff genommen. Vor Eröffnung des Vaticanums, als man statt des Dogmas von der päpstlichen Unfehlbarkeit eine Reform der Kirche erwartet, hätten sich selbst katholische Stimmen gegen die Knabenseminare ausgesprochen.

Graf Brühl erwiderte u. A. darauf:

„Der Herr Regierungscommissar kommt immer wieder zurück auf die klösterliche Zucht, auf die abgetrennte Erziehung. Ja, ich will nicht wieder darauf zurückweisen, auf die Cadettenhäuser, auf die Militairwaisenhäuser, aber, m. H., wird es denn nicht erlaubt, daß an ganz abgelegenen Orten Pensionate errichtet werden, die allerdings der Staatsaufsicht unterliegen, die aber ganz bestimmte Zwecke beabsichtigen? Es werden Malerschulen errichtet, es werden sogar Balletschulen errichtet, wo die Kinder ganz ausdrücklich zu einem Zwecke erzogen werden, der wohl nicht gerade ein äußerst moralischer ist; und da soll es erlaubt sein! Die Balletschulen, die existiren, aber die Priesterseminarien, die sollen nicht existiren, ja, m. H., es ist eben der königlichen Regierung im jetzigen Augenblick Alles lieber als Katholisches, es darf Alles geschehen, nur nichts Katholisches.“

Der Cultusminister erwiderte, die Anstalten zur Erziehung des Clerus sollten nicht einfach aus der Welt geschafft werden; wenn sie durch die Statuten sich zu Gymnasial-Alumnaten umwandeln, würden sie nicht getroffen, es handele sich hier nur um die eigentlichen kirchlichen Anstalten nach der Vorschrift des Tridentinums. Das Collegium Germanicum sei das Muster dieser Anstalten, deren Zweck, wenn auch nicht so offen, die Erziehung zum Kampfe gegen den Protestantismus sei.

Die besten Werkzeuge in der Hand der Führer der Agitation gegen die berechtigten Ansprüche des Staates seien die meist auf solchen Anstalten ausgebildeten jungen Geistlichen, die „heißblütigen Kapläne“.[1])

---

[1]) Auch die officiöse Presse variirte mit Vorliebe diesen Gedanken und sprach — da die jungen Priester meist in Volksversammlungen und in der Presse thätig waren — von „Hetzkaplänen“, „Preßkaplänen“, „Kaplanjournalisten“ ꝛc. Zuletzt wurden selbst Laien-Redacteure von der officiösen und liberalen Presse zu „Kaplänen“ gemacht.

Frhr. v. Landsberg-Oſſenbeck und Graf v. Landsberg-Belen nahmen die tridentiniſchen Anſtalten in Schutz; — letzterer betonte, wie gerade der Angriff auf dieſe Inſtitute die Kirchenfeindlichkeit der Geſetze bekunde — und wurden darin ſelbſt von den Proteſtanten Baron v. Senfft und v. Kleiſt-Retzow unterſtützt.

Graf Hompeſch fragte, ob der Regierungscommiſſar ſich bei der Angabe, daß Katholiken gegen die Convicte ſeien, auf anonyme Broſchüren berufen habe.

Der Reg.-Commiſſar, der die betreffenden Broſchüren bei ſich führte, mußte zugeben, daß ſie „nicht mit Bezeichnung der Autoren“ erſchienen ſeien (Große Bewegung und Gelächter), aber der Inhalt ergebe zweifelsohne, daß ſie von Katholiken ſeien. — Damit ſchloß die Discuſſion und der Paragraph wurde mit Majorität angenommen.

Zu den von der „Anzeigepflicht“ handelnden Paragraphen ſtellte das „liberale“ Mitglied Oberbürgermeiſter Gobbin den Antrag, daß im vorletzten Satze von § 16 ſtatt der Worte: „Beſchwerde erhoben“ geſagt werde: „Berufung eingelegt“. Dieſes Amendement wurde angenommen und kam dadurch in das Geſetz.

Bei der Discuſſion über die Paragraphen 15 u. 16 bemerkte zunächſt der Graf v. d. Schulenburg-Beetzendorf, daß dieſelben in der evangeliſchen wie in der katholiſchen Kirche das Denunciantenthum befördern würden. Auch vermiſſe er in allen Vorlagen eine Definition der von den Geiſtlichen geforderten „Bildung“. Verſtehe man darunter die „ſeichten Niederſchläge des oberflächlichen Wiſſens unſerer Zeit“, oder tiefes Wiſſen wie das eines Hengſtenberg?

Graf v. Kraſſow, Baron v. Senfft und Graf zur Lippe (der frühere Juſtizminiſter) fanden die „Thatſachen“, auf denen das Einſpruchsrecht des Staates beruhen ſoll, viel zu vag und unbeſtimmt. Freiherr v. Manteuffel ſah in dem proponirten Einſpruchsrecht eine ſo beiſpielloſe Härte, daß er daſſelbe am liebſten gänzlich beſeitigt wiſſen wollte. Ein ernſter, ſtrenger Geiſtlicher käme z. B. in eine ſehr verwahrloſte, ſittenloſe Gemeinde, und wenn er nun etwa gegen Sonntagsarbeit oder Trunkſucht eifere und predige, ſo würde er damit anfangs keine Sympathien ſich erwerben und vielleicht von irgend einem Denuncianten der öffentlichen Friedensſtörung angeklagt werden. — So finde er in dieſer Beſtimmung ein flagrantes Verſtoßen gegen den alten Rechtsſatz: „Ne vis in vi.“ Das ſei nichts anderes als eine Herabſetzung und Entwürdigung des Geiſtlichen, ein Mißachten der Kirche, das man ſchon dadurch documentirt habe, daß es der Regierung nicht

eingefallen sei, die Ansicht und die Gegengründe der Kirche bei dieser Gesetzgebung zu hören.

Dr. Falk konnte zu Allem Dem nur bemerken, die Regierung müsse es als ihre Pflicht betrachten, auf die Durchführung ihrer Anordnungen bei der Geistlichkeit zu sehen, sowie den öffentlichen Frieden zu wahren.

Die gewohnte Mehrheit nahm schließlich die Paragraphen an.

§ 18 lautete:

„Jedes Pfarramt ist innerhalb eines Jahres vom Tage der Erledigung, wo gesetzlich oder observanzmäßig ein Gnadenjahr besteht, vom Tage der Erledigung der Pfründe an gerechnet, dauernd zu besetzen. Die Frist ist vom Oberpräsidenten im Falle des Bedürfnisses auf Antrag angemessen zu verlängern.

Nach Ablauf der Frist ist der Oberpräsident befugt, die Wiederbesetzung der Stelle durch Geldstrafen bis zum Betrage von 1000 Thaler zu erzwingen. Die Androhung und Festsetzung der Strafe darf wiederholt werden, bis dem Gesetze genügt ist.

Außerdem ist der Minister der geistlichen Angelegenheiten ermächtigt, bis dahin Staatsmittel einzubehalten, welche zur Unterhaltung der Stelle oder desjenigen geistlichen Oberen dienen, der das Pfarramt zu besetzen oder die Besetzung zu genehmigen hat."

Graf v. d. Schulenburg-Beetzendorf tadelte diese drakonische Strenge und Unbilligkeit des Gesetzes, die nur darauf hinausgehe, den katholischen Bischöfen einfach ihre Güter zu beschlagnahmen, was nach den Ansichten juristischer Autoritäten bisher nicht habe geschehen können und auf dem Umwege dieses Paragraphen jetzt ermöglicht werden solle. Wenn man über solche und ähnliche Dinge Anfragen an das Ministerium stelle, so bleibe dasselbe die Antwort stets schuldig. Statt dessen stütze sie sich in ihrer Ansicht auf die Zustimmung der conservativen Partei. Aber welche Partei dies sei — darüber verlaute wieder kein Wort, ob die altkonservative und die neuconservative Partei im Abgeordnetenhause, die größtentheils gegen diese Gesetze sei, ob die freiconservative Fraktion, deren Princip es sei, möglichst wenig conservativ zu sein, oder ob die conservative Partei im Reichstage, die sich mühsam zusammenhalte, damit gemeint sei, wisse er nicht; die conservative Partei im Herrenhause sei es nicht, das wolle er hier vor dem Lande und dem Auslande öffentlich erklären.

Graf v. Brühl: Das vorliegende Gesetz habe vor allen, zu deren Berathung er mitgeholfen habe in diesem Hause, den Vorzug, daß man bei jedem einzelnen Paragraphen immer glaubt, man sei an dem schlimmsten Paragraphen. Der Oberpräsident soll in 1000 Thlr. Geldstrafe nehmen können; das könnte aber vielleicht noch nicht genug sein, es soll

neben und über dem Oberpräsidenten noch der Herr Minister der geistlichen Angelegenheiten kommen und dem Geistlichen die Mittel nehmen können, die überaus harte Strafe zu zahlen. Er glaube nicht, daß, wenn man die Gesetzgebung sämmtlicher civilisirten und uncivilisirten Länder durchgeht, man dann eine ähnliche Bestimmung wieder finden wird. Es fehlte nur noch dazu, daß gesagt werde, wenn er, nachdem ihm die Mittel, die Strafe zu zahlen, genommen sind, die Strafe nicht binnen vier Wochen zahlt, wird er geköpft, — da läge Consequenz darin.

Graf zur Lippe: Nach der Ansicht der Regierung sei die Pointe dieses Paragraphen die Execution, die darin der Regierung gegeben werde. Mit dieser Execution würde aber der Cultusminister schließlich ebensowenig ausrichten, als der Finanzminister mit seiner Execution bei der untersten Stufe der Klassensteuer habe erzielen können, da der Paragraph vom Bischofe erst sein Einkommen und dann die hohe Strafe, welche voraussichtlich nicht selten zu zahlen sein werde, als Strafe verlange. So nähme man den katholischen Bischöfen zuerst ihr ganzes Vermögen, vernichte man alle Convicte und fordere dann wie zum Hohne noch die regelmäßige Besetzung der geistlichen Aemter. Daß ein solches Verfahren höchst unbillig sei und sofort eine Remedur erfordere, müßte doch Allen einleuchtend sein.

Der Cultusminister Dr. Falk erklärte, daß der Staat großes Interesse daran habe, die Pfarrämter dauernd besetzt zu sehen. Man habe in den westlichen Provinzen die meisten Pfarrämter nur provisorisch besetzt, um die Pfarrer in größerer Abhängigkeit zu erhalten.[1]) Wenn der Staat einen solchen Zustand einmal nicht dulden könne, so müsse er eben zur Abschaffung wirksame Mittel haben, und nicht blos Befugnisse, mit denen er nichts ausrichten könne. Ein Mangel an Priesteramtscandidaten würde wenigstens in der katholischen Kirche nicht eintreten, indem sich nachweislich in den letzten zehn Jahren die Zahl derselben nicht unwesentlich vermehrt habe. Er bitte die Vorlage unverändert anzunehmen, was natürlich geschah.

§ 19 bestimmte ausdrücklich, daß die Succursalpfarreien des französischen Rechts innerhalb eines Jahres nach Publication dieses Gesetzes dauernd zu besetzen seien. Graf Krassow beantragte, diese Frist erst

[1]) Das war das Werk Napoleons I., resp. der Revolution, welche durch Staatsbischöfe einen abhängigen Clerus unter den Succursalpfarrern, die übrigens wie die Cantonalpfarrer vom Staate angestellt wurden, zu erhalten hoffte. Bei uns giebt es keine Staatsbischöfe — ergo! Ueberdies hatten unsere Bischöfe die Succursalpfarrer stets als inamovibel behandelt.

von dem Zeitpunkte an laufen zu lassen, an welchem eine „angemessene Erhöhung“ der Gehälter erfolgt sei. Herr v. Kleist-Retzow bemerkte, die geringe Dotation dieser Pfarreien sei gerade mit Rücksicht auf die nur vorübergehende Besetzung derselben fixirt; man dürfe also eine dauernde Besetzung nicht eintreten lassen, ehe das Gehalt dementsprechend erhöht sei. Der Cultusminister meint, daß diese Pfarreien, etwa $^{11}/_{12}$ der gesammten Stellen in der Erzdiöcese Köln, ja sämmtlich besetzt seien; es sei die dauernde Besetzung ebensogut möglich, denn dem Inhaber müsse es, abgesehen von der Gehaltsfrage, angenehm sein, nicht versetzt werden zu können, wenn er es nicht wünsche.

Der § wurde unverändert angenommen.

Zu § 28, welcher lautete:

„Die Vorschriften dieses Gesetzes über das Einspruchsrecht des Staates finden in den Fällen keine Anwendung, in welchen die Anstellung durch Behörden erfolgt, deren Mitglieder sämmtlich vom Könige ernannt werden“,

beantragte Graf Krassow, hinter „ernannt“ einzuschalten: „oder bestätigt“, wodurch er die evangelische Kirche vor dem Einspruchsrechte bewahren wollte. Denselben Zweck verfolgte Graf York v. Wartenburg mit folgender, von ihm vorgeschlagenen Fassung des § 28:

„Die Vorschriften dieses Gesetzes über das Einspruchsrecht des Staates finden auf diejenigen Kirchen keine Anwendung, deren Aemter und Würden ohne Ausnahme, wie alle übrigen so auch das oberste Amt resp. die höchste Würde mit Angehörigen des preußischen Staates besetzt sind“.

Graf York hatte dem Antrage folgende Motive beigegeben:

„Die Bestimmungen des vorliegenden Gesetzentwurfes, betreffend das Einspruchsrecht sind politischer Natur und von der gegenwärtigen politischen Nothwendigkeit (?) dictirt. Diese zwingende politische Lage hat ihre Nothwendigkeit darin, daß das Oberhaupt der katholischen Kirche exterritorial und souverain ist. Ueberall, wo ein solches Verhältniß nicht statt hat, ist ein Nothstand wie der gegenwärtige unmöglich. Ohne solchen Nothstand aber sind die Bestimmungen, welche das Einspruchsrecht der Regierung normiren, ungerechtfertigt, wie sie auch ohne denselben nicht in Aussicht genommen worden wären. Der Herr Reichskanzler selbst hat den Kampf, zu dessen Führung die Regierung der kirchenpolitischen Gesetze bedarf, als einen politischen dargestellt. Wo die Möglichkeit des Eintritts solchen Kampfes von vorn herein ausgeschlossen ist, wie überall da, wo alle kirchlichen Aemter mit Angehörigen des preußischen Staates besetzt sind, bedarf es auch nicht der politischen Machtmittel des vorliegenden Gesetzentwurfs.

Der Cultusminister bezeichnete das Amendement als inacceptabel. Erstens, weil es von „Angehörigen des preußischen Staates“ statt „des deutschen Reiches“ spreche; es sei nach der Reichsverfassung unzulässig, in staatsbürgerlicher Beziehung einen Unterschied zwischen Preußen und anderen Deutschen zu machen. Das Amendement basire

ſodann auf der noch beſtehenden innigen Verbindung der evangeliſchen Kirche mit dem Staate, die ſich namentlich in der Identität der der Häupter des Staats und der Kirche documentire. Wenn aber dieſe Verbindung einmal aufhöre, ſo würde jeder Grund für das Amendement wegfallen.

Herr v. Kleiſt-Retzow bemerkte, der Cultusminiſter habe gegen das Amendement Graf Kraſſow nichts eingewandt. Derſelbe ſtütze ſich ja gerade auf die von dem Miniſter berührte Identität der kirchlichen und ſtaatlichen Spitze.

Graf York übte einen „Act der Selbſtverleugnung", wie er ſich ausdrückte, und zog ſein Amendement zurück.

Graf Udo zu Stolberg-Wernigerode hielt daſſelbe aufrecht, um zu conſtatiren, daß auch im letzten Augenblicke noch der Verſuch gemacht worden ſei, „die evangeliſche Kirche von dieſen drückenden Beſtimmungen zu befreien."

Baron v. Senfft ſchlug einen Zuſatzparagraphen vor, in welchem beſtimmt wurde, daß das Geſetz keine Anwendung finden ſolle auf die evangeliſche Landeskirche, in welcher dem Könige das Kirchenregiment zuſtehe. Bei der Begründung ſeines Antrages tadelte es der Redner, daß die „ſchweren Anſchuldigungen", welche Herr Gobbin gegen den Herrn Erzbiſchof von Köln erhoben,[1]) in dieſem Hauſe zugelaſſen worden ſeien.

Bei der Abſtimmung wurden ſämmtliche Amendements verworfen und § 28 unverändert angenommen.

Bei der nächſtfolgenden Berathung über das Disciplinargeſetz ließ wieder Graf zur Lippe u. A. folgende höchſt bedeutſame Worte (bei der Generaldiscuſſion) fallen:

„Man wolle die kirchliche Disciplin ohne Betheiligung der geiſtlichen Behörde ausüben, man wolle damit die Verwaltung der Sacramente und damit auch das Dogma von der Competenz derſelben ausſchließen. Immer würde ſeit 1866 geſagt, der preußiſche Staat befinde ſich in einem Nothſtande, aber niemals verſuche man, denſelben zu begründen. Die Erklärung für dieſe Erſcheinung finde er in der Neigung gewiſſer Perſönlichkeiten, politiſche Kriege zu führen. Die Bulle de salute animarum ſei geſtern außer Kraft geſetzt, indem man den Biſchöfen die Knabenſeminarien entzogen, und wenn man nun noch weiter gehe, ſo würde man die eine harte Maßregel auf die andere häufen, ohne daß man wiſſe, wie man hierin noch weiter gehen wolle. Mit der Weisheit und Gerechtigkeit ſei ein ſolches Vorgehen nicht vereinbar. Das Dogma der Unfehlbarkeit ſei keine Erfindung des Jahres 1871, es ſei Jahr-

[1]) Gobbin hatte behauptet, Erzbiſchof Melchers habe 1866 und 1870 frühzeitig junge Theologen geweiht, um ſie dem Militärdienſt zu entziehen.

hunderte alt, und doch habe bisher der Staat nichts dagegen eingewendet, doch habe er bisher nichts gegen eine hierarchische Ausbildung der Kirche gethan. Aber was habe denn die evangelische Kirche verschuldet?!

v. Kleist-Retzow bemerkte u. A.:

Dadurch, daß man der evangelischen Kirche die Disciplinarbefugniß entziehe, werde die ganze Hoffnung auf eine bessere Zukunft derselben mit einem Federstrich vernichtet. Wer die Disciplin in der Kirche habe, der habe die Macht, und darum wolle der Staat alle Macht der Kirche an sich reißen, es müsse eine Tyrannei des Staates nothwendig sich auf diese Weise geltend machen. Die Lebensbedingungen der Kirche müßten mit der Autorität der kirchlichen Oberen fest verbunden sein. Man wolle sich gegen die große Macht der katholischen Kirche wehren, aber „wird Ihnen das bei einer so straffen, festen Organisation der katholischen Kirche gelingen? Werden Sie die katholische Kirche dadurch zerstören? — Nein! Da haben Sie wieder etwas ganz Erfolgloses gemacht und die Staatsgewalt geschädigt in ihrer Autorität". Und bei der evangelischen Kirche würde der Einfluß, den Se. Majestät Friedrich Wilhelm IV. geübt, jetzt wieder vernichtet, denn nun solle an Stelle des Gehorsams überall die Zuchtlosigkeit das Banner erheben.

Graf Brühl führte aus:

Dieses zweite Gesetz solle der Kirche die strafende Hand entziehen, ja man gehe darin selbst so weit, das Haupt von den Gliedern zu trennen. Damit stelle man den Papst unter die preußischen Gesetze, und doch habe man dem Papste nichts zu befehlen. Er fürchte sich aber nicht vor diesen Gesetzen. Die Glieder der katholischen Kirche würden dadurch nur um so inniger nach einer Vereinigung mit ihrem Haupte hinstreben, diese Bewegung, die jetzt schon scharf hervortrete, würde nur noch inniger und entschiedener werden. Der spottweise Sinn, der in dem Worte Ultramontane liege, sei stets ungerecht angewandt, und nun zwinge man die Katholiken förmlich, ihre Blicke nach Rom zu wenden. — Das Zusammengehen der Katholiken und der gläubigen evangelischen Christen sei sehr erfreulich, — dasselbe documentire das klare Bewußtsein beider Theile, daß eine Einigung zu einem gemeinsamen Ziele nothwendig sei. Aus dieser Prüfung würde die Kirche siegreich, wenn auch nicht ohne Schaden, hervorgehen. — Der Gerichtshof sei gemacht, die Eingriffe des Staates in das Recht der Kirche zu sanctioniren, — ein Eingriff sei es auch, wenn dies auf dem Verwaltungswege ausgeführt würde. Von einer friedlichen Hand der Regierung und ihrer Partei merke man nichts, und auch der Cultusminister habe in einer Weise von derselben stets gesprochen, die zeige, daß er das Wesen der katholischen Kirche nicht kenne, und deshalb müsse verlangt werden, daß wenigstens die Ausführung dieser Gesetze nicht dem Cultusminister, sondern dem Minister des Innern übertragen werde.

Ministerpräsident Graf Roon rügte es, daß Graf Brühl ein Mißtrauensvotum gegen den Cultusminister articulirt habe. Da das ganze Ministerium solidarisch sei in der Verantwortung der Gesetze, so müsse er solche leidenschaftliche Angriffe zurückweisen. Der Cultusminister könne als Mensch fehlen, aber seiner Ueberzeugung sei er gefolgt, wenn er die Gesetze so formulirt habe. Ein Irrthum sei es, wenn der Graf Brühl von einer Geringschätzung der katholischen Kirche von Seiten des Staates spreche. Der preußische Staat sei ein paritätischer Staat, von einer Unterdrückung der katholischen Kirche sei nicht die Rede, man übe nur Nothwehr gegen die Uebergriffe der römischen Kirche.

Graf Hompesch: „Der Ministerpräsident hat von einer römischen Kirche gesprochen, wir Katholiken kennen nur eine katholische Kirche, die ihr Oberhaupt in Rom hat."

Freiherr v. Manteuffel wiederholte die bisher noch nicht beantwortete Frage: „Warum hat man die Kirche nicht gehört? Wenn man das mit der katholischen Kirche nicht konnte oder wollte, warum hat man denn die evangelische Kirche nicht um ihre Meinung gefragt? Es soll sich hier um eine Grenzregulirung handeln, aber seit wann wird eine solche einseitig vorgenommen?" Die Motive hätten in ihm nur großes Bedenken erregen können, in ihnen habe er nur den Grundsatz gefunden: sic volo, sic esto! Er glaube nicht, daß unser Clerus sich würde zu einer vollständigen Abhängigkeit vom Staate herabwürdigen lassen, daß er dieses Eingreifen des Staates in die innersten, zartesten Verhältnisse der Kirche paralysiren werde. In demselben Maaße als man gegen die Kirche vorgehe, werden Zuchtlosigkeit, Untreue und Bestialität ihre Fortschritte machen.

Nachdem die Generaldiscussion geschlossen war, trat das Haus in die Specialberathung der einzelnen Gesetzesparagraphen.

§ 1 lautete bekanntlich:

„Die kirchliche Disciplinargewalt darf nur von deutschen, kirchlichen Behörden ausgeübt werden."

Graf v. Krassow beantragt, den § 1 zu fassen wie folgt:

„Die kirchliche Disciplinargewalt über die Bischöfe der römisch-katholischen Kirche wird nach Maßgabe der bestehenden Kirchenverfassung mit der Einschränkung ausgeübt, daß zur Verwaltung derselben vom Staate ein Vicarius innerhalb des preußischen Staates zu genehmigen ist.

Im Uebrigen darf die kirchliche Disciplinargewalt über Kirchendiener der evangelischen und der römisch-katholischen Kirche nur von den innerhalb des preußischen Staates befindlichen kirchlichen Behörden ausgeübt werden."

Zur Begründung seines Amendements führte Graf Krassow aus, daß durch diesen Paragraphen einfach der Papst in seinen Rechten und Befugnissen über die katholische Kirche abgesetzt werden solle. Das sei entschieden gegen die bisherige Rechtsordnung, und daher habe sein Amendement den Zweck, in dieser Beziehung die staatlichen Rechte mit der katholischen Kirchenverfassung in Einklang zu bringen.

Graf Landsberg Belen und Gemen: Der § 1 involvire eine flagrante Verletzung eines katholischen Dogmas. Diesem materiellen gewichtigen Bedenken stehe auch als formelles Bedenken die unklare Fassung des § entgegen. Wenn man die oberste Disciplinargewalt in der katholischen Kirche dem Papst entziehe, so heiße das nicht bloß die katholische Kirche beinträchtigen, sondern sie in ihren Lebensbedingungen und Grundinstitutionen zerstören. Viele Jahre hindurch habe Preußen mit der katholischen Kirche in Frieden gelebt und in diesem Frieden seine glorreichsten Tage gesehen, denn da nach den Worten des Fürsten Bismarck bis zum Juni 1871 noch dieser Friede geherrscht habe, falle auch der glorreiche letzte Krieg noch mit in die bezeichnete Zeit. Die Bedürfnißfrage müsse er in Abrede stellen.

Graf Rittberg vertheidigte vom „conservativen" Standpunkte den § 1 der Vorlage. Man könne sich nur diejenige Disciplin gefallen lassen, die von einem Deutschen ausgehe, und wenn man dieses gesetzlich festsetzte, so sei das keine Unterdrückung der katholischen Kirche.

Regierungscommissar Dr. Hübler: Die Absicht der Staatsregierung sei es

nicht, die Disciplinargewalt über die deutsche Kirche den Händen des Papstes zu entreißen, denn es heiße nicht: die Disciplinargewalt „steht“ nur den deutschen Kirchenbehörden „zu,“ sondern: „darf nur von deutschen Kirchenbehörden ausgeübt werden“, und wenn die Staatsregierung dieses verlange, gehe sie nur auf einen langjährigen früheren Zustand zurück. Das Amendement des Grafen Krassow sei nicht so klar und auch keine Milderung, da in demselben dem apostolischen Vicar positiv die Ausübung der Disciplinargewalt zuertheilt würde, während die Staatsregierung die Person vollständig dem Belieben der Kirche überlassen wolle. Eine Bedürfnißfrage aber sei es endlich wieder, die Disciplinargewalt auf die deutschen Grenzen zurückzuführen, um nicht jedesmal zur Ausführung derselben gezwungen zu sein, nach Rom zu gehen.

Herr Offenberg (Oberbürgermeister von Münster) betonte, daß ein Katholik, wenn er überhaupt noch Katholik bleiben wolle, nicht für die Gesetze stimmen könne. Er finde in allen vier vorliegenden Gesetzen einen tiefen Eingriff in die heiligsten und unveräußerlichen Rechte der Kirche, und wenn er dagegen durch sein Votum protestire, so spreche er damit nicht nur seine, sondern die Ansicht des weitgrößten Theiles der Einwohnerschaft Münsters aus.

Graf zur Lippe erklärte den Paragraphen dahin, daß darin ausgesprochen sei, den kirchlichen Behörden stehe die Ausübung zu, aber wem stehe denn die Disciplin in letzter Instanz zu? Die Disciplinargewalt scheine sich die preußische Regierung doch wohl selbst zueignen zu wollen! Es müsse so bleiben wie bisher, denn sonst zerstöre man den ganzen kirchlichen Organismus.

§ 1 wurde darauf unter Ablehnung des Amendement Krassow angenommen.

Bei der Debatte über die ferneren Paragraphen forderte v. Kleist-Retzow, es möge im Gesetz bestimmt werden, daß der kirchliche Gerichtshof sich nicht mit Fragen des Dogmas und des Cultus zu befassen habe.

Dr. Falk erwiderte darauf:

Es handele sich nur darum, Excesse der Disciplinargewalt unmöglich zu machen, und somit würde dem Staate nur ein negatives Recht ertheilt. Gewiß solle der Gerichtshof nicht darüber Entscheidung treffen können: das ist Dogma, und das ist Cultusact, — aber er finde auch nichts derartiges in der Vorlage, im Gegentheile sehe er in den Bestimmungen derselben einen thatsächlichen Schutz gegen Uebergriffe des Gerichtshofes. Zudem würde der Gerichtshof selbst, weil aus Richtern zusammengesetzt, nicht nach subjectivem Ermessen urtheilen, sondern wie alle preußischen Gerichte sich ganz objectiv verhalten. Wenn aber z. B. die Hirtenbriefe der Bischöfe Momente enthielten, die ein Geistlicher auf der Kanzel nicht verlesen dürfte, und ein Geistlicher weigerte sich, das gegen den § 130a zu thun, und würde deshalb von seinen Oberen suspendirt, oder mit einer Disciplinarstrafe belegt, so müßte doch einem solchen Geistlichen die Berufung an die Staatsbehörden freistehen. Dieser eclatante Fall, der zudem in jetziger Zeit nicht zu den Unmöglichkeiten gehöre, beweise die Nothwendigkeit einer solchen Bestimmung.

Das Haus nahm mit gewohnter Majorität die Vorlage, wie sie aus dem Abgeordnetenhause gekommen war, mit einigen unwesentlichen Abänderungen an.

Am 1. Mai ſtanden alle vier Geſetze vor den Pairs zur Schlußberathung. Die Grafen Mielzynski, Brühl und Landsberg faßten noch einmal alle Gründe zuſammen, welche gegen die Vorlagen in den letzten Monaten von den Anhängern des Rechts, der Religion und des ſtaatlichen Friedens aufgethürmt worden waren — aber vergebens. Die vier Geſetzentwürfe wurden en bloc angenommen. Zwei derſelben, das Geſetz über die Vorbildung und Anſtellung der Geiſtlichen und das über die kirchliche Disciplinargewalt mußten, da ſie Abänderungen erlitten, ans Abgeordnetenhaus zurück.

Dieſes letztere nahm die beiden Geſetze in der vom Herrenhauſe überkommenen Form (am 9. Mai) an, ohne daß ein einziges Mitglied der vereinigten „liberalen" Parteien dabei das Wort ergriff. Man überließ das Reden reſp. das letzte Proteſtiren Herrn v. Mallinckrodt, v. Schorlemer-Alſt, Aug. Reichensperger, Dr. Windthorſt und v. Gerlach.

Schon nach wenigen Tagen, am 14. Mai, wurden die vier Geſetze vom Könige ſanctionirt — nachdem dies bereits unterm 5. April mit der auf die Verfaſſungsänderung bezüglichen Vorlage geſchehen.

Sie erhielten die Daten vom 11., 12., 13. und 14. Mai und wurden mit ungewohnter Schnelligkeit bereits in der Geſetzſammlung vom 15. Mai publicirt.[1])

[1]) Der vollſtändige Wortlaut der Geſetze findet ſich bei „Siegfried" S. 177 fflgd. Außerdem iſt derſelbe in zahlreichen Separatabdrücken — mit und ohne Commentar — erſchienen.

Chronologische Uebersicht der wichtigsten Ereignisse in der Zeit vom Erlaß des Jesuitengesetzes bis zur Publication der Maigesetze.

1872.

(24. Juni: Ansprache des Papstes an den deutschen Leseverein.)

4. Juli: Unterzeichnung des Jesuitengesetzes durch den Kaiser.

8. Juli: Aufruf zur Constituirung des „Vereins der deutschen Katholiken".

12. Septbr.: Eröffnung der jährlichen Generalversammlung der katholischen Vereine Deutschlands in Mainz.

14. Sept.: Empfang der Freimaurerdeputation im Schlosse zu Marienburg.

20. Sept.: Gemeinschaftlicher Hirtenbrief der deutschen Bischöfe aus Fulda.

18. November: Vorlage des Gesetzes über die Grenzen der kirchlichen Straf- und Zuchtmittel im Abgeordnetenhause.

30. November: Einberufung von 24 neuen Herrenhausmitgliedern durch königliches Vertrauen.

9. December: Annahme der Kreisordnung im Herrenhause.

1873.

9. Januar: Vorlage der drei andern kirchen-politischen Gesetz-Entwürfe im Abgeordnetenhause.

31. Jan.: Annahme der ersten Verfassungsänderung im Abgeordnetenhause.

11. März: Annahme der Verfassungs-Aenderung durch das Herrenhaus.

20. März: Annahme der vier kirchenpolitischen Gesetzentwürfe durch das Abgeordnetenhaus.

5. April: Sanction der Verfassungs-Aenderung durch den König.

1. Mai: Annahme der vier Specialgesetze im Herrenhause mit Abänderungen im Gesetz über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen sowie im Gesetz über die Disciplinargewalt, daher Zurückweisung derselben an das Abgeordnetenhaus.

9. Mai: Annahme der beiden letzterwähnten Gesetze durch das Abgeordnetenhaus in der Fassung des Herrenhauses.

11. Mai: Königliche Sanction des Gesetzes über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen.

12. Mai: Königliche Sanction des Gesetzes über die Disciplinargewalt ꝛc.

13. Mai: K. S. des Gesetzes über die Grenzen des Rechts zum Gebrauche kirchlicher Straf- und Zuchtmittel.

14. Mai: K. S. des Gesetzes über den Austritt aus der Kirche.

15. Mai: Publication der vier Gesetze in der Gesetzsammlung.

Der preußiſche Episcopat und die Maigeſetze.

Gleichzeitig, als die neuen kirchenpolitiſchen Geſetzentwürfe im Abgeordnetenhauſe das erſte Stadium der Discuſſion durchſchritten, erließen die preußiſchen Biſchöfe beim Staatsminiſterium eine gemeinſchaftliche Proteſtation gegen dieſelben.[1]) In derſelben wird zunächſt Beſchwerde darüber erhoben, daß die Staatsregierung kirchenpolitiſche Geſetze einſeitig, d. h. ohne Einvernehmen mit den kirchlichen Behörden entworfen, ſodann werden die der Kirche in jedem Staatsweſen unentbehrlichſten Rechte und Freiheiten im Einzelnen aufgezählt, worauf es heißt:

„Die vorgelegten Geſetzentwürfe verletzen und vernichten nun dieſe weſentlichen Rechte der katholiſchen Kirche in mehrfacher Beziehung.

Der Geſetzentwurf über die Vorbildung und Anſtellung der Geiſtlichen erkennt zwar, wie es ſcheint, das Recht der Biſchöfe an, die geiſtlichen Aemter zu beſetzen, allein er beſchränkt die Freiheit dieſer Beſetzung vor Allem dadurch, daß für den Staat das Recht in Anſpruch genommen wird, gegen eine Anſtellung nicht bloß Einſprache zu erheben, ſondern auch ſelbſt in letzter Inſtanz über die Begründetheit des Einſpruchs zu entſcheiden. Zwar wird dieſe Erklärung dadurch beſchränkt, daß ſie nur aus bürgerlichen und ſtaatsbürgerlichen Gründen erhoben werden kann. Allein wir können uns nicht verhehlen, daß unter Umſtänden unter dem Titel einer ſolchen Excluſive der Freiheit der Kirche, Integrität des geiſtlichen Standes und der Perſon der würdigſten und pflichttreueſten Geiſtlichen die ſchwerſten Verfolgungen zugefügt werden könnten, falls einſeitig und ausſchließlich der Staatsbehörde es zuſtände, vorgebrachte Einreden gegen die Anſtellung eines Geiſtlichen reſp. die ihnen zu Grunde liegenden Thatſachen zu prüfen und zu beurtheilen. Unter allen Umſtänden aber ſteht jene Beſtimmung mit dem beſtehenden Rechte und der der katholiſchen Kirche in der preußiſchen Verfaſſung gewährleiſteten Selbſtverwaltung in Widerſpruch. Wenn einigen Regierungen von Seiten der Kirche in Folge gegenſeitiger Vereinbarung die Befugniß zugeſtanden wurde, aus rein bürgerlichen und politiſchen Gründen gegen die Anſtellung eines Geiſtlichen Einſprache zu erheben, ſo kann der Staat nicht einſeitig ſich ſelbſt ein ſolches Recht zuſchreiben; überdies iſt wohl zu bemerken, daß ein ſolches Einſpruchsrecht ſtets nur bei definitiven Anſtellungen und faſt nur in Betreff der Pfarrer in Anſpruch genommen und gewährt wurde, während es der Geſetzentwurf auf einfache Hülfsprieſter und auf bloß proviſoriſche Anſtellung ausdehnt, was unſeres Wiſſens noch nirgendwo beanſprucht wurde. Es hängt dieſes, wie der Geſetzentwurf ausdrücklich zu verſtehen gibt, mit einer zweiten weit größeren Verletzung der kirchlichen Freiheit und Selbſtändigkeit, nämlich mit den Beſtimmungen über die Erziehung des Clerus, zuſammen. Dieſe Beſtimmungen enthalten den tiefſten und verderblichſten Eingriff in das innerſte Leben der Kirche, in die höchſten Intereſſen der Religion, in die Freiheit des katholiſchen Glaubens. Die weſentlichſte unter allen Pflichten und das wichtigſte unter allen Rechten der Kirche und der Biſchöfe iſt die Erziehung des Clerus. Dieſes Recht iſt ſeit achtzehn Jahrhunderten noch in keiner Zeit und in keinem Lande der Welt der Kirche beſtritten

[1]) Vom 30. Januar 1873. Bei „Siegfried" S. 163 fflgd., bei Schulte (unter Nachweis der von Hahn vorgenommenen Verſtümmelungen) S. 209 fflgd.

worden, als etwa im vorigen Jahrhundert in Oesterreich, in unserm Jahrhundert theilweise in deutschen Staaten, nie aber in solchem Umfange, wie durch den neuesten Gesetzentwurf für Preußen. Ueberall, wo die katholische Kirche besteht, ist auch das Recht derselben, ihre Geistlichen in kirchlichen Lehr- und Erziehungsanstalten auszubilden, als selbstverständlich anerkannt: in England und Nordamerika, in Holland und Belgien.

In Italien, Spanien, Frankreich, wo Revolutionen die Kirche verwüstet, sie zeitweise blutig verfolgt haben, fiel es, sobald nur die Uebung der katholischen Religion gestattet und freigegeben ward, Niemandem ein, den Bischöfen die Erziehung des Clerus streitig zu machen.

Die Kirche hat durch das allgemeine Concil von Trient das Gesetz gegeben, daß Jene, die sich dem geistlichen Stande widmen, von Jugend auf in Seminarien sollen erzogen werden, und daß jedes Bisthum ein solches Seminar besitzen soll.[1]) Die betreffenden Circumscriptionsbullen schreiben ausdrücklich die Ausführung dieses Gesetzes in allen preußischen Bisthümern vor.

Wenn die preußischen Bischöfe den Studirenden der Theologie den Besuch der Universitäten Bonn und Breslau und der Akademie Münster, sowie anderer deutscher Hochschulen gestatteten, so wollten und konnten sie dadurch nimmermehr auf das Recht und die Pflicht der Erziehung und theologischen Ausbildung ihres Clerus verzichten. Sie konnten daher solches nur unter der Voraussetzung gestatten, daß die theologischen Facultäten an jenen Staatsanstalten sich in theologischer und religiöser Beziehung der kirchlichen Autorität in rechter Weise unterordneten, daß durch diese Unterordnung und die kirchliche Gesinnung der Professoren für die Katholicität der Lehrer und des Unterrichts, sowie durch wohl eingerichtete Convicte für die Sittenreinheit und das religiöse Leben der jungen Theologen genügende Bürgschaft gegeben, und daß auch überhaupt von Seiten der Universität auf die katholische Kirche und die Candidaten ihres Priesterthums die gebührende wohlwollende Rücksicht genommen würde.

Wenn dagegen, wie namentlich in jüngster Zeit in Bonn geschah, die Mehrzahl der Professoren der theologischen Facultät vom Glauben der Kirche abfällt und gegen die kirchliche Autorität sich erhebt; wenn nichtsdestoweniger diese Professoren als Lehrer der katholischen Theologie festgehalten und als Vertreter der Facultät aufgestellt werden, und wenn die Mehrzahl der übrigen Professoren der Universität Partei für sie ergreift, dann ist ein Zustand eingetreten, der geradezu unerträglich ist, und den auf die Dauer zu dulden eine schwere Schuld für die Bischöfe constituiren würde. . . . . .

In den großen Anfechtungen aber, welche der Abfall der Theologie-Professoren bereitet hat, haben nicht bloß die Geistlichen, sondern auch die Studenten der Theologie in ganz Deutschland aufrichtige und unerschütterliche Glaubenstreue zum Troste der Bischöfe und des ganzen katholischen Volkes bewiesen.

Wir fürchten, daß die beabsichtigten Vorschriften des Gesetzentwurfes darauf abzielen, eine Umwandlung dieser Gesinnung und dieser Glaubenstreue anzubahnen und zu bewirken."

Nachdem die Vorschriften des Entwurfs über die „nationale Er-

---

[1]) In katholischen Ländern unterscheidet man die kleinen (bei uns Knaben-), und die großen (bei uns Priester-) Seminare.

ziehung" des Clerus — die mit „unkirchlicher, unkatholischer Erziehung" identificirt wird — noch im Einzelnen beleuchtet worden, nachdem auf die Erziehung der Officiere in Cadetten-Anstalten hingewiesen, folgt die Erörterung über das Gesetz betreffend die Disciplinargewalt. Es heißt da u. A.:

„Die katholische Kirche, deren Geist ein Geist der Liebe und Milde ist, macht von diesem Mittel (der Excommunication) nur einen äußerst seltenen Gebrauch, nur zur Besserung des Betreffenden, und nur wo eine unabweisliche Pflicht gegen die Gesammtheit sie dazu nöthigt. Aber wo eine solche Pflicht vorliegt, da muß sie auch davon Gebrauch machen und kann es nicht unterlassen, ohne sich selbst zu zerstören. Namentlich also, wenn ein Priester und Lehrer der katholischen Religion vom katholischen Glauben abfällt, der kirchlichen Autorität den Gehorsam aufkündigt, zu einem Bekämpfer des Glaubens und einem Verächter der Kirche wird, dann muß sie einen solchen nicht bloß von allen geistlichen Aemtern, sondern auch von der Gemeinschaft der Kirche selbst ausschließen.

Es mußte uns daher befremden, in dem Gesetzentwurf dem Verbot von Excommunicationen wegen Uebung politischer Wahlrechte und dergleichen zu begegnen, ein Verbot, dem ebenso sehr der Gegenstand fehlt, als dem Verbot körperlicher Züchtigung als Disciplinarmittel gegen Geistliche. Wohl aber sind solche Verbote in einem Gesetze geeignet, bei Andersgläubigen und Unwissenden Vorurtheile zu erwecken und sie mit Widerwillen gegen die katholische Kirche und ihre Diener zu erfüllen. Nur in dem Falle, den Gott verhüten wolle, daß Staatsgesetze gegeben würden, welche Mitglieder der katholischen Kirche zur Auflehnung gegen die Kirche aufforderten oder ermächtigten, könnte zwischen dem Staatsgesetz und der Uebung der kirchlichen Straf- und Disciplinargewalt ein Conflict entstehen. Dann befänden wir Katholiken uns aber im Zustande der Verfolgung, und dann müßten wir Bischöfe unsere Pflicht erfüllen, wenn uns auch deshalb nicht bloß Geldstrafen, sondern noch viel härtere Strafen treffen würden. Hier können wir es nicht unterlassen, es auszusprechen, daß uns die so häufige Androhung von Geldstrafen im Gesetzentwurf, und zwar mit sichtlicher Richtung gegen die Bischöfe, tief gekränkt hat. Wahrlich, das wäre ein unwürdiger Bischof, der durch Rücksicht auf Geldverlust auch nur einen Augenblick in Erfüllung seiner Pflicht wankend gemacht werden könnte!

Wir müssen demnach auf das Feierlichste Protest erheben gegen jede Beschränkung und Vereitelung der kirchlichen Disciplinargewalt; Nichts wird uns abhalten können, die Reinheit des Glaubens, den Bestand und die Verfassung der Kirche durch die von den kirchlichen Gesetzen vorgeschriebenen Mittel zu vertheidigen und aufrecht zu erhalten!

. . . . Was aber die Uebung der Disciplinargewalt betrifft, so kommen Fälle, wo sie nothwendig wäre, bei unserem würdigen und vortrefflichen Clerus nur äußerst selten vor. Wenn jedoch ein Geistlicher einen Fehler begangen hat, dann wird ihm jede Einmischung der weltlichen Obrigkeit weit schmerzlicher sein, als die gerechte und milde Büßung, welche sein Bischof ihm auferlegt.

Die Appellation vom kirchlichen Gericht an ein weltliches ist eine Zerstörung der Selbständigkeit der Kirche, eine Aufhebung des Unterschiedes der Grenzen zwischen Staat und Kirche, und sind daher

die Bischöfe gänzlich außer Stande, eine solche Appellation als statthaft und gültig anzuerkennen und an den Verboten derselben durch die allgemeinen Kirchengesetze das Mindeste zu ändern. Auch hier sind wir übrigens gewiß, daß kein Geistlicher, der nicht am Glauben und seinem Berufe Schiffbruch gelitten, jemals von diesem Mittel Gebrauch machen, oder sich die Official-Appellation seitens der weltlichen Behörde gefallen lassen wird.

Während der Gesetzentwurf das wesentliche Recht der Kirche, durch Excommunication, Suspension, Amtsentsetzung und überhaupt durch Uebung der Disciplin ihre Reinheit zu bewahren mehr und mehr zu vereiteln sucht, schreibt er dagegen dem Staate ein weitgehendes Recht der Amtsentsetzung über die Geistlichen, die Bischöfe eingeschlossen, zu. Allein, so gewiß die Kirche nicht diejenigen begünstigt, die sich eines Verbrechens gegen die bürgerliche und staatliche Ordnung schuldig gemacht, ebenso gewiß steht dem Staate nie und nimmer das Recht zu, wesentlich kirchliche Strafen zu verhängen und von Aemtern zu entsetzen, die den Betreffenden nicht durch den Staat, sondern durch die Kirche übertragen sind.

Nach dem Gesetzentwurf soll ein Staatsgerichtshof für kirchliche Sachen eingesetzt werden. Wir können ein für alle Mal eine solche Competenz desselben nicht anerkennen und darin nur einen Schritt erblicken, um die, kraft göttlicher Einsetzung freie und unabhängige katholische Kirche in eine unkatholische Staatskirche umzuwandeln. Sollte man deshalb uns selbst vor diesen oder einen andern Staatsgerichtshof stellen, so hoffen wir von der göttlichen Gnade, daß uns die Kraft nicht fehlen werde, vor demselben ebenso standhaft Zeugniß für unsern Glauben abzulegen, und auch das Härteste für die Freiheit der Kirche so freudig zu dulden, wie unzählige unserer Vorfahren und Mitbrüder im bischöflichen Amte in vergangenen Zeiten uns das Beispiel hinterlassen haben.

Zum Schluß müssen wir auf das Allernachdrücklichste gegen die Bestimmung des Entwurfes, daß die Disciplinargewalt nur von inländischen geistlichen Behörden geübt werden könne, feierliche Verwahrung einlegen, insofern dadurch die oberste Jurisdiction des Oberhauptes der Kirche beeinträchtigt wird.

Im Frieden zwischen Staat und Kirche beruht das Heil Beider und der gesammten Gesellschaft. Die Bischöfe, der Clerus und das katholische Volk sind nicht staats- und reichsfeindlich, sie sind nicht unduldsam, nicht ungerecht und gehässig gegen andere Confessionen. Sie verlangen nichts sehnlicher, als mit Allen in Frieden zu leben. Nur Eines fordern sie, daß man sie nach ihrem Glauben, von dessen Wahrheit und Göttlichkeit sie durchdrungen sind, ruhig und sicher leben lasse, daß man die Integrität ihrer Religion und Kirche und die Freiheit ihres Gewissens nicht antaste, und sie sind fest entschlossen, diese ihre rechtmäßige Freiheit und auch das kleinste ihrer kirchlichen Rechte unerschrocken nnd standhaft durch alle rechtmäßigen Mittel zu vertheidigen.

Aus innerster Seele aber müssen wir im Interesse des Staates sowohl als der Kirche die Lenker des Staates und Alle, welche auf Staatsangelegenheiten Einfluß haben, bitten und beschwören, von dem unheilvollen Wege, den man eingeschlagen hat, zurückzutreten, der katholischen Kirche und ihren nach vielen Millionen zählenden Bekennern im Königreich Preußen und im Deutschen Reiche den Frieden der Rechtssicherheit und der allgemeinen Freiheit zurückzugeben und uns nicht zwangsweise Gesetze aufzulegen, deren Beobachtung für jeden Bischof unvereinbar mit den von

ihm beschworenen Amtspflichten und für ihn sowohl als für jeden Priester und für jeden Katholiken mit dem Gewissen in Widerspruch, moralisch unmöglich ist, deren gewaltsame Durchführung aber namenloses Unglück über unser treues katholisches Volk und unser geliebtes Vaterland bringen würde."

An die beiden Häuser des Landtages richteten die Bischöfe ein gleichlautendes Gesuch, in welchem unter der Betheuerung, daß kein katholischer Christ sich „ohne schwerste Verletzung seines Glaubens" sich denselben unterwerfen könne, gebeten wurde, „die in Rede stehenden Gesetzesvorlagen nicht anzunehmen und eben damit die beklagenswerthen Folgen von dem preußischen Staate abzuwenden, welche die Vergewaltigung des Gewissens von Millionen katholischer Bürger nothwendig nach sich ziehen müßte."

In ähnlicher Weise wurden die Bischöfe beim Könige (in einer nicht publicirten Eingabe) vorstellig, der ersucht wurde, den Gesetzen die landesherrliche Sanction zu versagen.

Als alle Vorstellungen erfolglos blieben, richteten die Bischöfe — zwei Wochen vor der Publication der Gesetze — einen Appell an das katholische Volk, in welchem sie u. A. hervorhoben, daß die Gesetze „die Trennung der Kirche in unserm Vaterlande von der die ganze Erde umfassenden Kirche des Gottmenschen und Erlösers der Welt herbeiführen" müsse. — Sodann hieß es:

„Noch haben die gedachten Vorlagen keine Gesetzeskraft; — was immer aber kommen mag, wir werden mit der Gnade Gottes die in unseren Denkschriften entwickelten Grundsätze, die nicht die unsern, sondern die des Christenthums und der ewigen Gerechtigkeit sind, standhaft und einmüthig vertheidigen und unsere Hirtenpflicht so erfüllen, daß wir in der Stunde unseres Todes vor dem Richterstuhle des göttlichen Hirten, der uns gesendet und der sein Leben für die Seinigen hingegeben hat, nicht als Miethlinge verworfen werden. . . . .

Ihr aber, geliebte Mitarbeiter und Diöcesanen, haltet euererseits unverbrüchlich daran fest, daß nur derjenige ein rechtmäßiger Bischof ist, der als solcher vom heiligen Vater und dem Apostolischen Stuhle, dieser Quelle der kirchlichen Einheit und der kirchlichen Amtsgewalt, gesendet ist, und der in der Gemeinschaft des Apostolischen Stuhles verharrt. Ingleichen werdet ihr stets nur diejenigen als rechtmäßige Seelsorger anerkennen können, welche von den rechtmäßigen Bischöfen für dieses Amt würdig und tüchtig erfunden, von den Bischöfen mit diesem Amte betraut und gesendet werden, und welche in der Gemeinschaft mit den Bischöfen verbleiben. Jeder Andere wäre ein Eindringling.

Wir werden, dem beständigen Brauche der Kirche folgend, die Entscheidung in allen die Kirche betreffenden zweifelhaften Fragen in die Hände des heiligen Vaters legen, den Christus zum obersten Hirten seiner Kirche gesetzt hat, und in dessen Gemeinschaft und Gehorsam wir mit Gottes Gnade stets verbleiben werden.

Wir werden aber auch unsere Pflichten gegen die weltliche Obrigkeit, gegen das

bürgerliche Gemeinwesen und gegen das Vaterland mit unverbrüchlicher Treue und Gewissenhaftigkeit zu erfüllen fortfahren, indem wir nie vergessen, daß nicht Kampf und Trennung, sondern Friede und Eintracht das Verhältniß ist, das nach Gottes Willen zwischen den beiden von ihm zur Wohlfahrt der menschlichen Gesellschaft angeordneten Gewalten bestehen soll.

Zur Vertheidigung der unveräußerlichen Freiheit der Kirche und der Güter des Christenthums empfehlen wir euch neben dem treuen Anschluß an die Kirche, dem freien Bekenntnisse der Wahrheit, einem makellosen Lebenswandel, ausdauernder Geduld und ganz besonders, wie wir schon oft gethan, das Gebet" . . . .

Auch der Heer Armeebischof Namszanowski bekundete seine Uebereinstimmung mit dieser Manifestation.

Nachdem inzwischen die Gesetze publicirt worden waren, erklärten die Bischöfe in einer Collectiv-Eingabe d. d. 16. Mai dem Staatsministerium:

„Unter Bezugnahme auf die veröffentlichte bischöfliche Denkschrift vom 20. September v. J. und auf die am 30. Januar d. J. dem hohen Königlichen Staatsministerium vorgelegte Collectiv-Eingabe sind wir, die unterzeichneten Erzbischöfe und Bischöfe, zu unserem tiefsten Bedauern genöthigt, Hochdemselben ganz ergebenst zu erklären, daß wir nicht im Stande sind, zum Vollzuge der am 15. d. M. publicirten Gesetze mitzuwirken.

Diese Gesetze verletzen die Rechte und Freiheiten, welche der Kirche Gottes nach göttlicher Anordnung zustehen. Sie verläugnen gänzlich das Grundprincip, nach welchem seit Constantin dem Großen die christlichen Völker in den verschiedenen Staaten das Verhältniß zwischen Staat und Kirche geordnet sahen, das Princip, welches im Staate und in der Kirche zwei verschiedene von Gott eingesetzte Gewalten anerkennt, die bei der manchfaltigen Berührung und Verschlingung der Verhältnisse in Bezug auf die Regulirung der Grenzen ihrer Befugnisse darauf angewiesen sind, nicht einseitig vorzugehen und eigenmächtig die Grenzen und Schranken zu setzen, sondern über die zu treffenden Anordnungen und Bestimmungen sich zuvor friedlich zu verständigen.

Die Kirche kann das Princip des heidnischen Staates, daß die Staatsgesetze die letzte Quelle alles Rechtes seien und die Kirche nur die Rechte besitze, welche die Gesetzgebung und die Verfassung des Staates ihr verleiht, nicht anerkennen, ohne die Gottheit Christi und die Göttlichkeit seiner Lehre und Stiftung zu läugnen, ohne das Christenthum selbst von der Willkür der Menschen abhängig zu machen.

Eine Anerkennung dieser Gesetze wäre daher eine Verwerfung des göttlichen Ursprunges des Christenthums, weil sie das unbedingte Recht des Staates einräumen würde, das ganze Gebiet des christlichen Lebens durch Gesetze zu bestimmen.

Eine solche Anerkennung wäre aber auch ein Verzicht auf alle andern historischen und positiven Rechte der Kirche in Preußen, weil die Gesetzgebung als einzige Quelle des Rechtes sie alle ohne Ausnahme nach Gutdünken einseitig in Zukunft aufheben könnte.

Auch denjenigen einzelnen Bestimmungen der gedachten Gesetze, welche von der Kirche an verschiedene Staaten kraft eines Uebereinkommens derselben mit dem Apostolischen Stuhle zugestanden sind, vermögen wir aus diesem Grunde nicht Folge zu

geben; sonst würden wir die Competenz des Staates, über kirchliche Dinge einseitig zu verfügen, anerkennen."

Diese würdige, freimüthige, ungekünstelte, echte Nachfolger der Apostel bekundende Sprache hatte auf der ganzen Welt bei Freund und Feind ihren Eindruck nicht verfehlt.[1]) Binnen Kurzem erhielten die Bischöfe Zustimmungsschreiben von Seiten des österreichischen, belgischen, holländischen, englischen, irischen, lombardischen, amerikanischen und selbst afrikanischen Episcopates.

Eine sehr interessante Parallele zog die „Vossische Zeitung" zwischen der Denkschrift, welche der Evangelische Oberkirchenrath[2]) beim Staatsministerium gegen die neuen Gesetze eingereicht hatte und den Erklärungen des katholischen Episcopates.

Das fortschrittliche Blatt sagte:

„Ein eigenthümlicher Unterschied zwischen der Denkschrift des Oberkirchenraths und der der preußischen Bischöfe springt in die Augen. Während jener, als ob er für sein tägliches Brod besorgt wäre, sich am meisten mit dem Gesetze über den Austritt aus der Kirche beschäftigt und dafür Erschwerung wünscht, gehen die Bischöfe mit souveräner Verachtung über das Austrittsgesetz hinweg, als ob sie es gar nicht denken könnten, daß einer, der nicht vom Satan besessen ist, dem Gnadenborne ihrer Kirche den Rücken kehren könnte. Und die Besessenen wollen sie so schnell wie möglich ausstoßen und sind unwillig, daß man der Excommunication Einschränkungen auflegen will."

In der That war hinsichtlich des Austrittes aus der Kirche in der katholischen Kirche die Probe bereits anläßlich des Concils gemacht worden. Dagegen hatte im Interesse der protestantischen Kirche — wie schon oben erwähnt — die Commission des Abgeordnetenhauses und mit ihr das Plenum beider Häuser den Kirchenaustritt erschwert.

Die Bewegung im Volke.

Die Sprache der Bischöfe hatte im katholischen Volke durchweg den freudigsten Widerhall gefunden; vielfach war die Volksstimme sogar der bischöflichen vorausgeeilt. Auch der katholische Laie fühlte heraus, daß

[1]) Die „Germania", welche das bischöfliche Schreiben am 28. Mai publicirt hatte, wurde wegen Abdrucks desselben confiscirt, aber noch an demselben Tage freigegeben.

[2]) Dieser hatte sich gleichfalls beim Ministerium darüber beschwert, daß er vor Erlaß der Gesetze nicht gehört worden sei. In specie beklagte er das Gesetz über den Austritt aus der Kirche, welches die katholischen Bischöfe in ihren Protestationen gar nicht erwähnt hatten. — Er hatte indeß schnell die ihm zu Theil gewordene üble Behandlung vergessen. Nach Publication der Gesetze ermahnte er die Geistlichen, sich denselben „vertrauensvoll" zu unterwerfen, da bei den engen Beziehungen, welche zwischen dem Staate und der evangelischen Kirche beständen, nichts von ihnen zu befürchten sei.

die Kirche, wenn sie nicht ihr eigenes Todesurtheil unterschreiben wollte, eine so vollständige Unterwerfung unter die Staatsgewalt, wie sie die Maigesetze vorschrieben, nimmermehr zugeben konnte. Für das Volk war in den Denkschriften der Bischöfe nur das erlösende Wort gesprochen und aus der heiligen Begeisterung, mit der es die heroischen Kundgebungen seiner ehrwürdigen Führer aufnahm, ja überbot, konnte Jedermann schon damals den Schluß ziehen, daß, wenn der Staat vielleicht auch die Bischöfe und die Priester bestrafen und unschädlich machen könne, er doch dem beginnenden geistigen Volkskriege in keiner Weise würde gewachsen sein.

Gleichzeitig entsendete der Clerus an die Bischöfe Deputationen und Adressen, in welchen die unverbrüchliche Treue und jegliche Opferbereitschaft unter Erneuerung des beim Empfange der hl. Priesterweihe gegebenen Gelöbnisses verheißen wurde.[1])

Welche Stimmung sich der katholischen Bevölkerung in jenen Tagen bemächtigt hatte, brachte eine damals in Oberschlesien stattgehabte Ersatzwahl zum Reichstage zu einem sehr draftischen Ausdruck. Es handelte sich um den 10. Oppelner Wahlkreis: Neustadt. Bis dahin war die freiconservative Partei im unbestrittenen Besitz dieses Bezirkes gewesen; noch 1871 hatte Graf Oppersdorf (freicons.) den Centrumscandidaten, Kreisgerichtsrath Klose, um mehr als 5000 Stimmen geschlagen. Der zunehmende Kirchen-Conflict ließ es aber dem freiconservativen, wenn auch katholischen Grafen rathsam erscheinen, sein Mandat niederzulegen. Das war am 28. Februar 1873 geschehen. Die Neuwahl war für den 20. Mai anberaumt. Von der Centrumspartei candidirte diesmal Friedrich Graf zu Stolberg-Stolberg — ein Enkel Friedrich Leopolds. Wie es allerwärts in katholischen Gegenden der Fall war, so vereinigten sich auch gegen seine Wahl Alle, die nicht zum Centrum gehörten, Conservative, Freiconservative, Nationalliberale, Fortschrittler und Gouvernementale aller Schattirungen: kurzweg „Mischmasch" genannt. Um der Partei, welche sich bisher behauptet hatte, den Sieg zu sichern, sprengten die Gegner des Centrums das

[1]) Auch in den öffentlichen Blättern gaben die Geistlichen diesbezügliche Erklärungen ab. Hier eine der kürzeren davon:

„Erklärung.

Mit der göttlichen Gnade waren wir bis jetzt römisch-katholische Priester, die ihre Pflichten kennen, und werden es auch künftig in cruce und angustiis sein!

Dies zur öffentlichen Nachricht für diejenigen, welche etwa die Furcht oder Hoffnung heben: es werde sich unter uns ein „altkatholischer" oder neuprotestantischer Judas finden.

Die Geistlichkeit des Archipresbyterats Frankfurt a. O.

Winkler, Erzpriester. B. Hahn, Pfarrer. Seltmann, Pfarrer. Herde, Pfarrer. Welzel, Pfarrer. Stephan, Pfarrer. Staude, Kaplan."

Gerücht aus, Graf Stolberg habe einmal geäußert: wenn „Bismarck gehangen“ würde, so würde er „am Stricke ziehen helfen“. Graf Stolberg bestritt zwar diese Behauptung, aber Graf Frankenberg telegraphirte aus Berlin an das Wahlcomité, Graf St. habe diese Aeußerung in seiner Gegenwart im Schlosse des Grafen Praschma gethan. Das Comité ließ am Tage der Wahl das Telegramm des Grafen F. in großen Placaten an den Straßenecken anheften: die Folge war, daß Graf Stolberg 6467, sein Gegner, der Mischmasch-Candidat v. Thiele-Winkler, 2155 Stimmen erhielt. Diese Thatsache bedarf keines weiteren Commentars.[1])

An demselben Tage wurde das Abgeordnetenhaus, welches vollauf seine Schuldigkeit in der abgelaufenen Session gethan, entlassen.

Da gleichzeitig der Schluß der Legislaturperiode eingetreten war und für den nächsten Herbst Neuwahlen bevorstanden, so erließ der Vorstand der Centrumsfraction folgenden Wahlaufruf:

„Die gegenwärtige Wahlperiode für das preußische Abgeordnetenhaus nahet dem Abschluß. Hierin erkennen die zur Zeit noch in Berlin vereinigten Mitglieder der Centrumspartei den gebotenen Anlaß, um sich in gemeinschaftlicher Aufforderung an ihre bisherigen Wähler und an alle Gesinnungsgenossen im ganzen Lande mit der dringenden Bitte zu wenden:

1. auf dem festen Grunde der von uns seit dem ersten Zusammentritt dieses Landtages treu bewahrten und verfochtenen Principien auch in der Zukunft zu beharren und bei der Fortdauer des uns aufgezwungenen Kampfes ungebrochenen Muthes mit allen gesetzlichen Mitteln für die Sache der Wahrheit, des Rechtes und der Freiheit — ein Jeder an seiner Stelle — einzustehen;
2. bei den für den Herbst bevorstehenden Neuwahlen sich so zahlreich wie möglich zu betheiligen.

In den einzelnen Provinzen werden sich Comités bilden, welche die Leitung der Wahlen übernehmen und für die nothwendige Verbindung unter sich Sorge tragen werden.

Berlin, den 20. Mai 1873.

Die Fraction des Centrums (Verfassungspartei).

J. A.: Der Vorstand.

Elkemann. Graf Praschma. P. Reichensperger. v. Savigny. Gajewski. Windthorst (Meppen). Frhr. v. Schorlemer-Alst. v. Mallinckrodt.“

Am 25. Juni wurde auch der Reichstag geschlossen, oder vielmehr er war für dieses Jahr verschieden, da er so zahlreiche Absenzen aufwies,

---

[1]) Wir wollen nicht untersuchen, ob und in welcher Form die Aeußerung des Grafen St. gefallen war; jedenfalls war sie im vertrautesten Freundeskreise gefallen, in welchem die Worte nicht gewogen werden, — zu einer Zeit, als Graf Frankenberg mit seinem Nachbar und Jugendgenossen Graf Praschma und dem Grafen Stolberg noch auf's Beste befreundet war. — Dieses Beispiel beweist zugleich, wie der „Culturkampf“ selbst alte Freundschaftsbande zu zerstören begann.

daß er die wichtigsten Vorlagen, z. B. das von Dr. Völk und Kirchenvater Dr. Hinschius wiederholt eingebrachte — vom Reichskanzler nicht gern gesehene — Civilehegesetz wegen Beschlußunfähigkeit nicht erledigen konnte.

Beim Auseinandergehen erließ das Centrum des Reichstags nachstehenden Wahlaufruf:

„Die Berufung und Eröffnung des ersten deutschen Reichstages im Frühjahr 1871 vereinigte uns alsbald in der Fraction des Centrums.

Unsere Fahne trug die Devise „Justitia fundamentum regnorum" — Gerechtigkeit bedingt die Dauer der Reiche.

Als Leitsterne unseres Handelns bezeichnen wir

1. die Bewahrung des verfassungsmäßigen Grundcharacters des Reiches als eines Bundesstaates — nur in dem Nothwendigen die Einheit, in allem Uebrigen die freie Selbstbestimmung der Einzelstaaten des Reiches;
2. die Förderung des moralischen und materiellen Wohles aller Volksklassen; die Gewinnung verfassungsmäßiger Garantieen für die bürgerliche und religiöse Freiheit aller Angehörigen des Reiches und insbesondere die Vertheidigung des Rechtes der Religions-Gesellschaften gegen Eingriffe der Gesetzgebung.

In dem Augenblicke, wo die letzte Session dieses Reichstages ihrem Schlusse naht, richten wir an unsere Wähler und an alle Wahlberechtigten des Reiches die Bitte, an der Hand ihrer bisherigen Erfahrungen die Berechtigung der von uns aufgestellten politischen Grundsätze zu prüfen und darüber zu richten, ob wir in den Handlungen und Kämpfen des parlamentarischen Lebens unsern Grundsätzen und unsern Wählern die Treue bewahrt haben.

Den Anlaß zu solchem Ausspruch werden die Neuwahlen bieten. Möge dann ein streng prüfender Rückblick in die Vergangenheit als Wegweiser dienen zur Gestaltung der Zukunft. Mögen die Wähler, bevor sie zur Urne schreiten, sich darüber Gewißheit schaffen, welcher Partei ein Candidat beitreten will, und ob derselbe für bürgerliche und kirchliche Freiheit, für den wahren und echten Fortschritt auf christlicher Grundlage, für die Beschränkung der öffentlichen Lasten — der persönlichen wie der materiellen — auf das unabweislich erforderliche Maß mit voller Kraft einstehen wird.

Möge kein zur Wahl Berechtigter von derselben fern bleiben. Es gilt den höchsten Gütern der menschlichen Gesellschaft, es gilt Pflichterfüllung gegen Gott und Menschen. In den einzelnen Staaten und Provinzen werden sich Wahlcomité's bilden, welche jede gewünschte Auskunft und Anleitung zu geben bereit sein werden.

Berlin, den 24. Juni 1873.

Die Centrumsfraction des Reichstages.

A. A.:

v. Aretin. Franz Graf Balleſtrem. Cajetan Graf v. Biſſingen. v. Mallinckrodt. Dr. Mayer (Donauwörth). P. Reichensperger. v. Savigny. Dr. Windthorſt."

Weniger diese Wahlaufrufe, als der bedrohte resp. bereits verletzte Rechtszustand der Kirche hatte es zur Folge, daß die Centrumsfraction des Abgeordnetenhauses, wie die des Reichstages bei den Neuwahlen eine erhebliche Verstärkung erhielt. Im Abgeordnetenhause stieg sie (in der Wahlschlacht vom 4. November) von 52 auf 90 Mitglieder.

Insbesondere aber ließ sich aus dem Ergebniß der auf dem allgemeinen directen Stimmrecht beruhenden Reichstagswahlen ein Schluß auf die Stimmung der Bevölkerung ziehen.

Das katholische Volk schied (am 10. Januar 1874) alle diejenigen „Katholiken" unter seinen Vertretern aus, welche, wie Graf Frankenberg, Herzog v. Ratibor ꝛc., nicht der Centrumsfraction beigetreten waren. Die beiden genannten Herren waren genöthigt, in überwiegend protestantischen Wahlkreisen zu candidiren, an Stelle des Grafen Frankenberg wählte der Wahlkreis Grottkau-Falkenberg den Grafen Praschma, an Stelle des (schon 1871 unterlegenen) Herzogs von Ratibor den Geistl. Rath Müller (dessen Wahl der Reichstag vergebens annullirte, da M. mit viel größerer Mehrheit wiedergewählt wurde). In Bayern eroberte das Centrum allein zwölf Wahlkreise, welche bis dahin von „Culturkämpfern" eingenommen waren.

So wuchs die Centrumsfraction von 63 Mitgliedern auf 91.

Nach amtlichen Berichten hatte sich die Zahl der für's Centrum abgegebenen Stimmen gegen die Vorwahl mehr als verdoppelt. Im Jahre 1871 hatte das Centrum 696 586 Stimmen erhalten: jetzt waren 1 443 170 Stimmen daraus geworden. Die entsprechenden Verluste hatten zumeist die Conservativen und Freiconservativen zu tragen gehabt.[1])

Das Resultat war ein um so bedeutungsvolleres, als Preß- und Vereinsfreiheit den Katholiken geschmälert war, während der „liberalen" Presse die zügellosesten Angriffe gegen die katholische Kirche gestattet wurden und überdies der ganze Beamten-Apparat gegen die Anhänger des Centrums aufgeboten worden war.[2])

Wie es dem neugegründeten Verein deutscher Katholiken erging, möge man aus der nachfolgenden Leidenstabelle ersehen, welche nur aus zwei Regierungsbezirken die gegen Wanderversammlungen des Vereins während fünf Monaten erlassenen Verbote resp. Auflösungen angiebt.

---

[1]) Phillips, Hist.-Pol. Jahrbuch, I. Jahrg., I. Hälfte (Berlin 1880) S. 156. Derselbe, Die Reichstagswahlen von 1867 bis 1883, S 264.

[2]) Ein die Gegner besonders verblüffender Umstand war die Thatsache, daß alle größeren katholischen Städte, wie Köln, Aachen, Trier, Bonn, Düsseldorf, Coblenz, Crefeld, Essen, Münster ꝛc., die früher meist „liberal" gewählt hatten, jetzt gegen die gemeinsame Coalition der akatholischen Parteien mit theilweise erdrückenden Majoritäten Centrumscandidaten durchgebracht hatten.

Es wurden verboten resp. aufgelöst die Versammlungen zu

Waldbreitbach,	Regierungsbezirk	Koblenz,	am	18. Mai 1873.
Großmeyscheid,	„	„	„	6. Juli 1873.
Andernach,	„	„	„	6. Juli 1873.
Polch,	„	„	„	13. Juli 1873.
Mayen,	„	„	„	28. September 1873.
Neuendorf,	„	„	„	26. October 1873.
Trier,	„	Trier	„	25. März 1873.
Hillesheim,	„	„	„	11. Mai 1873.
Trier, 1. Versammlung,	„	„	„	21. September 1873.
Trier, 2. Versammlung,	„	„	„	21. September 1873.
Rilchingen	„	„	„	28. September 1873.
Gerolstein, 1. Versammlung,	„	„	„	5. October 1873.
Gerolstein, 2. Versammlung,	„	„	„	5. October 1873.
Gerolstein, 3. Versammlung,	„	„	„	5. October 1873.
Prüm,	„	„	„	13. October 1873.
Trier, 1. Versammlung,	„	„	„	32. October 1873.
Trier, 2. Versammlung,	„	„	„	22. October 1873.

Zugleich fanden zahlreiche Haussuchungen bei den Leitern der Vereine statt.

Daß dabei den Katholiken der Humor nicht ausging, dafür sorgten meist die überwachenden Beamten. So z. B. sagte in einer Versammlung im Rheingau ein Redner: er wolle „heute über das Thema“ . . . „Ueber Thema darf nicht gesprochen werden; ich löse die Versammlung auf!“ sprach der das Gesetz hütende Gensdarm, und keinerlei Appell gegen seinen gestrengen Befehl war anzubringen.

In Trier sagte einmal (im Jahre 1874) ein Redner: „Der Cultus, den unsere „Liberalen“ mit dem Fürsten Bismarck treiben, ist pure Abgötterei. Bismarck ist ein sterblicher Mensch, wie wir Alle; augenblicklich ist er krank und er liegt auf seinem Schmerzenslager da — hilflos wie ein armseliger Bettler.“ — „Solche Reden dürfen hier nicht gehalten werden“, unterbrach der überwachende Polizeibeamte; „ich löse die Versammlung auf!“ — Sprach's und drohte Jedem, der noch einen Ton von sich geben würde, mit sofortigem Arrest. In Heiterkeit und mit einem donnernden Hoch auf den Redner wälzte sich die nach Tausenden zählende Menge brausend aus dem Saale hinaus.

Alsbald höhnten auch einzelne „liberale“ Blätter darüber, daß es in Deutschland nicht mehr erlaubt sei, Bismarck zu den Sterblichen zu rechnen.

Wie sich aus der obigen Tabelle ergiebt, hatte man oft ein zweites, ja drittes Lokal in Bereitschaft und polizeilich vorgemeldet, um im Falle der ersten resp. zweiten Versammlung eine erneute Zusammenkunft zu ermöglichen — was aber an manchen Tagen in keiner Weise zu erreichen war.

Aufschwung der katholischen Presse. Gleichzeitige Verfolgung derselben durch die Staatsanwälte. Geheimpolizisten Redacteure, Reptile Correspondenten katholischer Blätter. Der Reptilienfonds überhaupt.

Hand in Hand mit der zunehmenden Bewegung im Volksleben ging der Aufschwung der katholischen Presse. Vor dem „Culturkampfe" existirten in Preußen nur 4 bis 5 katholische Blätter, welche außerdem an beständigem Mangel an Abonnenten litten und ihrem gänzlichen Verfall entgegen zu gehen schienen.

Der „Culturkampf" änderte diese Situation mit einem Schlage. Ende 1873 konnte man bereits gegen 120 täglich erscheinende neue katholische Zeitungen in Preußen zählen, abgesehen von einer großen Anzahl kleinerer Wochenblätter. Aeltere Organe, wie die „Niederrheinische Volkszeitung" in Crefeld, das „Echo der Gegenwart" in Aachen, und das „Westfälische Volksblatt" in Paderborn vergrößerten sich und nahmen eine den entschiedenen Centrumsstandpunkt vertheidigende Haltung ein. Die „Kölnische Volkszeitung", die „Schlesische Volkszeitung", der „Westf. Merkur", welche gleichfalls schon vor dem „Culturkampfe" existirten, erhielten nebst der „Germania" einen rapiden Zuwachs an Abonnenten, während neue größere Blätter, wie die Bonner „Deutsche Reichszeitung", „Trierische Landeszeitung" ꝛc. gleich bei ihrem ersten Erscheinen eine erhebliche Zahl von Lesern aufwiesen.[1])

Aber dieser Aufschwung der katholischen Presse erregte bald die Aufmerksamkeit der Regierung. Behördlicherseits hielt man es für nothwendig, die Staats-Anwaltschaften zu stärkerer Vigilanz gegenüber den emporblühenden Organen anzuspornen; in Richtersprüchen wurde oft Objectivität vermißt.

Besonders empfindlich war man gegenüber der „Germania".

Dieses Blatt hatte zwar schon früher seine Preßprocesse und Verurtheilungen aufzuweisen gehabt; indeß schien man damit maßgebenden Orts noch nicht zufrieden zu sein.

Es wurde sehr bald Herr Tessendorf als Staatsanwalt nach Berlin berufen, der in gleicher Eigenschaft zu Magdeburg sich einen

[1]) Die Publicistik der Gegenwart. Preßverhältnisse in Preußen. Würzburg 1881, Leo Wörl. Naturgemäß verloren auch die „liberalen" Blätter viel Abonnenten durch die katholischen Organe; so namentlich die „Köln. Zeitung" durch die „Köln. Volkszeitung".

Namen durch sein Auftreten gegen die Socialdemokraten erworben hatte.[1])

Die Staatsanwälte und somit auch Herr Tessendorf hatten neuerdings Ordre erhalten, insbesondere einem Vergehen nachzuspüren, das zwar als ein specielles im Strafgesetzbuch nicht aufgezeichnet war, das aber bald als ein Sonderdelict im allgemeinen Sprachgebrauch sich einbürgerte: es hieß „Bismarckbeleidigung".

Die Beleidigung ist ein sog. Antragsvergehen, d. h. sie kann nur auf besondern Antrag des Beleidigten gerichtlich verfolgt werden. Fürst Bismarck glaubte nun so oft in der katholischen Presse sich beleidigt zu sehen, daß er, sobald die Staatsanwälte ihm eine erfolgte „Beleidigung" gemeldet hatten, zur Unterzeichnung der betreffenden Strafanträge fertig gedruckter Formulare sich bediente. Wie die „Frankfurter Ztg." berichtete, hatte er einen solchen Antrag sogar einmal gegen eine „arme Nähterin" gerichtet, welche wegen mündlicher Beleidigung des Reichskanzlers denuncirt worden war. Jedenfalls hat Fürst Bismarck durch dieses sein ganzes Verfahren seine historische „Größe" nicht vermehrt.

Wegen Beleidigung Bismarcks resp. des Staatsministeriums und wegen verschiedener anderer Vergehen standen auch am 22. Januar 1874 gegen den Redacteur der „Germania" elf Processe auf einmal zur Verhandlung, welche zur Verurtheilung zu einer einjährigen Gefängnißstrafe und zu 600 Mark Geldbuße führten, nachdem den Angeklagten vorher schon wiederholt kleinere Gefängniß- und Geldstrafen getroffen hatten.

Zum Unterschiede von der früheren strafrechtlichen Praxis der Berliner resp. preußischen Gerichte wurde jetzt auch in der Rechtsprechung anders verfahren. Zur Zeit des Verfassungs-Conflictes wurden zahllose „liberale" Blätter, welche der Beleidigung der Regierung angeklagt waren, freigesprochen, weil dieselben ihre Angriffe nicht gegen concrete Personen, nicht gegen die Minister, sondern gegen Abstracta, z. B. gegen „Conservatismus", gegen die „kleine, aber mächtige Partei" ꝛc. gerichtet hatten.

Die katholische Presse glaubte das jetzt ebenso machen zu können und zog gegen den „Liberalismus" los; viele Staatsanwälte aber versuchten nachzuweisen, daß unter dem „Liberalismus" die Augenbraunen

[1]) Herr T. wurde später zu einer höheren richterlichen Stellung befördert und ist neuerdings zum Reichs-Anwalt beim Reichsgerichte ernannt worden. Wir glauben, daß bei ihm mehr die voluntas als die vires geschätzt werden. Juristische Präcision geht ihm gänzlich ab und die vielen Worte, die er — mitunter auch von seiner Person — macht, werden mit einem Pathos vorgetragen, das seine Reden noch mehr beeinträchtigt.

des Fürsten Bismarck und der ungepflegte Scheitel des Dr. Falk zu verstehen seien. Der Gerichtshof schloß sich dieser „Auffassung“ an und sprach demnach sein Verdict aus.

Im Allgemeinen verfuhr man noch schlimmer, als es in der Hauptstadt geschehen, mit der katholischen Provincialpresse. Die gegen diese ergangenen Anklagen und Verurtheilungen erinnerten lebhaft an das Verbot von Versammlungen, in denen die Sterblichkeit des Kanzlers ꝛc. betont worden war.

Zuletzt kam es so weit, daß die katholischen Blätter in Berlin und in der Provinz selbst in den Berichten über die Kammerverhandlungen die besten und kräftigsten Stellen der katholischen Redner aus den Stenogrammen wegstrichen und durch . . . . . andeuteten, obgleich nach den gesetzlichen Bestimmungen „wahrheitsgetreue Berichte“ über die Verhandlungen des Reichstags und des Landtags straffrei waren. Einzelne strebsame Staatsanwälte hatten nämlich das Kriterium der „Wahrheitstreue“ schon dann vermißt, wenn nicht auch die Reden der Minister und gouvernemental gesinnten Redner wörtlich mitgetheilt wurden.

Das Capital, welches die Redacteure resp. Verleger katholischer Blätter im Laufe des „Culturkampfes“ an Geld und Freiheit gezahlt haben, ist ein immenses und wäre es eine lohnende Arbeit, wenn sich einer der Betroffenen einmal mit diesem Specialthema befassen wollte.

Aber nicht genug damit, daß der Einfluß der katholischen Presse durch Lahmlegung ihrer Leiter geschwächt werden sollte: es hat leider nicht an Versuchen gefehlt, sie auch innerlich zu vergiften resp. zu veruneinigen. Es geschah dies hauptsächlich dadurch, daß officiöse Correspondenten in katholische Blätter sich einzuschmuggeln suchten. Auch bei katholischen Organen des Auslandes ist namentlich behufs Herbeiführung von Spaltungen zwischen den deutschen Katholiken und den ihnen beipflichtenden Protestanten dieses Manöver wiederholt mit Erfolg versucht worden.

Ein klassischer Fall war in dieser Beziehung bei der in Rom erscheinenden „Voce della Verità“ zu Tage getreten.

Diesem Blatte, welches von den deutschen „liberalen“ und officiösen Organen mit Vorliebe ein „päpstliches“ genannt wurde, bot sich eines Tages aus Berlin ein gewisser „Schröder“ zum Correspondenten an. Da derselbe sich als correcter Katholik gerirte und Empfehlungsschreiben von katholischen Persönlichkeiten aus Berlin und München vorzeigen konnte, da er ferner ein fließendes Italienisch schrieb, überdies ein äußerst

geringes Honorar forderte, so trug die „Voce“ kein Bedenken, das Anerbieten zu acceptiren.

Der neue Correspondent schien auch das für ihn ausgegebene Geld werth zu sein, denn er machte bald die „Voce“, die vorher in Deutschland ganz unbekannt war, zu einem berühmten Blatte. Fast regelmäßig wurden jetzt die Correspondenzen des Herrn „Schröder“ in deutschen Zeitungen in der Uebersetzung reproducirt — aber auffälliger Weise meist in den officiösen Blättern.

Herr „Schröder“ schrieb nämlich mit einem Fanatismus, der bisher in der deutschen katholischen Presse unbekannt war; dabei pflegte er sich noch auf's hohe Pferd zu setzen und immer im Namen aller deutschen Katholiken aufzutreten.

Hier ein paar Proben seiner Stilistik:

„Wir deutschen Katholiken stimmen zwar immer mit den Conservativen, aber es wäre ein Irrthum, zu glauben, daß wir mit ihnen einverstanden seien. Dieselben sind großentheils — um nicht zu sagen alle — Protestanten und ihre politische Vergangenheit ist in unseren Augen verachtungswürdig.“

Hierauf erzählt der Correspondent in wenigen Worten die Geschichte der preußischen Politik seit der „Reformation“ und fährt dann fort:

„Die Conservativen waren stets die Anhänger dieser Politik, welche selbstverständlich nie die Politik der katholischen Partei sein kann, noch je gewesen ist. Deshalb leugnen wir, daß dieselben unsere Freunde sind, indem wir wohl wissen, daß sie nur mit uns gehen, wenn es ihnen paßt.“

Aus einer anderen Nummer der „Voce della Verità“:

„Schon andere Uebermüthige hatten vor, Rache zu nehmen an Rom, um das unbequeme Wort des Papstes nicht ungestraft zu lassen; und die Rache nahm Gott an ihnen selbst. Barbarossa war viel stärker als Bismarck, mächtiger, verwegener, und als er sich in Pavia die Krone aufsetzte, rief er aus: „Rom soll keinen Papst mehr haben!“ und er fiel, nachdem er dem Papst Alexander III. den Fuß geküßt hatte.[1]) Der noch größere Napoleon wollte sich rächen an Pius VII., der sich weigerte, die Verletzung des canonischen Rechtes zu genehmigen, und er kerkerte ihn ein in Fontainebleau; aber auch er fiel und endigte auf St. Helena. Das Papstthum fiel nicht, endigte nicht. Es wären noch viele derartige Beispiele anzuführen. Und Bismarck denkt, sich an dem Vicar Jesu Christi, Pius IX., zu rächen? Er wird Verfolgungen auf Verfolgungen häufen; aber sein Name und der seiner niedrigen Parteigänger und Bluthunde (oscuri suoi satelliti e cagnotti) wird verflucht bleiben in der Geschichte, wie der aller Barbaren und Tyrannen.“

Ferner:

„Heute kann Versailles lächelnd auf Berlin sehen, wo die Principien von 1789 an die Stelle des alten Rechtes, der alten Gesellschaft, der alten deutschen Verfassung getreten sind, und wenn die Stunde der neuen Schlachten schlägt, dann

[1]) Das hatte Alexander III. nicht zugelassen. Auch hatte Barbarossa in Pavia nicht ausgerufen: „Rom soll keinen Papst mehr haben!“ Der Kaiser wollte in Rom einen Papst haben; nur einen nach seinem Willen.

wird Frankreich, das Frankreich Chlodwigs, Karl Martells, Karls des Großen, des hl. Ludwig, Heinrichs IV. sich erheben im Namen Gottes und der Vollstrecker seiner Rache sein."

Diese Kraftstellen wurden nicht nur von der deutschen officiösen Presse citirt, sondern selbst von gouvernementalen Abgeordneten auf der Tribüne verwerthet. So z. B. hatte der Abg. v. Engelcken (Polizeipräsident von Potsdam) die Stelle von den „Bluthunden" verlesen — wobei ihm (mit der officiösen Presse) das Malheur passirt war, daß er cagnotti mit „Bluthunden" statt mit „Günstlingen" — cagnetti heißt „Hündchen" — übersetzt hatte.

So wurde das Treiben des Herrn „Schröder" doch zu arg, als daß man ihm nicht hätte näher auf die Spur gehen sollen. Es stellte sich nunmehr bald heraus, daß Herr „Schröder" ein Italiener Namens Giubilei war, der wenig Deutsch verstand, keinen Satz deutsch sprechen oder schreiben konnte und seine Inspirationen von officiöser Seite erhielt. Derselbe schrieb außer an die „Voce" auch an die freimaurerische „Gazetta d'Italia". Er war in Berlin aufgetaucht gerade als die parlamentarischen Debatten über die Maigesetze begannen. Seinem Dolmetscher zahlte er für einen Brief mehr Honorar, als er selber dafür von der „Voce" erhielt.

Seine Hauptaufgabe war es zunächst, die Conservativen, welche namentlich im Herrenhause der Regierung unzuverlässig erschienen, von der gefürchteten Allianz mit dem Centrum zu trennen; das im Abgeordnetenhause von Herrn v. Gerlach gegebene Beispiel sollte keine Nachahmung finden. Die „Kreuzzeitung" und andere für den „Culturkampf" gewonnene Blätter schienen zu wenig Einfluß auf zähe christliche Gemüther unter den Protestanten zu besitzen; deshalb mußte Herr Giubilei die Rolle eines Enfant terrible, eines Agent provocateur innerhalb der katholischen Presse übernehmen.

Darum schimpfte er auf die Protestanten, auf Bismarck und kündigte Deutschland die Rache Gottes durch Frankreich an — und für sein Geschreibsel wurde dann in Deutschland der Papst selbst verantwortlich gemacht, weil ja jene Aeußerungen in einem „päpstlichen Organe" gestanden hatten!

Wer nur einige Kenntniß vom Zeitungswesen besaß, mußte freilich wissen, daß dafür selbst nicht einmal die Redaction der „Voce" verantwortlich zu machen war. Abgesehen davon, daß einem vielbeschäftigten Redacteur Manches durch die Finger läuft, was er nicht billigt, so hat auch jede Redaction gegenüber ihren Correspondenten, von denen Manche

sehr empfindlich sind, einen oft hohen Grad von Convenienz zu üben. Diese letztere wäre nun zwar bei Herrn „Schröder“ nicht erforderlich gewesen; aber das konnte die „Voce“ nicht wissen und wenn Herr Schröder überdies stets mit solcher Bestimmtheit erklärte, „wir deutschen Katholiken“ dächten so und so — konnte da nicht zuletzt ein Italiener seinen Diatriben Glauben schenken?

Ist es doch selbst bei dem in deutschen Verhältnissen besser bewanderten Pariser „Monde“ gelungen, daß sich eine Zeit lang ein Berliner Reptil in seine Spalten eingeschmuggelt hatte!

Selbst bis in den Vatican hinein waren die Spione gedrungen. Ueber zehn Jahre lang ging hier ein Mann aus und ein, welcher für deutsche katholische Blätter correspondirte und deshalb sich des besondern Vertrauens der Bewohner des Vaticans bis zum Papste erfreute. Endlich wurde er entlarvt, indem es sich herausstellte, daß er ein Agent der italienischen Regierung war, die er ebenso wie das Personal der deutschen Botschaft in Rom über die Vorgänge im Vatican bis in's Kleinste unterrichtete.

Im Inlande verwendete man zu literarischen Spionendiensten gar nicht einmal Literaten vom Fach, sondern geradezu Geheimpolizisten, natürlich „katholische“, auch ließ man dieselben nicht als Correspondenten thätig sein, sondern setzte sie mitten in die katholischen Redactionen hinein.

Wir können mindestens zwei katholische Blätter nennen, in denen ein Bediensteter der Berliner Geheimpolizei sich Stellung als Mitredacteur zu verschaffen gewußt hatte. Nebenbei spielte dieser Mann die Rolle der Agents provocateurs; d. h. er suchte die Leiter der katholischen Blätter zu extremen Aeußerungen, ähnlich wie sie Herrn Giubilei in die Feder dictirt worden waren, anzutreiben.

Da man mit diesen Versuchen natürlich nichts erreichte und auch bei ihrer Spionage nichts herauskam — die Lauterkeit der katholischen Bestrebungen vielmehr erst recht bekannt wurde — so wurde der „Geheime“ später in den Dienst der Polizei zurückgestellt, bei der er gegenwärtig wieder theils auf unpolitische Verbrecher, theils auf Socialdemokraten Jagd macht.

Der „Reptilienfonds“[1]) war bei seiner Begründung zunächst

[1]) Ueber den Begriff „Reptilienfonds“ sagt Büchmann in seinem Citatenschatz (S. 306 u. 307):

„Als es sich im Anfange des Jahres 1869 darum handelte, das in Preußen noch vorfindliche Vermögen des Kurfürsten von Hessen mit Beschlag zu belegen, wurde Bismarck, dem damaligen Minister-Präsidenten, der Vorhalt gemacht, er werde die

dazu bestimmt, den „Umtrieben“ der „Welfen“, und zwar zumeist in der Presse entgegenzuarbeiten. Mit Beginn des „Culturkampfes“ wurde er zur Propagandirung „culturkämpferischer“ Ideen nach den verschiedensten Richtungen hin verwendet. (Das hessische Geld ist an die betreffenden Erben zurückgezahlt, dagegen bleiben noch 16 Millionen Thaler Welfenfonds resp. die Zinsen davon dem Fürsten Bismarck zur unumschränkten Verfügung.) Theils wurden neue Blätter geschaffen, theils wurden bestehende Organe aller Parteirichtungen auf die mannigfachste Weise unterstützt. Dieselben erhielten theils baares Geld, theils abonnirte man auf eine Anzahl Exemplare derselben, theils wurden ihnen amtliche Inserate — die bis auf den heutigen Tag der Mehrzahl der katholischen Blätter noch entzogen sind — zugewendet; theils erhielten sie gratis officiöse Correspondenzen und Telegramme ꝛc. ꝛc. Diese Praxis wurde so weit getrieben, daß sich das Centrum wiederholt veranlaßt sah (durch den Abg. Bernards), die Aufhebung der Stempelsteuer für Zeitungen und Kalender zu fordern — ein Antrag, der erst nach wiederholten Anläufen mit Erfolg gekrönt wurde.

Bei der Berathung dieses Antrages sagte der Abg. Windthorst u. A.:

„Es ist in Deutschland nahe daran, daß das Preßgewerbe in der Hand der Regierung monopolisirt wird. Ich behaupte, daß nicht allein in Preußen eine ganze Reihe von Zeitungen direct von der Regierung erhalten wird, daß auch in anderen Gegenden Deutschlands in ähnlicher Weise Zeitungen für die Regierung hier geschrieben werden; ich behaupte, daß bei einer noch viel größeren

---

ihm schon zur Verfügung stehenden geheimen Fonds, um unbekannte Summen vermehrt, zur Corruption der Presse und anderen sich der Aufsicht entziehenden Zwecken verwenden. Es handelte sich nämlich nicht blos um die verhältnißmäßig kleinen Revenuen aus dem in Beschlag genommenen Vermögen des Kurfürsten, sondern auch um die Zinsen der 16 Millionen Thaler, welche dem König von Hannover erst bewilligt und dann einbehalten waren, und mit denen das Abgeordnetenhaus sich erst am Tage vorher beschäftigt hatte. Darauf antwortete Bismarck am 30. Januar 1869:

„Ich bin nicht zum Spion geboren meiner ganzen Natur nach; aber ich glaube, wir verdienen Ihren Dank, wenn wir uns dazu hergeben, bösartige Reptilien zu verfolgen bis in ihre Höhlen hinein, um zu beobachten, was sie treiben. Damit ist nicht gesagt, daß wir eine halbe Million geheimer Fonds brauchen können; ich hätte keine Verwendung dafür und möchte die Verantwortung für solche Summen nicht übernehmen. Es werden sich andere Verwendungen finden, die Ihre nachträgliche Zustimmung und Genehmigung finden werden. Auf dem hessischen Hofvermögen haften, wie man sagt, Verpflichtungen dem Lande gegenüber, Baupflichten, die übernommen worden sind. Es wird eine Ehrenpflicht der Regierung sein, wenn sie in dem Besitz der Fonds ist, solche Schulden zu tilgen, aber machen Sie uns aus dem Zwange, daß wir Gelder auch zu anderen Zwecken verwenden müssen, keinen Vorwurf; probiren Sie selbst erst, ob Sie Pech anfassen können, ohne sich zu besudeln.“

Auf Grund dieser Aeußerung nannte man die einbehaltenen Gelder den „Reptilienfonds“.

Zahl von Zeitungen in Preußen und außerhalb von Deutschland ein Abkommen — wie immer zu Stande gekommen — besteht, wonach gewisse Spalten der Zeitung für Mittheilungen aus dem preußischen officiösen Bureau offen stehen. Jeder, der mit irgend welcher Aufmerksamkeit die Augsburger (jetzt Münchener) „Allgem. Ztg." und die „Kölnische Ztg." liest, wird sehen, daß gewisse Zeichen nichts Anderes sind, als die Zeichen von Leuten, die im Preßbureau arbeiten. Meine Herren, die Mittel dazu hat die Regierung in reichem Maße in der Hand: „den sogenannten Reptilienfonds". Wenn die Regierung aus diesen zu Unrecht besessenen Mitteln so stark auf die Presse einwirken kann und auf diese Weise der Privatthätigkeit der Presse eine Concurrenz macht, die alles Maß überschreitet, dann ist's hohe Zeit, daß wir die Presse frei machen von Abgaben, welche es ihr unmöglich machen, gegen solche Zeitungen die Concurrenz aufrecht zu erhalten."

Der Abg. Eugen Richter bemerkte über den Reptilienfonds:

„Die Frage der geheimen Fonds (welche als Pauschquantum alljährlich im Etat bewilligt werden), in Verbindung mit dem Reptilienfonds werden wir diesmal etwas näher in's Auge fassen müssen. Wenn ich gut unterrichtet bin, so hat der Finanzminister von den Verwendungen aus diesen Fonds, die sich ja auf viele Hunderttausend Thaler belaufen, gar keine Kenntniß. Es besteht eine Abmachung zwischen dem Herrn Ministerpräsidenten und dem Herrn Minister des Innern, wonach jeder über einen Theil dieser Fonds verfügt und vollständig selbstständig darüber disponirt, ohne daß irgend ein anderes Organ davon Kenntniß erhält. Eine solche Verwendung großer Summen ohne jede parlamentarische und auch ohne jede andere financielle Controle macht das Budgetrecht des Hauses illusorisch. Denn es steht ja dem Minister frei, jede Summe, die ihm hier nicht bewilligt wird, aus einem dieser Fonds zu bestreiten. Was die Verwendung der geheimen Fonds betrifft, so nimmt die Corruption der deutschen Presse immer weitere Dimensionen an. Nachdem in Deutschland bereits an Schriftstellern und Zeitungen Alles gekauft ist, was überhaupt käuflich war, muß ich dem Abg. Windthorst Recht geben, daß sich die Spuren des Reptilienfonds für Jeden, der in der Presse Bescheid weiß, auch im Auslande bereits zu zeigen beginnen."

Die Ausgaben für die anerkannt amtlichen Blätter fielen und fallen dem Reptilienfonds und den außerdem alljährig bewilligten geheimen Fonds nicht zur Last, da für jene Organe besondere Fonds vorhanden sind, die vor aller Welt vertreten werden. Die Höhlen der Reptile werden vielmehr in die Werkstätten solcher Blätter verlegt, welche nach außen hin unabhängig erscheinen.

Welche Versatilität dabei die officiösen Preßleiter verfolgten und verfolgen, schilderte ein Mitarbeiter der „Germania" (vom 8. Januar 1874) wie folgt:

„Erstlich sind Zeitungen mit Geldern aus „Staatsfonds" gegründet und sodann an Privatunternehmer übergeben worden mit der Bedingung, die Regierungspolitik zu vertreten und nach den Anweisungen, die ihnen zukommen würden, sich zu verhalten.

Zweitens sind schon bestehende Zeitungen oppositioneller Haltung gekauft mit „Staatsgeldern", aber auf Namen von Privaten gekauft worden und unter sehr verschiedenen finanziellen Bedingungen, aber immer mit dem Auftrage, der Regierung rückhaltlos zu Diensten zu stehen, zuverlässigen Händen übergeben worden.

Drittens werden Zeitungen unter der Bedingung, sich nach dem Willen der Regierung zu verhalten, aus Staatsmitteln subventionirt, entweder durch Deckung der Ausfälle oder durch regelmäßige Zuschüsse zu den Herstellungskosten oder durch gelegentliche Zahlungen bei eintretendem Bedürfniß.

Viertens erhalten Zeitungen — natürlich immer auf dieselben Bedingungen hin — Unterstützungen an baarem Gelde in noch anderen Formen, beispielsweise dadurch, daß für sie die Cautionen gestellt werden, oder dadurch, daß auf Staatskosten eine beträchtliche Anzahl von Exemplaren abgenommen wird, oder auf noch andere Weise.

Fünftens werden Chefredacteure geradezu in festen Sold genommen, mitunter — wo nicht immer — ohne Mitwissen der Eigenthümer der Zeitungen.

Sechstens stehen noch ganz andere Mittel und Wege der Regierung zu Gebote und werden von ihr benutzt, um störrige Redactionen zu kirren."

Da den bestehenden katholischen Blättern mit Geld nicht beizukommen war — unseres Wissens hat man nur Herrn Miarka, der Vater zahlreicher Kinder war, ein solches Anerbieten für seinen oberschlesischen polnischen „Katolic" (natürlich vergebens) gemacht; — da auch Correspondenten à la Giubilei sich bei der katholischen Presse nicht halten konnten, so hat man es bei ihr, wie oben geschildert, mit gouvernementalen Redacteuren versucht, welche indeß auch bald ihrer ursprünglichen Thätigkeit zurückgegeben wurden.

Welche Corruption auch der Gründerschwindel in der Presse hervorgerufen hat, und wie derselbe dem „Culturkampf" zu Statten kam, werden wir im folgenden Capitel zu erörtern haben.

Der „Culturkampf" Mit-Ursache am Gründungsschwindel und Mit-Ursache am Niedergange der Landwirthschaft, des Handels und Gewerbes.

Vor dem Kriege von 1866 war Herr v. Bismarck genöthigt, Fühlung mit höheren Finanzkreisen zu suchen. Zum Kriege braucht man ja vor Allem Geld und bei dem budgetlosen Regiment, das der Leiter des preußischen Staatswesens damals führte, war ein Hinterhalt bei der haute finance doppelt erforderlich.

Aber auch für die Zwecke seiner inneren Politik blieb er mit der Capitalmacht in Verbindung.

Napoleon III., von dessen imperialistischer und staatssocialistischer Politik Herr v. B. sich häufig als Nachahmer zeigt, hatte die Gründung von großen Finanzinstituten durch Private, den Credit mobilier zur Beförderung der Industrie und den Credit foncier zur Verbesserung der Lage des Grundbesitzes begünstigt. Die Gründer dieser Institute, die Juden Emile und Isaac Pereire, versprachen dem Kaiser mit ihrer Capitalmacht stets zur Seite zu stehen, in specie ihm eine Bank zu schaffen, mittelst deren er die Production des ganzen Landes ordnen und überall hin Wohlstand verbreiten könne. Der schließliche Krach dieser Banken hat zumeist den Krach Napoleons herbeigeführt.

Bei den vielen und vergeblichen staatssocialistischen Experimenten, die Fürst Bismarck bereits versucht hat, ist es gar nicht unmöglich, daß er auch einmal mittelst der großen Bankhäuser und dem deutschen Reichstage zum Trotz die socialen und wirthschaftlichen Fragen à la Napoleon zu lösen probirt.

Jedenfalls liegt die Thatsache vor, daß sich unsere Börsenfürsten der auffallenden Gunst des Kanzlers erfreuen.

Gleich den politischen Vertrauensmännern weilte als financieller Vertrauensmann des Kanzlers der Jude Gerson von Bleichröder in Versailles, um schon dort seine Hand über den künftigen Milliardensegen zu halten. Herr v. Bleichröder war auch Hauptverwalter des Welfenfonds, dessen Capital er zum großen Theil in Papieren seiner eigenen Unternehmungen anlegte.[1]) In ähnlicher Weise verfuhr eine zweite Finanzmacht, die Disconto-Gesellschaft (Hansemann, Miquel ꝛc.), welche, so lange das Gesetz nicht hinderlich war, ihre Industriepapiere zum Theil mit dem baarem Gelde des Reichsinvalidenfonds sich bezahlen ließen.[2])

In der „Preußischen Central-Boden-Credit-Actiengesellschaft" war nach dem Muster des Credit foncier ein Institut gegründet, welches sich der größten Privilegien erfreute, sowohl was die Beweglichkeit des Zinsfußes und der Taxen, wie die Beleihungsgrenzen und den Geschäftsumfang betraf. Nicht nur den bereits bestehenden Hypotheken-Actienbanken, als auch namentlich den alten, von Friedrich II. begründeten, auf dem Princip der Gegenseitigkeit beruhenden „Landschaften" erwuchs dadurch eine gefährliche Concurrenz. Unter den Concessionairen zu jener Gründung befanden sich die Disconto-Gesellschaft, ferner Bleichröder Rothschild, Oppenheim ꝛc.

---

[1]) R. Meyer, Politische Gründer, Leipzig bei E. Bidder, S. 133 fflgd.
[2]) Ebendaselbst, S. 133 fflgd.

Ueber das Inslebentreten dieses Instituts erzählt Rudolph Meyer (l. c. S. 54):

„Es wurden für 12 Millionen Thaler Actien bei nur 40% Einzahlung ausgegeben. Sie wurden nur nominell zu 106% an der Börse aufgelegt. In der That hatten die emittirenden Häuser sie unter sich getheilt und einen Theil einflußreichen Personen al pari überlassen. Es war der erste Fall, daß in Berlin so im Großen die Heranziehung einflußreicher Leute, namentlich Politiker, durch das System der „Betheiligung" ausgeübt wurde. Der erste Schritt zur Corruption der Politiker durch die Börse war am hellen Tage geschehen. Die Actien wurden bald auf 130 Procent hinaufgetrieben, d. h. für den Interimsschein, auf den man 40 Thaler gezahlt hatte, erhielt man an der Börse 70 Thaler, man verdiente also mit seinem Gelde in wenigen Wochen 70%. Jene Conservativen, welche Dr. Perrot zu den „Aera-Artikeln" in der „Kreuzzeitung" veranlaßten (S. oben S. 122), behaupten nun und Herr v. Diest und die „Reichsglocke" ebenfalls, Fürst Bismarck sei selbst mit einer oder einer halben Million in Actien al pari „betheiligt" worden. Indeß der Beweis dafür ist nicht erbracht worden. Dagegen haben die Verwaltungsräthe eine Betheiligung erhalten von je 10 000 Thlr. Actien, einige auch eine höhere. Hierunter befanden sich folgende Männer von politischem Einfluß: v. Bernuth, v. Bethmann-Hollweg, Braun-Wiesbaden, v. Heyden-Cadow, v. Kardorff, Miquel, v. Sänger, v. Wedell-Malchow, Scheele, Kennemann, v. Simpson-Georgenburg ꝛc. Natürlich ist es dann für diese Herren schwierig, im Parlament die Interessen des Landes zu wahren, sobald dieses mit dem Interesse des Disconto-Bleichröder-Ringes collidirt."

Die „Schlesische Volkszeitung" vom 18. October 1876 veröffentlichte eine Liste von fast sämmtlichen parlamentarischen Gründern, d. h. von solchen Directoren und Verwaltungsräthen von Actiengesellschaften aller Art, welche längere oder kürzere Zeit dem Parlamente angehörten resp. demselben gegenwärtig noch angehören. Außer den Vorgenannten verdienen davon erwähnt zu werden: Dr. Bamberger, Bennigsen, Berger, Graf Bethusy-Huc, v. Bonin, Dr. Buhl, Dr. von Bunsen, Dr. Friedenthal, Dr. Hammacher, Dr. Kapp, Kieschke, Löwe-Calbe, Mosle, Herzog von Ratibor, v. Rönne, v. Schauß, Schulze-Delitzsch, Strousberg, v. Unruhe-Magdeburg, Wagener, v. Winter, Wölfell und Wolffohn.[1])

Man sieht, der Löwenantheil unter den Gründern gebührt den „Liberalen".

Leider haben einzelne Abgeordnete auch an sogen. „blutigen" Gründungen sich betheiligt und mit ihrem autoritativen Namen dem Volke das Geld aus der Tasche gezogen. Dieses Geschäft vollzog sich

---

[1]) Bei einer Berliner Gründung war anfänglich auch ein Centrumsmitglied als Aufsichtsrath betheiligt. Dieser Herr legte aber seinen Posten nieder, als sich die Unsolidität der Gründung herausstellte.

in folgender Weise. Irgend ein Industrie-Etablissement, das vielleicht einen Werth von 200 000 Thalern hatte, wurde zum Scheine für 400 000 Thaler angekauft; d. h. ein Consortium von Gründern constituirte sich zu einer Actiengesellschaft, bezahlte dem bisherigen Besitzer des Etablissements 200 000 Thaler und gab für 400 000 Thaler Actien aus. Die Gründer nahmen in ihren Verband einige angesehene Persönlichkeiten auf, welche mit den andern die neue Gründung als ein sehr rentables Unternehmen öffentlich empfahlen. Die Actien wurden an die Börse gebracht und mittelst einer bestochenen Presse und verschiedener Börsenmanöver gelang es, dieselben meist al pari oder noch höher der Gewinnsucht des Publikums aufzuhalsen.

Die Gründer wurden so ihre Actien los und hatten zusammen schon von vornherein einen Brutto-Gewinn von 200 000 Thlrn. erzielt.

Als sich dann der reale Werth des Unternehmens herausstellte, sanken die Actien oft auf den vierten bis fünften Theil ihres Nennwerthes herab. Auf diese Weise sind ungezählte Millionen unserem Nationalvermögen verloren gegangen.

Daß die Betrüger solche Erfolge erringen konnten, beruhte auch noch auf anderen Ursachen, als der Gewinn- und Spielsucht des Publikums.

Zunächst war dem Schwindel der Umstand günstig, daß nach Rückzahlung der französischen Kriegscontribution — fünf Milliarden Francs — deutsche Staatsanleihen gekündigt wurden, so daß die Inhaber der betreffenden Papiere an eine anderweitige Unterbringung ihres Capitals denken mußten.

Das Hauptübel lag aber darin, daß schon die Verfertiger des Actiengesetzes vom 11. Juni 1870 eine Associationsfreiheit zu capitalistischen und industriellen Zwecken in dem Grade gewährt hatten, daß dadurch dem Gründungsschwindel[1]) Thür und Thor geöffnet wurde.

Dieses Gesetz beseitigte den Concessionszwang bei Gründung von Actiengesellschaften; es ermöglichte nicht die geringste Controle der Aufsichtsbehörde über die Congruenz des realen Werthes der Gründung mit der Höhe der ausgegebenen Actien ꝛc. ꝛc., kurz das Actiengesetz ging von denselben Principien der „Freiheit" aus, welche die ganze wirthschaftliche Gesetzgebung durchdrang, seitdem sich der Reichskanzler den „Liberalen" und diese sich ihm genähert hatten. Da gab es Gewerbefreiheit, Wucherfreiheit, Freihandel, Freizügigkeit ꝛc., sämmtlich

[1]) Das Wort „Gründer" ist in der Sprache der Gesetzgebung nicht bekannt. Es stammt aus dem Witzblatt „Kladderadatsch" und zwar aus dessen Pfingstnummer von 1871.

Freiheiten, welche darauf ausgingen, das Capital, das Geschäft, die Speculation, das Judenthum auf Kosten solider Arbeit zu bereichern. Steuern gab's dabei immer mehr, nur keine wirksame Börsen- und Actiensteuer.

Am Meisten zum Zustandekommen dieser manchesterlichen Gesetze haben wieder die Koryphäen des Nationalliberalismus, die Hauptculturkämpfer v. Bennigsen, Miquel, Lasker, Bamberger ꝛc. beigetragen. Sie fanden eifrige Unterstützung beim Präsidenten des Reichskanzleramts Herrn Delbrück, der im Reichstage einmal auf die Bemerkung, die Gesetzgebung müsse die ärmere Bevölkerung vor der Ausbeutung durch die Gründer schützen, erwiderte: Was könne man thun, wenn die Leute „ihr Geld los werden" wollten? Auch die rechte Hand Delbrück's, der vom Fürsten Bismarck vom Redacteur der „National-Zeitung" zum Geheimen Regierungsrath beförderte Michaelis sagte einmal: Der Moralist sei der geschworene Gegner aller wirthschaftlichen Vorgänge.

Unter diesen Umständen war es kein Wunder, wenn sich ein wahrer Gründer-Hexen-Sabbath bald entwickelte.

Schon früh rächte sich vor den Augen Aller diese verkehrte Wirthschaftspolitik. Wie gewonnen, so zerronnen — galt auch vom Gründergewinn. Das Geld verlor auf einmal allen Werth; die Gründer wurden Verschwender; Alles wurde theurer, vom Stiefel bis zum Rittergut; die Arbeitslöhne stiegen rapid, ein Maurer verdiente mehr wie zwei Schullehrer u. s. w. Aber die Freude der Einen wurde zur Trauer für die Andern. Hier Uebermuth bis zum Exceß, dort Verzweiflung und Selbstmord wegen Verlust des Vermögens, das die Gründer verschlungen. Was der Eine vergeudet, hatte ja der Andere verlieren müssen.

Als der Rausch vorübergegangen und die Nüchternheit wieder eingekehrt war, hatte vor Allem die Landwirthschaft den dauernden Nachtheil behalten.

Dieser war zunächst der beste Theil der Arbeitskräfte entzogen worden. Verlockt durch den übergroßen Gewinn, der ihnen durch die gründerischen Unternehmungen in den großen Städten entgegenwinkte, begaben sich dorthin in Folge der neuen Freizügigkeit in Massen die ländlichen Arbeiter im Jünglings- und Mannesalter und vertheuerten damit noch die Löhne für die Zurückgelassenen. Die Zurückbleibenden wurden zugleich in demselben Grade unbotmäßiger, je nöthiger sie von ihrem Dienstherrn gebraucht wurden.

Noch viel verderbenbringender war der Umstand, daß, wie Alles im Preise stieg, so auch der Preis der Güter zu einer unnatürlichen, schwindelhaften Höhe getrieben und leider bezahlt wurde. Eine Zeitlang konnte dieses Uebel noch verschleiert werden, als der Preis der landwirthschaftlichen Producte, als der Erlös aus Getreide, Vieh und Holz noch in einem wenigstens annähernden Verhältnisse zu dem Preise der Grundstücke stand; als aber die Concurrenz des Auslandes in Folge des herrschenden Freihandels den Productenwerth auf fast die Hälfte herabdrückte — wo sollten da die Zinsen für das aufgewendete Capital herauskommen? Der Schutzzoll, welcher im Jahre 1879 endlich erhoben und später noch erhöht wurde, erwies sich als vollkommen wirkungslos und so stehen wir denn jetzt mitten in einer landwirthschaftlichen Krisis, welche Handel und Gewerbe, vor Allem aber den hauptsächlich auf den Landmann angewiesenen Handwerker immer mehr in ihre Bahnen hineinzieht und deren Ende noch gar nicht abzusehen ist.

Der „Culturkampf" hat zwar nicht ausschließlich alle diese Calamitäten hervorgerufen, aber er hat sie wesentlich gefördert. Ohne „Culturkampf" wäre mehr Aufmerksamkeit den wirthschaftlichen Fragen zugewendet, der Schwindel mehr eingedämmt worden. Das mit der Jesuiten- und Pfaffenhetze beschäftigte Volk konnte nicht merken, wie ihm inzwischen die Gründer die Taschen leerten. Der „Culturkampf" war für die Gründer die spanische Wand, hinter der sie ihre Manipulationen ungestört treiben konnten — wie 1869 in Oesterreich ein gleicher Schwindel unter dem Ubryk-Spectakel in Scene ging. Die Gründer waren denn auch fast insgesammt „Culturkämpfer", wie dies überhaupt die Freihändler und alle sonstigen Vertreter der „liberalen" Wirthschaftspolitik ohne Ausnahme waren. Auch innerlich bestand Verwandtschaft zwischen „Culturkampf" und Gründerthum, denn das letztere stellte sich ganz offen in Gegensatz zu den Grundsätzen der christlichen Moral. Der „Culturkampf" war das Antichristenthum in der Theorie; das Gründerthum mit seinen Engros-Diebstählen und seinen sonstigen, vom Geldüberfluß herrührenden unmoralischen Excessen war das Antichristenthum der Praxis.

Höchst auffallend war die Thatsache, daß die Staatsanwaltschaft, welche einen so großen Eifer in der Verfolgung katholischer Blätter entwickelte, dem Gründertreiben sehr spät und erst auf wiederholte Interpellationen der von den Gründern nicht bestochenen Blätter zu Leibe ging.[1])

[1]) Otto Glagau, Der Börsen- und Gründungsschwindel in Deutschland, S. 169 flgd.

Die Zeichnung, welche Glagau von der vom Gründerthum auf die Presse ausgeübten Corruption liefert, ist ein trauriges „Cultur"-Bild unserer Zeit. Er sagt (l. c. S. 439 fflgd.) u. A.:

„Wenngleich die deutsche Presse unter ihren Europäischen Schwestern mit die jüngste ist, in der Hauptsache erst seit 1848 datirt, zeigt sie doch in moralischer wie intellectueller Hinsicht bereits einen erschrecklichen Verfall. Zwar hatte sie nie das Ansehen und die Bedeutung z. B. der Englischen oder der Französischen Presse, aber sie stand bis 1866 doch ungleich geachteter da, und ihre Leistungen waren weit erheblicher. Ihre Mitarbeiter waren früher vorwiegend studirte Leute, heute bilden diese nur noch eine kleine Minderheit. Während der sogenannten Reactionszeit recrutirte sich die Presse aus Juristen, Philologen, Theologen, Privatdocenten ꝛc., die entweder politisch gemaßregelt oder ihrer liberalen Gesinnung wegen verdächtig waren und auf eine Anstellung nicht zu rechnen hatten. Heute bewerben sich alle akademisch Gebildeten wieder um ein Staatsamt; ein großer Theil ist während der Schwindelperiode in die Dienste der Geld-Institute und Actiengesellschaften getreten, und für die Presse bleibt nur der Abhub, der Ausschuß. Heute hat das Wort des Herrn von Bismarck, welches die Journalisten als „Leute, die ihren Beruf verfehlt haben", als „catilinarische Existenzen" hinstellte, weit mehr Berechtigung als vor 15 Jahren, da er es aussprach. Früher suchten die Parlamentarier, selbst Gesandte und Minister, die Zeitungsmitarbeiter auf, heute laufen diese jenen Herren nach, um Neuigkeiten und Informationen zu erhaschen, und lassen sich dafür mit Fußtritten regaliren. In Frankreich öffnen sich dem Journalisten alle Kreise, er wird dort Präfect und Minister; während er z. B. in Preußen, wenn er der Regierung dient, analog den Schreibern bei den Hofämtern, den Titel „Hofrath" erhält, und allenfalls mit dem Kronenorden fünfter Klasse bedacht wird. In Deutschland ist der Journalist ohne jede gesellschaftliche Stellung; zwar zieht man auch bei uns zu Festivitäten die Presse heran, und widmet ihr Toaste, aber nur, weil man sie fürchtet oder sie benutzen will; insgeheim haßt und verachtet man sie, und läßt es das einzelne Mitglied auch häufig genug empfinden . . . .

Weil das Zeitungsgewerbe ebenso hocheinträglich wie einflußreich ist, ging es mehr und mehr in die Hände der Juden über, und es wird von ihnen derartig ausgebeutet, daß sie auch auf diesem Gebiete jeden Christen schlagen. Die meisten Börsenblätter und viele politische Zeitungen sind Eigenthum von Juden, und fast an jedem Journal arbeiten Juden oder doch Semiten. Seit den letzten zehn Jahren haben sich die jüdischen Journalisten und Literaten so heftig vermehrt, daß sie von dem Heer der Presse wohl schon die größere Hälfte bilden, und die Christen immer mehr verdrängen. . . . .

Die fortschreitende Verjudung der Presse erklärt ihren schrecklichen Verfall, ihre tiefe, gemeingefährliche Corruption; erklärt die Herrschaft und Uebermacht des Judenthums in der Gesellschaft und auf allen Gebieten des öffentlichen Lebens, indem die Zeitungen unausgesetzt die Interessen der Juden und Judengenossen verfechten; erklärt auch den Börsen- und Gründungsschwindel, der in der Hauptsache von Semiten verübt ist, und der ohne die mächtige Beihülfe und Unterstützung der Presse in solchem Umfange gar nicht möglich gewesen wäre. Die Presse hat — das beweisen ihre heuchlerischen Declamationen, ihre theoretischen, ganz allgemein gehaltenen Warnungen — von vorne herein den Schwindel als [illegible] ihn

mit vollem Bewußtsein unterstützt; und nicht etwa umsonst, sondern sie ist dafür reichlich bezahlt worden, sie hat von dem großen Raube ihren gut gemessenen Antheil erhalten.

Von den Börsenzeitungen ist es selbstverständlich und notorisch, daß sie im Solde der Börse stehen. Sie erhalten noch heute von den großen Bankhäusern und Bankinstituten fortlaufend bestimmte Subventionen, dazu für jedes einzelne Geschäft besondere Gratificationen; sie sind bei allen Gründungen und Emissionen direct betheiligt worden. Während der Schwindelära entstanden in Berlin, Breslau, Dresden, Köln, Frankfurt a. M. und anderen großen Orten neue Börsenblätter, die zum Theil von Gründern und Börsianern fundirt wurden, und ihren Besitzern schnell ein Vermögen einbrachten . . . .

Die Börsenblätter thaten dem Schwindel zu Liebe, was sie konnten, aber ihr Lesekreis ist doch ein begrenzter. Um die große Masse, um das ganze Volk einzufangen, war die Mithülfe auch der politischen Presse, aller Zeitungen, groß und klein, nöthig, und diese wurden gewonnen theils direct, theils indirect. An jedem größeren Ort schufen sich die Gründer und Börsianer ihr eigenes Organ, indem sie ein schon bestehendes Blatt entweder ankauften, oder mit einer bedeutenden Summe als Theilhaber eintraten. Eine stattliche Anzahl von Zeitungen ging in den Besitz von Bankhäusern und Bankinstituten über, und verschiedene Blätter wurden neu gegründet. So reichte man dem Publikum politische Kost und präparirte es zugleich für die Börse. Selbstverständlich waren diese Blätter nun bloße Werkzeuge der Gründer, obwohl sie die possirlichsten Sprünge machten, um sich den Schein der Unabhängigkeit zu geben; und wenngleich die meisten große Zuschüsse erforderten — sie brachten sich doch sehr gut ein. Ihre Actien befinden sich natürlich immer in festen Händen und werden an den Börsen kaum notirt . . . .

Die Versuchung, sich gründen zu lassen, ist in der Schwindelära wohl an jedes größere „liberale" Blatt herangetreten und die da ablehnten, thaten es vielleicht nur aus Vorsicht und Klugheit. Auch mögen noch viele andere Zeitungen heimlich Banken und Bankhäuser als Theilhaber aufgenommen haben. Aber die Gründer und Börsianer hatten dergleichen kaum nöthig; schon um der Inserate willen kam die ganze Presse ihnen mit offenen Armen entgegen, war sie zu jeder Gefälligkeit, zu jedem Dienste bereit. Erschien irgendwo ein Prospect, gleich empfing das betreffende Bankhaus 40—50 Depeschen von anderen Blättern: Warum haben wir das p. p. Inserat nicht erhalten? Redactionelle Besprechung gratis! — Indem die Spalten immer schmäler, die Schrift immer kleiner wurde, steigerte man die Inserationsgebühr bis um das Sechsfache; jede Seite einer großen Zeitung brachte schließlich 100 bis 500 Thaler. Die Prospecte und Emissionsanzeigen ergingen sich in zollhohen Buchstaben und großen weißen Zwischenräumen, worauf die Setzer auch den sogenannten „Speck", den unbedruckten Raum, bezahlt verlangten und diese ganz berechtigte Forderung auch durchsetzten. Gründungsanzeigen wurden noch theuerer als andere Inserate bezahlt; die „Neue Freie Presse" in Wien forderte pro Zeile 1 Gulden, die „Augsburger Allgemeine" 17 Sgr. „Reclamen" berechnete das „Weltblatt", die „Kölnische Zeitung" pro Zeile mit 1 Thaler, und die Augsburger „Allgemeine Zeitung" soll sogar 2 Thaler 25 Sgr. verlangt haben. Große Blätter haben in der Schwindelära für Inserate 2000 bis 5000 Thaler täglich eingesäckelt; weshalb sie Angriffe gegen Gründungen selbst im Annoncentheil nicht zuließen. Um der Inserate willen legte sich jedes Localblättchen einen Courszettel und einen unverhältnißmäßig großen Börsen-

theil zu. Redactionelle Reclamen für Gründungen erschienen gleichlautend und gleichzeitig in Zeitungen der verschiedensten Richtung, z. B. in der „Nationalen", „Vossischen", „Volkszeitung", „Norddeutschen Allgemeinen", „Kreuzzeitung" und — es klingt fast unglaublich — auch im „Deutschen Reichs- und Preußischen Staats-Anzeiger". Nun fragen wir: Was in aller Welt hat der „Staatsanzeiger" mit Börsennotizen zu thun? Wäre es nicht genug, wenn er, wie ehemals, sich auf den Abdruck des Courszettels beschränkte?

Selbst die „Frankfurter Zeitung" des Herrn Löb Sonnemann durfte der „Kölnischen Zeitung" vorwerfen, daß diese um 1 Thaler pro Zeile die „höhere Bauernfängerei" getrieben, daß sie nie ein Wort der Warnung gegen den verbrecherischen Schwindel gehabt habe. Ueber die großen Gründerprozesse am Rhein brachte sie anfänglich entweder gar nichts oder sie schlüpfte darüber möglichst kurz hinweg. In Sachen der spitzbübischen „Rheinischen Effectenbank" brachte sie die Ausführungen des Anklägers und der Civilpartei verstümmelt, dagegen die Plädoyers der Vertheidiger vollständig. Arm in Arm mit der „Neuen freien Presse" schwärmte sie für die Türkei, machte sie die Agitation, welche sich in England gegen die türkischen Kriegsgräuel erhob, als Humanitätsschwätzerei und Hirngespinnste lächerlich. Seit 1866 geht sie mit der Regierung durch Dick und Dünn, und sie wird hauptsächlich von Juden und officiösen Federn bedient. Ihre Parlamentsberichte enthalten oft geradezu Fälschungen . . . . .

Colossal ist der Beute-Antheil, welchen von den Gründern und Börsianern die Presse empfing. Nicht nur Häuser ersten Ranges, wie S. Bleichröder und Disconto-Gesellschaft — selbst Gründer, wie Stroußberg, Hermann Gebet, Richard Schweder, Quistorp, Karl Koppel, Ed. Mamrath, Julius Alexander ꝛc. haben an Zeitungsbesitzer und Zeitungsschreiber Hunderttausende gezahlt. Ueber „die Betheiligung" der Wiener Blätter, Seitens einzelner Banken und Banquiers; über die Schweige- und Reclamegelder für einzelne Gründungen und Emissionen wurden verschiedentlich lange Listen veröffentlicht."

Alles dies aber geschah im Namen der „Cultur!" In den den Gründern dienstbaren Blättern wurde am Meisten über „Pfaffen", „Jesuitenmoral" ꝛc. geschimpft!

Die vergebliche Durchführung der Maigesetze.

Die Ausführungs-Bestimmungen. Der passive Widerstand gegen dieselben.

Die Regierung befand sich jetzt auf dem höchsten Gipfel ihrer Macht. Ringsum herrschte Ruhe im Auslande und im Inlande besaß der gouvernementale Einfluß eine Uebermacht, wie es seit den Zeiten Napoleons I. in Europa nicht mehr der Fall gewesen war. Ein starkes Heer, ein ergebenes Parlament, eine kriechende Presse, die „öffentliche Meinung" dem Kanzler „Hosiannah" rufend, das kleine Häuflein Katholiken mit seinem verschwindenden Anhange gerecht denkender Protestanten unterdrückt von den überfluthenden Massen „culturkämpferischer" Protestanten, Freidenkern, Freimaurern, Juden, Gründern und Schwindlern aller Art, vom gedankenlos nachschreiendem Pöbel ꝛc. ꝛc.

Wenn man auf das Schlachtfeld sah, so schien der kleinen Schaar der Katholiken — die nach Gottes Zulassung auch hier noch ihre Judasse hatte — nur der Heldentod der Griechen von Thermopylä bevorzustehen und man begriff die Aeußerung von Freimaurern, daß, wenn die katholische Kirche diesen Sturm überstehe, sie selbst katholisch würden. (S. oben S. 302 u. 303.) Gleich dem Perserkönige hielt auch die deutsche Regierung einen ernsten Widerstand gegen ihren Angriff gar nicht für denkbar.

Allein unter der Parole: „Mit Gott für unser gutes Recht" ging das kleine Häuflein in den Kampf.

Der Cultusminister forderte Unterwerfung ohne Schlacht. Er erließ zunächst die zu den einzelnen Gesetzen erforderlichen Ausführungs-Verordnungen, welche zuerst entgegenkommend, dann aber durchweg im Sinne strengster Durchführung der gesetzlichen Bestimmungen gehalten waren.[1]) Man hoffte so, daß die Bischöfe zwar mit Widerstreben, aber thatsächlich sich unterwerfen würden. Aber man täuschte sich.

Die Knabenseminarien waren von vornherein dem Tode geweiht; die Priesterseminarien wurden geschlossen, weil die Bischöfe gegen die staatliche Aufsicht protestirten. Der Cultusminister erließ eine detaillirte Verfügung über das „Culturexamen", dem sich Niemand unterzog. Auch die Hörsäle der theologischen Facultäten an den Universitäten verwaisten, insbesondere dort, wo, wie in Bonn, die Katheder fast ausschließlich von „altkatholischen" Professoren besetzt waren. Viele Theologen studirten

[1]) Zusammengestellt bei „Siegfried" Seite 189 bis 197.

an nicht-preußischen Anstalten, namentlich in Bayern, wo fast Alle auch den praktischen Cursus im Priesterseminar durchmachten. Ein Theil der Neopresbyter blieb in Süddeutschland; ein anderer ging nach England, Holland, Belgien, in welchem letzteren Lande er aber bald durch Bismarck's Einfluß wieder vertrieben wurde. Alle geistlichen Amtshandlungen, welche von „nicht gesetzmäßig angestellten" Priestern vorgenommen wurden, sollten für „ungültig" erklärt werden — soweit dadurch das bürgerliche Gebiet berührt würde. Dies galt namentlich von Eheschließungen, die für null und nichtig erachtet wurden; ein Erbrecht aus einer unter diesen Umständen geschlossenen Ehe wurde nicht anerkannt; die von einem nicht „gesetzmäßig" Angestellten getrauten Eheleute galten staatlich als Concubinare; die von einem solchen Geistlichen nach den Kirchenbüchern ausgestellten Atteste hatten keinen öffentlichen Glauben. Die Kirchenbücher und Siegel selbst wurden an die Regierung resp. Landräthe abgeliefert, welche die von den Interessenten verlangten Zeugnisse ausstellten. Ein diesbezüglicher Protest der Bischöfe war wirkungslos. Ebensowenig war der „gesetzwidrig Angestellte" berechtigt, Zahlungen anzunehmen, Pacht, Decem ꝛc. zu erheben, so daß Jeder, welcher Zahlungen leistete, sich der Gefahr aussetzte, an den späteren eventuellen „rechtmäßigen" Inhaber der Stelle nochmals zu zahlen ꝛc. ꝛc.

Von der Uebernahme der Local-Schulinspection war natürlich bei solchen Geistlichen erst recht nicht die Rede; auch nicht die Ertheilung des Religions-Unterrichtes war ihnen gestattet.[1])

Bei allen unmittelbaren und selbst mittelbaren Staatsbeamten wurde mit größter Rigorosität auf die Ausführung der ministeriellen Verfügungen geachtet. Landräthe, welche durch „culturkämpferischen" Eifer sich hervorthaten, wurden zu Regierungspräsidenten, eifrige Regierungspräsidenten zu Oberpräsidenten befördert; correct katholische oder wahrhaft conservative protestantische Landräthe wurden selbst von Gensdarmen denuncirt, bis sie zuletzt aus dem Amte entlassen wurden. Der Oberpräsident von Schlesien, v. Nordenpflycht, wurde, weil er die Besetzung von Pfarreien zuließ, ohne auf die maigesetzliche Bestimmung der „Anzeigepflicht" zu dringen, zur Disposition gestellt; dem Oberbürgermeister Kaufmann, welcher wiederholt und einstimmig von den

[1]) Einzelne Regierungen erließen um diese Zeit auch Verfügungen, daß selbst bei „gesetzmäßig" angestellten Geistlichen Schulknaben unter der Schulzeit nicht zur Messe dienen, nicht den Priester zum Kranken begleiten oder sonst kirchliche Dienste (bei Leichenbegängnissen ꝛc.) verrichten sollten.

Stadtverordneten von Bonn zum Oberbürgermeister gewählt worden war, wurde die Bestätigung verweigert, weil er eine Erklärung darüber ablehnte, ob er die Maigesetze „gern ausführen" würde.[1])

Die Bischöfe und der Clerus verhielten sich so, als wenn die Gesetze gar nicht existirten, d. h. sie verfuhren nach ihrer bisherigen Praxis und leisteten damit sowohl den Gesetzen, als den ministeriellen Ausführungsbestimmungen passiven Widerstand. Als die Bischöfe so nach wie vor die vacant gewordenen geistlichen Stellen in Pfarreien und Vicarien besetzten und als die Gesendeten zum Theil trotz bereits erlittener gerichtlicher Bestrafungen fortfuhren, in der ihnen von ihren Oberhirten übertragenen Mission thätig zu sein,[2]) erließ der Cultusminister unter'm 18. October 1873 an sämmtliche Oberpräsidenten nachstehendes, zu verschärftem Vorgehen mahnendes Rescript:

„Berlin, den 24. October 1873.

Die gesetzwidrigen Anstellungen katholischer Geistlichen mehren sich fortgesetzt derartig, daß es dringend geboten ist, mit der vollen Strenge des Gesetzes dagegen einzuschreiten. Soweit es hierbei auf eine strafrechtliche Verfolgung der geistlichen Oberen ankommt, darf ich vertrauen, daß kein Fall einer gesetzwidrigen Anstellung vorkommen wird, ohne daß die Einleitung der Untersuchung herbeigeführt würde. In Betreff der Geistlichen hingegen, denen ein geistliches Amt gegen die Vorschriften der Gesetze übertragen ist, und welche gleichwohl nach erfolgter gerichtlicher Bestrafung fortfahren, in diesem Amte zu fungiren, ist ein schärferes Vorgehen, als bisher beobachtet zu sein scheint, nothwendig. In dieser Beziehung ist es zu beachten, daß jede einzelne Amtshandlung, und zwar ohne Unterschied, ob sie mit bürgerlichen Folgen verknüpft ist oder nicht, den Thatbestand des im § 23[3])

---

[1]) Kaufmann wurde bei einem mit ihm im Regierungsgebäude zu Köln abgehaltenen Inquisitorium zunächst befragt, ob er, falls er dazu als Oberbürgermeister in die Lage versetzt wäre, die Maigesetze ausführen würde — worauf eine bejahende Antwort erfolgte. Als dann der examinirende Regierungsrath ihn fragte, ob er die Gesetze „auch gern" ausführen würde, verweigerte K. weitere Auskunft.

[2]) Wir haben auch nichts dawider, wenn man dieses Verhalten der Bischöfe und Priester als activen Widerstand gegen die Maigesetze bezeichnen will. In der Situation, in welche der Episcopat und Clerus durch die Gesetze versetzt waren, konnten sie einfach nicht anders handeln. Hier galt das Wort des Apostels: „Man muß Gott mehr gehorchen, als den Menschen!" Bei der bloßen negativen Erklärung der Bischöfe, zur Ausführung der Maigesetze „nicht mitwirken" zu können, konnte es eben nach Lage der Verhältnisse, dort wo die Pflicht des Handelns an sie herantrat, nicht verbleiben.

[3]) § 23. Wer geistliche Amtshandlungen in einem Amte vornimmt, welches ihm den Vorschriften der §§ 1 bis 3 zuwider übertragen worden ist, wird mit Geldstrafe bis zu 100 Thaler bestraft.

Dieselbe Strafe trifft denjenigen, der geistliche Amtshandlungen in einem von ihm nicht dauernd verwalteten Pfarramte vornimmt, nachdem er von dem Oberpräsidenten benachrichtigt worden ist, daß das Zwangsverfahren behufs Wiederbesetzung der Stelle in Gemäßheit der Vorschrift in § 18 Absatz 2 eingeleitet sei.

§ 1. Ein geistliches Amt darf in einer der christlichen Kirchen nur einem Deutschen übertragen werden, welcher seine wissenschaftliche Vorbildung nach den

des Gesetzes vom 11. Mai d. J. vorgesehenen Vergehens bildet. Um daher jene gesetzwidrig angestellten Geistlichen zu zwingen, ihre Functionen einzustellen, ist es unerläßlich, daß jede einzelne Amtshandlung derselben, sobald sie zur Kenntniß der Behörden gelangt, sofort zum Gegenstande einer strafrechtlichen Untersuchung gemacht und die Geistlichen auf diese Weise unausgesetzt mit immer neuen Strafanträgen verfolgt werden, bis sie dem Gesetze sich fügen. Würde dies alsbald dahin führen, daß jene Geistlichen, weil sie die sich vermehrenden Geldstrafen nicht zu erlegen vermögen, zur Haft gebracht würden, so ist dies eine Eventualität, vor welcher bei dem Ernste der Sache und den schweren Folgen, welche sich an das Functioniren der gesetzwidrig angestellten Geistlichen knüpfen, in keiner Weise zurückzuschrecken ist. Vielmehr ist es zur Aufrechterhaltung der gesetzlichen Ordnung durchaus erforderlich, jene Geistlichen die volle Strenge des Gesetzes empfinden zu lassen. Ew. pp. ersuche ich demgemäß ergebenst, die Landräthe, resp. Amtshauptmänner und die Ortspolizeibehörden mit Anweisung gefälligst zu versehen, daß sie jede einzelne Amtshandlung, welche ein gesetzwidrig angestellter Geistlicher vornimmt, sofort und direct bei der Königlichen Staatsanwaltschaft zur Anzeige bringen, Ihnen aber gleichzeitig Mittheilung davon machen. Von den einzelnen Bestrafungen wollen Ew. pp. mir alsdann gefälligst Anzeige erstatten.

(gez.) Falk."

Auch diese Verfügung war wirkungslos. Bischöfe wie Priester fuhren in der Ausübung ihrer geistlichen Pflichten fort als wenn garnichts geschehen wäre.

Die Gerichte pflegten zunächst auf Geldstrafen zu erkennen und da diese freiwillig nicht gezahlt wurden, auch von armen Kaplänen nicht erlegt werden konnten, ebenso Pfändungen resultatlos waren, so wurden

---

Vorschriften dieses Gesetzes dargethan hat, und gegen dessen Anstellung kein Einspruch von der Staatsregierung erhoben worden ist.

§ 2. Die Vorschriften des § 1 kommen zur Anwendung, gleichviel, ob das Amt dauernd oder widerruflich übertragen werden oder nur eine Stellvertretung oder Hülfsleistung in demselben statthaben soll. Ist Gefahr im Verzuge, so kann eine Stellvertretung oder Hülfsleistung einstweilen und vorbehaltlich des Einspruchs der Staatsregierung angeordnet werden.

§ 3. Die Vorschriften des § 1 kommen, vorbehaltlich der Bestimmungen des § 26, auch zur Anwendung, wenn einem bereits im Amte (§ 2) stehenden Geistlichen ein anderes geistliches Amt übertragen oder eine widerrufliche Anstellung in eine dauernde verwandelt werden soll.

§ 18. Jedes Pfarramt ist innerhalb eines Jahres vom Tage der Erledigung, wo gesetzlich oder observanzmäßig ein Gnadenjahr besteht, vom Tage der Erledigung der Pfründe an gerechnet, dauernd zu besetzen. Die Frist ist vom Oberpräsidenten im Falle des Bedürfnisses auf Antrag angemessen zu verlängern.

Nach Ablauf der Frist ist der Oberpräsident befugt, die Wiederbesetzung der Stelle durch Geldstrafen bis zum Betrage von 1000 Thalern zu erzwingen. Die Androhung und Festsetzung der Strafe darf wiederholt werden, bis dem Gesetze genügt ist.

Außerdem ist der Minister der geistlichen Angelegenheiten ermächtigt, bis dahin Staatsmittel einzubehalten, welche zur Unterhaltung der Stelle oder desjenigen geistlichen Obern dienen, der das Pfarramt zu besetzen oder die Besetzung zu genehmigen hat.

Gefängnißstrafen substituirt, denen sich die „Widerspänstigen“ frohen Muthes unterzogen.

Auch die Bischöfe zahlten natürlich nicht freiwillig. Die Geldstrafen resp. Pfändungen hatten bei ihnen bessern Erfolg: Pferde, Wagen, Kunstgegenstände ꝛc.: Alles nahmen die Gerichts-Executoren in Beschlag. Mancher Bischof hatte zuletzt in seinem Palais nicht mehr Gegenstände aufzuweisen, als Petrus in vinculis. Auch das Gefängniß blieb schließlich den Nachfolgern der Apostel nicht versagt.

Das weitere Umsichgreifen dieser Zustände werden wir noch mehrfach zu schildern haben; jetzt müssen wir noch einiger anderer Vorgänge gedenken, welche der Zeit nach mit dem ersten Entwickelungsstadium der Maigesetze zusammenfallen.

Briefwechsel zwischen Papst und Kaiser.

Wie es seines Amtes war, ergriff der Papst wiederum das Wort in dem gegen seine deutsche Heerde ausgebrochenen Kampfe und zwar diesmal in einem direct an den Kaiser gerichteten Schreiben.

Das denkwürdige Actenstück lautete wie folgt:

„Majestät! Alle Anordnungen, welche seit einiger Zeit von der Regierung Eurer Majestät getroffen werden, zielen immer mehr auf die Zerstörung des Katholicismus hin. Wenn ich indessen bei mir selber über die Ursachen nachdenke, welche zu jenen sehr harten Maßregeln die Veranlassung gegeben haben können, so gestehe ich ein, keine zu finden. Anderseits sagt man mir, daß Eure Majestät die Haltung Ihrer Regierung nicht billige, und die Strenge der Maßregeln gegen die katholische Religion nicht gutheiße. Aber wenn es wahr ist, daß Eure Majestät dieß nicht billigt, und die Briefe, welche Sie in vergangener Zeit geschrieben hat, würden es zur Genüge beweisen, daß Sie nicht billigen kann, was Alles jetzt geschieht; wenn Eure Majestät, sage ich, es nicht billigt, daß von Ihrer Regierung auf der begonnenen Bahn weiter fortgeschritten wird und die harten Maßregeln gegen die Religion Jesu Christi vervielfältigt werden, die indessen der Letzteren zu so großem Nachtheile gereichen, wird Eure Majestät dann versichert sein, daß dieselben nichts Anderes zu Wege bringen, als den Thron Euer Majestät selber zu unterwühlen? Ich spreche mit Freimuth, denn die Wahrheit ist mein Panier, und ich spreche, um einer meiner Pflichten in erschöpfendem Maße nachzukommen, die mir auferlegt, Allen das Wahre zu sagen, und auch dem, der nicht Katholik ist; denn Jeder, welcher die Taufe empfangen hat, gehört in irgend einer Art, welche (hier) nicht der Ort ist, darzulegen, dem Papste an. Ich bin überzeugt, daß Eure Majestät mit Ihrer gewohnten Courtoisie meine Erwägungen entgegennehmen und diejenigen Maßregeln ergreifen wird, welche im vorliegenden Falle erfordert werden. Unterdessen bitte ich Gott mit der Fülle von Ehrfurcht und Ergebung, Sie mit mir mit den Banden der gleichen Liebe zu vereinen.

Aus dem Vatican, 7. August 1873.

Pius P. M.“

Der Kaiſer erwiderte hierauf Nachſtehendes:

„Berlin, den 3. September 1873.

Ich bin erfreut, daß Eure Heiligkeit Mir, wie in früheren Zeiten, die Ehre erweiſen, Mir zu ſchreiben; Ich bin es um ſo mehr, als Mir dadurch die Gelegenheit zu Theil wird, Irrthümer zu berichtigen, welche nach Inhalt des Schreibens Eurer Heiligkeit vom 7. Auguſt in den Ihnen über deutſche Verhältniſſe zugegangenen Meldungen vorgekommen ſein müſſen. Wenn die Berichte, welche Eurer Heiligkeit über deutſche Verhältniſſe erſtattet werden, nur Wahrheit meldeten, ſo wäre es nicht möglich, daß Eure Heiligkeit der Vermuthung Raum geben könnten, daß Meine Regierung Bahnen einſchlüge, welche Ich nicht billigte. Nach der Verfaſſung Meiner Staaten kann ein ſolcher Fall nicht eintreten, da die Geſetze und die Regierungsmaßregeln in Preußen meiner landesväterlichen Zuſtimmung bedürfen.

Zu Meinem tiefen Schmerze hat ein Theil Meiner katholiſchen Unterthanen ſeit zwei Jahren eine politiſche Partei organiſirt, welche den in Preußen ſeit Jahrhunderten beſtehenden confeſſionellen Frieden durch ſtaatsfeindliche Umtriebe zu ſtören ſucht. Leider haben höhere katholiſche Geiſtliche dieſe Bewegung nicht nur gebilligt, ſondern ſich ihr bis zur offenen Auflehnung gegen die beſtehenden Landesgeſetze angeſchloſſen.

Der Wahrnehmung Eurer Heiligkeit wird nicht entgangen ſein, daß ähnliche Erſcheinungen ſich gegenwärtig in der Mehrzahl der europäiſchen und in einigen überſeeiſchen Staaten wiederholen.

Es iſt nicht Meine Aufgabe, die Urſachen zu unterſuchen, durch welche Prieſter und Gläubige einer der chriſtlichen Confeſſionen bewogen werden können, den Feinden jeder ſtaatlichen Ordnung in Bekämpfung der letzteren behülflich zu ſein; wohl aber iſt es Meine Aufgabe, in den Staaten, deren Regierung Mir von Gott anvertraut iſt, den inneren Frieden zu ſchützen und das Anſehen der Geſetze zu wahren. Ich bin Mir bewußt, daß ich über Erfüllung dieſer Meiner königlichen Pflicht Gott Rechenſchaft ſchuldig bin, und Ich werde Ordnung und Geſetz in Meinen Staaten jeder Anfechtung gegenüber aufrecht halten, ſo lange Gott Mir die Macht dazu verleiht; Ich bin als chriſtlicher Monarch dazu verpflichtet auch da, wo Ich zu Meinem Schmerz dieſen königlichen Beruf gegen die Diener einer Kirche zu erfüllen habe, von der Ich annehme, daß ſie nicht minder, wie die evangeliſche Kirche, das Gebot des Gehorſams gegen die weltliche Obrigkeit als einen Ausfluß des uns geoffenbarten göttlichen Willens erkennt.

Zu Meinem Bedauern verläugnen viele der Eurer Heiligkeit unterworfenen Geiſtlichen in Preußen die chriſtliche Lehre in dieſer Richtung und ſetzen Meine Regierung in die Nothwendigkeit, geſtützt auf die große Mehrzahl Meiner treuen katholiſchen und evangeliſchen Unterthanen, die Befolgung der Landesgeſetze durch weltliche Mittel zu erzwingen.

Ich gebe Mich gern der Hoffnung hin, daß Eure Heiligkeit, wenn von der wahren Lage der Dinge unterrichtet, Ihre Autorität werden anwenden wollen, um der unter bedauerlicher Entſtellung der Wahrheit und unter Mißbrauch des prieſterlichen Anſehens betriebenen Agitation ein Ende zu machen. Die Religion Jeſu Chriſti hat, wie Ich Eurer Heiligkeit vor Gott bezeuge, mit dieſen Umtrieben nichts zu thun, auch nicht die Wahrheit, zu deren von Eurer Heiligkeit angerufenem Panier Ich Mich rückhaltslos bekenne.

Noch eine Aeußerung in dem Schreiben Eurer Heiligkeit kann ich nicht ohne

Widerspruch übergehen, wenn sie auch nicht auf irrigen Berichterstattungen, sondern auf Eurer Heiligkeit Glauben beruht, die Aeußerung nämlich, daß Jeder, der die Taufe empfangen hat, dem Papste angehöre. Der evangelische Glaube, zu dem Ich Mich, wie Eurer Heiligkeit bekannt sein muß, gleich Meinen Vorfahren und mit der Mehrheit Meiner Unterthanen bekenne, gestattet uns nicht, in dem Verhältniß zu Gott einen anderen Vermittler als unseren Herrn Jesum Christum anzunehmen.

Diese Verschiedenheit des Glaubens hält Mich nicht ab, mit Denen, welche den unseren nicht theilen, in Frieden zu leben und Eurer Heiligkeit den Ausdruck Meiner persönlichen Ergebenheit und Verehrung darzubringen.

Wilhelm."

Die im „Königlich preußischen Staats-Anzeiger" erfolgte Publication dieser beiden Actenstücke erregte Verwunderung. Rom publicirt bekanntlich niemals etwas, falls nicht die zwingendste Veranlassung dazu vorliegt, unter keinen Umständen läßt es die Schreiben fremder Souveraine veröffentlichen. Bald wurde es aber klar, welchen Zweck die preußische Regierung mit der Veröffentlichung der beiden Documente im Auge gehabt hatte.

Mit dem ausdrücklichen Hinweis darauf, daß die Verbreitung derselben noch vor den bevorstehenden Landtagswahlen geschehen müsse, ließ der Minister des Innern viele Tausende von Exemplaren in Separat-Abdrücken unter die Massen, namentlich in katholischen Gegenden vertheilen.

So schrieb der Minister an den Oberpräsidenten der Rheinprovinz:

„Im Wahlkreise Bonn-Rheinbach sollen 10,000 Druckexemplare der Correspondenz zwischen dem Kaiser und dem Papste mit bestem Erfolge vertheilt worden sein. Wenn Ew. Hochwohlgeboren eine solche Maßregel für opportun halten, so will ich die Kosten decken. Das Erforderliche müßte dann aber sofort veranlaßt werden, damit es noch vor den Wahlmänner-Wahlen wirksam wird.

Der Minister des Innern,
Graf Eulenburg."

Der Oberpräsident fragte dann wieder bei seinen Landräthen an, ob diese die Maßregel für „opportun" erachteten, was natürlich in den meisten Fällen bejaht wurde.

Freilich wurden die gehegten Erwartungen total getäuscht. Die katholische Bevölkerung beantwortete die von den Officiösen betriebene Agitation durch eine erhebliche Verstärkung der Centrumsfraction im Land- und Reichstage. (S. S. 354 u. 355.)

Das Schreiben des Kaisers blieb übrigens seitens des Papstes nicht ohne Replik. Diese gleichfalls zu veröffentlichen, hüteten sich aber die Officiösen. Auch die von Seiten katholischer Blätter angestellten Versuche, eine Abschrift von jener Replik von Rom aus zu erlangen,

scheiterte an den Gewohnheiten des hl. Stuhles und auch an dem persönlichen Willen Pius' IX., der in dem Bewußtsein innerer Ueberlegenheit der geistlichen Macht über die weltliche gern auf das Bekanntwerden seiner Erwiderung verzichtete.

Die „Staatskatholiken."

Der Name „Staatskatholiken" wurde von der katholischen Presse denjenigen Katholiken beigelegt, welche in dem ausgebrochenen Streite zwischen Kirche und Staat sich auf die Seite des letztern stellten.

In Zeiten großer kirchlicher Bewegungen hat es immer eine Anzahl lauer und unentschiedener Christen gegeben, welche theils aus Mangel an Ueberzeugung theils wegen mangelnden Muthes sich von der Schaar der übrigen tapferen Kämpfer zurückhielten. Schon die ältesten Märtyrerzeiten hatten ihre „tepidi", selbst ihre „traditores", welche auf obrigkeitlichen Befehl den Staatsgöttern opferten. Immer aber hatte der Absceß das Corpus ecclesiae gereinigt. So auch jetzt.

Die Purification, welche der „Altkatholicismus" innerhalb der katholischen Kirche herbeiführte, war eine dogmatische, zum Theil auch sittliche; der „Staatskatholicismus" dagegen schuf eine kirchenpolitische Reinigung.

Unter den „Staatskatholiken" befanden sich allerdings zahlreiche Leute, welche auch in der Bethätigung des dogmatisch-virtuellen Christenthums keine Muster waren; aber doch gab es unter ihnen auch wieder Viele, welche ihren kirchlichen Pflichten nachkamen, „Infallibilisten" waren, den Gottesdienst besuchten, Sacramente empfingen ꝛc. ꝛc. Wenn diese sich auf die Seite des Staates stellten, so lag dies theils an mangelndem Verständniß der kirchenpolitischen Situation, theils in der Unkenntniß der Tragweite der Maigesetze, in der Verkennung der Thatsache, daß diese Gesetze in das innere Heiligthum der Kirche eingriffen, theils auch in der Abhängigkeit von Regierungskreisen.

Aber wenn wir auch alle „Staatskatholiken" zusammenzählen, so bildete ihre Gesammtzahl einen ganz verschwindenden Procentsatz gegenüber der großen Phalanx der katholischen Bevölkerung, welche in kirchenpolitischer wie in dogmatischer Hinsicht einig war mit den Bischöfen wie mit dem hl. Vater und dieser ihrer Anschauung bei politischen Wahlen Ausdruck verlieh durch die Wahl von Abgeordneten, die sich der Centrumsfraction zugesellten. Ja alle „Staats"- und „Altkatholiken" in summa summarum ergaben noch bei weitem nicht den Procentsatz

des Abfalls, wie er unter den Aposteln vorhanden war, bei denen schon auf zwölf ein Judas kam.

Es bleibt eine denkwürdige Thatsache, daß ein Wahlkreis mit überwiegend katholischer Bevölkerung niemals einen „Alt"- oder „Staats-katholiken gewählt hat. Diejenigen wenigen Mitglieder der Parlamente, welche dieser Richtung angehörten, waren fast ausschließlich von Protestanten gewählt worden.

Zum ersten Male machten die „Staatskatholiken" von sich reden durch eine Adresse, welche sie unterm 14. Juni 1873 an den Kaiser gerichtet hatten. Dieselbe lautete wie folgt:

„Eure Majestät!

Von einer Anzahl katholischer Bischöfe in Deutschland ist unlängst das feierliche Wort ausgesprochen worden:

„Wir werden unsere Pflichten gegen die weltliche Obrigkeit, gegen das bürgerliche Gemeinwesen und gegen das Vaterland mit unverbrüchlicher Treue und Gewissenhaftigkeit zu erfüllen fortfahren, indem wir nie vergessen, daß nicht Kampf und Trennung, sondern Friede und Eintracht das Verhältniß ist, das nach Gottes Willen zwischen den beiden von ihm zur Wohlfahrt der menschlichen Gesellschaft angeordneten Gewalten bestehen soll."[1])

In dem Augenblicke, wo ein wichtiges Gesetzgebungswerk in Preußen zum Abschlusse gekommen ist, das während seiner Vorbereitung Veranlassung zu Zweifeln, zu Besorgniß und zu leidenschaftlicher Bekämpfung gegeben hat, finden wir katholischen Unterthanen Euer Majestät uns gedrungen, vor Allerhöchstdenselben und unseren Mitbürgern, an die bischöflichen Worte anknüpfend, zu erklären, daß wir diese Ziele des Friedens nicht durch das Auftreten und die Agitationen einer extremen Partei unter uns, welche die confessionelle Eintracht im Volke tief erschüttert, gestört sehen wollen.

Wir wollen nicht, daß bestehende Gesetze bestritten und mißachtet werden; denn mit der Autorität der Gesetzgebung wird die Grundlage des Staates, der Schutz des Rechtes Aller untergraben.

Wir wollen nicht durch Nachgeben an unberechtigte Ansprüche, welche neuerdings erhoben werden, nachdem sie lange Zeit geruht hatten, einen unheilvollen Streit zwischen Staat und Kirche im deutschen Reiche, dessen segensreiche Fortentwickelung wir als Deutsche mit Hingabe und Aufopferung aller unserer Kräfte erstreben, geschürt und verewigt sehen.

Von der Ueberzeugung ausgehend, daß die Ziele von Eurer Majestät Regierung nicht gegen die Gewissensfreiheit der Katholiken und gegen deren paritätische Stellung im Staate und gegen die Bethätigung des religiösen Lebens der Kirchen des Landes gerichtet sind, stehen wir, den Anklagen des Mißverständnisses und der Leidenschaft gegenüber, fest zu dem Reiche und der Regierung.

Wir erachten das Gebiet von Staat und Kirche als durch die Natur beider bedingt, aber wir müssen und werden für den Staat stets das Recht in Anspruch nehmen, die Grenzbestimmung zwischen beiden, den Bedürfnissen und Verhältnissen der

[1]) S. oben S. 348.

ſtets wechſelnden, lebendigen Entwickelung der Geſellſchaft entſprechend, ſelbſtſtändig zu geſtalten. Wir erwarten von dem feſten und ſicheren Gange einer wohlüberlegten Geſetzgebung, daß dieſe auch die Billigung und Mitwirkung der kirchlichen Behörden ſchließlich finden wird.

Wir verwahren uns auf das Entſchiedenſte gegen den allenthalben gemachten Verſuch der extremen Partei, ſich als alleinige Vertreterin der Katholiken Deutſchlands hinzuſtellen.

Auf Eurer Majeſtät landesväterlichen Sinn und hohe Gerechtigkeit, welche für alle Reichsangehörigen mit gleichem Maße mißt, auf die Liebe, womit Allerhöchſt-dieſelben alle Glieder der vielgeſtalteten Staatsgemeinſchaft umfaſſen, zu welcher die deutſchen Stämme unter Euer Majeſtät glorreich erhabenen Krone verbunden ſind, ſetzen wir unerſchütterliches Vertrauen und beſtätigen unſererſeits das vor zwei Jahren geſprochene königliche Wort:

„Das Vertrauen zwiſchen Mir und Meinen katholiſchen Unterthanen wird ein gegenſeitiges und dauerndes bleiben.“[1])

Es braucht nicht erſt bemerkt zu werden, daß derjenige „Katholik“, welcher dem Staate das Recht vindicirt, ſeine Grenzen gegenüber der Kirche „ſelbſtſtändig“ zu ziehen, keinen Begriff hat von dem von Gott gewollten ſelbſtſtändigen Charakter der Kirche, die nicht wie die „Kirche“ der „Reformatoren“ auf Gnade oder Ungnade dem Staate überliefert werden darf, die ihre eigene von Chriſtus beſtimmte Verfaſſung hat, welche jeder Staat, wenn er ſeine Grenze gegenüber der Kirche regulirt, reſpectiren und darum mit der Kirche verhandeln muß. Bei ſolchen unkatholiſchen Grundſätzen konnte es auch nicht befremden, wenn die „Staatskatholiken“ ſtatt die Regierung auf den einzig möglichen Weg der Unterhandlungen mit den Vertretern der Kirche hinzuweiſen, die Hoffnung ausſprachen, daß die kirchlichen „Behörden“ ſchließlich die „wohlüberlegte Geſetzgebung“ billigen und mit derſelben mitwirken würden — ein Wahn, dem ſich ja anfänglich auch die Regierung hingegeben hatte.

Zu der vorſtehenden Adreſſe hatte man in ganz Preußen circa 150 Unterſchriften aufgeſammelt, an deren Spitze der Vorſitzende der Malteſer-Genoſſenſchaft, der Herzog von Ratibor, mit fünfzehn andern Mitgliedern dieſer Genoſſenſchaft (Graf Frankenberg, Graf Stillfried-Alcantara ꝛc.) ſtand. (Die ganze Malteſer-Genoſſenſchaft zählte damals in Preußen 152 Mitglieder.) Später veröffentlichte der „Staats-Anzeiger“ noch einige Zuſtimmungs-Adreſſen, wobei dem officiellen Organe wiederholt das Verſehen unterlief, daß es die dazu gehörigen Unterſchriften theilweiſe doppelt (in zwei verſchiedenen Nummern) druckte. Die „Germania,“ welche hierin ein nicht unabſichtliches Verſehen erblickte,

---

[1]) Dieſe Worte hatte der Kaiſer beim Empfange der Malteſer-Deputation in Verſailles (S. oben S. 109) geäußert.

erhielt für diese „Verleumdung einer behördlichen Redaction“ wieder zwei Monate Arrest. Als diese abgesessen waren, hatte auch die Rolle der „Staatskatholiken“ bereits ausgespielt, die heute schon mehr der Vergessenheit anheimgefallen sind, als die Nazaräer und Ebioniten aus den Anfängen des Christenthums.[1])

Die Papstwahl-Bulle „Praesente cadavere.“

Diese Bulle hatte den Officiösen schon im Vorjahre unruhige Stunden bereitet. (S. S. 285.) Man gab sich die erdenklichste Mühe, um ihrer habhaft zu werden, und sie zu veröffentlichen, theils um dadurch die Papstwahldepesche des Fürsten Bismarck vom 14. Mai 1872 nachträglich zu rechtfertigen, theils um sie bei den bevorstehenden Reichstagswahlen — ähnlich wie die letzte Correspondenz zwischen Papst und Kaiser bei den Landtagswahlen — zu politischem Wahlcapital zu verwerthen.

Gedacht gethan: Am 10. Januar 1874 fanden die Neuwahlen zum Reichstage statt und am 9. Januar meldete nach allen Weltgegenden der officiöse Telegraph — das heißt das im gouvernementalen Dienste stehende, im Inlande quasi monopolisirte, im Auslande mit ähnlichen Instituten in Verbindung stehende, allen größern Blättern unentbehrliche Wolff'sche Telegraphenbureau — aus Köln:

„Die „Kölnische Zeitung“ bringt am Vorabend der Reichstagswahlen in deutscher Uebersetzung die unter dem verkehrten Namen „Praesente cadavere“ viel besprochene und bestrittene gewesene päpstliche Constitution: „Apostolicae sedis munus“ vom

---

[1]) Die Antwort des Kaisers auf jene Adresse lautete:

„Die Worte, welche Ew. Durchlaucht und mit Ihnen viele Ihrer angesehensten Glaubensgenossen an Mich gerichtet, haben Meinem Herzen wohlgethan, denn sie sind von einer richtigen Würdigung der landesväterlichen Gefühle eingegeben, welche Mich nach dem Beispiele Meiner Vorfahren auf dem Throne für die Gesammtheit Meiner Unterthanen, der katholischen wie der evangelischen, beseelt. Je dringender Mir der Wunsch am Herzen liegt, dem Vaterlande den inneren Frieden zu sichern, um so höher veranschlage ich die Stimmen und die berechtigten Wünsche Meiner katholischen Unterthanen, welche, unbeirrt von Anfechtungen, an ihrem aufrichtigen Streben nach friedfertiger Verständigung auf dem Boden der Gesetze festhalten. Sie helfen Mir den Wunsch meines Herzens erfüllen, daß das glückliche Verhältniß, in welchem Meine Unterthanen der verschiedenen Confessionen so lange unter einander und mit ihrer Regierung gelebt haben, neu befestigt und vor weiteren Störungen gesichert werde, und sie stärken mich in dem Vertrauen, welches Ich nie aufgehört habe, in die Anhänglichkeit Meiner katholischen Unterthanen an Mich und Mein königliches Haus zu setzen. Meinen Dank für den Ausdruck Ihrer treuen Gesinnung wollen Ew. Durchlaucht den sämmtlichen Unterzeichnern der Adresse übermitteln.

Schloß Babelsberg, den 22. Juni 1873.

Wilhelm.

An den Herzog von Ratibor.“

28. Mai 1873, worin Pius IX. das alte Recht, welches für die Papstwahl gültig ist, aus eigener Machtvollkommenheit gänzlich umgestaltet."

Die „Köln Ztg." selbst leitete die Uebersetzung des Documentes mit folgenden Worten ein:

„Wir veröffentlichen heute in wortgetreuer Uebersetzung eines der merkwürdigsten Actenstücke, die Constitution des Papstes Pius IX.: „Apostolicae sedis munus etc." vom 28. Mai 1873. Es wird dadurch die ganze bisherige uralte Papstwahl umgestoßen, so daß man fragen kann: Ist das die alte oder die neue katholische Kirche? — Wir bemerken nur noch, daß dies das Actenstück ist, wovon ein Gerücht in die Welt gedrungen war und das man einfach ableugnete, weil es fälschlich als Bulle „Praesente cadavero" citirt war. Ueber die Wichtigkeit des Actenstückes brauchen wir kein Wort hinzuzufügen."

Die Offiziösen gaben jetzt also schon selber zu, daß die Bulle „praesente cadavere" nicht existirte; auch sollte dieselbe ja aus dem Jahre 1872 stammen, während sie die Bulle „Apostolicae sedis munus" vom 28. Mai 1873 datirten. Aber auch damit hatten sie kein Glück.

Die „Germania" (vom 21. Januar 1874) wies nach, daß dieses „Actenstück" das Elaborat eines Fälschers war, der hauptsächlich die Bulle Pius' VI. „Cum Nos superiori" vom 13. Nov. 1798 sich zum Vorbild genommen und nach diesem halb wörtlich, halb mit Umschreibungen — welche zum Theil mißlungen und das Original verriethen — sein „Document" ausgearbeitet hatte.

Pius IX. hatte schon bei Beginn des Concils im Jahre 1869 eine Verfügung erlassen, in welcher bestimmt wurde, welches Verfahren das Concil resp. das Conclave für den Fall beobachten sollte, daß der Papst während des Concils sterbe; als dann am 20. September 1870 die Piemontesen in Rom eindrangen, war es wohl möglich, daß Pius IX. noch eine Bulle erließ, welche festsetzte, in welcher Weise die Papstwahl stattfinden sollte, falls das Conclave nicht in gewohnter Weise im Quirinal abgehalten werden könne — woher auch der Rumor von der Bulle „Praesente cadavere" entstanden sein mochte. Pius VI. war in ähnlicher Lage gegenüber den Einfällen der Franzosen gewesen — weshalb er die Constitution „Cum Nos superiori" erlassen hatte, die wieder der von ihm zu ähnlichem Zweck erlassenen Constitution: „Christi Ecclesiae munus" vom 3. Januar 1797 in mehrfacher Hinsicht derogirte.

Die Constitution Pius' IX. vom 4. December 1869 („Cum Romanis Pontificibus") ist s. Z. den Vätern des Concils mitgetheilt worden;[1]) ob dann nach Schluß des Concils und nach dem Einfalle

[1]) „Nach dem Beispiele Unseres Vorgängers Julius II., von dem die Geschichte erzählt, daß er zur Zeit des fünften Lateranischen Concils, von tödtlicher Krankheit ergriffen, die Cardinäle vor sich berufen und, besorgt um die gesetzliche Wahl seines

der Piemonteſen in Rom Pius IX. eine zweite, auf die Papſtwahl bezügliche Bulle erlaſſen hat, iſt officiell nicht bekannt geworden.

Der Cardinal-Staatsſecretair Antonelli erklärte nur, als auch der officielle „Deutſche Reichs- und Königlich-Preußiſche Staatsanzeiger“ die Bulle der „Köln. Ztg.“ als echt publicirte, in einem Erlaß an die Nuntiaturen, daß „das in Rede ſtehende Document ganz und gar untergeſchoben“ („del tutto apocrifo“) ſei, während der officielle „Osservatore Romano“ bemerkte, daß durch jene Fälſchung „der deutſche Reichskanzler das Opfer einer Intrigue“ geworden ſei.

In der That war es ein Organ des Kanzlers, die deutſche Geſandtſchaft beim italieniſchen Hofe, welche ſich durch jenes Falſum hatte dupiren laſſen. Ein Individuum, welches das Verlangen der Geſandtſchaft nach dem Beſitze der vermeintlichen neueren Papſtwahlbulle kannte, hatte derſelben das Actenſtück für vieles Geld „beſorgt.“

Nachfolgers, in deren Gegenwart befohlen habe, daß dieſe Wahl nicht von dem Concil, ſondern von ihrem Collegium vorgenommen werden müſſe — und dies iſt auch in Wirklichkeit ſo geſchehen, als der Tod Julius' II. erfolgte — ... erklären, beſchließen und verordnen Wir nach reiflicher Ueberlegung und ſorgfältiger Prüfung mit einigen Unſerer ehrwürdigen Brüder der Cardinäle der h. Kirche nach der Fülle der Apoſtoliſchen Gewalt für den Fall, daß Gott Unſerer irdiſchen Laufbahn ein Ziel ſetzen ſollte, während das vorgenannte allgemeine Vaticaniſche Concil noch andauerte, daß dann die Wahl eines neuen Papſtes, mag das Concil ſelbſt an einem Stand oder Abſchnitt ſeiner Arbeiten halten, wo es wolle, nur durch die Cardinäle der h. römiſchen Kirche ſtattfinden darf, keineswegs aber durch das Concil ſelbſt; ebenſo ſind von der Betheiligung an der Wahl alle anderen Perſonen ausgeſchloſſen, die durch irgend eine Autorität, ſelbſt durch die des Concils dazu etwa beordert werden ſollten, außer eben den vorgenannten Cardinälen. Ja, damit die erwähnten Cardinäle bei einer ſolchen Wahl ein jedes Hinderniß weggeräumt und jede Gelegenheit zu Störungen und Streitigkeiten behoben finden und freier und leichter vorgehen können, verordnen und beſtimmen Wir noch außerdem, daß, wenn Wir während der Dauer des vorbenannten Vaticaniſchen Concils ſterben ſollten, eben dieſes Concil, mag es an einem Punkt oder Abſchnitt ſeiner Arbeiten ſein, wo es wolle, unverzüglich und unmittelbar für ſuspendirt und vertagt gelte, ſo zwar, daß daſſelbe ohne jeglichen Verzug ſogleich mit allen Zuſammenkünften, Congregationen und Sitzungen aufhören muß und aus keinem denkbaren Grunde, und wenn dieſer noch ſo wichtig und ſpecieller Erwähnung werth ſchiene, fortfahren darf, bis ein neuer Papſt von dem heiligen Cardinalscollegium canoniſch gewählt iſt und kraft ſeiner höchſten Gewalt die Wiederaufnahme und Fortſetzung des Concils ſelbſt für gerathen erachtet. Indem Wir es aber für zeitgemäß erachten, daß die von Uns gelegentlich des vorbenannten Vaticaniſchen Concils getroffenen Anordnungen ſowohl bezüglich der Papſtwahl als auch bezüglich der Suspendirung deſſelben Concils eine ſichere, feſte Norm zur immerwährenden Darnachachtung in ähnlichen Fällen liefern: beſchließen Wir, daß in Zukunft zu allen Zeiten, wo ein Mal ein Papſt während der Dauer irgend eines allgemeinen Concils ſterben ſollte, werde dies nun in Rom oder an einem andern Orte der Welt gehalten, die Wahl eines neuen Papſtes allein von dem Cardinalscollegium der h. römiſchen Kirche immer und ausſchließlich in der oben bezeichneten Weiſe ſtattfinden muß, und das Concil ſelbſt nach der gleichfalls oben bezeichneten Norm gleich von dem Augenblicke, wo es die Kunde vom Tode des Papſtes erhält, für ipso jure ſuspendirt und ſo lange vertagt gelte, bis der neue canoniſch gewählte Papſt es wieder aufnehmen und fortſetzen läßt.“

(„Geschichtslügen," Artikel über „eine gefälschte päpstliche Bulle aus neuester Zeit:" „Germania" vom 10. Januar 1874.)

In dem vorliegenden Falle hatte man es mit der gröbsten Documenten-Fälschung zu thun, welche der „Culturkampf", ja vielleicht die ganze neuere Geschichte, gezeitigt hatte.

Trotzdem hat sich ein Theil der „liberalen" und leider auch die gesammte officiöse deutsche Presse, selbst der „Staats-Anzeiger" bis heutigen Tages noch nicht dazu verstanden, der Wahrheit die Ehre zu geben und die verübte Urkundenfälschung zu berichtigen.

Alle officiösen Blätter nebst „Staats-Anzeiger" hatten das Falsificat nebst der dazu von der „Köln. Ztg." vorangeschickten Einleitung abgedruckt. Deren sämmtliche Leser glauben somit heute noch daran, daß Pius IX. die „ganze bisherige Papstwahl" habe „umstoßen" und dadurch eine „neue katholische Kirche" schaffen wollen.[1])

Daß aber durch dieses Manöver — worauf es zunächst abgesehen war — die katholischen Wähler bei den Reichstagswahlen sich nicht haben bethören lassen, haben wir bereits gesehen.

Der Verfall in der protestantischen Kirche.

Denjenigen „gläubigen" Protestanten, welche im Verein mit atheistischen Fanatikern zum Sturm-Angriff gegen die katholische Kirche geblasen hatten, sollten bald die Augen über die Consequenzen dieses Kampfes aufgehen.

Kaum war Herr Falk als Cultusminister der Vertrauensmann der neuesten Aera geworden, als er seine „liberale" Fürsorge nicht nur der katholischen, sondern auch der protestantischen Kirche zuwendete.

Auf seine Veranlassung wurde ein Mann an die Spitze des Ober-Kirchenrathes (12. Juni 1872) gerufen, der als „liberaler" Parteimann durch seine Mitarbeiterschaft an Dove's „Zeitschrift für Kirchenrecht" bekannt geworden war: der Heidelberger Rechtsprofessor Dr. Herrmann.

Schon bald nach dem Amtsantritte Falk's waren unter den Protestanten alle diejenigen Elemente in den Vordergrund getreten, welche unter v. Mühler eine weise Zurückhaltung für geboten erachtet hatten.

Namentlich galt dies von zwei Mitgliedern des Berliner „Unions"-alias „Protestanten-Vereins", Dr. Lisco und Dr. Sydow, von denen

[1]) Selbstverständlich ging es hierbei auch nicht ohne Blamage „der deutschen Wissenschaft" ab. Der „deutsche Professor", welcher die „Echtheit" der „Bulle" in der Presse (in der „Nat.-Ztg.") bewies, war Professor Hilgenfeld in Jena.

der letztere in einem in jenem Vereine gehaltenen Vortrage offen erklärte, jetzt sei die Zeit gekommen, in welcher man offen die „Wahrheit“ bekennen könne.

Sowohl Dr. Lisco wie Dr. Sydow legten das „Evangelium“ in einer Weise aus, welche sie bald in Conflict mit der ihnen zunächst vorgesetzten kirchlichen Behörde, dem Consistorium der Provinz Brandenburg, brachten. Sie hatten über die Person Jesu Christi in Redewendungen sich ergangen, welche ihren Glauben an die Gottheit des Stifters der christlichen Kirche nicht mehr zuließen.

Dafür erhielt Dr. Lisco vom Consistorium einen „Verweis“, während Dr. Sydow seines Amtes entsetzt wurde. Dieser letztere Vorgang rief in protestantischen Kreisen eine ungeheure Bewegung hervor. Noch während das Disciplinar-Verfahren gegen Dr. Sydow beim Consistorium schwebte, erließ der Vorstand des Berliner „Unions-Vereins“ folgende öffentliche Erklärung:

„Die von dem Prediger Dr. Sydow in seinem Vortrage über die „wunderbare Geburt Jesu“ eingenommene Stellung zu dem altkirchlichen Lehrsystem, zu den symbolischen Büchern und zu der heiligen Schrift ist durchaus die unsere.

Dem orthodoxen Lehrsystem des 16. Jahrhunderts, welches durchweg das Gepräge einer überwundenen Natur- und Geschichtsauffassung trägt, stimmen wir in keinem Punkte völlig bei. Dagegen halten wir unverbrüchlich fest an der ewigen religiös-sittlichen Wahrheit, welche Jesus Christus lebend und sterbend uns verkündigt hat. Diese religiös-sittliche Wahrheit, und nicht die begrifflich-dogmatische Ueberlieferung der Kirche, ist der allein rechtliche, nothwendige und vollgenügende Lebensgrund und Lebensinhalt der evangelischen Kirchengemeinschaft.

Den symbolischen Büchern, mit deren christlich-religiösem Gehalt wir uns eins wissen, sprechen wir jede auf den Buchstaben oder Wortlaut verpflichtende Bedeutung ab. Und dies als Mitglieder der unirten evangelischen Landeskirche, welche einen solchen buchstäblichen Bekenntnißzwang nicht kennt.

Das normative Ansehen der biblischen Schriften so zu fassen, daß das protestantische Urrecht der freien Schriftforschung gekränkt wird, widerspricht dem Verfahren der Reformatoren und dem Geiste der Reformation. Auf diesem protestantischen Grunde lehnen wir es mit Entschiedenheit ab, daß durch irgend eine äußerliche Autorität, sei es die der Bekenntnißschriften oder gar die einer einzelnen Behörde, die Ergebnisse der Schriftforschung endgiltig festgestellt werden.

Die alle anderen zusammenfassende, wichtigste Kirchenfrage der Gegenwart, die Frage nach dem Rechte verschiedener theologischer Ueberzeugungen in der Religionsgemeinschaft der evangelischen Kirche, ist nicht durch eine Staatskirchenbehörde gelegentlich einer Disciplinaruntersuchung einseitig zu entscheiden. Nur eine freie und ächte Vertretung der Gesammtkirche, das heißt der evangelischen Gemeinden, hat diese Frage zum Austrag zu bringen.

Berlin, den 8. Juni 1871.

Th. Hoßbach, Lic. theol., Prediger an der Andreaskirche. G. Lisco, Dr. theol., Prediger an der Neuen Kirche. W. Müller, Prediger an der Jerusalemskirche und

Mitglied des Hauſes der Abgeordneten. F. Richter, Prediger in Mariendorf und Mitglied des Hauſes der Abgeordneten. A. Thomas, Dr. theol., Archidiakonus an der Nicolaikirche. Dr. F. v. Holtzendorff, Profeſſor der Rechte. A. Löwe, Stadtrath. Dr. F. Techow, Stadtrath, Mitglied des Abgeordnetenhauſes und des Reichstages. C. Ulfert, Juſtizrath."

Wir wollen nicht in eine meritoriſche Prüfung der vorſtehenden Sätze eingehen, die in mehr als einer Beziehung unſer Intereſſe, nicht überall unſern Widerſpruch herausfordern. Wir haben nur das zu ſagen: Wenn Dr. Sydow wegen häretiſcher Anſchauungen ſeines Amtes entſetzt wurde, ſo mußte dies auch bei den fünf Predigern geſchehen, die ſich im Vorſtehenden durchaus auf ſeinen Standpunkt begeben hatten und gleich Sydow dem Conſiſtorium der Mark Brandenburg unterſtellt waren.

Dies geſchah aber nicht; im Gegentheil: der Umſtand, daß dieſen Verkündigern des „Wortes Gottes" nicht ein Haar gekrümmt wurde, ermuthigte eine große Schaar von „Amtsbrüdern", welche jetzt aus allen Theilen des Landes ſich gleichfalls in öffentlicher Erklärung — oder in öffentlichen Verſammlungen — den obigen Declaranten zugeſellten.[1])

Letztere ſollten auch in der That von der oberſten kirchlichen Behörde bald Recht bekommen.

Unter Dr. Herrmann's Präſidium hob der Oberkirchenrath den Entſcheid des Conſiſtoriums in Sachen Sydows auf und ſetzte dieſen unter Ertheilung eines „Verweiſes" in ſein Amt wieder ein. (5. Juli 1873.)

Damit war der preußiſchen Landeskirche eine lebensgefährliche Wunde beigebracht worden.

Dr. Sydow hatte das chriſtliche Grunddogma, die Lehre von der Gottheit Chriſti, mit der das Chriſtenthum ſteht und fällt, geleugnet. Der Oberkirchenrath motivirte zwar ſein Votum damit, daß, da Dr. S. ſeine irrige Anſchauung nicht „amtlich", von der Kanzel, ſondern außeramtlich, in einem im geſchloſſenen Vereine gehaltenen Vortrage ausgeſprochen, ein „Verweis" als Disciplinarmaßregel ausreichend ſei; — aber wenn man ſolche Unterſchiede zwiſchen „amtlichem" und „außeramtlichem" Verfahren zuläßt: in welchen ſittlichen Zuſtand bringt man damit die Prediger und deren Gemeinden?

---

[1]) So geſchah dies u. A. Seitens einer Anzahl Prediger aus der Mark Brandenburg, welche ſomit gleichfalls ſämmtlich dem Conſiſtorium, welches die Maßregel über Dr. Sydow verhängt hatte, unterſtellt waren. Die Herren erklärten: „Das vom Königlichen Conſiſtorium der Provinz Brandenburg gegen den Prediger Dr. Sydow eingeſchlagene Verfahren macht es uns unterzeichneten evangeliſchen Geiſtlichen der Provinz Brandenburg zur Pflicht, mit einer offenen Erklärung

Die Thatsache stand fest: Ein Mann, der nicht an die Grundlehre des Christenthums glaubt, konnte auf einer christlichen Kanzel innerhalb der evangelischen Landeskirche Preußens weiter das „Wort Gottes" verkündigen und auslegen, die Jugend unterrichten, „Sacramente" ausspenden ꝛc. ꝛc.

In gläubigen protestantischen Kreisen gab sich dieserhalb tiefe Trauer zu erkennen. Viele dachten an den Austritt aus der officiellen Staats- und Landeskirche; Manche traten zur katholischen Mutterkirche zurück.

Bald sollten aber die Folgen des neuen „liberalen" Kirchenregiments sich noch auf andern Gebieten zeigen.

Schon längst hatte die „liberale" Partei eine Aenderung der protestantischen Kirchenverfassung herbeigewünscht. Diesem Wunsche sollte jetzt entsprochen werden. Der König theilte fortan die ihm als

---

hervorzutreten. Es ist nicht die Solidarität einer Lehreinheit, sondern die der Glaubenseinheit, und die uns in gleicher Weise treffende Verkümmerung der evangelischen Lehrfreiheit, wodurch wir dazu gedrängt werden. Wir stehen mit den erleuchteten Reformatoren zusammen in dem Glauben an Jesum Christum als unsern alleinigen Erlöser. Wir erkennen mit ihnen in der hl. Schrift, insbesondere im Neuen Testament, die alleinige Quelle und die alleinige Norm dieses Glaubens. Aber wir wahren uns auch mit ihnen die freie Forschung in der hl. Schrift, damit dieselbe nicht ein tödtender Buchstabe werde, sondern der lebendige Quell bleibe, an welchem heilsbedürftige Seelen sich erlaben. Wir sehen in den Hauptsymbolen unserer Kirche den ihrer Zeit angemessenen Ausdruck über Lehre, Verfassung und Leben, und wissen uns mit dem Inhalte derselben in fortschreitendem geschichtlichen Zusammenhange. Aber wir erkennen darin keine für alle Zeiten bindenden Glaubensgesetze, auf Grund deren kirchliche Behörden oder gar die jetzigen in ihrem Bestande dazu ganz unbefugten Synodalversammlungen Anklagen erheben und Ausschließungen aussprechen dürften. So erstreben wir Freiheit geistiger Bewegung auf dem ewigen Lebensgrunde, welcher ist Christus; und wir hoffen, durch unsere offene Erklärung beitragen zu können zu dem unserer Kirche mehr als je nothwendigen Frieden. Das walte Gott!

Berlin, den 3. Januar 1873.

Eyssenhardt, Prediger an St. Nicolai in Berlin. Platz, Prediger an St. Marien in Berlin. Schmitz, Prediger an St. Nicolai in Berlin. Matz, Prediger am Gr. Friedrichs-Waisenhaus zu Rummelsburg. Remy, Prediger an der Jerusalemer- und Neuen Kirche in Berlin. Schallehn, Prediger in Alt-Glietzen. Fensch, Prediger an der Domkirche in Soldin. Wilmsen, Schloßprediger in Crossen. Weitling, Prediger an St. Petri in Berlin. Snethlage, Prediger in Craatz bei Gransee. Hetzel, Prediger in Heinersdorf bei Müncheberg. Jonas, Prediger in Dorf Rixdorf bei Berlin. Schultze, Superintendent a. D. und Oberprediger in Soldin. Baur, Diakonus in Belzig. Rhode, Prediger an der Louisenstadtkirche in Berlin. Dr. Schlemüller, Prediger zu Arensdorf. G. Knörcke, Prediger zu Dertzow und Hohenziethen. A. Knauert, Prediger zu Obersdorf. Hänsel, Prediger zu Tammendorf. Wasmannsdorff, Prediger in Reichenberg bei Wriezen a. O. G. Müller, Prediger zu Frankenförde. Vogel, Archidiaconus an St. Marien N.-M. Doyé, Prediger an der evangelich-reformirten Gemeinde in Königsberg N.-M. Rosenfeld, Prediger in Groß-Neuendorf. Fordan, Prediger in Letschin. Töpfer, Prediger in Wuthenow bei Soldin. Queitsch, Prediger in Stücken."

Was sich wohl die Herren unter dem „Erlöser" und unter dem „ewigen Lebensgrunde, welcher ist Christus" vorstellen mögen? Was mögen diese Schriftforscher und „Diener am Worte" selbst „amtlich" predigen?! — Das Vorgehen dieser Herren

Summus episcopus zustehenden Rechte mit neugeschaffenen synodalen Körperschaften (Kreis-, Provinzial- und General-Synode): er wollte aus einem absoluten kirchlichen Herrscher ein „constitutionell" regierender Kirchenregent werden.

Das Parlament, welches wegen Bewilligung von Kirchensteuern ꝛc. mit der Angelegenheit befaßt werden mußte, suchte dieselbe sofort zu Gunsten des „Liberalismus" zu fructificiren. Entgegen den Wünschen des Königs und der conservativen Partei setzte es eine Bestimmung durch, welche früher oder später zur Demokratisirung der protestantischen Kirche führen muß: Es wurde bestimmt, daß die Abgeordneten zu den untersten (Kreis-) Synoden von neugeschaffenen Gemeinde-Organen (Kirchengemeinderath und Kirchengemeindevertretung), statt vom Kirchengemeinderath allein gewählt werden sollten; sodann, daß Städte und größere Landgemeinden eine verstärkte Zahl von Laien in die Kreis-

---

war um so bemerkenswerther, als sämmtliche preußische General-Superintendenten einige Zeit vorher einen gemeinschaftlichen „Hirtenbrief" an die Geistlichen erlassen hatten, in welchem es u. A. hieß:

„Wir sprechen nur aus, was Euch alle auf's Tiefste bewegt und was der Gegenstand unserer gemeinsamen Sorgen und Gebete ist, wenn wir Euch daran erinnern, daß unsere theuere evangelische Landeskirche gegenwärtig an einem der entscheidendsten Wendepunkte ihrer Geschichte steht. Dabei denken wir nicht an einzelne Vorgänge, sondern an die jetzige Gesammtlage unserer Kirche überhaupt.

Die großen Thaten, welche Gott an unserem Volke gethan hat, haben auf dem Gebiete der evangelischen Kirche bis jetzt nicht Früchte hervorgebracht, welche denen entsprechen, die wir auf anderen Gebieten des Volkslebens in so reichem Maße haben reifen sehen. Religion und Sittlichkeit, diese heiligsten Güter der deutschen Nation, sind, wir sagen es mit tiefem Schmerz, durch die ungeheueren Opfer des Krieges und die gewaltigen Siege verhältnißmäßig am Wenigsten gefördert worden. Der verheißungsvolle Aufschwung hat sich nicht als nachhaltig erwiesen. Die lebendigere Nachfrage nach dem Worte Gottes ist wieder verstummt. Der Unglaube macht sich breit; an den Grundlagen der evangelischen Wahrheit wird gerüttelt; Gehässigkeit gegen die Kirche darf sich ungescheut regen. Von den Gliedern unserer Kirche steht ein großer Theil ihr gleichgültig, kalt, selbst entfremdet gegenüber. Unter den Dienern der Kirche herrscht nicht die auf den Einen Glauben begründete Einigkeit im Geiste. Die Spannung der die Kirche bewegenden Gegensätze ist bis zu einem Grade gestiegen, daß vielen der Bruch unvermeidlich erscheint. Angesichts dieser Thatsachen und anderer derselben Art ergreift Verzagtheit viele Gemüther; der zuversichtliche Glaube an die Zukunft der evangelischen Kirche überhaupt und der preußischen Landeskirche insbesondere fängt hier und da an zu wanken; die kirchliche Thatkraft wird dadurch gelähmt; und dies Alles zu einer Zeit, wo der evangelischen Kirche aller Orten auf den verschiedensten Gebieten des Lebens, namentlich auch der das Volk zersetzenden socialen Bewegung gegenüber, Aufgaben gestellt sind, wie sie größere zu keiner Zeit ihrer Geschichte zu lösen gehabt hat.

Geliebte Brüder, wir verhehlen uns keineswegs den Ernst der Lage und die schweren Gefahren, welche dieser Zustand in sich birgt. Dieselben sind um so schwerer, weil unsere Kirche, will sie ihren gottgewiesenen Beruf nicht verfehlen, nicht aufhören darf, Volkskirche zu sein, und weil ihre Lage eine besondere Bedeutung gewinnt durch ihre Stellung im deutschen Reich. . . . ."

ſynoden zu entſenden haben.[1]) Da die Kreis- (Superintendentur-) Synoden Abgeordnete zu den Provinzial-Synoden und letztere zur Generalſynode wählen, ſo kann bis in dieſe hinein einmal das „liberale“ dem poſitiven Chriſtenthum feindliche Element das Uebergewicht erlangen. Die Berliner Stadtſynode z. B., welche ſich aus den Berliner Superintendentur-Synoden zuſammenſetzt, hat in den letzten Jahren bereits wiederholte Attaquen gegen das apoſtoliſche Glaubensbekenntniß ꝛc. unternommen. Natürlich ſind auch faſt ſämmtliche Berliner Kirchengemeinde-Organe „liberal“ und da die Berliner Kirchen zum größten Theile unter dem Patronate des Magiſtrates ſtehen, letzterer aber die Beſetzung der Predigerſtellen in die Hände der betreffenden Gemeindeorgane legt, ſo iſt in den letzten Jahren kein Geiſtlicher poſitiver Richtung mehr an einer Berliner, unter dem Patronate des Magiſtrates ſtehenden Kirche angeſtellt worden.

Andere Städte, wie Breslau, Magdeburg, Stettin ꝛc. ſuchen bereits das „erleuchtete“ Beiſpiel der Hauptſtadt nachzuahmen und ſchon hat der weiſe Magiſtratus resp. haben die Gemeinde-Organe in mehreren kleinen Provinzſtädten in gleicher Weiſe ihr bisher verborgenes Licht unter dem Scheffel hervorgezogen.

Es iſt nur noch eine Frage der Zeit, wann die durch die Conſequenz dieſer Verhältniſſe herbeigeführte Hyper-„Cultur“ die Kriſis der proteſtantiſchen Kirche in Preußen zur letzten Entſcheidung führen wird.

Die weitere Durchführung der Maigeſetze. Königliche Verordnung betreffend den Biſchofseid. Neue Maigeſetze.

Trotz ihres Mißerfolges gab die Regierung die Hoffnung nicht auf, daß ſie durch fortgeſetzte Strenge den Widerſtand des Papſtes, des Episcopates, des Clerus und des katholiſchen Volkes brechen würde.

Zu dieſem Zwecke bewog ſie den König zunächſt zum Erlaß einer Verordnung (vom 6. December 1873), welche die bisher übliche Formel, in der die katholiſchen Biſchöfe dem Könige den Huldigungseid leiſteten, mit einem Zuſatze verſah, in welchem in verſchärfter Form der Biſchof die Beobachtung aller Geſetze für ſich und die ihm untergebene Geiſtlichkeit geloben ſollte.[2])

---

[1]) Richter, Kirchengemeinde- und Synodal-Ordnung für die evangeliſche Landeskirche Preußens. Mit Commentar. Berlin, Kortkampf, 1876.

[2]) Die Formel iſt mitgetheilt bei „Siegfried“ S. 213.

Da kein katholischer Bischof einen solchen Eid leisten kann, so ist die Formel bisher noch niemals zur Anwendung gekommen. Bei allen in neuerer Zeit stattgehabten landesherrlichen Anerkennungen von Bischöfen mußte von der Ablegung des Eides dispensirt werden, was ohne Weiteres geschehen konnte, da eben die Eidesformel nicht auf Gesetz, sondern auf königlicher Verordnung beruhte.

In der neuen Landtagssession (1873/74) wurden sodann drei neue Gesetzentwürfe eingebracht, welche theils Lücken der vorjährigen Maigesetze ausfüllen, theils Verschärfungen derselben herbeiführen sollten.

Zunächst wurde dem Landtage ein Civilstandsgesetz vorgelegt und von demselben angenommen, welches dadurch erforderlich wurde, daß der Staat die von maigesetzwidrig functionirenden Priestern geschlossenen Ehen, die von diesen vollzogenen Taufen, Beerdigungen ꝛc. ohne bürgerliche Wirkung ließ.[1])

Der zweite Gesetzentwurf sollte die Zustände in denjenigen Diöcesen regeln, deren Oberhirten es voraussichtlich bis zur staatlichen „Absetzung" würden kommen lassen. Zugleich sollte er der beginnenden Verwaisung von Pfarreien vorbeugen, weshalb Patronen und Gemeinden das ausschließliche Recht der Besetzung von geistlichen Stellen zuerkannt wurde. Der Entwurf führte den Titel: „Gesetz über die Verwaltung erledigter katholischer Bisthümer" und hatte folgende Hauptbestimmungen:

1. Wer in „erledigten" Diöcesen bischöfliche Rechte ausüben will, hat — bei Vermeidung bestimmter Straffestsetzungen — hiervon dem Oberpräsidenten Anzeige zu machen, seinen kirchlichen Auftrag darzuthun und den Nachweis zu führen, daß er die Eigenschaften besitzt, von welchen das Gesetz vom 11. Mai 1873 die Uebertragung jedes geistlichen Amtes abhängig macht. (Besitz des deutschen Indigenats, Gymnasial- und Universitätsbesuch auf deutschen Anstalten oder Besuch eines Seminars, das von Staatswegen der Universität gleichgestellt ist.)

2. Hat derselbe „zu erklären, daß er bereit sei, sich eidlich zu verpflichten, dem Könige treu und gehorsam zu sein und die Gesetze des Staates zu befolgen."

3. „Wenn die Stelle eines Bischofs in Folge gerichtlichen Urtheils erledigt worden ist, hat der Oberpräsident das Domcapitel zur sofortigen Wahl eines Bisthumsverwesers (Capitelsvicars) aufzufordern."

---

[1]) Die wichtigeren Bestimmungen dieses (unter'm 9. März 1874 sanctionirten) Gesetzes bei „Siegfried" S. 214.

4. „Erhält der Oberpräsident nicht innerhalb zehn Tagen Nachricht von der zu Stande gekommenen Wahl oder erfolgt nicht binnen weiteren vierzehn Tagen die eidliche Verpflichtung des Gewählten, so ernennt der Minister der geistlichen Angelegenheiten einen Commissarius, welcher das dem bischöflichen Stuhle gehörige und das der Verwaltung desselben unterliegende bewegliche und unbewegliche Vermögen (einschließlich des Pfarr-, Kaplanei- und Stiftungsvermögens aller Art) in Verwahrung und Verwaltung nimmt."

5. Der Minister verfügt zugleich „die Einbehaltung der zum Unterhalt der Mitglieder des wahlberechtigten Domcapitels bestimmten Staatsmittel, bis ein Bisthumsverweser nach den Vorschriften dieses Gesetzes bestellt oder ein staatlich anerkannter neuer Bischof eingesetzt ist. Der Minister ist jedoch befugt, einzelnen Mitgliedern des Domcapitels das Staatsgehalt fortzahlen zu lassen."

6. „Während der Dauer einer commissarischen Verwaltung ist Derjenige, welchem auf Grund des Patronats oder eines sonstigen Rechtstitels in Betreff eines erledigten geistlichen Amts das Präsentations- (Nominations-, Vorschlags-) Recht zusteht, befugt, das Amt im Falle der Erledigung wieder zu besetzen und für eine Stellvertretung in demselben zu sorgen."

7. „Macht der Berechtigte von dieser Befugniß Gebrauch, so kommen die Vorschriften des Gesetzes vom 11. Mai 1873 zur Anwendung. Die daselbst dem geistlichen Oberen im Falle gesetzwidriger Amtsübertragung angedrohte Strafe trifft in gleichem Falle den Berechtigten."

8. „Wenn der Berechtigte innerhalb zwei Monaten vom Tage der Erledigung des geistlichen Amtes, und falls die Erledigung vor Geltung des gegenwärtigen Gesetzes erfolgt, vom Tage dieser Geltung an, für eine Stellvertretung nicht sorgt, oder innerhalb Jahresfrist nach Erledigung der Stelle dieselbe nicht wiederbesetzt, so geht seine Befugniß auf die Pfarr- (Filial-, Kapellen- u. s. w.) Gemeinde über. Die Gemeinde hat die oben bezeichneten Befugnisse in allen Fällen, in welchen ein Präsentationsberechtigter nicht vorhanden ist."

9. „Liegen diese Voraussetzungen vor, so beruft der Landrath (Amtmann) auf den Antrag von mindestens zehn großjährigen, im Besitze der bürgerlichen Ehrenrechte befindlichen, männlichen Gemeindemitgliedern, welche nicht einem mitwählenden Familienhaupte untergeordnet sind, sämmtliche diesen Erfordernissen entsprechende Mitglieder

der Gemeinde zur Beschlußfassung über die Einrichtung der Stellvertretung oder über die Wiederbesetzung der Stelle. Zur Giltigkeit der Beschlüsse ist erforderlich, daß mehr als die Hälfte der Erschienenen dem Beschlusse zugestimmt haben." — —

So der Entwurf. In welche Verlegenheit die Regierung durch die einmüthige Haltung, welche Episcopat und Clerus den Maigesetzen gegenüber beobachteten, gebracht worden war, zeigte sich deutlich an den Motiven, welche der Vorlage beigedruckt waren.

Es hieß dort u. A.:

„Nachdem die feindliche Haltung, welche die römisch-katholischen Bischöfe und der von ihnen abhängige[1]) Clerus der Ausführung der Gesetze vom 11. und 12. Mai 1873 gegenüber bis jetzt eingenommen haben, bereits in einem Falle bis zur Anwendung des äußersten Mittels, der Einleitung des Verfahrens auf Amtsentlassung gegen einen Prälaten[2]) geführt hat, ist es erforderlich, die Fälle näher in das Auge zu fassen, in denen eine solche Amtsentlassung wirklich erfolgt. Mit diesem Moment tritt der dem Staate aufgezwungene Kampf in ein Stadium, welches dem Letzteren die Pflicht auferlegt, sowohl sich selbst neue, der Lage der Verhältnisse entsprechende Abwehrmittel zu schaffen, als auch der durch eine weitere Auflehnung gegen die Staatsgesetze entstehenden Verwirrung in der Verwaltung der Diöcesen, soweit dies in seiner Macht liegt, vorzubeugen.

Bei der Stellung, welche der römische Episcopat und seine Anhänger zu den bezeichneten Gesetzen genommen haben, ist zu besorgen, daß man in der Opposition gegen die Staatsgesetze so weit gehen werde, einem Erkenntniß des königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten, welches die Amtsentlassung eines Kirchendieners, insbesondere eines Bischofs, aussprechen möchte, die Anerkennung zu versagen und die Folgeleistung abzulehnen, Daß es, wenn die Rechtsordnung nicht in ihren Grundlagen erschüttert werden soll, unabweisliche Pflicht des Staates ist, ein solches gerichtliches Urtheil, nöthigenfalls durch Anwendung der strengsten Straf- und Zwangsmittel, zum Vollzug zu bringen, bedarf der Darlegung nicht.

Zur Vollstreckung eines auf Amtsentlassung lautenden Erkenntnisses gehört aber

1. daß der abgesetzte Bischof aus seinem Amte, und zwar sowohl dem officium, als auch dem beneficium entfernt, und

2. daß den bischöflichen Behörden und Beamten, sowie dem gesammten Diöcesanklerus gegenüber zur Anerkennung gebracht werde, daß durch die Amtsentlassung des Bischofs Sedisvacanz eingetreten ist.

Was den ersten Punkt betrifft, so hat zunächst nach der Bestimmung des Alinea 2 § 24 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 die Entlassung aus dem Amte den Verlust des Amtseinkommens zur Folge, und da nach der Vorschrift des § 36 a. a. O. die

---

[1]) Durch die Wahl dieses Ausdrucks bewies die Regierung wieder, daß ihr jedes Verständniß der ewigen Principien abging, welchen in der katholischen Kirche Priester, Bischöfe und der Papst gleichmäßig unterworfen sind. Der Papst ist von den der Kirche von Christus gegebenen Gesetzen ebenso abhängig, als der letzte Kaplan.

[2]) Es ist der Erzbischof von Posen gemeint.

Entscheidungen des Gerichtshofes im Verwaltungswege vollstreckbar sind, so wird eintretenden Falls der Staat in der Lage sein, einen aus seinem Amte entlassenen Bischof aus dem Genuß seines gesammten Amtseinkommens, einschließlich sämmtlicher Nutzungen, Hebungen und Leistungen zu setzen.

Was hingegen die für das öffentliche Interesse weit wichtigere Frage anlangt, in welcher Weise einer Fortsetzung der Amtsthätigkeit entgegenzutreten sein wird, so gewährt das bestehende Recht nicht die genügenden Mittel, um dem die öffentliche Ordnung gefährdenden Treiben eines aus seinem Amte entlassenen Bischofs ein bestimmtes Ziel zu setzen.

Zwar bedroht der § 31 des Gesetzes vom 31. Mai v. J. diejenigen Kirchendiener, welche Amtshandlungen vornehmen, nachdem sie in Gemäßheit des § 30 aus ihrem Amte entlassen worden sind, mit Geldbuße bis zu 100 Thalern und im Wiederholungsfalle bis zu 1000 Thalern. Indessen die bisherige Erfahrung bei Ausführung der Gesetze vom 11. bis 12. Mai v. J. hat leider gelehrt, daß bloße Geldbußen unzureichend sind, um das Ansehen des Gesetzes aufrecht zu erhalten, den Ungehorsam der Bischöfe auch nur bei solchen Punkten zu brechen, bei denen in anderen Staaten den staatlichen Anordnungen wesentlich ähnlicher Art [auch in Bezug auf die starre Einseitigkeit der Maigesetzgebung?] von der katholischen Geistlichkeit Folge geleistet wird. Es wird daher wirksamerer Mittel bedürfen, um den Vollzug eines Urtheils des Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten nach der bezeichneten Richtung hin sicherzustellen.

In dieser Beziehung kann zunächst in Frage kommen, ob die Strafbestimmung des § 31 a. a. O. nicht angemessen zu verschärfen und ob insbesondere nicht von vornherein eine Gefängnißstrafe für ein Vergehen anzudrohen sein möchte, welches sich als eine Schädigung der öffentlichen Ordnung der allerschwerwiegendsten Art darstellt. Wenn indessen die Staatsregierung von einem solchen Vorschlage, wenigstens für jetzt, Abstand nehmen zu sollen geglaubt hat, so beruht dies in dem Umstande, daß sie selbst noch in der Erwägung darüber begriffen ist, ob es nicht gegenüber der feindlichen Haltung des Episcopats, welche die Grundlagen jeder staatlichen Ordnung, nicht minder die der einzelnen Staaten als die des Reiches in Frage stellt, an der Zeit sei, zur Bekämpfung dieser staatsfeindlichen Elemente die Mitwirkung der Reichsgesetzgebung in Anspruch zu nehmen, zumal anzuerkennen sein wird, daß in der weitergehenden Competenz der Reichsgesetzgebung [für Straffachen] die Möglichkeit geboten ist, zum Schutze der bedrohten Rechtsordnung des Staates Sicherungsmittel aufzurichten, die in ebenso wirksamer, als der Lage der Verhältnisse entsprechender Weise vollkommeneren Erfolg hoffen lassen, als eine im Wege der Landesgesetzgebung herbeizuführende Strafverschärfung.

Demgemäß behandelt der vorliegende Gesetzentwurf nur die zweite der oben aufgeworfenen Fragen, nämlich diejenige,

> wie, abgesehen von der Person des seines Amtes entsetzten Bischofs, der Diöcese gegenüber der Eintritt der Vacanz des Bischofsstuhles zur Anerkennung zu bringen sein wird.

Wenn die Capitel und der Diöcesanklerus anerkennen, daß durch die Absetzung eines Bischofs in Folge gerichtlichen Urtheils Sedisvacanz eingetreten sei, so wird sich die Angelegenheit in dem geordneten Wege weiter entwickeln. Das Gesetz muß aber auch nach Lage der Verhältnisse den anderen Fall voraussehen, daß die Capitel

einem solchen Urtheil keine Wirksamkeit beilegen und demgemäß auch nicht anerkennen werden, daß die Vacanz des Bischofssitzes eingetreten sei. Sie sowohl, wie der Generalvicar, werden alsdann den abgesetzten Bischof als noch in Amtswirksamkeit stehend betrachten und nicht nur demgemäß fortfahren, zu handeln wie bei besetztem Stuhle, sondern auch ablehnen, eine einstweilige Verwaltung der Diöcese durch Bestellung eines Capitelsvicars einzurichten und demnächst zur Wahl eines neuen Bischofs zu schreiten. Es ist zu erwarten, daß einer solchen Auffassung der Capitel zunächst auch die Geistlichkeit, wenigstens zum größeren Theile, folgen werde.

Es muß daher im Wege der Gesetzgebung

I. Vorsorge getroffen werden, daß die Anerkennung der eingetretenen Vacanz und damit die Einstellung jedes amtlichen Verkehrs mit dem entlassenen Bischof, sowie die daran sich knüpfenden Maßnahmen wegen Bestellung eines einstweiligen Bisthums-Verwesers und Wiederwahl eines Bischofs erforderlichen Falles erzwungen werden können.

Hieran knüpft sich sodann

II. die fernere Frage, welche Mitwirkung vom Staate bei der Einrichtung einer einstweiligen Verwaltung der Diöcese in Anspruch zu nehmen ist, um eine Garantie dafür zu gewinnen, daß diese Verwaltung in Uebereinstimmung mit den Staatsgesetzen und nicht zum Nachtheil der wichtigsten Interessen des Staates und seiner Angehörigen geführt werde. . . . .

Hierauf werden die einzelnen Bestimmungen des Gesetzentwurfs im Besonderen begründet. Interessant war die Motivirung des § 13 (Verhalten der Domcapitulare). Es hieß darüber:

„Daß den Mitgliedern eines Domcapitels, welches sich weigert, dem Gesetze Folge zu leisten, die zu ihrem Unterhalte aus Staatsfonds gewährten Mittel vorzuenthalten sind, bis dem Gesetze Genüge geleistet wird, wie § 13 anordnet, erscheint um so mehr geboten, als im Uebrigen das Gesetz die Wirksamkeit der Kapitel unberührt läßt. Da es indessen unbillig sein und außerhalb der Intention des Gesetzes liegen würde, die Unschuldigen mit den Schuldigen zu treffen, so ist dem Minister der geistlichen Angelegenheiten die Befugniß vorzubehalten, von dieser Maßnahme diejenigen Domcapitulare auszunehmen, von denen die Staatsregierung die Ueberzeugung gewinnt, daß ihnen bezüglich der Verletzung der Gesetze des Staates durch das Capitel eine Verschuldung nicht beizumessen ist."

Man wird nicht irre gehen, wenn man in dieser speciellen, auf absolutem discretionairen Regierungs-Ermessen beruhenden Bestimmung wieder einen Lieblingswunsch des Herrn Reichskanzlers realisirt sieht. Die übrigen Bestimmungen waren natürlich gleichfalls nicht ohne seine Einwilligung vorgeschlagen — wenn auch damals der Finanzminister Camphausen den erkrankten Grafen Roon in der Ministerpräsidentschaft vertrat.

Der ganze neue Entwurf characterisirte sich schon als ein halb verzweifeltes Mittel, den „Culturkampf" mit äußerster Gewalt durch-

zuführen. Daß aber auch damit die Regierung nicht zum Ziele kam, werden wir bald inne werden.

Von gleicher Tendenz war der dritte der dem Landtage von 1873/74 zugegangenen Gesetzentwürfe getragen.

Derselbe war zunächst veranlaßt worden durch die Judicatur einiger Gerichte, welche nicht mit der von der Regierung gewünschten Strenge gegen maigesetzwidrig functionirende Priester vorgegangen waren. Die Mehrzahl der Gerichte hatte allerdings Geistliche, denen ein Amt von den Bischöfen übertragen worden, ohne daß die Benennung beim Oberpräsidenten erfolgt war, zu den in den Maigesetzen vorgesehenen Strafen sammt den Bischöfen verurtheilt. Es waren aber doch 1873 schon sieben freisprechende Erkenntnisse ergangen, welche von der Annahme ausgingen, daß, da ein Einspruch des Oberpräsidenten nicht erfolgt sei, die betreffenden Geistlichen straflos functioniren könnten. Diese Freisprechungen waren zweifelsohne nicht im Geiste der Maigesetze gehalten, denn die betreffenden Geistlichen waren von den Bischöfen gar nicht dem Oberpräsidenten benannt worden, weshalb letzterer natürlich auch keinen Einspruch erheben konnte. Außerdem hatten mehrfach Geistliche, — um die Uebertragung des ihnen gewordenen Amtes durch den Bischof zu vermeiden, so daß ebenfalls seitens des Oberpräsidenten kein Einspruch erfolgen konnte — in Folge eines mit Pfarrern getroffenen Privatabkommens sich von letzteren als „Hilfsgeistliche" verwenden lassen, ohne daß die Anstellung durch den Bischof und somit die Benennung beim Oberpräsidenten erfolgt gewesen wäre.

Diese Umstände veranlaßten die Regierung, das Gesetz vom 11. Mai 1873 dahin vom Landtage „declariren" zu lassen, „daß die Uebertragung eines geistlichen Amtes sowie die Genehmigung einer solchen Uebertragung auch dann den Vorschriften des Gesetzes zuwider sei, wenn dieselbe ohne die vorgeschriebene Benennung des Candidaten erfolge." Ferner sollten die Strafen des Gesetzes vom 11. Mai 1873 „einen jeden Geistlichen treffen, welcher Amtshandlungen vornimmt, ohne den Nachweis führen zu können, daß er zu einem hierzu ermächtigenden Amte oder zur Stellvertretung oder zur Hilfsleistung in einem solchen Amte unter Beobachtung der gesetzlichen Vorschriften berufen worden sei." Zugleich sollte das Einkommen aus solchen „widerruflich" verwalteten Aemtern staatlich beschlagnahmt werden können.

Die ganze Vorlage nannte sich „Gesetz wegen Declaration und Ergänzung des Gesetzes vom 11. Mai 1873 über die Vorbildung und Anstellung der Geistlichen."

Der Landtag nahm sowohl diesen Entwurf wie die Vorlage über die „Verwaltung erledigter katholischer Bisthümer“ mit nur geringen Veränderungen an.

Bei der letzteren strich er den auf die Domcapitulare bezüglichen Paragraphen; dem ersteren fügte er noch die Bestimmung hinzu, daß, wenn ein Geistlicher von seinem Amte entfernt worden, der Patron resp. die Gemeinde das Amt anderweitig besetzen kann — eine Bestimmung, welche der im Gesetz über die „Verwaltung erledigter Bisthümer“ enthaltenen analog war.

So wurden die beiden Vorlagen von der gewohnten Landtagsmehrheit angenommen; das Gesetz über die Bisthümer wurde unter'm 20. Mai, das andere unter'm 21. Mai 1874 vom Könige sanctionirt.[1]) Einige Tage vorher hatte noch der Reichstag ein Reichs-Gesetz zu Stande gebracht, welches die oben in den Motiven zum Gesetz über die Verwaltung „erledigter Bisthümer“ angedrohten schärferen Strafmaßregeln bereits in's Leben treten ließ.

Dieses Gesetz, welches den Titel führte: „Gesetz betreffend die Verhinderung der unbefugten Ausübung von Kirchenämtern“ und unter'm 4. Mai sanctionirt wurde, bestimmte, daß „einem Geistlichen oder anderen Religionsdiener, welcher durch gerichtliches Urtheil aus seinem Amte entlassen worden ist und hierauf eine Handlung vornimmt, aus welcher hervorgeht, daß er die Fortdauer des ihm entzogenen Amtes beansprucht, durch Verfügung der Landes-Polizeibehörde der Aufenthalt in bestimmten Bezirken oder Orten versagt oder angewiesen werden kann.“

---

[1]) Bei der parlamentarischen Berathung bemerkte v. Mallinckrodt u. A. über die neuen Gesetze: Der Bischof höre nicht auf, Bischof zu sein, auch wenn er durch Erkenntniß des Kirchengerichtshofes abgesetzt oder in ein Gefängniß gebracht sei; eine Vacanz des bischöflichen Stuhles erhalte man nicht auf diese Weise; dazu gebe es nur ein Mittel, man müsse den Bischof enthaupten, wie man es beim Apostel Paulus gethan. Der Clerus werde auch in keine staatliche Erziehungsanstalt seinen Fuß setzen, die Theologen würden in's Ausland gehen und dem Vaterlande sich entfremden. Der Clerus werde so auf den Aussterbeetat gesetzt, eine Gemeinde nach der andern ihrer Seelsorger beraubt, religiöse Verwirrung hervorgerufen und eine Bevölkerung großgezogen, unter deren undisciplinirten Wuthausbrüchen die Regierung ganz gewiß werde begraben werden.

Der Minister Falk hielt diese Mahnworte für leere Schreckbilder. Im Uebrigen gab er zu, daß die Regierung den „Kampf gegen Rom“ kämpfe.

Der Abgeordnete v. Kesseler bezeichnete die Gesetze als den „Ausdruck der Ueberhebung und Tyrannei der ungläubigen und protestantischen Mehrheit des Hauses“. — Auch im Herrenhause blieben die Proteste der katholischen Mitglieder des Hauses wiederum wirkungslos. — Der Wortlaut beider Gesetze findet sich bei „Siegfried“, S. 240—245.

„Besteht die Handlung desselben in der ausdrücklichen Anmaßung des Amtes, oder in der thatsächlichen Ausübung desselben, oder handelt er der gegen ihn ergangenen Verfügung der Landespolizeibehörde zuwider, so kann er seiner Staatsangehörigkeit durch Verfügung der Centralbehörde seines Heimathsstaats verlustig erklärt und aus dem deutschen Bundesgebiete ausgewiesen werden.“[1])

Diese Vorschriften „finden auch auf diejenigen Personen Anwendung, welche wegen Vornahme von Amtshandlungen in einem Kirchenamte, das den Vorschriften der Staatsgesetze zuwider ihnen übertragen, oder von ihnen übernommen ist, rechtskräftig zu Strafe verurtheilt worden sind. . . . .“

„Personen, welche wegen Vornahme von Amtshandlungen in einem Kirchenamte, das den Staatsgesetzen zuwider ihnen übertragen oder von ihnen übernommen ist, zur Untersuchung gezogen werden, kann nach Eröffnung der gerichtlichen Untersuchung durch Verfügung der Landespolizeibehörde bis zur rechtskräftigen Beendigung des Verfahrens der Aufenthalt in bestimmten Bezirken oder Orten versagt werden.“

Diese Nachbildung des Jesuiten-Ausnahme-Gesetzes war gegen die Bischöfe und den niederen Clerus in gleicher Weise gerichtet und die Regierung hat von dieser neuen Waffe, welche sie von einer „liberal“ (!) sein wollenden Parlamentsmehrheit verlangte und erhielt, den nachdrücklichsten Gebrauch gemacht.

---

[1]) Die weiteren Bestimmungen bei „Siegfried“, S. 216 u. 217.

Die Erfolgloſigkeit der neuen wie der alten Geſetze.

Die Einkerkerung der Biſchöfe und Prieſter.

Die „Souveränetät der Geſetzgebung“, die „Majeſtät des Geſetzes“ — beides vom Fürſten Bismarck gebrauchte Ausdrücke — ſchien von Neuem an Macht gewonnen zu haben.

Die Regierung glaubte jetzt mit Hilfe der neuen und alten Geſetze des Widerſtandes der Katholiken vollſtändig Herr werden zu können. Namentlich hoffte ſie durch das Reichsgeſetz „betreffend die Verhinderung der unbefugten Ausübung von Kirchenämtern“, oder wie man es kurz nannte, durch das „Ausweiſungsgeſetz“ ein „Machtmittel“ in Händen zu haben, durch welches die befehdete Partei zuerſt zur Ohnmacht, dann zum Tode verurtheilt ſein würde. Bei dieſem Geſetze, welches die Ausweiſung reſp. die Internirung an einem beſtimmten Orte ſchon dann zuließ, wenn ein Geiſtlicher wegen „geſetzwidriger“ Uebernahme eines Amtes in Unterſuchung gezogen wurde, war außer den Geiſtlichen, welche vor Erlaß in ihren Stellungen ſich befanden und damit als ſtaatlich anerkannt galten, keiner mehr vor Ausweiſungen und Internirungen ſicher. Bei Geiſtlichen, welche vom ſtaatlichen Kirchengerichtshofe „abgeſetzt“ waren, war ſogar die Ausweiſung aus dem ganzen deutſchen Reiche geſtattet. Bei dem Jeſuitengeſetz war nur der Jeſuitenorden als ſolcher über die Grenze gewieſen; der einzelne Jeſuit konnte, wenn er wollte, als Privatmann im Lande bleiben; — wenn er vielleicht auch irgendwo zu Zwangsaufenthalt genöthigt war. Auch das ſpätere Socialiſtengeſetz kannte Ausweiſungen und Internirungen, aber Ausweiſungen über die Landesgrenze, die Entziehung des Heimathsrechtes, die Entfernung aus dem Vaterlande kannte es nicht.

Mittelſt des „Declarationsgeſetzes“ war die Zahl der Anklage- und damit der Ausweiſungs-Fälle bedeutend vermehrt; allzu großen Störungen im bürgerlichen Leben, welche durch Verurtheilungen und Ausweiſungen von Geiſtlichen herbeigeführt werden konnten, war durch das Civilſtandsgeſetz vorgebeugt. Dazu der ganze Apparat der vier älteren Maigeſetze, das Jeſuitengeſetz mit der Aechtung der den Jeſuiten „verwandten“ Congregationen, das Schulaufſichtsgeſetz, der Kanzelparagraph in Verbindung mit all' den ſcharfen adminiſtrativen Maßregeln — was Wunder, daß die Regierung glaubte, mit ſolchen Waffen ohne Weiteres den ihr bisher gewordenen Widerſtand gänzlich vernichten zu können?

Indeß sie sollte eine neue Enttäuschung erleben.

Papst, Episcopat, Clerus und katholisches Volk gingen nach wie vor ihren Weg, als wenn auch die neuen Gesetze nicht existirten.

Der von manchen Regierungspräsidenten und Landräthen besonders bekundete Eifer in der Aufspürung gesetzwidriger geistlicher Amtshandlungen hatte nur den Erfolg, daß sich die Zahl der „renitenten" Priester und der von ihnen vollzogenen gesetzwidrigen Functionen bis in's Unzählbare vermehrte und daß, als die betreffenden Geistlichen durch Ausweisungsmaßregeln an der Ausübung ihrer Pflichten gehindert waren, die Nachbarpfarrer oder fremde Geistliche in den ganz oder theilweise verwaisten Parochien Aushülfe leisteten — die Aushelfenden in neue Processe verwickelt wurden. Selbst Aushülfe im Beichtstuhle oder Ertheilung der hl. Sterbesakramente seitens Geistlicher, welche für den betreffenden Ort nicht „angestellt", d. h. deren Anstellung durch den Oberpräsidenten nicht genehmigt war, wurden unter Strafe gestellt.

Unter den Bischöfen fiel zunächst der Erzbischof von Gnesen-Posen, Graf Miecislaus von Ledochowski, den neuen Gesetzen zum Opfer. Einst persona gratissima bei Hofe und beim Fürsten Bismarck, kam er bei den antipolnischen Tendenzen der Regierung mit dieser in einen um so schärferen Conflict, als er sich (aus rein kirchlichen und pädagogischen Gründen) weigerte, den Religionsunterricht in deutscher Sprache ertheilen zu lassen.[1]) Unter'm 24. November 1873 hielt der Oberpräsident dieses und alle übrigen „Staatsvergehen" dem Erzbischof vor Augen und schloß mit der Aufforderung, daß derselbe sein Amt niederlegen möge. In dem betreffenden Schreiben, welches im Auftrage des königlichen Staatsministeriums abgefaßt war, hieß es u. A.:

„Nicht allein, daß Ew. Erzbischöfliche Gnaden es wiederholt offen ausgesprochen haben, wie Sie die Gesetze nicht für rechtsverbindlich erachteten, und Ihre Mitwirkung zur Ausführung derselben abzulehnen gewillt seien, Hochdieselben haben diesen Entschluß auch in einer großen Anzahl von einzelnen Fällen consequent bethätigt und durchgeführt.

Der Ausübung des gesetzlich geordneten staatlichen Aufsichtsrechts über die Clerical-Seminarien zu Gnesen und Posen haben Ew. Erzbischöfliche Gnaden den entschiedensten Widerstand entgegengesetzt, ja sogar in dem an mich gerichteten Schreiben vom 17. September c. die auf Grund des § 13 des Gesetzes vom 11. Mai c. von dem Herrn Minister der geistlichen ꝛc. Angelegenheiten angeordnete Schließung des hiesigen Seminars als eine „Vergewaltigung" bezeichnet.

---

[1]) Die Actenstücke darüber bei „Siegfried", S. 203 fflgd. Privatreligionsschulen, welche der Erzbischof eingerichtet, wurden verboten.

Die gleiche abwehrende Haltung haben Dieselben beobachtet, als ich gemäß der mir durch § 6 des Gesetzes vom 12. Mai c. beigelegten Befugniß die Visitation der Demeritenanstalt zu Storchnest anordnete.

Mit völliger Nichtachtung der bestimmten Vorschrift des § 15 des Gesetzes vom 11. Mai c. ferner haben Ew. Erzbischöflichen Gnaden fort und fort Geistliche angestellt und versetzt und Vicare berufen, ohne der Hochdenselben nach der gedachten gesetzlichen Bestimmung obliegenden Verpflichtung auch nur in einem einzigen Falle zu genügen. Selbst die zahlreichen Strafen, welche gegen Ew. Erzbischöfliche Gnaden wegen dieser gesetzwidrigen Handlungen zu verhängen ich sowohl wie die Gerichtsbehörden durch die Amtspflicht genöthigt worden sind, haben ebensowenig wie die in Anwendung des § 18 Alinea 3 des Gesetzes vom 11. Mai c. verhängte Einbehaltung der aus Staatsfonds für den hiesigen erzbischöflichen Stuhl ausgesetzten Besoldung eine Befolgung des Gesetzes herbeizuführen vermocht. In neuester Zeit hat noch die gesetzlich unzulässige Censur, welche gegen den Seminarlehrer Schröter hierselbst wegen dessen Betheiligung an einer von Sr. Majestät dem Kaiser und Könige mit dem Ausdrucke des landesväterlichen Wohlwollens aufgenommenen loyalen Kundgebung[1]) ausgesprochen worden ist, einen neuen Beweis dafür geliefert, daß Ew. Erzbischöfliche Gnaden die Schranken der Gesetze nicht zu beobachten gesonnen sind, und es ist hierdurch abermals das Einschreiten des Strafrichters gegen Hochdieselben nothwendig gemacht worden. Die verderblichen Folgen, welche aus einem derartigen Verhalten eines Würdenträgers von Ew. Erzbischöflichen Gnaden hoher und einflußreicher Stellung nothwendig hervorgehen mußten, haben sich denn auch nach verschiedenen Richtungen hin fühlbar gemacht.

Die innerhalb der Erzdiöcese widerrechtlich angestellten Geistlichen setzen, ermuthigt durch Ew. Erzbischöflichen Gnaden Ermahnung und Beispiel, den Anordnungen der Behörden den beharrlichsten Ungehorsam entgegen; sie verrichten trotz der auf Grund des Gesetzes an sie erlassenen Verbote unbefugt Amtshandlungen aller Art, und schon liegt sogar eine beträchtliche Anzahl von Fällen vor, in welchen von ihnen bürgerlich ungültige Trauungen vollzogen worden sind. Ew. Erzbischöflichen Gnaden werden die schwere Verantwortung für die aus solchen Acten resultirende Verwirrung der Familienverhältnisse, des Eherechts und der Erbfolge um so weniger ablehnen können, als mein an Sie gerichtetes dringendes Ersuchen, zur Schonung der wichtigsten Interessen der Parochianen in gesetzliche Bahnen wieder einlenken zu wollen, von Hochdenselben unter dem 28. August c. nur mit der entschiedensten Ablehnung jenes Ansinnens beantwortet worden ist, und mit einer Verunglimpfung bestehender Gesetze, welche Sie mit den während der ersten Christenverfolgung erlassenen Befehlen zur Götzenverehrung in Parallele zu setzen beliebten.

Die offene, von Ew. Erzbischöflichen Gnaden inaugurirte Auflehnung gegen die Staatsgesetze ist ferner in die Gemeinden hineingetragen worden. Mehrfache, das politische Gebiet berührende Hirtenbriefe und Gebetsandachten" 2c. 2c.

Demgemäß forderte der Oberpräsident auf Grund des Disciplinargesetzes vom 12. Mai den Erzbischof zur Niederlegung seines Amtes

[1]) Es ist die „Staatskatholiken"-Adresse gemeint.

„ganz ergebenſt“ auf und ſah einer „geneigten entſprechenden Rückäußerung“ binnen acht Tagen entgegen. „Ich verbinde hiermit“, ſo ſchloß das Schreiben, „die ganz ergebenſte Benachrichtigung, daß, falls Ew. Erzbiſchöflichen Gnaden mir binnen der gedachten Friſt keine oder nicht die gewünſchte Erklärung zugehen laſſen möchten, ich genöthigt ſein werde, bei dem königlichen Gerichtshofe für kirchliche Angelegenheiten die Einleitung des Verfahrens auf Amtsentlaſſung gegen Hochdieſelben in Antrag zu bringen.“

Der Erzbiſchof erwiderte darauf am nächſtfolgenden Tage u. A.

„Das biſchöfliche Amt habe ich mit den daran geknüpften Rechten und Pflichten von Gott durch die Hände ſeines ſichtbaren Stellvertreters auf Erden überkommen; kraft dieſer mir von Gott ſelbſt verliehenen Gewalt („Spiritus sanctus posuit Episcopos regere Ecclesiam Dei“) regiere ich denjenigen Theil der Kirche, welchen der Heilige Vater mir angewieſen hat. Keine weltliche Macht iſt daher im Stande, dieſe Miſſion mir zu entziehen. Allerdings kann materielle Gewalt dem katholiſchen Biſchof die Erfüllung ſeiner erhabenen Pflichten unmöglich machen und ihn an der Wahrnehmung der ihm zuſtehenden Rechte hindern, nimmermehr aber ihn ſeines biſchöflichen Amtes in Wirklichkeit entſetzen; denn die kirchliche, von Gott den Seelenhirten verliehene Gewalt kann von den Menſchen nicht vernichtet werden.

Von meiner Amtsentſetzung durch irgend welchen Staatsgerichtshof kann ſonach keine Rede ſein, und jeder derartige Verſuch wird vor Gott, im Angeſichte der Kirche und der ganzen katholiſchen Welt ohne Bedeutung ſein. Ich würde eben nur materiell an der Erfüllung meiner Obliegenheiten und an der Ausübung meiner Rechte gehindert werden können, nichtsdeſtoweniger aber würden dieſe Rechte unverkürzt und in ihrem vollen Umfange auch ferner fortbeſtehen und mir verbleiben, wie mich kein Gerichtshof von der Erfüllung der mir obliegenden biſchöflichen Pflichten entbinden kann.

Anlangend die freiwillige Niederlegung meiner erzbiſchöflichen Würde, ſo könnte zwar eine ſolche unter Umſtänden mit ausdrücklicher Genehmigung des Heiligen Vaters ſtattfinden. Ich darf indeſſen wohl die beſtimmte Erwartung ausſprechen, daß Ew. ꝛc. und die Königliche Staatsregierung mich und meine Geſinnung zur Genüge kennen, um keinen Zweifel darüber aufkommen zu laſſen, daß ich es als eine Schmach erachten würde, unter den gegenwärtigen Verhältniſſen einen ſolchen Schritt zu thun. Fürwahr, durchaus unwürdig wäre ich der erhabenen Stellung, zu welcher mich Gott in ſeiner Erbarmung zu berufen die Gnade gehabt hat, wenn ich meine Heerde freiwillig in dem Augenblicke im Stiche laſſen wollte, in welchem ſie in Gefahr ſteht, eine Beute des Unglaubens, der Häreſie und des Schisma zu werden. Meine Pflicht iſt es, die geiſtlichen Güter meiner Diöceſan-Angehörigen zu wahren und zu vertheidigen, nicht aber, wenn Leiden jeglicher Art und ſelbſt Verluſt des Lebens drohen, freiwillig zurückzuweichen und den Mühſeligkeiten und Gefahren mich zu entziehen. „Bonus pastor animam suam dat pro ovibus suis, mercenarius autem et qui non est pastor, videt lupum venientem et dimittit oves et fugit.“

Dies ſind meine Erklärungen, welche ich in Bezug auf die mir zugemuthete freiwillige Reſignation, wie auch auf die angedrohte Entſetzung von meinem erzbiſchöf-

lichen Amte abzugeben mich verpflichtet gehalten habe. Obschon ich eine eingehende Erörterung der speciellen, in dem Schreiben vom 24. d. M. enthaltenen Punkte aus dem Grunde für überflüssig erachte, weil dieselben bereits zur Genüge meinerseits beantwortet worden sind, so will ich dennoch unter Bezugnahme auf Ew. ꝛc. Ausführungen folgende kurze Bemerkungen beifügen.

Ew. ꝛc. führen einige meiner oberhirtlichen Amtshandlungen aus der Zeit vom September vorigen Jahres bis zum heutigen Tage auf und finden in denselben einen ausreichenden Grund, die am Schlusse des Schreibens enthaltene, ganz eigenthümliche Aufforderung an mich zu richten. Ich für meine Person würde es niemals gewagt haben, diese Einzelheiten zusammenzustellen, da dieselben von der gewissenhaften Verwaltung meines bischöflichen Amtes Zeugniß geben. Sie sind eine Frucht der Gnade Gottes, welche den schwachen Kräften des Menschen die nothwendige Stärke verleiht und zur treuen Erfüllung der oft schweren Standespflichten mitwirkt. Ich bin daher Ew. ꝛc. für das Anerkenntniß meiner Treue gegen Gott und gegen die Vorschriften seines heiligen Gesetzes zum Danke verpflichtet. Ein gleiches und zwar ebenso wohlverdientes als überaus ehrenvolles Zeugniß geben Ew. ꝛc. meiner gesammten Geistlichkeit und allen meiner oberhirtlichen Sorge anvertrauten Gläubigen. . . . .

Allerdings nehmen Ew. ꝛc. in der Beurtheilung dieser Thatsachen einen andern Standpunkt ein und erachten dasjenige für ein Vergehen, was dem glaubenstreuen katholischen Christen vor Gott und den Menschen einen besonderen Adel verleiht; aber Hochdessen abweichende Ansicht vermag an dem Wesen der Sache selbst nichts zu ändern. Sind doch schon in den ersten Jahrhunderten der christlichen Kirche von den heidnischen Behörden diejenigen der Auflehnung gegen die staatliche Gewalt beschuldigt und als Aufrührer behandelt worden, welche dem Kaiser gegeben, was des Kaisers ist, aber vor Allem Gott, was Gottes ist. Es ist beklagenswerth, daß auch heute wiederum auf Grund für mich unerklärbarer Schlüsse Ew. ꝛc. uns Katholiken als gefährlich für die staatliche Ordnung erachten, weil wir, um unsere Seelen von dem ewigen Verderben zu retten, unsere Pflichten gegen Gott und seine heilige Kirche zu verletzen uns beharrlich weigern.

Noch in einem andern, nicht minder erheblichen Punkte irren sich Ew. ꝛc., indem Hochdieselben die Seitens der Geistlichkeit und der Gläubigen trotz des auf sie geübten unerhörten Druckes und aller gegen sie ergriffenen empfindlichen Strafmaßregeln bekundete treue Anhänglichkeit an die Satzungen unserer heiligen Kirche und ihr unerschütterliches pflichtmäßiges Verhalten als eine Wirkung meines Einflusses und der Geltendmachung meiner erzbischöflichen Autorität zu bezeichnen belieben. Diese Ansicht ist zweifellos eine unberechtigte. Das Verhalten des Clerus und der Erzdiöcesanen ist vielmehr eine Frucht der Gnadenfülle und der Barmherzigkeit Gottes, denn weder menschliches Beispiel noch Aufmunterung und Mahnung irgendwelcher Art können so erhabene Wirkungen hervorbringen; nur allein Gott der Herr vermag dies, von dem geschrieben steht: „Infirma mundi elegit Deus, ut confundat fortia.“

Posen, den 25. November 1873.

Der Erzbischof von Gnesen und Posen.

Miecislaus.“

Die partiellen Gefängnißstrafen und auch die wiederholten — wegen zuletzt resultatlos gebliebener Pfändungen in Gefängnißstrafen verwan-

delten — Geldbußen hatten inzwischen eine so bedeutende Höhe erreicht, daß der Erzbischof in der Nacht vom 2. zum 3. Februar verhaftet und in das entlegene Gefängniß von Ostrowo (an der schlesisch-russischen Grenze) zu zweijährigem Kerker abgeführt wurde.

Bald nach seiner Gefangennahme, am 15. April, wurde gegen ihn die „Absetzung" von Seiten des Königl. Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten ausgesprochen. Pius IX. ernannte ihn dafür am 15. März 1875 zum Cardinal und wies ihm nach verbüßter Gefängnißhaft Rom zum Domicil an. (Wäre er in Deutschland verblieben, so hätte er in Torgau in Sachsen, welcher Ort ihm zum Zwangs-Aufenthalt angewiesen war, seinen Wohnort nehmen müssen.)

Einige Tage vor seiner Verhaftung erließ der Erzbischof den Fasten-Hirtenbrief, in welchem er über das Leiden Christi sich verbreitete und daraus folgende Nutzanwendung zog:

„Auch heute lastet Gottes Heimsuchung schwer und hart auf uns. Schlag folgt auf Schlag, Verderben häuft sich auf Verderben, immer weiter und furchtbarer greift das Werk der Zerstörung um sich. Hier sogar an Unserer erzbischöflichen Cathedrale sind die Gesänge der Leviten verstummt, und der festliche Gottesdienst an den Feiertagen preßt uns Thränen aus den Augen, denn es mangelt an denen, welche zu seiner Verherrlichung beigetragen haben. Trauer hat sich der Herzen aller Gläubigen bemächtigt, denn es gibt keinen glaubenstreuen Christen, der nicht wüßte oder sähe, was bis jetzt geschehen und wohin die Gottlosigkeit, der Unglaube und die Verkehrtheit, welche, wie man wohl behaupten darf, die ganze Welt beherrschen, noch hinführen werden.

Und außer diesen, allen Kindern der Kirche gemeinsamen Schmerzen, wie groß ist die Zahl anderweiter Leiden, Niederlagen und Drangsale, von denen einzelne Völker, Familien und Personen betroffen werden. Nun denn, geliebte Diöcesanen, so schauet inmitten eurer Trübsal hin auf den leidenden Erlöser. So wie Er Seine allerschmerzhaftesten Leiden und jede einzelne furchtbare Pein auf Seinem Leidenswege ertragen und mit Seelenruhe, mit unaussprechlicher Milde in Seinen Worten und mit demüthiger Hingebung ertragen: so möget auch ihr mit christlicher Geduld die vorübergehenden Leiden dieses Lebens ertragen. Nehmet das durch Gottes Zulassung euch beschiedene Kreuz muthig auf eure Schultern, denn der Herr selbst wird es euch tragen helfen. Das Kreuz, welches es immerhin sein mag, kann nicht lange währen, selbst wenn es bis zum Tode dauern sollte, denn im Vergleich mit der Ewigkeit ist die irdische Pilgerschaft doch nur eine kurze. Und das Kreuz, welches ihr bereitwillig in Geduld und Gottergeben auf euch nehmet und es traget, wird euch zur Glorie der Auferstehung führen, und vielleicht wird der Herr es um so eher von euch hinwegnehmen, je vollkommener euer Gottvertrauen und je ausdauernder euere Geduld sich erweist.

Ueberdies wird, geliebteste Brüder, durch die christliche Geduld die Bitterkeit der Prüfungen und unserer Leiden versüßt, denn es ist eine Wirkung der göttlichen Gnade, daß die Seele, welche bereitwillig das von dem Allerhöchsten auferlegte Kreuz aus Liebe zu Jesus Christus und zur größeren Verherrlichung seines Leidens auf

sich nimmt und trägt, einen großen Frieden genießt und eine wahrhafte innere Freudigkeit empfindet, welche aus dem Vertrauen auf Gottes allmächtige Hilfe und aus der Hoffnung der ewigen Seligkeit entspringt, während im Gegentheil da, wo diese hl. Tugend der Geduld im Herzen nicht vorhanden ist, das von Gott zum Tragen bestimmte Kreuz mit seiner ganzen Last und Schwere darniederdrückt und die Seele jeglichen Trostes entbehrt, ja, was noch schlimmer ist, allen Vortheils und Verdienstes verlustig geht.

Darum, geliebteste Brüder, seid geduldig im Ertragen der Widerwärtigkeiten dieses Lebens, eingedenk dessen, daß: „die Leiden dieser Zeit nicht zu vergleichen sind mit der zukünftigen Herrlichkeit, die an uns offenbar werden wird". (Röm. VIII., 18.)"

In ähnlicher Weise sprachen sich die übrigen Bischöfe in ihren Fasten-Hirtenbriefen aus, während sie sich in einem anläßlich der Verhaftung des Erzbischofs von Posen erlassenen Hirtenschreiben mit ihrem gefangenen Amtsbruder solidarisch erklärten.[1])

Ueberhaupt beobachteten alle Bischöfe gemäß ihren gemeinsamen Verabredungen eine gleichmäßige einmüthige Haltung, weshalb sich bei ihnen die Vorgänge wiederholten, welche beim Cardinal Ledochowski eingetreten waren. Es wurden ihnen die Temporalien gesperrt, sie wurden gepfändet, bis nichts mehr zu pfänden war und deshalb Gefängniß für die Geldstrafe substituirt wurde.

Am 6. März 1874 wurde der Bischof von Trier, am 31. März der Erzbischof von Köln verhaftet; am 27. Juli folgte bereits der Weihbischof von Posen, Msgr. Janiszewski, bald darauf auch der Weihbischof von Gnesen, Msgr. Cybichowski, die beide an Stelle ihres Ordinarius bischöfliche Amtshandlungen weiter vorgenommen hatten.[2]) Am 6. August

---

[1]) Abgedruckt bei „Siegfried" S. 230. Die Bischöfe benutzten darin die ihnen „noch gegönnte Freiheit", um ihre letzten Ermahnungen zu einmüthiger und würdevoller Ertragung der bevorstehenden Leiden an das Volk zu richten.

[2]) Der Weihbischof von Köln, Dr. Baudri, wurde nur mehrfach gepfändet. Was darauf folgte, ergab nachstehender Bericht der Blätter:

„Heute Morgen langte ein großer Möbelwagen vor dem Hause des Herrn Weihbischofs an, und mit ihm erschienen der Gerichtsvollzieher, Polizisten in Civil und acht handfeste Feuerwehrmänner. In einer Viertelstunde waren die gepfändeten Gegenstände aufgeladen, die Männer der Feuerwehr spannten sich vor den Wagen und fort ging's zum Gürzenich. Hier hatten sich der Polizeipräsident und eine große Zahl der ihm unterstellten Diener des Gesetzes eingefunden, während draußen Gensdarmen zu Pferde die Menge darauf aufmerksam machten, daß das Auge der Strafgerechtigkeit wache. In der Kaserne soll das Militär des Winkes gewärtig gewesen sein, um im Falle der Noth Hilfe zu leisten. Deren bedurfte man indeß nicht; in den vorangegangenen Tagen hatte die Geistlichkeit auf's Dringendste gemahnt, man möge alle Ansammlungen vermeiden und nicht zum Verkaufe kommen. Derselbe lieferte einen Erlös von 390 Thalern, also mehr, als man für den Augenblick bedurfte. Der Ueberschuß soll für die nächste Pfändung in Reserve gehalten werden. Als das Geschäft beendet war, wurden die sämmtlichen subhastirten Sachen in Begleitung einer großen Menschenmenge und unter großem Jubel zu der eben erst von ihnen geleerten Stätte zurückgebracht: die Ankäufer stellten sie dem Herrn Weihbischof „leihweise zur Verfügung."

wurde der Bischof von Paderborn verhaftet; am 18. Januar 1875 wurde derselbe in Wesel internirt, von wo er sich später, um seine Diöceſe beſſer regieren zu können, nach Holland begab. Auch dort wurde er (wegen Excommunication eines pflichtvergeſſenen Prieſters) ausgewieſen und ſtarb (1879) in Belgien.

Inzwiſchen nahmen weitere Prozeſſe, das Verfahren auf „Amtsentſetzung“ ꝛc., zum Theil noch während der Gefängnißhaft der Biſchöfe, wie beim Cardinal Ledochowski, weiteren Fortgang. Der Biſchof von Münſter wurde wegen ſeiner Weigerung, die Succurſalpfarreien im rheiniſchen Antheil ſeiner Diöceſe zu beſetzen, in eine vorläufige Strafe von 5000 Thaler genommen. Auch an den Erzbiſchof von Köln und an den Biſchof von Trier erging die Aufforderung zu „definitiver“ Beſetzung der Succurſalpfarren, d. h. zur Benennung der Pfarrer beim Oberpräſidenten. Da ſie ſich weigerten, wurden ſie ebenfalls zu hohen Geldſtrafen und zwar fortgeſetzt verurtheilt. Ueberhaupt wurden auf Grund des § 18 des Geſetzes vom 11. Mai 1873 ſämmtliche Biſchöfe zur Beſetzung aller erledigter Pfarreien unter Strafandrohung aufgefordert. Gegen Ende des Jahres wurde den Biſchöfen angekündigt, daß ihre am 1. Januar 1875 fälligen Gehaltsbeträge behufs Deckung der gerichtlich ausgeſprochenen Strafen würden zurückbehalten werden, da nichts Pfändbares mehr vorhanden ſei. (Dem Biſchof von Ermland waren bekanntlich bereits die Temporalien geſperrt.) Auch beſtimmte das Obertribunal, daß die Geldſtrafen von den Biſchöfen ſelbſt aufzubringen ſeien. (Wohlhabende Laien hatten dieſelben ohne Wiſſen der Biſchöfe gezahlt.)

Um nicht unnöthiger Weiſe die Gefängniſſe mit Geiſtlichen zu überfüllen, nahmen die Biſchöfe zuletzt Abſtand, die erledigten Pfarreien und Vicarien zu beſetzen. So gut es ging, richtete man eine Geheimſeelſorge ein.

Soweit die Biſchöfe ſelbſt noch nicht eingeſperrt waren, hielten ſie perſönlich in den verwaiſten Parochien Gottesdienſt ab, was ihnen geſtattet war, da ſie für den ganzen Umfang ihrer Diöceſen ſtaatlich anerkannt waren.

Chronologiſche Ueberſicht der wichtigſten Ereigniſſe vom Erlaß der erſten Maigeſetze bis zum Erlaß der zweiten.

1873.

20. Mai: Schluß der Landtagsſeſſion.
26. Mai: Collectiveingabe des preußiſchen Episcopats an das Staatsminiſterium, worin die Biſchöfe erklären, daß ſie nicht im Stande ſind, zum Vollzuge der ſoeben publicirten Geſetze mitzuwirken. (Vorher hatten die Biſchöfe in gleichem Sinne eine ausführliche Denkſchrift am 30. Januar dem Miniſterium vorgelegt. Am 5. Februar hatten ſie beim Landtage Einſpruch gegen die Geſetze erhoben, zugleich den König erſucht, dieſelben nicht zu ſanctioniren; am 2. Mai ein gemeinſames Schreiben aus Fulda an ihre Diöceſanen erlaſſen.)
14. Juni: Adreſſe der „Staatskatholiken" an den Kaiſer.
22. Juni: Antwort des Kaiſers.
25. Juni: Schluß der Reichstagsſeſſion.
5. Juli: Rehabilitation Dr. Sydow's.
7. Auguſt: Schreiben des Papſtes an den Kaiſer.
3. Sept.: Antwort des Kaiſers.
19. Sept.: Landesherrliche Anerkennung des „Biſchofs" Reinkens.
24. Octbr.: Reſcript Falk's betr. verſchärftes Vorgehen gegen geſetzwidrig functionirende Geiſtliche.
4. Novb.: Bei den Landtagswahlen gewinnt die Centrumsfraction 38 neue Sitze.
6. Decbr.: Königliche Verordnung betreffend die neue Formel für den Biſchofseid.

1874.

9. Jan.: Publication der Pſeudo-Bulle „Apostolicae sedis munus" durch die „Köln. Ztg.".
10. Jan.: Bei den Reichstagswahlen gewinnt das Centrum 28 neue Sitze. Gegen die Vorwahl hatten ſich die für's Centrum abgegebenen einzelnen Stimmen mehr als verdoppelt.
22. Jan.: Verurtheilung des „Germania"-Redacteurs zu einem Jahr Gefängniß und 600 Mark Geldbuße.
3. Febr.: Verhaftung des Erzbiſchofs von Poſen.
7. März: Verhaftung des Biſchofs von Trier.
9. März: Sanction des (preußiſchen) Geſetzes über die Beurkundung des Perſonenſtandes und die Form der Eheſchließung.
31. März: Verhaftung des Erzbiſchofs von Köln.
4. Mai: Reichs-Geſetz betreffend die Verhinderung der unbefugten Ausübung von Kirchenämtern.
20. Mai: Preußiſches Geſetz über die Verwaltung erledigter katholiſcher Bisthümer.
21. Mai: Preußiſches Geſetz wegen Declaration und Ergänzung des Geſetzes vom 11. Mai 1873 über die Vorbildung und Anſtellung der Geiſtlichen.

Die „Staatspfarrer".

Wie die „Staatskatholiken" eine eigenartige, vom „Culturkampfe" getriebene Blüthe waren, so nicht minder die sogen. „Staatspfarrer". Man verstand darunter solche Geistliche, welche unter thatsächlicher Befolgung der Maigesetze Pfarreien aus den Händen der Regierung oder von Privatpatronen entgegennahmen (auf Grund des Gesetzes über die „erledigten Bisthümer" resp. des Declarationsgesetzes), obgleich ihnen dazu die apostolische Sendung von Seiten ihrer kirchlichen Oberen verweigert worden war.

Characteristisch war es, daß auch bei dieser Institution das treibende Agens wiederum die Regierung war. Nicht nur, daß sie sich bemühte, alle die zahlreichen Pfarreien, von denen sie das fiscalische Patronat inne hatte, mit „Seelsorgern" zu besetzen, sie bot auch ihren Einfluß bei Privat-Patronen und Bürgermeistern ꝛc.[1]) auf, um diese zu gleicher Maßnahme zu veranlassen.

Damit war die stärkste Versuchung an den niederen Clerus herangetreten. Mancher junge Caplan konnte jetzt, statt Noth und Gefängniß zu erleiden, über Nacht die fetteste Pfründe erobern. Und wäre anfänglich auch nur ein namhafter Bruchtheil des Clerus dieser Versuchung erlegen, so wäre ein Keil in die Phalanx der übrigen Geistlichkeit getrieben worden und die Bischöfe hätten mit ihren Getreuen einen schweren, mit jedem Jahre schwieriger werdenden Stand gehabt.

Indeß auch hier sollten die Hoffnungen der Kirchenfeinde zu Schanden werden.

In der Mehrzahl der preußischen Diöcesen fand sich nicht ein einziger „Staatspfarrer", der selbst die einträglichsten Pfründen aus der Hand der Regierung ꝛc. angenommen hätte; nur in dreien der vier östlichen Diöcesen, nämlich in Breslau, Gnesen-Posen und Culm tauchte die neue Species von „Pfarrern" auf. Und zwar fanden sich in Breslau

---

[1]) Ganz offen sprach dies z. B. der Abg. Kennemann aus, der als Patron der Kirche zu Xions in Posen die vacant gewordene Pfarrstelle öffentlich wie folgt ausbot:

„Von der Königlichen Regierung aufgefordert, die erledigte Pfarrei in Xions wieder zu besetzen, ersuche ich diejenigen Herren Geistlichen, welche sich um dieselbe bewerben wollen, sich zunächst schriftlich an mich zu wenden. Nach Abzug des Unterhalts eines Vicars bleibt die Stelle noch dotirt mit etwa 1600 Thalern.

Klenka, 4. August 1874.

Der Patron der kathol. Kirche zu Xions
H. Kennemann."

10, in Gnesen-Posen 12, in Culm 2 solcher Existenzen — zwei Dutzend auf fast 4000 Priester! Vier Tausend folgten dem Rufe der Bischöfe eventuell zu Elend und Gefängniß; vierundzwanzig folgten dem Rufe des Staates zu Freude und Wohlergehen!

Der erste der „Staatspfarrer" war der Erwählte des Herrn Kennemann resp. seiner Hintermänner: „Propst" Kubeczak von Xions. Als es zu dessen Einführung, zu der sich der Landrath des betreffenden Kreises feierlich gerüstet hatte, kommen sollte, erklärte der Decan Rzezniewski dem Landrath, daß K. den kirchlichen Censuren verfallen sei und deshalb auch von Staatswegen nicht in sein Amt eingeführt werden könne. Der Landrath ließ daraufhin gewaltsam die Kirchenthüren, deren Schlüssel der Decan in Verwahrung hielt, öffnen und „investirte" den neuen „Pfarrer".

Alsbald begab sich aber auch der Decan in die Kirche, löschte die ewige Lampe aus und trug das Sanctissimum fort, mitten durch die knieende, weinende und jammernde Volksmenge. Das Volk entfernte dann noch Kreuze, Fahnen und Bilder, und mied natürlich den Gottesdienst sowie den Umgang des Geistlichen.

Ueberhaupt hat es unter sämmtlichen Staatspfarrern nicht Einer auf zwei Dutzend Anhänger in seiner Gemeinde gebracht. Und von diesem Anhang bestand noch über die Hälfte aus der Pfarrwirthschafterin und Leuten, die theils vom Pfarrer, theils von der Wirthschafterin, theils von der Regierung abhängig waren. In manchen Gemeinden mußte der Pfarrer beim Messelesen sich sogar ohne Ministranten behelfen. Die Lehrer wurden von der Regierung gezwungen, Küster- und Organistendienste zu verrichten.[1])

---

[1]) Daß hierbei oft der Lehrer noch den Geistlichen belehren mußte, mag folgender Vorfall zeigen. In Polkwitz in Niederschlesien hatte sich nach dem Tode des rechtmäßigen Pfarrers (1877) der Magistrat als Patron einen Geistlichen aus Bayern verschrieben, da in Schlesien kein Staatspfarrer mehr aufzutreiben war. In der dortigen Gegend ist es Sitte, daß die Anniversarien auch vielfach als Salve-Messen, d. h. als Messen mit nachfolgendem Salve Regina gelesen werden. Eines Sonntags vermeldete nun auch der Polkwitzer Seelenhirt — nach den ihm überkommenen älteren Notizen — daß am nächstfolgenden Montage eine Salve-Messe für N. N. stattfinden würde. In Folge dessen spielte der Organist am Montag, nachdem der Geistliche den Altar verlassen, das Salve. Da trat der p. Becherer — so hieß der „würdige" Herr — aus der Sacristei heraus, winkte dem Organisten und entrirte mit demselben folgendes Zwiegespräch: „Was spielen Sie denn da noch?" — „Ich spiele Salve." — „Was ist denn das: Salve?" — „Ein Lied zur Mutter Gottes." — „Warum?" — „Sie haben's ja vermeldet!" — „So!" — Sprach's und begab sich zurück in die Sacristei, um sich wieder anzukleiden. Er recitirte nunmehr am Altare die nach dem Salve üblichen Versikeln. Da nur zwei Kirchgänger im Gotteshause zugegen waren, so hatte der ganze Vorfall keine weiteren Störungen verursacht.

Anfänglich versuchten die Staatspfarrer in den Schulen, deren Inspectoren sie waren, den Religionsunterricht zu ertheilen, bis ihnen die Regierung dies in Folge energischer Proteste der Eltern verwehrte.[1])

Obwohl sie eo ipso das Interdict auf ihre Parochie gelegt hatten, mußten ihnen doch alle Stol- (Jurisdictions-) Gebühren von den Gemeindegliedern entrichtet werden, auch wenn ihre Mitwirkung in keiner Weise begehrt wurde, wenn z. B. Beerdigungen ohne Geistlichen erfolgten, oder wenn Taufen und Trauungen in Nachbarorten vollzogen oder von Nachbargeistlichen im interdicirten Pfarrsprengel (in Privatwohnungen) vorgenommen worden waren. Daß die Nachbargeistlichen, welche derartige Functionen (namentlich auch Kranken-Provisuren) ausübten, in beständiger Gefahr sich befanden, angeklagt und verurtheilt zu werden, ist selbstverständlich; derartige Anklagen sind denn auch in den polnischen Landestheilen regelmäßig, in anderen Gegenden mehr oder minder häufig erfolgt, je nachdem ein strebsamer oder ein billig denkender Staatsanwalt oder Landrath sein Amt verwaltete. Indeß auch die angedrohten und erlittenen Strafen hatten die Nachbargeistlichen von der Ausübung ihrer apostolischen Pflichten nicht abgehalten, sobald nicht physische Hindernisse ihnen in den Weg traten.

An keinem Beispiele hat sich überhaupt die gänzliche Ohnmacht der Staatsgewalt in dem provocirten Kirchenkampfe deutlicher gezeigt, als an der Geschichte des Staatspfarrerthums. Zuerst die winzige Zahl der „Staatstreuen“ und dann deren Machtlosigkeit gegenüber dem Volke! Der Name „Staatspfarrer“ war kein Ehrentitel für den mächtigen Staat geworden, auf dessen Autorität hin jene unglücklichen Priester sich hatten verleiten lassen, ihre uncanonische Eremitenrolle zu spielen.[2])

---

[1]) Bei der staatlichen Einführung des Staatspfarrers Mücke in Groß-Strehlitz in Oberschlesien wollte der Königl. Kreis-Schulinspector die fünf Lehrer der Parochie zwingen, mit den Schulkindern an der Einführung Theil zu nehmen; die Lehrer weigerten sich aber dessen einstimmig und würden auch, wie versichert wurde, selbst im Falle ihrer Einwilligung keine Kinder zur Verfügung gehabt haben. (Vergl. „Leidensgeschichte der römisch-katholischen Pfarrei Groß-Strehlitz.“ Gleiwitz 1876.)

[2]) Es fand sich ferner nicht eine einzige Gemeinde, welche von dem auf sie übergegangenen Pfarrwahlrecht Gebrauch gemacht hätte. In einigen Städten kamen wohl die zehn Antragsteller zusammen; als es aber zur Wahl selbst kam, erzielten dieselben nicht die Majorität. — Die Regierung hatte wieder mit allen ihr zustehenden Mitteln solche Pfarrwahlen herbeizuführen gesucht.

Weiteres aus dem Leben verwaister Diöceſen und Gemeinden.

Nachdem die Biſchöfe zum Theil in's Gefängniß gewandert[1]) und ihres Amtes „entſetzt“ worden waren, hörte deshalb der rechtmäßige Oberhirt nicht auf, ſeine Diöceſe zu leiten.

Obwohl mit der Entfernung der Biſchöfe und mit der Uebernahme der biſchöflichen und Diöceſan-Vermögensverwaltung durch ſtaatliche Commiſſare die biſchöflichen Behörden: Generalvicariate, Conſiſtorien, Officialate ꝛc. aufgelöſt werden mußten, ſo ernannte der Biſchof doch — sede impedita — ſeinen Stellvertreter, der mit den Decanen (Erzprieſtern) im geheimen Verkehr ſtand und durch dieſe, ſoweit thunlich, eine Leitung der Diöceſe ermöglichte.

So hatte jede verwaiſte Diöceſe ihren „Geheimdelegaten“, der dem niederen Clerus und dem Volke nicht officiell, aber meiſt gerüchtweiſe bekannt war und deſſen Perſon durch aufgefangene Briefe oder durch bei Hausſuchungen beſchlagnahmte Papiere bisweilen auch in die Oeffentlichkeit trat. Das war z. B. wiederholt in Poſen geſchehen, was nicht hinderte, daß an Stelle des bekannt gewordenen Delegaten ſofort wieder ein neuer unbekannter trat.[2]) Da überall der canoniſch rechtmäßige Oberhirt noch am Leben und nur sedes impedita vorhanden war, ſo war der „Geheimdelegat“ nur das Medium, durch welches der Ordinarius ſeine Anordnungen zur Kenntniß der Diöceſanen brachte und konnte der „Geheime“ für jeden einzelnen Fall gewählt und ſogar ein Laie ſein.[3])

---

[1]) Die Behandlung der Biſchöfe und Prieſter in den Gefängniſſen unterſchied ſich nicht weſentlich von der der übrigen Gefangenen. Die Biſchöfe wurden in Einzelhaft, die Prieſter oft mit zwei bis drei Verbrechern in ein und derſelben Zelle untergebracht. Den Biſchöfen wurde beſondere Beköſtigung geſtattet, den Prieſtern (und Redacteuren) meiſtens nicht. Zu den Anſtalts-Arbeiten wurde keiner der Inhaftirten herangezogen; aber formell wurde z. B. der Erzbiſchof von Köln abwechſelnd unter den Strohflechtern, Sacknähern und Cartonagen-Arbeitern aufgeführt. Die meiſten Biſchöfe waren am Orte ihres Biſchofsſitzes ſelbſt eingeſperrt. Die Redacteure durften ſich literariſch beſchäftigen, aber ohne Verkehr mit der Außenwelt; auch waren ſie beſchränkt im Gebrauche literariſcher Hülfsmittel, die vorher die Cenſur der Anſtaltsbehörde zu paſſiren hatten. — Alle aber, die um ihres Gewiſſens willen Strafe erlitten, waren in freudiger, gehobener Stimmung. Sie wollten nicht über den Meiſter ſein, der „mit den Verbrechern zuſammengezählt“ ward. Sie ſahen auch ihren Oſtermorgen auf den Charfreitag folgen.

[2]) Einmal waren in Poſen faſt ſämmtliche Decane eingeſperrt, bis man auf Grund gerichtlicher Unterſuchungen im Domherrn v. Kurowski den „Geheimen“ entdeckt zu haben glaubte.

[3]) Der Rittergutsbeſitzer Roganski zu Mogilno wurde „wegen Theilnahme an der unbefugten Ausübung eines biſchöflichen Amtes“ zu 3 Monaten Gefängniß verurtheilt, weil er das päpſtliche Suspenſionsdecret gegen den „alt-“ und „ſtaatskatholiſchen“, von der Regierung geſchützten Propſt Suszczynski von Mogilno der Poſt übergeben hatte. „In Preußen“, hieß es in dem gerichtlichen Urtel, „dürfe Niemand die kirchliche Disciplinargewalt ausüben, der nicht nach den Geſetzen dazu befugt ſei; auch der Papſt nicht.“

Aber gleichviel, ob der Delegat ein Suffragan- (Weih-) Bischof, ein Domherr, Decan oder Laie war — er konnte, wie es in Posen bei Herrn v. Kurowski geschehen, höchstens wegen Ausübung bischöflicher Rechte auf Grund des neuen Gesetzes über die Verwaltung erledigter Bisthümer zu Geld- oder Gefängnißstrafen verurtheilt werden: eine praktische Folge hatte das neue Gesetz nicht, da eben immer beständiger Succurs von Delegaten vorhanden war.

Auch unter dem niederen Clerus erzielte das neue Declarations- und Ausweisungs-Gesetz keine Erfolge. So lange es die Bischöfe noch für opportun hielten, Geistliche anzustellen, gingen dieselben frohen Muthes in den ihnen zugewiesenen Wirkungskreis, gleich den Aposteln erfreut, propter Christum contumeliam pati.

Ihre fortgesetzten Amtshandlungen, welche ohne das Placet des Oberpräsidenten erfolgten, brachten sie bald in Conflict mit den Gerichten, die sie zunächst zu Geldstrafen, und da diese nicht erlegt wurden und in ihrer Anhäufung zuletzt auch von den sine pera, pane et pecunia ausgegangenen Sendlingen nicht hätten erlegt werden können, zu Gefängniß verurtheilten.

Täglich las man jetzt in den Spalten der katholischen Blätter aus allen Gegenden Berichte über die Gefangennahme von Priestern. Manche wurden wie Verbrecher zu Fuß transportirt, während der Gensdarm nebenherritt. Bei anderen Verhaftungen wurde den Gemeinden gestattet, ihrem Seelsorger das Geleit nach dem Gefängniß zu geben, wobei oft Tausende von Menschen auf den Beinen waren.[1]) Oft schloß sich dabei eine glänzende Equipagen- oder Kahn-Reihe (namentlich auf Rhein und Mosel) an.

Den Meisten wurde schon im Gefängniß der Ausweisungs- resp. Internirungsbefehl übergeben. Dem Internate (für welches sogar einsame Inseln in der Ost- und Nordsee gewählt waren) unterzogen sich nur Wenige; Viele gingen nach dem Auslande oder begaben sich nach anderen Orten des Inlandes, um dort Geheim-Seelsorge zu treiben.

Namentlich war wieder in der Provinz Posen die Zahl der Geheim-Seelsorger eine beträchtliche. Oft war ein ganzes Heer von Polizisten und Gensdarmen auf den Beinen, um eines solchen Seelsorgers habhaft

[1]) In noch größerem Maßstabe war das natürlich bei den Bischöfen der Fall, sobald diese nicht, wie der Erzbischof von Posen, zur Nachtzeit abgeführt wurden. — Es war Gebrauch, daß Bischöfe und Priester auf die Aufforderung der Landräthe, Polizisten ꝛc. nicht freiwillig folgten, sondern diese erst sich anrühren ließen, zum Zeichen, daß offene Gewalt gebraucht sei.

zu werden; aber nur in den seltensten Fällen konnte das gelingen. Obgleich in den meisten Dörfern jedes Kind wußte, wo der Herr Kaplan „steckte", so bekam das ein Gensdarm ꝛc. doch niemals heraus. Meist wurde in Privatwohnungen, heute bei diesem, morgen bei jenem Bauer, Gottesdienst gehalten, d. h. hl. Messe gelesen. Krankenbesuche wurden meist in der Dunkelstunde, bei Tage unter Verkleidung abgestattet; bald logirte der Missionar Tag und Nacht in einer Scheuer, bald auf einem Heuboden; am Tage half er wohl auch dem Bauer säen und ernten und grüßte in ländlicher Kleidung ehrerbietigst den ihm auf der Straße oder im Feld begegnenden Wächter des Gesetzes.

Wo aber in einer verwaisten Gemeinde auch die Geheimseelsorge nicht mehr möglich war, da wurden Laiengottesdienste eingerichtet. Wie es damit gehalten wurde, mag ein Bericht aus einer niederrheinischen Gemeinde bekunden:

„Seit einem halben Jahre ist unser rechtmäßiger, vom Bischofe gesandter Pfarrer und einziger Seelsorger aus unserer Gemeinde vertrieben. Wir haben nun, so gut es geht, den Laiengottesdienst bei uns eingerichtet und bemühen uns, denselben zu vervollkommnen. An den Sonn- und Feiertagen versammeln wir uns regelmäßig und zahlreicher als sonst zu der gewohnten Stunde in unserem Gotteshause, um in gemeinsamer Andacht durch Gebet und Gesang Gott zu verherrlichen und uns selbst gegenseitig zu erbauen und im Glauben zu stärken. Unsere Todten bestatten wir selbst. Unter Vorantragung des Kreuzes und mit dem üblichen Trauergesange bringen wir die Leiche zum Grabe, und nachdem wir hier in hergebrachter Weise drei „Vater unser" gebetet haben, begeben wir uns in die Kirche, um noch ein gemeinsames Gebet, etwa einen Rosenkranz, für die Seelenruhe des Verstorbenen zu verrichten."

Das Sanctissimum wurde mit bischöflicher Genehmigung meist solchen Gemeinden belassen; natürlich konnte es nicht ausgesetzt werden.[1]) — Aber selbst diese Gemeinden blieben in beständiger Verbindung mit ihrem Bischofe, gleichviel ob derselbe im Gefängniß oder im Auslande weilte; sie blieben damit Reben am Weinstocke Christi, ja sie zeichneten sich in Folge der ihnen widerfahrenden Bedrängnisse noch durch größere Fruchtbarkeit aus.

---

[1]) Wo der Einzug eines „Staatspfarrers" bevorstand, wurde nicht nur das Sanctissimum, sondern auch das Taufwasser mit den hl. Oelen entfernt. Dies war u. A. in den Kirchen der Parochie Girlachsdorf in Schlesien geschehen. Der fürstbischöfliche Commissarius, Erzpriester Simon zu Schweidnitz, wurde wegen Ausübung dieser Handlungen („wegen widerrechtlicher Ausübung bischöflicher Rechte") zu sieben Monaten Gefängniß: sein Assistent, Neopresbyter Blümel, „wegen Hilfsleistung" zu zwei Monaten Gefängniß verurtheilt. („Mirabilia". S. 23.)

In Zottwitz bei Ohlau wurde der Pfarrer Jaros gleichfalls wegen Ausübung bischöflicher Rechte verhaftet, weil er seinen Kaplan (im Auftrage des Bischofs) zu suspendiren genöthigt war. Nach der Verhaftung des Pfarrers war auf Anordnung

Der Tod v. Mallinckrodt's.

Mitten in diesen großen Drangsalen, welche das katholische Volk zu überstehen hatte, fiel unerwartet ein neuer Schlag auf die Kämpfenden hernieder.

Ihr unbestritten erster Führer aus dem Laienstande wurde plötzlich durch den Tod aus ihren Reihen herausgerissen. Der edle v. Mallinckrodt schloß am 26. Mai 1874 für immer seine Augen!

Mit welchem Schmerz die katholische Bevölkerung Deutschlands diese Nachricht aufgenommen, — das zu beschreiben hat man in einem besonderen Buche versucht;[1]) aber wohl nur der zehnte Theil der Trauerfeierlichkeiten. welche für den Vollendeten abgehalten, nur der tausendste Theil der Gebete, die für ihn gesprochen wurden, konnten in dieser Sammlung erwähnt werden.

Selbst die Gegner, Fürst Bismarck an der Spitze, gaben in ihren Bekanntenkreisen ihrer Bewunderung und persönlichen Verehrung für den Verewigten Ausdruck.

Noch niemals waren auch bei einem Parlamentarier so viel Kraft und Würde, Energie und Wissenschaft, Characterfestigkeit und Klugheit, Frömmigkeit und Thatkraft in einer Person vereinigt gewesen, als bei Hermann v. Mallinckrodt. Jedes Wort, welches er sprach, fiel wie ein Granitblock in die Reihen der Gegner hinein; immer war der Wurf wohlgezielt und niemals persönlich verletzend. Die Gegner wußten, daß der Redner mit jeder Silbe ungeschminkt sich selber gab.

Der Verlust dieses Mannes in diesem Augenblicke konnte vom gläubigen katholischen Volke nur als ein Fingerzeig von Oben angesehen werden, daß nicht menschliche Weisheit und Kraft die Kämpfe Gottes auszufechten vermöge. Moses sei es vergönnt gewesen, sagte Propst Herzog bei der Trauerfeier in Berlin,[2]) nach beschwerlicher Wanderung

---

des zuständigen Erzpriesters die Uebertragung der consecrirten Hostien aus der Pfarrkirche zu Zottwitz in die Kirche zu Ohlau bewirkt worden. Drei Tage darauf fand bei dem Erzpriester in dessen Abwesenheit eine Haussuchung statt, welche auch auf die Kirche ausgedehnt wurde. Der Gensdarm nahm aus dem Tabernakel die größere und eine kleinere Hostie heraus und trug dieselben in der Hand nach dem Landrathsamte, um sie dem suspendirten Zottwitzer Kaplan „zur Recognoscirung" vorzulegen. Dann trug sie der Gensdarm wieder in den Tabernakel zurück. — Auf eine dieserhalb im Abgeordnetenhause vom Centrum eingebrachte Interpellation erwiderte der Minister des Innern, daß wohl auch Protestanten von solchen Vorgängen unangenehm berührt seien; daß aber das Verfahren der Polizeibehörde amtlich nicht gerügt werden könne. — Das katholische Volk hielt zahlreiche Sühngottesdienste ab.

[1]) Die Todtenklage um Hermann v. Mallinckrodt von Conr. Mertens, Paderborn 1880.

[2]) Der Leichnam wurde in der Familienbegräbnißstätte zu Böddeken bei Paderborn beigesetzt.

vom Berge herab das Land der Verheißung zu schauen, während der Verstorbene zu einer Zeit abberufen werde, die noch keinerlei Aussicht auf eine bald eintretende erfreulichere Zukunft gewähre. Nichtsdestoweniger werde der endliche Sieg der Sache, für welche der Verschiedene sein Leben eingesetzt, nicht ausbleiben.

Wie Moses nicht starb, ohne Israel zu prophezeien, daß es „niedertreten werde die Nacken seiner Feinde", so auch war es Mallinckrodt vergönnt, kurz vor seinem Tode noch einmal ein Gesammtbild von den Plänen der Feinde der katholischen Kirche in Deutschland zu entwerfen und zugleich deren Ohnmacht und den Triumph der Sache Gottes vorauszuverkünden.

Er sagte im Reichstage, vier Wochen vor seinem Ende, am Schlusse einer Rede über das Priester-Ausweisungs-Gesetz zu den „Liberalen":

„Sie verwechseln den Beginn des Streites mit dem, was eigentlich für Sie Motiv des Streites ist. Die Kirche hat nicht angefangen. Nennen Sie die Thaten, die geschehen sind, sei es von dem Papste, sei es von den Bischöfen, sei es von den Angehörigen der Kirche, die den Beginn des Streites andeuten! Nennen Sie die Thaten von Seite der Centrumspartei! Aber, m. H., fragen wir nach den Motiven des Streites, so liegt etwas von dem Streit seit lange in der Luft: das ist die Entwickelung des „Liberalismus"; der ist nicht anderes als wie die rationalistische Entwickelung aus dem Protestantismus heraus. Der bildet allerdings einen Gegensatz gegen die Anschauungen der katholischen Kirche, aber auch nicht bloß der katholischen Kirche, sondern gegen positive Anschauung innerhalb der protestantischen Kirche ebensowohl. Darnach gruppiren sich für die Zukunft die Schlachtreihen in dem Kampf. Wenn der „Liberalismus" jetzt einen Bundesgenossen gefunden hat in dem Fürsten Bismarck, dann fallen die Motive von den beiden Alliirten keineswegs in Eins zusammen. Die Motive des Fürsten Bismarck finden weit mehr den Ausdruck in dem, was die Herren von der freiconf. Partei uns gewöhnlich zu hören geben, da ist der böse Störenfried dann das Centrum und dergleichen. Das sind politische Erwägungen, die für den Fürsten weit mehr maßgebend sind, als wie sein Interesse an irgend einer inneren kirchlichen, im Allgemeinen geistigen Frage; aber die Frage bleibt, wie stellt sich schließlich die Rechnung, wenn die Alliirten einmal unter einander abrechnen. Ich bin in der Meinung, daß der, der jetzt die Leitung übernommen hat, gewaltig zu kurz kommen wird, denn die politischen Momente, die äußeren Machtverhältnisse, die ihm in diesem Augenblicke zur Seite stehen und zu Gute kommen, sind weit vorübergehenderer Art als wie der treibende Geist und das geistige Moment, was in diesem Kampf das Treibende ist. M. H., das liegt auf der linken Seite des Hauses, und die rechte Seite täuscht sich sehr, (Sehr richtig!) die denkt, heute wäre es nur conservativ mit dem Leiter der Regierung zu gehen, sie glaubt heut nicht, daß hinter der Entwicklung die vollständige Zersetzung des Bodens liegt, auf dem die conservativen Parteien bisher gestanden haben und überhaupt stehen können. (Bravo! Sehr richtig!)

Das ist das Bild auf der einen Seite dieses Zersetzungsprocesses in allen den Landestheilen, die von unsern Gegnern vertreten sind, und auf der andern Seite,

was sehen Sie da? Sie sehen trotz aller Maßnahmen der Staatsgewalt, trotz der Anfeindung der Parteien eine immer festere und engere Einigung zwischen allen Elementen positiven christlichen Glaubens. Sie haben gemeint, Sie bekämpften nur Bischöfe, wankelmüthige, schwache Bischöfe, Sie haben gerechnet auf den Zulauf des Clerus in hellen Haufen. Sie haben sich verrechnet, m. H.! Die Erfahrung hat es schon heute constatirt, daß der Clerus feststeht zu seinen Führern. Sie haben ferner gesagt und gedacht, Sie hätten es nur mit den Geistlichen zu thun, — nein m. H., Sie haben es genau ebenso sehr mit den Laien zu thun, und wer Augen haben will und sie brauchen, um zu sehen, der hätte heute schon Gelegenheit genug sich davon zu überzeugen. Sie sehen in unseren westlichen Gegenden die Entschlossenheit, die ruhige Haltung, den festen Willen, mit dem viele Tausende von Menschen auf die leiseste Anregung sich in Bewegung setzen, um angesichts des Kerkers, der ihren geistlichen Hirten erwartet, ihm ein Lebewohl zu sagen, ihm die beruhigende Versicherung zu geben, daß er auch, wenn er seinen Hirtenstab nicht mehr in der Hand halten kann, beruhigt sein kann, daß selbst, wenn der Zeitpunkt, den wir vorhersehen, wo die Consequenz der Schritte, welche die Staatsregierung gethan hat, Sie dahin führt, zahllose Gemeinden jeder Seelsorge zu berauben, eingetreten sein wird, die Bischöfe fest rechnen können auf die kirchliche Treue des gesammten Volkes. (Bravo! im Centrum!) M. H., wenn Sie dies zu beobachten Gelegenheit hätten, ich glaube, es würde doch die Ueberzeugung bei Ihnen anfangen, daß es sich nicht um den Kampf mit Einzelnen handelt, sondern daß es sich handelt um geistiges Princip gegenüber einem geistigen Princip. Es ist schließlich der Kampf des christlichen Glaubens gegen die Philosophie (Oho! links.), die sich losgelöst hat, und so weit sie sich losgelöst hat von dem Boden christlichen Glaubens, und die Zwischenerscheinung, so mächtig auch die Erscheinung eines Fürsten Bismarck ist, ist eine vorübergehende Erscheinung. Das ist zwar eine mächtige Person, aber schwach wie ein Rohr gegenüber dem weltbewegenden Kampf solcher Gegensätze; (Sehr gut! im Centrum.) und wenn Sie glauben, einen solchen Kampf! brächten Sie zum Austrag durch derartige armselige Verbannungsgesetze, so rechnen sie völlig falsch, und Sie kennen nicht die Wirkung der christlichen Ueberzeugung. (Bravo! im Centrum!)

Das ist das Eigenthümliche, daß Leiden die Bereitwilligkeit zum Leiden erzeugen, und wenn sie sehen, daß unsere Hirten in Kerker und Banden oder in der Verbannung sind, glauben Sie, es fehlte an Bereitwilligkeit, diesem Schicksale sich ebenfalls auszusetzen? Und wenn die Geistlichen dem Beispiele gefolgt sind und folgen, die Laien lehnen es auch nicht ab (Sehr richtig! im Centrum.) und die Mittel, m. H., die verfangen nicht mit dem Ausweisen! Sie werden zu noch schärferen Waffen greifen müssen! Bedenken Sie sich, welche Waffen Sie schaffen wollen; wir aber denken inzwischen: „Per crucem ad lucem!“ (Durch Kreuz zur Freud!) (Lebhaftes Bravo im Centrum.)[1])

---

[1]) Im Abgeordnetenhause sagte er (am 7. Febr.) über den Gesetzentwurf betreffend die Verwaltung erledigter Bisthümer:

„In den Motiven zu diesem Gesetzentwurf stellt sich die Regierung wieder in den Stand der Nothwehr hin, weil sie sich nicht getraut, den Angriff in den Augen des Volkes zu rechtfertigen — das Alles hindert die Regierung nicht, bei jeder neuen

So sprach Hermann v. Mallinckrodt am 26. April; am 26. Mai war er bereits eine Leiche.

Sein „Per crucem ad lucem!“ ist der Wahlspruch des katholischen Volkes geblieben bis auf unsere Tage, in denen die Prophezeiungen des Verewigten allmählich in Erfüllung gehen.

Das Kullmann'sche „Attentat“.

Mallinckrodt's Tod fiel mit dem Schluß der Reichstags- und Landtagssession und der Publication der von beiden Parlamenten beschlossenen neuen Gesetze zusammen.

Man glaubte, daß nach dieser Publication auf dem „Culturkampfs“-Schauplatze etwas Ruhe eintreten würde, als ein unerwartetes Ereigniß die noch nicht geglätteten Wogen der öffentlichen Meinung von Neuem bis auf den tiefsten Grund in Bewegung brachte.

Am 13. Juli schoß der 21jährige Böttchergeselle Kullmann in Kissingen auf den Reichskanzler, indem er denselben, wie die amtliche Depesche meldete, am Handgelenk „leicht verwundete“.

Bei seiner sofortigen Vernehmung vor dem Untersuchungsrichter, wozu sich auch Fürst Bismarck einfand, erklärte derselbe, er habe den Kanzler „wegen der Kirchengesetze“ erschießen wollen.

Vorlage und deren Motivirung mit dem alten Satz, der aber in die Form des Axioms gekleidet wird, hervorzutreten; so ist es auch hier. Da ist gleich in dem ersten Alinea der Motive von der feindlichen Haltung der Katholiken die Rede, von dem „dem Staate aufgezwungenen Kampfe“, von den „Abwehrmitteln des Staates“. Dieses Axiom ist nun genau so wahr, als die Behauptung, die der Wolf in der Fabel dem Lamme gegenüber aufstellt, und, m. H., damit das Fabelreich möglichst reichhaltig erscheint, fehlt es auch nicht an dem Reineke Fuchs, der versichert, der Staat habe die dringende Pflicht, soweit es in seiner Macht liege, der Verwirrung in der Verwaltung der Diöcesen vorzubeugen, welche durch die Auflehnung gegen die Staatsgesetze entstehe. Da hätte ich nun einmal einen viel einfacheren und praktischeren Rath für die Regierung: sie hätte nämlich die Verwirrung nicht anrichten sollen, dann brauchte sie sich jetzt gar nicht den Kopf darüber zu zerbrechen, wie sie in geeignetster Weise jetzt der Verwirrung abhelfe. M. H., dieser Introduction der Motive gegenüber wiederhole ich, und wir werden dies so oft thun müssen, wie die Regierung mit ihren unbewiesenen Behauptungen hervortritt: der Standpunkt ist ein unwahrer Standpunkt. Der Angriff ist mit nichten von unserer Seite ausgegangen, er ist vom Zaun gebrochen, vom Zaun gebrochen durch die Hand der Regierung.“ Am Schlusse seiner Rede wies dann v. Mallinckrodt noch auf die Gesinnungen und Hoffnungen hin, mit denen die katholische Bevölkerung der Zukunft entgegensah. „Man kann fragen, m. H., was ist denn unsere Hoffnung? Nun, ich sage, vom gewöhnlichen menschlichen Standpunkte aus gesprochen, da wäre die Aussicht, mit Ehren zu fallen, und das ist besser, als mit Schande den Nacken der Tyrannei beugen! Vom christlichen Standpunkte aus aber sage ich: wir beten und wir rechnen auf den allmächtigen Gott.

Später im Reichstage (4. December) sagte Fürst Bismarck noch, Kullmann habe sich „an die Rockschöße des Centrums gehangen“: er nenne dasselbe „seine Fraction“.[1])

Abgesehen davon aber, daß man niemals die Kugel hat finden können, welche dem Fürsten Bismarck das Leben rauben sollte und man deshalb vielfach der Meinung war, Kullmann habe — auf Bestellung von Andern — blind geschossen, so bekundet das Vorleben des „Attentäters“ hinlänglich, daß derselbe nicht entfernt die Qualification besaß, sich als Vertreter der „Ultramontanen“ — als welcher er sich beim Verhör ebenfalls bezeichnet haben soll — zu geriren.

Kullmann war früher in Salzwedel Mitglied des katholischen Gesellenvereins gewesen, hat aber aus diesem wegen unkirchlichen Lebenswandels entlassen werden müssen, wie er denn von Jugend auf — nach dem Zeugniß seines Lehrers — sich unkirchlich verhalten hat.

Kullmann litt außerdem bisweilen an Geistesstörung. Will man aber diese ignoriren und seine That als eine ernsthafte und wohlüberlegte gelten lassen; will man außerdem für seine Handlung eine ganze Partei verantwortlich machen, so wäre das Attentat höchstens auf Conto der „liberalen“ oder socialdemokratischen Partei zu setzen, denen beiden Kullmann viel näher stand, als den „Ultramontanen“[2]).

Es bleiben daher die Anschuldigungen, in denen sich der Reichskanzler und die officiöse Presse gegen das Centrum erging, auf's Tiefste zu beklagen; nicht minder eine Reihe von Maßregeln, die gegen die katholischen Vereine und Blätter in Folge des „Attentates“ verhängt wurden.[3])

Als im Jahre 1878 ein gewisser Hödel nach dem Kaiser schoß, stellte es sich heraus, daß der Attentäter Mitglied des protestantischen „christlich-conservativen Vereins“ gewesen war. Damals war

---

[1]) Die officiöse „Nordd. Allg. Ztg.“ hat später die Centrumsfraction wiederholt die „Fraction Kullmann“ genannt.

[2]) Der Vertheidiger des Kullmann suchte das Delict so zu erklären, daß K. durch das, was er im Gesellenverein gehört und gelesen habe, zu seiner That getrieben worden sei. — Kein Officiosus hätte seine Sache besser bestellen können, als dieser Vertheidiger.

[3]) Die Staats-Anwaltschaften wurden zu verschärfter Bewachung der kath. Presse angehalten, woraus eine Menge neuer Pressprocesse hervorging. Der „Germania“ wurden auf einen Schlag 57 (sieben und fünfzig) Anklagen zugestellt. Auch wurden in Berlin sämmtliche kath. Vereine geschlossen. Im ganzen Lande wurden die Gesellen-, die Pius-, Bonifacius-, ja sogar die Borromäus-Vereine und die Herz-Jesu-Bruderschaften unter polizeiliche Obhut gestellt und an manchen Orten sogar gänzlich unterdrückt.

Kullmann wurde schließlich zu 14 Jahr Zuchthaus verurtheilt.

dieſer Verein durch den Vorfall nicht in die geringſte Mitleidenſchaft gezogen worden. Daß man 1874 gegenüber den katholiſchen Vereinen eine andere Praxis befolgte, konnte nur die Anſicht Derer beſtärken, welche das Kiſſinger Attentat von vornherein — anders beurtheilt hatten, als es in den amtlichen Depeſchen geſchehen war.

Vergebliche Verſuche des Reichskanzlers, den „Culturkampf" international zu geſtalten.

Schon in ſeiner Papſtwahldepeſche vom 14. Mai 1872 (S. 277) hatte Fürſt Bismarck den vergeblichen Verſuch gemacht, Bundesgenoſſen bei allen auswärtigen Regierungen für ſeine „Culturkampfs"-Politik zu gewinnen.

Pius IX., der von ſeinem Felſen herab auf die Ohnmacht des deutſchen Steuermanns herniederſah, hatte auf dieſes waghalſige Anſtürmen ſchon in ſeiner Anſprache an den deutſchen Leſeverein am 24. Juni 1872 (S. 285) die gebührende Antwort ertheilt.

Inzwiſchen waren in Preußen die erſten und zweiten Maigeſetze erlaſſen worden und es war denſelben durch Beſtrafung reſp. Einkerkerung von Biſchöfen und zahlloſen Prieſtern die nachdrücklichſte Folge gegeben worden. Auch hatte das Berliner Cabinet zur Beſiegelung ſeines romfeindlichen Vorgehens (unter'm 4. December 1874) die deutſche Geſandtſchaft beim Vatican endlich formell aufgehoben.

Unter dieſen Umſtänden durften die Katholiken nicht länger darüber im Zweifel gelaſſen werden, welche Stellung das Oberhaupt der Kirche — das nunmehr aller diplomatiſchen Rückſichten gegenüber der deutſchen Regierung entbunden war — zu den neuen Geſetzen einnahm. So erließ Pius IX. am 5. Februar 1875 eine Bulle, welche die Maigeſetze als der göttlichen Verfaſſung der Kirche und den gottgewollten Rechten der Nachfolger der Apoſtel, der Biſchöfe, zuwiderlaufend und deshalb für „ungültig" („irritas") erklärte, die zu befolgen kein Katholik im Gewiſſen verpflichtet ſei, die man im Gegentheil um des Gewiſſens willen nicht befolgen dürfe. Zugleich wurden alle „Staatspfarrer" excommunicirt und den Gläubigen verboten, ſich von denſelben die hl. Sakramente reichen zu laſſen.

Kurz vorher war damals erſt der officielle Wortlaut der Papſtwahldepeſche des Reichskanzlers von 1872 (im Verlaufe eines gegen den Botſchafter Grafen Arnim angeſtrengten Proceſſes) in die Oeffentlichkeit gedrungen. Sämmtliche deutſchen Biſchöfe hatten gegen dieſen

theils auf Unkenntniß der kirchlichen Verfassung, theils auf unziemlicher Ueberhebung der weltlichen Gewalt beruhenden Act öffentlich protestirt und wurden dafür von Pius IX. in jener Bulle noch besonders belobt.[1])

Dieser letztere Umstand sowie die Bulle Pius' IX. vom 5. Februar veranlaßte den Reichskanzler, auf's Neue einen internationalen Feldzug gegen das Papstthum in Anregung zu bringen.

Anfang März erließ er eine Instructionsdepesche an den deutschen Gesandten am italienischen Hofe mit dem Auftrage, die italienische Regierung zu „erneuerter Prüfung der internationalen Stellung des Papstes" aufzufordern — behufs eines wirksamen Schutzes gegen „päpstliche Uebergriffe" in die staatsrechtlichen Institutionen anderer Länder, sei es, daß ein solcher durch Modification des italienischen Garantiegesetzes oder durch ein internationales Uebereinkommen erzielt werden möchte.[2])

Aber auch hiermit erzielte Fürst Bismarck ein abermaliges Fiasco. Die italienische Regierung wagte gar nicht einmal mit Rücksicht auf ihre eigene Bevölkerung auf den Plan des deutschen Kanzlers einzugehen — zu internationalen Verhandlungen mit anderen Staaten kam es schon längst nicht.

Inzwischen mußten die deutschen Botschafter und Gesandten an allen europäischen Höfen im Interesse des „Culturkampfes" thätig sein. Wo immer ein ausländischer Bischof, ein Priester oder eine Zeitung die Kirchenpolitik des Fürsten Bismarck verurtheilte: sogleich mußte der deutsche Gesandte bei dem betreffenden Minister vorstellig werden. Das haben insbesondere die auswärtigen Minister in Frankreich, Belgien und Holland erfahren.[3]) Fürst Bismarck selbst nannte das auf seinen Soiréen „kalte Wasserstrahlen", die er hätte auf „heißblütige" Kirchenfürsten ꝛc. gießen lassen.

---

[1]) Sämmtliche Actenstücke bei „Siegfried" S. 264 fflgd.

[2]) Der Wortlaut der Depesche ist nicht veröffentlicht worden. Vergl. Schultheß, Geschichtskalender 1875 S. 66.

[3]) Höchst eigenthümlich gestaltete sich in Belgien ein s. Z. sehr viel commentirter „Fall Duchesne." Ein Belgier Duchesne hatte dem Erzbischof von Paris brieflich das Anerbieten gemacht, den Fürsten Bismarck für die Summe von 60 000 Franken zu ermorden. Mgr. Guibert ließ das Schreiben der belgischen Regierung überreichen. Dieser Vorgang bot dem Reichskanzler wieder den Anlaß, Belgien aufzufordern, die „Lücken" der bestehenden Gesetzgegebung über „clericale Kundgebungen", die den Frieden und die persönliche Sicherheit in den Nachbarstaaten gefährden, auszufüllen. Die Verhandlungen darüber zogen sich in die Länge und Fürst Bismarck bekam in Belgien schließlich seinen „Duchesne-Paragraph", wie er in Deutschland seinen „Arnim-Paragraph" (zur Ausfüllung der Lücken des Strafgesetzbuches) erhielt.

Noch merkwürdiger war der „Fall Wiesinger" in Wien. Ein Individuum mit Namen Wiesinger bot dem Jesuitenprovinzial in Oesterreich an, für eine Million

In England hatte man schon im Jahre vorher ein protestantisches Sympathie-Meeting von Berlin aus zu Stande zu bringen gesucht. Zweck der Versammlung sei, erklärte der betreffende Präsident, der Sympathie Englands für Deutschland in dessen schwerem Kampfe gegen Rom Ausdruck zu geben; zugleich aber solle auch England selbst aus seinem lethargischen Schlaf zur nachdrücklichen Bekämpfung des gefährlichsten aller Feinde, des Ultramontanismus, aufgeweckt werden. Bei Gelegenheit dieses Londoner Meetings veröffentlichte die „Nordd. Allg. Ztg." einen Artikel, der klar bewies, wie sehr man in den der Regierung nahestehenden Kreisen wünschte, die ganze „germanische Rasse" zum allgemeinen Kampf gegen die romanische, und gegen die „Geistesknechtung des Jesuitismus" zu organisiren.[1]) Allein trotz eines unter dem Vorsitz des Klosterstürmers Gneist in Berlin am 7. Februar abgehaltenen Meetings, auf dem eine Antwortsadresse beschlossen wurde; trotz des sympathischen Antwortschreibens des deutschen Kaisers an Lord Russell;[2]) trotz der Meetings, die man auch in den englischen Provinzialstädten zu veranstalten suchte: verlief die ganze künstlich hervorgerufene Bewegung bald im Sande. Nicht nur hielten die englischen Katholiken unter dem Vorsitz des Herzogs von Norfolk ein glänzendes Gegenmeeting, auch die meisten englischen Blätter verurtheilten scharf die ganze culturkämpferische Bewegung.

Jetzt nun, im Jahre 1875, bemühte sich der deutsche Gesandte in London, Graf Münster, die im Jahre vorher verunglückte Bewegung wieder in Fluß zu bringen. Auf einem Bankett des englischen Nationalclubs feuerte er zum „Culturkampfe" an und nannte dabei das deutsche Reich ein „protestantisches Kaiserreich". Auch gestand er offen ein, daß der kirchliche Streit „vom Staate unternommen" sei. (Vergl.

Bismarck zu ermorden. Der Provinzial überreichte die Papiere dem Staatsanwalt und es stellte sich heraus, daß Kullmann II. wiederum nicht ein Ultramontaner, sondern ein „Liberaler" war. Wiesinger erklärte bei den Gerichtsverhandlungen, daß er die Jesuiten habe compromittiren wollen, um dem Fürsten Bismarck einen Vorwand zu geben, gegen sie einzuschreiten; er habe nur nach Instructionen gehandelt.

Die Jesuiten waren damals längst aus Deutschland vertrieben; die „Instructionen", welche Wiesinger erhalten, schienen somit auf eine nachträgliche Rechtfertigung der Anti-Jesuitenpolitik des Reichskanzlers gerichtet gewesen zu sein.

[1]) Abgedruckt bei Schultheß, 1874 S. 57.

[2]) Der Kaiser sagte u. A.: „Mir liegt die Führung meines Volkes in einem Kampfe ob, welchen schon frühere deutsche Kaiser Jahrhunderte hindurch mit wechselndem Glück gegen eine Macht zu führen gehabt haben, deren Herrschaft sich in keinem Lande der Welt mit dem Frieden und der Wohlfahrt der Völker verträglich erwiesen hat und deren Sieg in unsern Tagen die Segnungen der Reformation, die Gewissensfreiheit und die Autorität der Gesetze nicht blos in Deutschland in Frage stellen würde."

oben S. 119.) Aber auch diesmal hatte er keinen Erfolg zu verzeichnen.

Einen vorübergehenden Succes hatte dagegen der deutsche Gesandte in Constantinopel errungen, der die Kupelianisten (eine Art armenischer „Altkatholiken") in ihrer Auflehnung gegen Rom und gegen den Patriarchen Hassun unterstützte, bis die Sectirer (in überwiegender Mehrzahl) von selbst wieder zur Union mit Rom zurückkehrten.

Während so das Berliner Auswärtige Amt mit allem Eifer nach allen Richtungen hin „Culturkampfs"-Politik trieb, während es daran arbeitete, eine internationale Liga gegen Rom zu Stande zu bringen, erschien gleichzeitig in der zu officiösen Zwecken benutzten „Köln. Ztg." (vom 5. April) ein Alarmartikel, in welchem auf die „Gefahr" hingewiesen wurde, die „von einer Liga der katholischen Mächte, mit dem Papst an der Spitze", den „protestantischen Mächten drohe"; einer Liga, die „nichts Geringeres" bezwecke, als „Europa dem Syllabus und dem Vaticanum zu unterwerfen". Diese Liga, hieß es weiter, mache es Preußen-Deutschland zur Nothwendigkeit, die Durchführung des „Culturkampfes" „auch als Sache der äußern Politik zu betrachten".

An eine solche Liga katholischer Mächte hatte wahrscheinlich der Urheber des obigen Artikels selbst nicht geglaubt — wenn man nicht gerade annehmen will, es habe ihm die Präsidentschaft Mac Mahon's in Frankreich (seit 24. Mai 1873) eine solche Furcht eingejagt, daß er darum sich und Andern das Schreckbild einer katholischen Liga vor die Seele malte. Graf Arnim war allerdings hauptsächlich deshalb gestürzt worden, weil er den Fürsten Bismarck nicht genügend auf den Präsidentschaftswechsel in Frankreich vorbereitet hatte; ja man vermuthete, daß er durch seinen Einfluß den Republicaner Thiers habe stürzen helfen.[1]) Zu einer „Liga", bei der zumal der Papst an der Spitze

[1]) Im Gegensatz zu Bismarck begünstigte Graf Arnim in Paris die royalistische (Bismarck die republicanische) Richtung. Nachdem Arnim die Pariser Botschaft verlassen, wurde er angeklagt, amtliche Actenstücke an sich behalten zu haben und dieserhalb am 19. December 1874 zu Berlin zu 3 Monaten Gefängniß verurtheilt, welche durch die Untersuchungshaft als verbüßt erachtet wurden. — Mit Rücksicht auf das Vergehen des Grafen Arnim setzte Fürst Bismarck den Zusatzparagraphen zu § 353 des Strafgesetzbuches, den sog. „Arnim"- oder „Botschafter-Paragraphen" durch. — Im Verlaufe des Prozesses veröffentlichte der Kanzler einige Actenstücke, aus denen hervorging, daß er sich Mühe gegeben, den Grafen von Paris nach London zu bringen, daß er dort aber schon „bei der ersten Anfühlung" auf Widerstand gestoßen sei. Fürst Bismarck hatte darüber an den Kaiser unterm 13. April 1873 wörtlich berichtet:

„Ew. Majestät wollen Sich huldreichst erinnern, daß ich von dem Versuch sprach, die Gefahren, die Arnims Charakter in Paris bedingt, durch seine Versetzung nach London abzuschwächen, daß aber von dort aus bei der ersten Anfühlung

gestanden hätte, wäre Frankreich aber auch unter Mac-Mahon nicht gekommen und in den andern katholischen Ländern, in Oesterreich, Spanien und Italien, herrschte überall eine antipäpstliche Strömung vor.

Wahrscheinlich hatte man also mit dem Liga-Artikel noch einen letzten Versuch machen wollen, die protestantischen Länder zum Anschluß an die deutsche „Culturkampfs"-Politik zu bewegen.

Aber auch dieser Versuch mißlang. Bezweckte das ganze Vorgehen der Berliner auswärtigen Politik, den Papst zu isoliren und ihn zuletzt auch von den katholischen Mächten bekriegen zu lassen, so war der schließliche Erfolg dieser Politik der, daß Deutschland unter allen Mächten mit seinem „Culturkampf" isolirt blieb.

Die letzten vergeblichen gesetzgeberischen Maßregeln zur Unterdrückung des Widerstandes.

„Altkatholiken"-Gesetz. Gesetz über die Vermögensverwaltung in den katholischen Kirchengemeinden. Sperrgesetz. Klostergesetz. Gänzliche Aufhebung der Art. 15, 16 u. 18 der Verfassung. Reichscivilstands-Gesetz. Verschärfung des Kanzelparagraphen.

Die scharfen Waffen, welche der Regierung durch die alten und neuen Maigesetze sowie durch die „culturkämpferischen" Reichsgesetze in die Hand gegeben waren, erwiesen sich als viel zu stumpf gegenüber dem mit jedem Tage anwachsenden Widerstande, den die Durchführung jener Gesetze in der katholischen Bevölkerung hervorrufen mußte.

„Sie werden noch zu schärferen Waffen greifen müssen!" — hatte der selige Mallinckrodt kurz vor seinem Tode prophezeit.

So war es. Wir haben die in unserer obigen Ueberschrift aufgezählten neuen Verschärfungs-Gesetze in der Reihenfolge verzeichnet,

---

der heftigste Protest wegen der Neigung Arnims zur Intrigue und zur Unwahrheit eingelegt wurde; „man würde kein Wort glauben, was er sagen könnte."

In Folge dessen wurde Graf Arnim als Botschafter nach Constantinopel versetzt, wohin er aber nicht gegangen war. Wie es ganz selbstverständlich war und wie es auch diplomatischem Brauche entsprach, hatte also Fürst Bismarck, bevor Graf Arnim zum Botschafter in London ernannt wurde, dort erst „angefühlt." Wie aber verhielt er sich bei der Botschafter-Ernennung des Cardinals Hohenlohe, der doch obendrein im Dienste des Papstes stand?

in welcher sie beim Land- resp. Reichstage eingebracht worden waren. Einzelne davon waren allerdings schon längere Zeit in Vorbereitung gewesen, so z. B. das erste derselben, das sogen. „Altkatholiken"-Gesetz.

Am 7. October 1873 hatte der (am 4. Juni 1873 auf der „altkatholischen" Synode zu Köln zum „Bischof" gewählte) Professor Dr. Reinkens den bischöflichen Huldigungseid nach der Formel geleistet, welche später durch königl. Verordnung vom 6. December 1873 vorgeschrieben wurde.[1]) (Am 11. August war Dr. Reinkens in Rotterdam durch den jansenistischen Bischof Heykamp „geweiht" worden.)

Für seine und seiner „Diöcese" Bedürfnisse wurden darauf im Staatshaushalts-Etat 16 000 Thaler ausgeworfen, für deren Bewilligung Dr. Falk mit seinem Generalstabe (in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 28. Januar 1874) mit besonderer Wärme plaidirte.

Der einzige „Altkatholik" des Abgeordnetenhauses, Dr. Petri, hatte dabei u. A. geäußert:

„Unser (der Altkatholiken) Kampf gilt Rom (Bravo!), unser Kampf gilt der Fessel, in welche Rom die ganze Christenheit geschlagen hat" (Bravo!).

Anknüpfend an diese Worte legte Dr. Falk folgendes interessante Geständniß ab:

„Nun, m. H., es ist auch wahr, es ist in der altkatholischen Bewegung — ich weiß ja nicht, wie sie sich entwickeln wird — ein Moment enthalten, welches mit den Intentionen der Staatsregierung übereinstimmt, das ist allerdings der Kampf gegen Rom (Sehr wahr!), und wenn von diesem Standpunkte aus Sie (im Centrum) sagen, die Staatsregierung habe sich mit diesem Antrage (16000 Thlr. zu bewilligen) eine Waffe schaffen wollen in ihrem Kampf, nun, in der Weise kann ich den Satz acceptiren" (Bravo!).

Gegenüber dieser offenen Sprache mußte die Heuchelei sehr unangenehm berühren, mit der die officiösen Preßorgane wieder für den „alten katholischen Glauben", für den man doch in Berlin früher niemals Sympathieen gehabt, einzutreten pflegten.

Auf die von Rednern des Centrums an jenem Tage an die Regierung gerichtete Frage, wie viel „Altkatholiken" denn eigentlich im Staate Preußen existirten, erklärte der Regierungs-Commissar Dr. Hübler, „wegen der Kürze der Zeit" habe eine Zählung der „Altkatholiken" noch nicht stattgefunden; nach einer allgemeinen Uebersicht beständen 28 organisirte Gemeinden mit 4342 selbstständigen und 17 028 unselbstständigen Mitgliedern.

---

[1]) Bald darauf wurde Reinkens auch in Baden und Hessen „anerkannt."

Selbstverständlich bewilligte die gewöhnliche Mehrheit des Hauses die beantragte Position.[1])

Die Zahl der „Altkatholiken" war auch „officiell" noch nicht gewachsen, als im Februar 1875 Dr. Petri unter Zustimmung der Regierung und der Majoritäts-Parteien dem Landtage ein förmliches Gesetz „betreffend die Rechte der altkatholischen Gemeinden an dem kirchlichen Vermögen" vorlegte und natürlich durchbrachte.

Dieses Gesetz gewährte den „Altkatholiken" überall da, wo sie eine „erhebliche Anzahl" bildeten, den Mitgebrauch der Kirchen und des Kirchenvermögens.

Die Kammermajorität stellte es wieder dem discretionairen Ermessen der Regierungsorgane anheim, darüber zu befinden, ob und wo eine „erhebliche Anzahl" „Altkatholiken" vorhanden wäre. In Folge dessen hatten manche Oberpräsidenten schon 30 bis 40 „altkatholische" Seelen als eine „erhebliche Anzahl" in Gemeinden betrachtet, die mehr als 3000 bis 4000 Seelen zählten. Als diese kleinen Häuflein in Folge der Entscheidung der Oberpräsidenten die katholischen Kirchen in Mitgebrauch nahmen, sahen sich die Katholiken mehrfach genöthigt, Nothkirchen zu bauen und dort ihren Gottesdienst abzuhalten. Man baute diese Kirchen, so namentlich in Königsberg[2]) und Wiesbaden, überall von Holz, in der sicheren Erwartung, daß die Zahl der „Altkatholischen" bald schwinden würde, wie die Funken bei einem glimmenden Holzstengel.

Während wir dieses schreiben, sind bereits mehrere Kirchen von den „Altkatholiken" (wegen deren verminderter „Erheblichkeit") an die Katholiken zurückgegeben worden und bei dem Rest handelt es sich hinsichtlich der Frage der Uebergabe nur noch um Monate, schwerlich um Jahre. Auch wird, nachdem Dr. Reinkens sein Gehalt aufgezehrt haben wird, nie wieder ein „altkatholischer" „Bischof" — von dem ein zweites Exemplar überhaupt wohl nicht mehr in die Weltgeschichte introducirt werden wird — preußische Staatsgelder beziehen. Denn selbst die zu Colonisationszwecken nach Kamerun und Angra-Pequena geworfenen Summen haben Preußen und dem deutschen Reiche mehr Nutzen verschafft, als die im Inlande für den „altkatholischen" „Cultus" jährlich verausgabten 16 000 Thaler.

---

[1]) Vergl. Virnich, Die Fraction des Centrums von 1873—1876. Münster 1876, S. 12.

[2]) Besondere Verdienste um seine treugebliebene Gemeinde in Königsberg hatte sich Propst Dinder, der jetzige Erzbischof von Gnesen-Posen, erworben.

Kirchl. Vermögensverwaltungs-Gesetz.

Etwas mehr Erfolg als das gänzlich verfehlte „Altkatholiken"-Gesetz hatte das „Gesetz über die Vermögens-Verwaltung in den katholischen Kirchengemeinden" aufzuweisen gehabt.

Auch dieses Gesetz war bereits im Jahre 1873 ausgearbeitet worden und sogar — in Folge der schlimmen Erfahrungen, die man bei der einseitigen Vorlage der Maigesetze gemacht — wenigstens einzelnen Bischöfen zur Begutachtung unterbreitet worden. Dieses Gutachten war für die Regierung unbefriedigend ausgefallen, weil der Entwurf das kirchliche Vermögen unter die Verwaltung theils der Gemeinde-Vertretung, theils der Staatsregierung gestellt hatte. Nichtsdestoweniger ließ die Regierung jetzt denselben Entwurf mit nur geringen Modificationen dem Landtage von Neuem zugehen.

Namens der übrigen Bischöfe wandte sich darum der Erzbischof von Köln, der inzwischen seine erste Gefängnißstrafe verbüßt hatte, mit einer Vorstellung an den Landtag, in der er unter Anderem hervorhob, der Gesetzentwurf verletze nicht nur die göttlichen und staatlich anerkannten Rechte der Kirche, sondern enthalte gewissermaßen eine Säcularisation des Kirchenvermögens, indem er als Eigenthum der Kirchengemeinden behandle, was sowohl nach dem canonischen als nach dem Allgemeinen Preußischen Land-Recht Eigenthum der Kirchen selbst sei.

Natürlich kam das Gesetz zu Stande. Gleichzeitig mit demselben wurde eine „Wahlordnung" über die Art und Weise der Wahl eines Kirchenvorstandes veröffentlicht, worauf später noch eine königliche Verordnung über die Ausübung der Aufsichtsrechte des Staates bei der Vermögensverwaltung in den katholischen Gemeinden folgte.

Im Anschluß an das vorgenannte Gesetz erließen die Bischöfe, nach gemeinschaftlicher Uebereinkunft ein Schreiben an den Clerus, worin sie sagten, das neue Gesetz verletze zwar wichtige Rechte der Kirche und sei einseitig vom Staate erlassen; nachdem es aber publicirt sei, könne es von der Kirche tolerirt werden, damit nicht das ganze Kirchenvermögen in Feindeshand gerathe. Denn die von den Gläubigen geforderte Mitwirkung enthalte nichts, was mit dem Gewissen absolut unvereinbar sei. Zugleich richteten sie ein Circular an die Pfarrer, in dem sie die nöthigen Maßnahmen zur Wahl der Kirchenvorstände und Gemeindevertretungen anordneten.

Das Kirchenvermögens-Gesetz wurde am 20. Juni 1875 publicirt.

Es erhielt noch einen Nachtrag im Gesetz vom 7. Juni 1876 „über die Aufsichtsrechte des Staates bei der Vermögens-Verwaltung

der katholischen Diöcesen", welches die Verwaltung der durch das Gesetz vom 20. Juni 1875 nicht betroffenen Kirchengüter der staatlichen Obhut unterstellt. Auch gegen dieses Gesetz protestirten die Bischöfe, ohne indeß dem Clerus die practische Befolgung desselben zu untersagen.[1])

Mit diesen die Verwaltung des kirchlichen Vermögens betreffenden Gesetzen hoffte die Regierung das Laienelement in dem überwiegend größten Theile der katholischen Bevölkerung zur Herrschaft zu bringen.

Während bisher der Pfarrer allein das Kirchenvermögen verwaltete und über dasselbe disponirte, wurde dasselbe jetzt der Disposition zweier aus der Gemeinde heraus zu wählenden Körperschaften, dem Kirchen-Vorstande und der Gemeinde-Vertretung unterstellt, während der Pfarrer nur Mitglied des Kirchenvorstandes wurde und sein Vorsitz in demselben ausdrücklich gesetzlich ausgeschlossen war.

Ohne Zweifel hoffte die Regierung, daß durch diese Bestimmung der Einfluß des Pfarrers in vielen Gemeinden gänzlich lahmgelegt werden und daß namentlich in Städten eine „liberale" Majorität in den neugeschaffenen Körperschaften sich constituiren würde — die dann unter der überall sich hervordrängenden Aufsicht des Staates, d. h. der discretionairen Ministergewalt, ihres Amtes zu warten hätte.

Indeß die eine wie die andere Speculation erwies sich als verfehlt.

Ueberall dort, wo ein Pfarrer seine priesterlichen Pflichten nicht vernachlässigte und durch seinen Verkehr mit der Außenwelt seiner Würde nichts vergab, war er das geborene und bestimmende Oberhaupt sowohl des Kirchenvorstandes wie der Gemeindevertretung in Stadt und Land; auch kam nirgends in den beiden Corporationen eine unkirchliche, „liberale" Mehrheit zu Stande, da das katholische Volk überall nur kirchlich gesinnte Männer zu seiner Vertretung wählte.

Sperrgesetz.

Ihren stärksten Trumpf gegenüber den „Renitenten" glaubte die Regierung in dem Gesetzentwurf betreffend die Einstellungen der staatlichen Leistungen an die katholische Kirche ausspielen zu können.

Freunde und Gegner des Gesetzes nannten dasselbe kurzweg „das Brodkorbgesetz" oder „Sperrgesetz".

---

[1]) Sämmtliche auf die kirchliche Vermögensverwaltung bezügliche Gesetze ꝛc. bei „Siegfried" S. 280 fflgd.

Die wichtigsten Bestimmungen desselben waren folgende:

§ 1. Vom Tage der Verkündigung des Gesetzes ab werden sämmtliche für die Bisthümer, die zu denselben gehörigen Institute und die Geistlichen bestimmten Leistungen aus Staatsmitteln eingestellt. Ausgenommen von dieser Maßregel bleiben die Leistungen, welche für Anstaltsgeistliche bestimmt sind. Zu den Staatsmitteln gehören auch die unter dauernder Verwaltung des Staates stehenden besonderen Fonds.

§ 2. Die eingestellten Leistungen werden für den Umfang des Sprengels (der Diöcese) wieder aufgenommen, sobald der jetzt im Amte befindliche Bischof (Erzbischof, Fürstbischof) oder Bisthumsverweser der Staatsregierung gegenüber durch schriftliche Erklärung sich verpflichtet, die Gesetze des Staates zu befolgen.

§ 3. In den Erzdiöcesen Gnesen und Posen, sowie in der Diöcese Paderborn (deren Oberhirten damals bereits staatlich abgesetzt waren) erfolgt die Wiederaufnahme der eingestellten Leistungen für den Umfang des Sprengels, sobald die Bestellung eines Bisthumsverwesers oder die Einsetzung eines neuen Bischofs in gesetzmäßiger Weise stattgehabt hat.

§ 4. Tritt die Erledigung eines zur Zeit besetzten bischöflichen Stuhles ein, bevor eine Wiederaufnahme der Leistungen auf Grund des § 2 erfolgt ist, so dauert die Einstellung derselben für den Umfang des Sprengels fort, bis die Bestellung eines Bisthumsverwesers oder die Einsetzung eines neuen Bischofs in gesetzmäßiger Weise stattgehabt hat.

§ 5. Wenn für den Umfang eines Sprengels die Leistungen aus Staatsmitteln wieder aufgenommen sind, einzelne Empfangsberechtigte aber, der vom Bischof oder Bisthumsverweser übernommenen Verpflichtung ungeachtet, den Gesetzen des Staates den Gehorsam verweigern, so ist die Staatsregierung ermächtigt, die für diese Empfangsberechtigten bestimmten Leistungen wieder einzustellen.

§ 6. Die Wiederaufnahme der eingestellten Leistungen an einzelne Empfangsberechtigte erfolgt außer den Fällen der §§ 2 bis 4, wenn der Empfangsberechtigte der Staatsregierung gegenüber in der im § 2 bezeichneten Weise sich verpflichtet, die Gesetze des Staates zu befolgen. Außerdem ist die Staatsregierung ermächtigt, die eingestellten Leistungen einzelnen Empfangsberechtigten gegenüber wieder aufzunehmen, wenn sie durch Handlungen die Absicht an den Tag legen, die Gesetze des Staates zu befolgen. Verweigern dieselben demnächst den Gesetzen des Staates den Gehorsam, so sind die Leistungen aus Staatsmitteln wieder einzustellen.

§ 7. Die Entscheidungen der kirchlichen Behörden, welche eine Disciplinarstrafe wider einen Geistlichen verhängen, dem gegenüber die Staatsregierung die eingestellten Leistungen in Gemäßheit des § 6 wieder aufgenommen hat, können sowohl von dem Geistlichen als von dem Oberpräsidenten im Wege der Berufung an den königlichen Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten ohne die Beschränkung des § 12 des Gesetzes vom 12. Mai 1873[1]) angefochten werden. Die Berufung kann in diesen Fällen auf neue Thatsachen und Beweismitttel gegründet werden.

---

[1]) Derselbe lautete:
Die Berufung steht Jedem zu, gegen welchen die Entscheidung ergangen ist, sobald er die dagegen zulässigen Rechtsmittel bei der vorgesetzten kirchlichen Instanz ohne Erfolg geltend gemacht hat.

Die Nachwelt wird zunächst staunen über den ungeheuren Grad discretionairer Vollmachten, welche in dem Gesetz — denn als solches wurde das Vorstehende unter'm 22. April 1875 publicirt — von einer „liberal" sein wollenden Kammermehrheit der Regierung eingeräumt worden war. Die Regierung konnte bei jedem einzelnen Geistlichen nach Gutdünken zahlen oder sperren, wieder zahlen und wieder sperren — je nachdem sie dafür erachtete, ob der Betreffende „durch Handlungen die Absicht an den Tag legt, die Gesetze des Staates zu befolgen", oder nicht.

Welche Corruption hätte im ganzen Staatsleben einreißen müssen, wenn zahlreiche Cleriker sich gefunden hätten, die um feilen Geldes willen sich in Widerspruch gesetzt hätten zu dem Verhalten und zu den Vorschriften ihrer Bischöfe, die den Landräthen und Regierungspräsidenten den Hof gemacht hätten, oder bei politischen Wahlen durch gouvernementale Stimmabgabe oder vielleicht gar durch eine öffentliche Rede zu Gunsten der Steuerprojecte des Reichskanzlers „die Absicht an den Tag gelegt hätten", auch „die Gesetze des Staates zu befolgen!"

Gottlob ist diese Corruption dem Vaterlande erspart geblieben. Wie bei den „Staatspfarrern", so war auch hier die Zahl Derer verschwindend klein, welche, nachdem ihr Bischof und ihre Mitbrüder gesperrt, die Silberlinge aus der Hand der Regierung entgegennahmen, obgleich Vielen das Geld von Seiten der Regierungsbeamten geradezu aufgedrängt wurde und sie durch § 7 — diesem erneuten Versuche zur „innern Revolutionirung" der Kirche — hinreichend gegen Disciplinarmaßregeln ihrer kirchlichen Obern geschützt waren.

Wenn je, so hatte hierbei die Regierung bewiesen, daß sie in völliger Unkenntniß von den idealen Mächten sich befand, welche Kirche und Clerus beherrschen. Consequent hatte sie ihr ganzes „Culturkampfs"-System auf der Basis materieller Gewalt aufgebaut — sie bildete sich nun ein, nachdem sie fortdauernd Täuschungen erlebt, daß wenigstens die Gewalt des Mammons stark genug sein würde, den Clerus ihr unterwürfig zu machen; — aber wie sehr sie sich hierbei verrechnet, hat sie kluger Weise niemals verrathen.

Der § 9 des Gesetzes bestimmte, daß über die Verwendung der einbehaltenen Summen gesetzliche Bestimmung vorbehalten bleibe. In Folge dessen mußte die Regierung dem Landtage jedes Jahr mittheilen,

---

Liegt ein öffentliches Interesse vor, so steht die Berufung auch dem Oberpräsidenten zu, jedoch erst dann, wenn die bei den kirchlichen Behörden angebrachten Rechtsmittel ohne Erfolg geblieben sind, oder die Frist zur Einlegung derselben versäumt ist.

wieviel Sperrgelder in den einzelnen Regierungsbezirken aufgesammelt und wieviel andererseits gezahlt worden seien. Die Rechnungslegung vollzog sich aber immer in der Weise, daß aus den betreffenden Listen niemals zu ersehen war, wieviel von den gezahlten Geldern an sächlichen, vom Staate nothwendig weiter zu bestreitenden Ausgaben, z. B. für Bauten, Reparaturen, Musik ꝛc. und wieviel an persönlichen Ausgaben, d. h. an Geistliche, welche das „Staatsgehalt" weiter bezogen, entrichtet worden sei. Es wurden stets diese persönlichen und sächlichen Ausgaben zusammengeworfen und standen in der Liste unter der gemeinsamen Rubrik „Gezahlt".[1]) Die Katholiken wollten nun gern erfahren, welche Summen ausschließlich an Geistliche gezahlt worden seien, um daraus annähernd berechnen zu können, wie viel Priester im ganzen Lande sich den Bedingungen des Sperrgesetzes (wenn auch nur nach der Auffassung der Regierung) unterworfen hätten. Zu drei verschiedenen Malen stellte die Centrumsfraction bei den alljährlichen Etatsberathungen den Antrag auf Specification jener Summen, d. h. auf Verdoppelung der Rubriken, auf Trennung der sächlichen von den persönlichen Ausgaben; man wollte die Namen der einzelnen Empfänger garnicht wissen; nur wünschte man die Nachweisung statt auf Regierungsbezirke auf Diöcesen berechnet. Auf alle diese Anträge ist vom Ministertische niemals eine Silbe geantwortet worden; nicht einmal dem Wunsche auf Berechnung nach Diöcesen wurde Rechnung getragen; noch die letzte Nachweisung im Jahre 1886 war ebenso mangelhaft wie die von 1876.

Die Regierung konnte es also nicht wagen, vor der Oeffentlichkeit einzugestehen, wie viel oder vielmehr wie wenig Staatsgeistliche zweiter Klasse in ihrem Solde standen, nachdem sie bereits an den „Staatspfarrern" erster Klasse ein so großes Fiasco erlebt.

Die Zahl dieser zweiten Kategorie von Staatspensionairen wird man deshalb auch niemals mit Bestimmtheit erfahren; jedenfalls muß auch sie sehr gering gewesen sein; denn sobald es irgendwo ruchbar wurde, daß ein Geistlicher sein „Staatsgehalt" weiterbezog, wurde er von seiner Gemeinde so lange gemieden, bis er dem Landrath ꝛc. das Geld zurückgeschickt hatte.

Nachdem im Jahre 1886 die Auszahlung der „Staatsgehälter" allgemein wieder aufgenommen werden mußte, waren im Staatsschatze

[1]) So z. B. standen innerhalb dieser Rubrik stets 1600 M. unter „Berlin". Man hätte daraus schließen können, daß davon ein paar Geistliche an der St. Hedwigskirche besoldet würden, während jene Summe lediglich für die Musikaufführungen in dieser Kirche gezahlt wurden.

aus den einbehaltenen Geldern fünfzehn Millionen Mark aufgesammelt, über deren Verwendung demnächst durch Gesetz zu beschließen sein wird.

Diese 15 Millionen stellen eine Steuer dar, welche in den letzten zehn Jahren von der katholischen Bevölkerung in Preußen aufgebracht worden war; denn das brave Volk ließ seine Priester nicht Noth leiden und gab ihnen das, was ihnen der Staat entzog. Manche Geistliche erhielten unter der Sperre von ihren Gemeinden sogar mehr, als sie früher vom Staate bezogen; manche Andere freilich, namentlich solche, die sehr arme Gemeinden hatten, mußten sich mit Entbehrungen aller Art befreunden; aber das Bewußtsein, für ein großes Ziel zu kämpfen, stählte sie während der Zeit der Prüfung und beließ ihnen die Heiterkeit der Heiligen. Auch das Volk verlor nicht die Herzensfreudigkeit und nannte seine gesperrten Priester in ungetrübtem Humor „Sperlinge". Das Sperrgesetz war und blieb für Clerus und Volk das schönste Ehrendenkmal in der ganzen Geschichte des „Culturkampfes".

Die Bischöfe freilich konnten nicht zum bösen Spiel heitere Miene machen und durften nicht ruhig zusehen, wie der Staat Gelder einbehielt, die gar nicht sein Eigenthum waren, die vielmehr der Kirche gehörten und nur auf Grund bestimmter, mit der Kirchenbehörde abgeschlossener Verträge dem Staate mit bestimmten Verpflichtungen überlassen worden waren. Deshalb wandten sie sich — soweit sie sich außerhalb des Gefängnisses befanden — schon bald, als der Entwurf des Sperrgesetzes bekannt wurde, in einer Eingabe an den Kaiser, in welcher sie baten, dem Gesetze die Allerhöchste Sanction zu verweigern.

Das Schriftstück lautete wie folgt:

„Durch Ew. Kaiserlichen und Königlichen Majestät Staatsministerium wurde den Häusern des Landtages ein Gesetzentwurf vorgelegt, nach welchem der Fortgenuß der den katholischen Bisthümern und Geistlichen aus Staatsmitteln zugesicherten Leistungen von einer vorgängigen Erklärung der Diöcesanvorstände oder Geistlichen zu unbedingter Befolgung der staatlichen Gesetze abhängig gemacht werden soll!

Eine derartige Erklärung in solcher Unbedingtheit abzugeben, ist mit dem Gewissen eines Christen unvereinbar. Haben doch die Apostel und unzählige christliche Blutzeugen lieber den Tod erdulden, als sich denjenigen Staatsgesetzen und obrigkeitlichen Anordnungen fügen wollen, welche ihnen die Verkündigung der göttlichen Wahrheit untersagten, oder von ihnen eine Verläugnung des christlichen Glaubens forderten.

Können wir nun aber, ohne unserem Gewissen zuwider zu handeln und mit den Principien des Christenthums zu brechen, jene Erklärung nicht abgeben, so wird auch das Bestreben, uns dazu durch Vorenthaltung materieller Mittel nöthigen zu wollen, als ein vom christlichen Standpunkte zulässiges niemals erachtet werden können.

Ueberdieß sind die bezüglichen Leistungen des Staats an die betreffenden Bisthümer die Folge einer rechtlichen Verbindlichkeit, welche der Staat zugleich mit den säculariſirten Kirchengütern in Gemäßheit ausdrücklicher Stipulationen übernommen hat, und die nach dem bekannten Worte eines preußischen Ministers[1]) „unter Verpfändung der Ehre Preußens“ übernommen wurde. Und was die übrigen Leistungen aus Staatsmitteln an Geistliche anbetrifft, so sind auch diese keineswegs aus einer bloßen Liberalität des Staates gegen die Kirche entsprungen, sondern haben ebenfalls eine rechtliche Grundlage, sei es in der Säculariſation von Klöstern und Stiftern, sei es in den Patronatsrechten oder in landesherrlichen Zusagen, und muß die Einstellung dieser Leistungen gerade im gegenwärtigen Augenblicke ganz besonders dazu dienen, bittere Gefühle in den Herzen der Katholiken anzuregen, als eben für die Geistlichen anderer christlicher Confessionen von Seiten des Staates mit wohlwollender Freigebigkeit aus den allgemeinen Steuererträgen erhebliche Gehaltsverbesserungen bewilligt werden.[2])

Am schmerzlichsten aber berührt uns die angedrohte Einstellung der Leistungen aus Staatsmitteln deshalb, weil sie als eine Strafe des Verhaltens der katholischen Bischöfe und Geistlichen den Maigesetzen gegenüber ausdrücklich bezeichnet wird, obwohl dieselben ohne Verletzung ihrer heiligsten Pflichten und der von Gott gegebenen Verfassung der katholischen Kirche zur Ausführung dieser Gesetze mitzuwirken nicht im Stande sind.

Wir würden der schuldigen Ehrfurcht gegen Ew. Majestät zu nahe zu treten fürchten, wenn wir die Voraussetzung auch nur für möglich halten wollten, daß es den Intentionen Ew. Majestät entsprechen könnte, eine solche Untreue und Pflichtverletzung von Seiten der bestellten Hüter der kirchlichen Ordnung zu fordern. Deßhalb wenden wir uns nicht an die Häuser des Landtages, in welchem das Verständniß christlicher Anschauungen mehr und mehr zu schwinden beginnt, sondern an Ew. Majestät Selbst als den Schirmherrn der in Preußen anerkannten christlichen Kirche, — an die Krone, zu welcher die Katholiken auch bei politischen Stürmen stets mit treuer Loyalität gestanden haben, mit der ehrfurchtsvollen Bitte, dem intendirten Gesetze als einer Verletzung wohlerworbener Rechte und einer Quelle unsäglicher Trauer und friedestörender Verwirrung die allerhöchste Sanction versagen zu wollen.

In tiefster Ehrfurcht verharren mit vollkommenster Unterwürfigkeit“ ꝛc. ꝛc.

Auf diese Eingabe erhielten die Bischöfe Namens des Kaisers vom Staatsministerium — Fürst Bismarck hatte inzwischen wieder das Ministerpräsidium übernommen — eine scharf abweisende Antwort, auf die der Episcopat indeß eine eingehende Erwiderung folgen ließ.[3])

Am 22. April wurde schließlich das Gesetz publicirt.

---

[1]) v. Ladenberg.

[2]) Es wurden damals den Geistlichen beider Confessionen von den Kammern und der Regierung s. g. Zusatzgehälter bewilligt, d. h. den protestantischen Geistlichen so viel als ihnen zu einem Jahres-Einkommen von 800 Thalern, den katholischen, als ihnen zu 600 Thlrn. fehlte. Für die letzteren waren aber diese Zuschüsse illusorisch, weil sie unter denselben Bedingungen bewilligt wurden, unter welchen das „Staatsgehalt“ weiter gezahlt wurde.

[3]) bei „Siegfried“ S. 273 fflgd.

Klostergesetz.

Ein gleichzeitiges Mittel, um endlich im „Culturkampfe“ doch zu siegen, glaubte unsere Staatsleitung in der Einbringung des „Klostergesetzes“ gefunden zu haben.

Eine Bezirks-Regierung im Westen hatte nach Berlin den Rath gegeben, „so schnell wie möglich die barmherzigen Pflegeorden zu beseitigen, wenn man im Culturkampfe siegen wolle, denn diese machten für die katholische Kirche die stärkste Propaganda“.[1])

Die Central-Regierung ging sofort auf diesen Gedanken ein. Derselbe war ihr nicht fremd; nur äußere Hindernisse hatten sie abgehalten, s. B. das Jesuitengesetz zu einem allgemeinen Klostergesetz auszudehnen. Da diese Hindernisse für's Reich auch jetzt noch bestanden, so wurde die Aufhebung sämmtlicher Orden und Congregationen für Preußen geplant.

Schon standen auch die Krankenpflegeorden auf der Proscriptionsliste. Da erklärte der Kriegsminister v. Kameke in der entscheidenden Staatsministerialsitzung in Gegenwart des Kaisers, daß er ohne barmherzige Schwestern keinen Krieg führen könne. Dieses Argument schlug namentlich beim Kaiser durch: Herr Falk mußte in seinem Aufhebungsgesetz die Krankenpflegeorden verschonen.

Am 1. Mai wurde sonach dem Landtage ein Gesetzentwurf vorgelegt, welcher sämmtliche Orden und Congregationen, soweit sie nicht „ausschließlich“ sich der Krankenpflege befleißigten, für das Gebiet der preußischen Monarchie aufhob. Auch die Krankenpflegeorden sollten durch königliche Verordnung jederzeit aufgehoben werden können; überdies wurden sie einer lästigen Polizei-Controle unterstellt.

Am 1. Mai eingebracht, wurde die Vorlage am 7., 8. u. 10. Mai in allen drei Berathungen im Abgeordnetenhause durchgepeitscht und ohne wesentliche Veränderungen (nach noch schnellerer Berathung im Herrenhause) bereits am 31. Mai publicirt.[2])

Die gänzliche Aufhebung der Art. 15, 16 u. 18 der Verfassung.

Die letzten im Landtage berathenen Gesetze, namentlich das Kloster- und Sperrgesetz, enthielten die principalsten Eingriffe in die Verfassungs-Bestimmungen; ja man konnte darüber zweifelhaft sein, ob sie nicht selbst den abgeänderten Verfassungs-Artikeln 15 u. 18 widersprächen.

[1]) Stenogr. Bericht der Verhandlungen des Abgeordnetenhauses von 1875. Bd. III. S. 1771.

[2]) Virnich, l. c. S. 32.

Die Redner des Centrums hatten bei der parlamentarischen Berathung der Gesetze wiederholt auf diesen Punkt aufmerksam gemacht[1]) und um diese lästigen Mahnungen los zu werden, entschloß sich die Regierung, mit den Artikeln 15, 18 und zugleich mit Artikel 16[2]) der Verfassung gänzlich tabula rasa zu machen. Der sich „liberal" nennenden Kammermehrheit war sie ja auch bei diesem Hauptattentate gegen das Staatsgrundgesetz von vornherein sicher.

Am 12. April legte sie dem Landtage den Antrag vor, jene drei Artikel aus der Verfassung zu streichen. Selbst diese Vorlage wurde mit gewohnter Hast debattirt und schon am 19. April in dritter Lesung

[1]) Wir haben geglaubt, von einer eingehenderen Berichterstattung über die betreffenden parlamentarischen Verhandlungen Abstand nehmen zu sollen, weil dieselben weder von Freundes- noch von Feindes Seite wesentlich neue Gesichtspunkte bieten konnten. Nur das Eine muß noch bemerkt werden, daß das Herrenhaus jetzt, wo die neuen Gesetze vorwiegend, zum Theil ausschließlich gegen die katholische Kirche gerichtet waren, mit größerem Eifer wie früher für dieselben eingetreten war. Ein Freiherr v. Maltzahn hatte bei der Berathung des Sperrgesetzes u. A. erklärt:

„Ich habe gegen das Schulaufsichtsgesetz, gegen die Maigesetze und gegen das Civilstandsgesetz gestimmt; ich habe gesagt, sie schädigen das einzige Bollwerk gegen Rom, die evangelische Kirche, und darum konnte ich nicht dafür stimmen. Jetzt geht nun die Staatsregierung einen andern Weg; sie läßt die evangelische Kirche bei Seite und trifft nur die katholische Kirche; das hätte sie von Anfang an thun sollen!" Redner sprach dann vom „scharf gehaltenen Schwert der Reformation," mit dem ein neuer Hermann gleich dem alten Cheruskerfürsten „Rom zum Entscheidungskampfe herausfordern" sollte.

Fürst Bismarck erwiderte darauf:

„Ich kann es mir nicht versagen, den Ausdruck herzlicher Freude darüber laut werden zu lassen, daß ich endlich einmal aus der conservativen Seite dieses Hauses ein freies, fröhliches Bekenntniß zu unserm Evangelium der Reformation gehört habe. Wäre dieses Bekenntniß vor Jahren mit derselben Bestimmtheit hier ausgesprochen, hätte dieses Bekenntniß die Beschlüsse dieses Hauses, seiner evangelischen conservativen Stützen geleitet bei dem ersten schmerzlichen Beginnen des Bruches zwischen den Conservativen und mir, bei Gelegenheit des Schulaufsichtsgesetzes, der Kampf mit der katholischen conservativen Partei, auch selbst mit der katholischen Revolution wäre nicht so heftig geworden. Wenn mir damals die Evangelisch-Conservativen im Sinne des protestantischen Evangeliums treu zur Seite gestanden hätten, wenn es eine Mehrheit unter ihnen gegeben hätte, die den Gedanken vertreten hätte, daß uns unser Evangelium, unsere durch das Papstthum gefährdete Seligkeit — ich spreche es als ein vangelischer Christ aus — höher steht als die augenblickliche politische Opposition gegen die Regierung; — diese Herren, ich nenne sie nicht, aber ich klage sie an, sie haben der Politik das Evangelium untergeordnet." — Als hierauf der Katholik Graf Brühl antwortete, replicirte der Kanzler unter Angriffen auf Syllabus und Vaticanum: „Die Thatsache wird mir doch auch Graf Brühl nicht bestreiten wollen, daß der Papst ein Feind des Evangeliums und in Folge davon ein Feind des bestehenden preußischen Staates ist." Nach dieser Theorie wäre also in Preußen nur für Protestanten Raum.

[2]) Verändert waren bisher nur die Art. 15 und 18 (S. S. 12 und 13, sowie S. 315 flgd.); Art. 16, welcher lautete: „Der Verkehr der Religionsgesellschaften mit ihren Obern ist ungehindert. Die Bekanntmachung kirchlicher Anordnungen ist nur denjenigen Beschränkungen unterworfen, welchen alle übrigen Veröffentlichungen unterliegen," — hatte bisher nur eine Einschränkung durch den „Kanzelparagraphen" erfahren (S. 13.), welcher letztere demnächst noch verschärft werden sollte.

vom Abgeordnetenhause angenommen. Da indeß die Verfassungsurkunde bei Abänderungen von Verfassungs-Artikeln eine mehrfach wiederholte Berathung vorschreibt, mußte — wie bei der früheren Verfassungs-Aenderung, der Entwurf nochmals zur Discussion gelangen und wurde schließlich unter'm 18. Juni als Gesetz publicirt.

Von Interesse war die Art und Weise, in welcher Fürst Bismarck die Vorlage begründete. Derselbe beschäftigte sich vorzugsweise wieder mit den Beschlüssen des Vaticanischen Concils, durch welche der Papst „absolut" geworden sei. Unvorsichtiger Weise sprach er dabei sein Bedauern darüber aus, daß durch das Vaticanum die Bischöfe diejenige Selbstständigkeit verloren, die sie in den „alten katholischen Zeiten" besessen, „wo die deutschen Bischöfe dem Kaiser gegen den Papst in's Feld folgten". Nachdem er hierauf wieder gegen die aufgehobene katholische Abtheilung im Cultusministerium (die er zweimal ironisch den „Oberkirchenrath" nannte) polemisirt, kehrte er zum Vaticanum zurück und fuhr fort:

„Nachdem nun durch das Vaticanum die bischöfliche Gewalt vollständig absorbirt und ein autokratischer Papst an deren Stelle getreten war, sehen wir letzteren bei uns an der Spitze einer geschlossenen Partei, die durchaus von ihm abhängig ist, die anders wie er zu denken nicht berechtigt ist, die hier bei uns wählt und abstimmt. Der Papst hat in Preußen auch seine officiöse Presse, besser, wie die des Staates, munter und aufgelegt. Er hat in dieser officiösen Presse die Möglichkeit, seinen Clienten amtlich zu verkünden, welche Gesetze unseres Staates er für null und nichtig erklärt. Außerdem besitzt er auf unserem Grund ein Heer von Geistlichen, er hat uns mit einem Netz von Vereinen und Corporationen übersponnen, deren Einfluß sehr wirksam ist, kurz es gibt wohl kaum, seitdem wir verfassungsmäßig sind, Jemanden, der in Preußen persönlich und autokratisch so mächtig wäre, wie dieser hohe italienische Prälat, von seinem italienischen Rath, dem Clerus, umgeben. So mächtig wie der Papst, wirkt kaum eine andere Persönlichkeit auf unsere preußischen Staatsverhältnisse ein. Eine solche Stellung, mit solchen Machtmitteln ausgerüstet, wäre an sich sehr gefährlich und kaum erträglich für einen Staat, wenn sie einem Inländer verliehen wäre, und zwar einem solchen, der wohl dieselben Ziele wie die Regierung verfolgt, sich aber dabei anderer Mittel bedient; dies könnte schon gefährlich werden; hier aber steht diese Macht einem Ausländer zu, gewählt von den italienischen, oder mehr als der Hälfte der italienischen Prälaten, der ausländische Zwecke verfolgt, die mit dem deutschen Reiche und Preußen nichts zu thun haben. Wenigstens nach dem Worte des Dichters muß ich glauben, daß, wie der Tropfen am Eimer der Welt ins Gewicht fällt, dies auch hier bei unserer armen märkischen Landscholle geschieht. Auf diesem Boden steht nun ein so mächtiger Monarch mit einem Programm, welches dem des Staates schnurstraks entgegenläuft, mit einem Programm, welches öffentlich und feierlich verkündet worden ist, welches Jeden, der nach den Anschauungen des Papstes katholisch bleiben will, verpflichtet, dieses Programm als Glaubensartikel zu betrachten, was sonst bei einem politischen Programm niemals der Fall gewesen ist. Nach diesem Programm würde der Papst, wenn er anders sich die von ihm

selbst geschaffene Glaubenspflicht auferlegen wollte, zuerst mit der Mehrheit der Bewohner Preußens, mit den Evangelischen, vollständig aufräumen müssen. (Widerspruch im Centrum. Sehr richtig! links.) Denn wir sind ja nach diesem Programm gar nicht existenzberechtigt. Es würde dann keine constitutionellen Einrichtungen, keine Preßfreiheit — während sich die officiöse Presse des Centrums derselben jetzt erfreut — mehr geben; und dabei würde es gar nicht bleiben. Wir übrigen, die Majorität der Preußen, von denen noch innere Gerechtigkeit und Billigkeit beansprucht wird, die wir auch stets geübt haben, namentlich durch diesen Verfassungsparagraphen, durch welchen wir einen Staat im Staate ermöglichten (Art. 15), wir müßten entweder schnell das Opfer des Intellects bringen und uns für katholisch erklären, den Glauben unserer Väter abschwören, oder unser Vermögen würde confiscirt . . . (Gelächter im Centrum) ja, das ist sehr wahr; das ist Ketzern gegenüber eine sehr wirksame Maßregel. M. H., davon wollen wir sehr wohl Act nehmen . . . also der Papst würde keinen Augenblick anstehen, unser Vermögen zu confisciren, und er besäße ja auch die Gewalt dazu. Einer solchen Macht mit einem solchen Programm können wir in Preußen diese Privilegien nicht belassen. Diese Privilegien gestatten über das große Gebiet, das der Papst bei uns beherrscht, wohl die Aufsicht des Staats, aber gegenüber der Gesetzgebung befand sich dasselbe bisher in einer Ausnahmestellung. Es ist da eine Einschränkung dieser übertragenen Gewalt absolut nothwendig, und können Sie überzeugt sein, daß diese Einschränkung nach den Principien der Gerechtigkeit und Duldung geschieht, die unseren Volksstamm und unsere Dynastie seit Jahrhunderten charakterisiren. Durch diese Einschränkung, die Abschaffung dieser Verfassungsartikel, kommen wir zum Frieden. Die Regierung kann aber den Frieden so lange nicht suchen, als bis unsere Gesetzgebung nicht von den Fehlstellen gereinigt ist, die seit dem Jahre 1850 in dem übel angebrachten Vertrauen auf das Billigkeitsgefühl der andern Seite, auf den Patriotismus derjenigen, die mit der Ausführung betraut waren, Aufnahme gefunden haben. Dieses Vertrauen hat die Festigkeit, mit der die alten landrechtlichen Bestimmungen und die Vorsicht unserer Vorfahren den Staat versehen hatten, in manchen Beziehungen gelockert, gewissermaßen Bresche in die für den allgemeinen Frieden nothwendige Festigkeit des Staates gelegt. Diese Bresche muß überschüttet und ausgefüllt werden. Sobald das geschehen ist, werde ich kein eifrigeres Bemühen haben, als den Frieden selbst, sowohl mit dem Centrum, als namentlich mit dem viel mäßiger gesinnten römischen Stuhl zu suchen und hoffe ich, von Ihnen dann auch mit derselben Hülfe unterstützt zu werden, wie heute. Ich hoffe, es wird dies dazu beitragen, daß der Kampf demnächst zwar in defensiver Weise fortgesetzt, dagegen die Agression mehr der Schulbildung als der Politik zugewendet wird. (Bravo! links.) Auf diesem Wege, nachdem auf diese Wege der Gesetzgebung die Bahn freigegeben ist, ist die Autorität des Staates gesichert, und auf diesem Wege glaube ich den Frieden zu finden, den unsere Väter Jahrhunderte lang gehabt haben, und der garantirt wurde durch einen starken Staat, geschützt durch eine evangelische Dynastie, unter welcher alle Confessionen einträchtig mit einander gelebt haben." (Bravo! links und rechts! Zischen im Centrum.)

Solche Widersprüche, wie sie uns hier begegnen, wo also der römische Stuhl in zehnmal wiederholten Redewendungen einerseits als der Unverträgliche hingestellt wird, dessenwegen das preußische Staats-

grundgesetz umgestürzt werden müsse, andererseits wieder als „viel mäßiger“ bezeichnet wird, wie das Centrum — derartige Widersprüche finden sich beim Fürsten Bismarck häufig; sie beruhen auf Gefühlswandlungen, welche je von dem Bedürfniß des Augenblicks dictirt sind, oder auf Erwägungen, welche die Politik des Augenblicks erfordert.

Mit dem meritorischen Inhalt der vorstehenden Rede braucht man sich deshalb auch nicht zu befassen. Man könnte höchstens dem Fürsten Bismarck das Eine zu bedenken geben, daß im 19ten Jahrhundert Niemand mehr den Einfluß des Papstthums in Deutschland befördert hat, als er selbst.

Seine Klage über die deutschen Bischöfe, welche nicht mit dem Kaiser den Papst bekriegen wollen, liefert eine interessante Illustration zu seinen Concils-Depeschen und läßt das stille Bedauern über das Scheitern des Nationalkirchen-Projects erkennen; seine Anschauung über die „Fehlstellen“, die seit 1850, seit Erlaß der Verfassungsurkunde in unsere Gesetzgebung hineingekommen, läßt uns wieder den geborenen „Culturkämpfer“ erblicken, der den Kirchenstreit, auch nachdem dieser durch einen modus vivendi beigelegt, „aggressiv“ noch durch die „Schulbildung“ fortsetzen will.

Für den Geschichtsschreiber des „Culturkampfes“ hatte diese Rede des Kanzlers größeren Werth, als die ganze übrige Discussion, welche doch nur eine Decoration für die Abschaffung der längst außer Kraft gesetzten drei Verfassungs-Artikel bilden sollte.

Reichs-Civilstandsgesetz.

Gleichzeitig mit diesen preußischen Gesetzen wurde im Reiche endlich das Civilstandsgesetz (vom 6. Februar 1875) erlassen, indem dasselbe im Gegensatz zum rein formalen preußischen Gesetze auch ein materielles Eherecht für das Reich schuf.[1])

Die Verschärfung des Kanzelparaphen.

Wie die erste administrative Maßregel, welche die Regierung im „Culturkampfe“ erlassen hatte, die Hineinzwängung katholischer Kinder in den „altkatholischen“ Religions-Unterricht am Gymnasium zu Braunsberg, von der Regierung wieder zurückgenommen werden mußte,

[1]) Die wichtigsten Bestimmungen davon bei „Siegfried“, S. 299.

so erwies sich auch der erste „culturkämpferische“ legislative Act, die Ergänzung des § 130 des Strafgesetzbuches, als mangelhaft und reparaturbedürftig.

Im § 130a des Strafgesetzes, welcher bekanntlich lautete:

„Ein Geistlicher oder anderer Religionsdiener, welcher in Ausübung oder in Veranlassung der Ausübung seines Berufs öffentlich vor einer Menschenmenge, oder welcher in einer Kirche oder an einem anderen zu religiösen Versammlungen bestimmten Orte vor mehreren Angelegenheiten des Staates in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise zum Gegenstande einer Verkündigung oder Erörterung macht, wird mit Gefängniß oder Festungshaft bis zu zwei Jahren bestraft.“

war nur das gesprochene Wort von „friedensstörerischen“ Geistlichen bestraft worden. Es war aber keine Strafe festgesetzt für Diejenigen, welche „friedensstörerische“ Schriften verbreiteten. Namentlich war der Regierung die Massenverbreitung der päpstlichen Ansprachen, der bischöflichen Hirtenbriefe oder mancher im Separatabdruck erschienenen Leitartikel katholischer Blätter, Reden von Centrumsmitgliedern ꝛc. sehr zuwider. Da diese Elaborate insgesammt „den öffentlichen Frieden gefährdeten“, so erschien folgende Ergänzung des § 130a erforderlich:

„Gleiche Strafe trifft denjenigen Geistlichen oder anderen Religionsdiener, welcher in Ausübung oder in Veranlassung der Ausübung seines Berufes Schriftstücke ausgibt oder verbreitet, in welchen Angelegenheiten des Staates in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise[1]) zum Gegenstand einer Verkündigung oder Erörterung gemacht sind.“

Sehr bezeichnend für die damals schon im Reichstage herrschende Stimmung war der Umstand, daß diese Vorlage bei der ersten Special-Abstimmung (am 28. Januar 1876) mit 136 gegen 132 Stimmen abgelehnt wurde.

Erst in Folge eines energischen Druckes von Seiten der Regierung wurde das Gesetz bei der letzten Abstimmung mit 173 gegen 162 Stimmen angenommen.

Erfolg hat natürlich auch dieses Gesetz nicht gehabt. Die Geistlichen ließen jetzt einfach die Colportage durch Laien besorgen, und lasen „gefährliche“ Schriftstücke nicht mehr von den Kanzeln vor, sorgten aber für deren Bekanntwerden.

---

[1]) Wiederholte Versuche des Fürsten Bismarck, eine derartige vage Strafbestimmung materiell für die Presse aller Parteien durchzusetzen, scheiterten stets an dem einmüthigen Widerstande des Reichstages.

Die letzten vergeblichen administrativen Maßregeln zur energischen Durchführung des „Culturkampfes".

Die Ausführungs-Bestimmungen zu den letzten Gesetzen.

Die Ausführungs-Bestimmungen zu den neuen Gesetzen wurden wie die zu den ersten und zweiten Maigesetzen in den schärfsten Formen erlassen, indem zugleich auf „vertraulichem" Wege die rigoroseste Durchführung derselben verordnet wurde. Dies galt vor Allem vom „Altkatholiken"-Gesetz.

Die Beschwerden der treu gebliebenen Katholiken über den von Seiten der „Altkatholiken" — von denen in manchen Gemeinden noch nicht 2 Procent als „erhebliche Anzahl" vom Oberpräsidenten erachtet wurden — beanspruchten und vollzogenen Mitgebrauch von Kirchen, Kirchengeräthen und Kirchenvermögen blieb in allen Fällen erfolglos; die Katholiken wurden auch gezwungen, die „Altkatholiken" mit auf die Liste für die Wahlen zum Kirchenvorstande und zur Gemeindevertretung zu setzen — obgleich es dadurch nicht einem einzigen „Altkatholiken" gelang, in jene Körperschaften hineinzugerathen — wie andererseits die Zahl der Besucher des „altkatholischen" Gottesdienstes sich nicht mehrte, obgleich Herr Falk dazu mit allen Glocken läuten ließ.

In der Wahlordnung, welche zur Ausführung des Kirchenvermögens-Gesetzes diesem beigegeben war, wurde sorgfältigst darauf geachtet, daß der Pfarrer, wie er vom Vorsitze des Kirchenvorstandes ausgeschlossen war, auch nicht Mitglied des Wahlvorstandes werden durfte. — Während die Regierung gegenwärtig darauf sinnt, wie sie das geheime Stimmrecht bei den Reichstagswahlen wieder abschaffen könne; während sie allen aus dem Abgeordnetenhause ergangenen Anträgen, bei Landtags- oder doch wenigstens bei Communal-Wahlen das geheime Stimmrecht einzuführen, eine beharrliche Weigerung entgegensetzt, verordnete sie damals, daß die Wahl der Kirchenvorsteher und Gemeinde-Vertreter „durch verdeckte, in eine Wahlurne niederzulegende Stimmzettel ohne Unterschrift" vollzogen werde — damit Jeder ohne Furcht etwaigen Wünschen des Pfarrers entgegentreten könne — ein Modus, der wohl hin und wieder (wie der Ausschluß vom Vorsitze) dem Pfarrer Verdrießlichkeiten bereitet, der Regierung aber nirgends einen lohnenden Vortheil verschafft hat.

Das Sperrgesetz hatte die Regierung schon in der Praxis exercirt, noch bevor sie mit der „liberalen" Landtagsmehrheit das „liberale"

Gesetz zu Stande gebracht hatte. Ueber die Bischöfe und einzelne Geistliche, welche mit den Maigesetzen in besonders scharfen Conflict gerathen waren, war schon vor 1875 die Temporaliensperre (auf Grund des Gesetzes vom 11. Mai 1873) verhängt worden; über den Bischof von Ermland noch vor Erlaß der Maigesetze.

Bei der Durchführung des allgemeinen Sperrgesetzes ging man nun noch vielfach über die Bestimmungen dieses Gesetzes hinaus.

Nach letzterem sollten nur die „Staatsmittel" und die „unter dauernder Verwaltung des Staates stehenden besonderen Fonds" einbehalten werden. Die Regierung sperrte aber den betreffenden Geistlichen nicht nur das „Staatsgehalt", sondern wies sie sogar aus Gebäuden aus, welche vom Fiscus gebaut oder sonst „Eigenthum des Staates" waren, selbst aus alten Klostergebäuden ꝛc. Desgleichen wurden alle Naturalprästationen an Ländereien, Getreide und Holz, welche der „Staat" bis dahin gewährt (sog. Pfarrdotalgüter), dem Clerus entzogen. (Nach Entscheidung des Reichsgerichts mußte die Regierung diese Bezüge nach Aufhebung der Sperre mit Zinsen herausgeben.) Nicht einmal die gewohnten, von Communalbeamten eingezogenen Gemeinde-Umlagen durften den Geistlichen weiter prästirt werden und erließ die Regierung ein darauf bezügliches ausdrückliches Verbot. Sogar ein Theil der Fundations-Revenüen, darunter selbst Meßstipendien, wurden gesperrt — unter der Angabe, daß diese „Einkünfte zum Unterhalte der Geistlichen" dienten.

Später freilich, als man die totale Erfolglosigkeit dieses odiosen Gesetzes einsah, genirten sich die „Liberalen" ihrer That und sie bemühten sich, die Verantwortung für das Gesetz von sich abzuschütteln. Das that insbesondere Dr. Falk, nachdem er den Ministerposten niedergelegt hatte. Er erklärte als Abgeordneter im Abgeordnetenhause (gelegentlich der Berathnng des „ersten Friedensgesetzes" von 1880), daß das Sperrgesetz nicht von ihm angeregt worden sei, daß er im Gegentheil davon abgerathen habe.

Wir glauben in der That, daß Herr Falk als Predigerssohn Scheu davor gehabt haben wird, dieses Gesetz in Vorschlag zu bringen; eine um so größere Verantwortung trifft dafür alle Diejenigen, welche dasselbe begünstigt haben — sowohl in Bezug auf das Zustandekommen des Gesetzes, als bezüglich der Durchführung desselben, welche letztere theils mit einer die Vorschriften des Gesetzes überschreitenden Strenge, theils aber auch mit einer das Gesetz umgehenden Diplomatie — Manchem wurde das Geld förmlich aufgedrängt — gehandhabt wurde.

Auch die Durchführung des Klostergesetzes erfolgte mit größter Rigorosität. Bei der Ausübung der staatlichen Controle über die Krankenpflegeorden ging die Regierung oft weit über das vom Gesetze gestattete Maß hinaus, so daß bei den Debatten über den Cultusetat Freiherr v. Heereman fast alljährlich selbst unter dem Beifall der Linken als Beschwerdeführer Namens des Centrums auftreten mußte.

Schließlich hatten wie vom Sperrgesetz, so auch vom Klostergesetz nur die Gemeinden und damit der Staat selbst Nachtheile. Die Klöster hatten den Communen einen großen Theil der Armen- und Schullast abgenommen, welche jetzt auf die Schultern der durch das Sperrgesetz ohnehin höher besteuerten Gemeinden gelegt wurden. (Vergl. darüber unten das bes. Capitel.)

Anderweitige Administrativ-Maßregeln. Gänzliche Verstaatlichung der Schule.

Zunächst führte die Regierung den Kampf um den völligen Besitz der Schule in ungeschwächter Weise fort.

Schon zu Ende des Jahres 1874 waren fast sämmtliche katholische geistliche Kreisschulinspectoren ihrer Stellung enthoben; nur in überwiegend protestantischen Gegenden, wo nach der Meinung der Regierung die katholischen Priester keinen Schaden anrichten konnten, beließ man dieselben in ihren Functionen.

Ebenso wurde es mit den geistlichen Local-Schulinspectoren (Revisoren) gehalten. Die Kreis- und Local-Schulinspection über katholische Schulen übernahmen jetzt meist Nichtkatholiken, bisweilen sogar protestantische Prediger.

Manche Bezirksregierung machte selbst das Recht auf Ertheilung und Leitung des Religions-Unterrichtes dem katholischen Priester auf Grund des Schulaufsichtsgesetzes streitig, bis ein allgemeines Rescript des Ministers Falk vom 18. Februar 1876 hierüber nähere Bestimmungen traf, welche wörtlich mitgetheilt zu werden verdienen:

„1. Der schulplanmäßige Religionsunterricht wird in der Volksschule von den vom Staate dazu berufenen oder zugelassenen Organen unter seiner Aufsicht ertheilt.

2. Die Ertheilung dieses Unterrichts liegt in erster Linie den an der Schule angestellten Lehrern und Lehrerinnen ob, welche in der vorgeschriebenen Prüfung die Befähigung dafür nachgewiesen haben. Dasselbe gilt von denjenigen Geistlichen, welche, wie dies in einzelnen Gegenden noch vorkommt, gleichzeitig als Lehrer an Volksschulen angestellt sind.

3. Wo es bisher üblich war, den schulplanmäßigen Religionsunterricht zwischen dem angestellten Lehrer und dem Pfarrer oder dessen ordentlichem Vertreter (Vicar, Caplan) dergestalt zu theilen, daß Ersterer die biblische Geschichte, Letzterer den Katechismus übernimmt, kann es unter der Voraussetzung auch fernerhin dabei bewenden, daß der Geistliche in Bezug auf seine Stellung zum Staat der Schulaufsichtsbehörde kein Bedenken erregt und allen ressortmäßigen Anordnungen derselben, insbesondere hinsichtlich der Lehrbücher, der Vertheilung des Unterrichtsstoffes auf die einzelnen Klassen, der Schulzucht und pünktlichen Innehaltung der Lehrstunden, pflichtmäßig entspricht.

Demgemäß sind Geistliche, welchen wegen Nichterfüllung einer dieser Voraussetzungen die Kreis- oder Local-Schulinspection hat entzogen, oder welche von der Leitung des schulplanmäßigen Religionsunterrichts haben ausgeschlossen werden müssen, selbstredend auch von der Ertheilung des letzteren auszuschließen.

4. An Orten mit confessionell gemischter Bevölkerung, in welchen ein katholischer Lehrer nicht vorhanden ist, kann der gesammte Religionsunterricht, wenn es bisher so üblich war, unter den zu 3. erwähnten Voraussetzungen auch ferner den Geistlichen überlassen werden.

5. Ueber Differenzen zwischen dem Geistlichen und dem Lehrer in Betreff des Religionsunterrichts entscheidet die Schulaufsichtsbehörde.

6. In den Fällen, wo es an einem vorschriftsmäßig geprüften Lehrer mangelt, bestimmt die königliche Regierung, wem die Ertheilung des Religionsunterrichts in der Schule zustehen soll, insbesondere ob dazu der Verwalter der Stelle oder ein Geistlicher aushülfsweise zu wählen sei. Es sind dabei in jedem einzelnen Fall alle in Betracht kommenden Verhältnisse sorgfältig zu erwägen.

Ein Geistlicher darf auch in solchen Fällen nur dann zugelassen werden, wenn in Betreff seiner die zu 3. bezeichneten Voraussetzungen zutreffen.

7. Anlangend die Leitung des Religionsunterrichts, so ist von mir wiederholt darauf hingewiesen wurden, daß dieselbe nach Art. 24 der Verfassungsurkunde vom 31. Januar 1850 den Religionsgesellschaften zustehen soll, daß jedoch einerseits dieser Artikel erst der näheren Bestimmung seines Inhaltes durch das nach Art. 26 daselbst zu erlassende Unterrichtsgesetz bedarf; daß indeß andererseits nichts im Wege steht, die darin enthaltene allgemeine Norm insoweit zur Anwendung zu bringen, als dieß die bestehenden Gesetze und die staatlichen Interessen gestatten.

Danach hat kein einzelner Geistlicher ohne Weiteres ein Recht, diese Leitung zu beanspruchen; es ist jedoch in der Regel und so lange die kirchlichen Obern ein anderes Organ dazu nicht bestimmen, der gesetzlich bestellte Ortspfarrer als das zur Leitung des Religionsunterrichts berufene Organ zu betrachten. Sowohl der Ortspfarrer als auch der sonst von dem kirchlichen Obern zur Leitung des Religionsunterrichts bestimmte Geistliche darf aber dieselbe nur ausüben, so lange er durch sein Verhalten nicht diejenigen Zwecke gefährdet, welche der Staat mit der Erziehung der Jugend durch die Volksschule verfolgt.

8. Tritt ein solcher Fall ein, so hat die staatliche Aufsichtsbehörde dem Geistlichen zu eröffnen, daß er zur Leitung des Religionsunterrichts nicht ferner zugelassen werden könne. Der Beschluß ist gleichzeitig zur Kenntniß des kirchlichen Obern mit dem Anheimgeben zu bringen, der staatlichen Aufsichtsbehörde einen anderen Delegirten zu bezeichnen. Findet die staatliche Aufsichtsbehörde gegen denselben nichts zu erinnern, so ist derselbe zur Leitung des Religionsunterrichts zuzulassen.

9. Der als Organ der betreffenden Religionsgesellschaft anerkannte Pfarrer oder sonstige Geistliche ist berechtigt, dem schulplanmäßigen Religionsunterricht in den dafür festgesetzten Stunden beizuwohnen, durch Fragen und so weit erforderlich stellenweises Eingreifen in den Unterricht sich davon zu überzeugen, ob dieser von dem Lehrer vollständig und fachmäßig ertheilt wird und welche Fortschritte die Schüler darin gemacht haben; ferner den Lehrer (jedoch nicht in Gegenwart der Kinder) sachlich zu berichtigen, Wünsche oder Beschwerden in Bezug auf den Religionsunterricht der staatlichen Aufsichtsbehörde vorzutragen und endlich bei der Entlassungsprüfung, wo eine solche stattfindet, nach vorherigem Examen die Censur in der Religion mit festzustellen.

10. Durch die zu 9 bezeichneten Befugnisse wird nichts geändert in dem Rechte der Aufsicht, welches der Staat durch seine Organe in Gemäßheit des Gesetzes vom 11. März 1872 über den gesammten Unterricht einer jeden Schule und damit auch über den katholischen Religionsunterricht in der Volksschule zu üben hat.

Diese Organe haben somit auch das Recht, dem gedachten Unterricht beizuwohnen. Sie haben darauf zu achten, daß er zu den im Lehrplane angesetzten Stunden und nach Maßgabe der allgemeinen, von der Schulaufsichtsbehörde erlassenen Bestimmungen ertheilt werde. Eine Einwirkung auf den sachlichen Inhalt der Religionslehre steht aber der staatlichen Schulaufsichtsbehörde nur insoweit zu, als die Religionslehre nichts enthalten darf, was den bürgerlichen und staatsbürgerlichen Pflichten zuwiderläuft. (Artikel 12 der Verfassungsurkunde vom 31. Januar 1850 und §§ 13, 14, II. 11 Allg. L.-R.)

11. Durch den kirchlichen Beicht- und Communionunterricht darf der schulplanmäßige Unterricht nicht in unzulässiger Weise beeinträchtigt werden. Allgemeine Normen über die Grenze des Zulässigen lassen sich nicht ertheilen. Es folgt jedoch aus dem Bemerkten, daß jede Verkürzung des schulplanmäßigen Unterrichts, welche auf einen bestimmten Zeitraum erfolgen soll, um den gedachten kirchlichen Unterricht den gewünschten Raum zu verschaffen, einer Genehmigung der königlichen Regierung bedarf. Sie wird nach genauer Prüfung der gegebenen Verhältnisse und nach vorheriger Erörterung mit den Betheiligten in jedem einzelnen Falle dasjenige anzuordnen haben, was einerseits die ordnungsmäßige Ertheilung des kirchlichen Unterrichts thunlichst ermöglicht, andererseits aber keine Einrichtung zuläßt, welche es ausschließt, daß die betreffenden Kinder die von der Schule zu erstrebenden Ziele für alle wesentlichen Unterrichtsfächer innerhalb der bestimmten Zeit erreichen.

12. Die Benutzung des Schullocals zu dem sub 11 erwähnten kirchlichen Unterricht ist von der Schulaufsichtsbehörde nur zu versagen, wenn entweder der Schulunterricht durch solche Benutzung eine Beeinträchtigung erleidet, oder wenn ein von der Leitung oder Ertheilung des schulplanmäßigen Religionsunterrichts ausgeschlossener Geistlicher gegründeten Verdacht erweckt, daß er den kirchlichen Unterricht benutze, um den schulplanmäßigen Unterricht zu ertheilen."

Hier wird also der Religions-Unterricht ohne Weiteres zur Staats-Angelegenheit erklärt. Der Cultusminister ist der infallible oberste Richter, der zu entscheiden hat, ob und in streitigen Fällen wie ein katholischer Priester zu lehren hat; der die Lehrbücher, Katechismen ꝛc.

prüft, zuläßt, abſchafft ꝛc. ꝛc. Selbſt das Recht, welches den Kirchengeſellſchaften in ihrer organiſirten Geſtalt, d. h. alſo bei den Katholiken der biſchöflichen Behörde nach Artikel 24 der Verfaſſung (den das Schulaufſichtsgeſetz ausdrücklich in Kraft ließ — S. S. 223) bezüglich der Leitung des Religionsunterrichtes zugeſtanden iſt, mußte verblaſſen gegenüber der Oberleitung, welche der omnipotente „Staat", d. h. der jeweilige Cultusminiſter reſp. Miniſterpräſident, ſelbſt im Widerſpruch mit dem Schulaufſichtsgeſetze, in Anſpruch nahm.

Trotz alledem blieben alle Beſchwerden, welche von Seiten der Geiſtlichkeit ſowie ſeitens der Centrumsfraction gegen den Miniſterial-Erlaß erhoben wurden, gänzlich erfolglos.

Erſt in der Stunde, in der wir dieſes ſchreiben, hat Herr v. Goßler angeordnet, daß jeder ſtaatlich anerkannte reſp. tolerirte Seelſorger als Religionslehrer zuzulaſſen ſei.

Erfolge hätte ja freilich der Staat auch durch jene Maßregeln nicht erzielt, — trotz der Milderungen, welche ſpäter in Bezug auf das Falk'ſche Reſcript Herr v. Puttkamer eintreten ließ (S. unten.) — denn man kann wohl die Kinder ſtaatlich ſchabloniſiren, aber nicht deren Eltern, und die Erfahrung hat gezeigt, daß je mehr den Kindern in der Schule die Gelegenheit zum Anhören eines kirchlichen Religions-Unterrichtes verſagt iſt, je mehr dieſelben überhaupt der kirchlichen Aufſicht entzogen werden, deſto mehr die Controle und der Eifer der Eltern (insbeſondere der Mütter, welche Windthorſt einmal die „unabſetzbaren Schulinſpectoren" nannte) wächſt und das Haus doppelt das erſetzt, was die Schule vernachläſſigt. Als z. B. Herr Falk den Schulgottesdienſt auf zwei Tage in der Woche beſchränkte, ſchickten viele Eltern die Kinder täglich zur Kirche.

Wie man bei der Kirchengeſetzgebung mit dem Volke nicht gerechnet hatte, ſo auch nicht bei der Schulgeſetzgebung, ſo daß die auf fehlerhaften Geſetzen beruhenden Ausführungsbeſtimmungen die Mißerfolge der Regierung und ihrer Verbündeten nur vergrößern mußten.

Mit beſonderer Vorliebe verlegte ſich Herr Falk auch auf die Simultaniſirung der Schulen, wobei er hilfreiche Unterſtützung namentlich von Seiten „liberaler" Stadtbehörden fand.

Aber auch mit dieſer Maßregel richtete er nichts aus; die Klagen der Proteſtanten, deren Schulen ſimultaniſirt worden waren, wurden ſchließlich noch dringender als die der Katholiken, und ſo ſahen ſich denn die Nachfolger des Herrn Falk genöthigt, eine Reihe neugegründeter Simultanſchulen, namentlich ſolcher, in denen das proteſtantiſche

Element durch das überwiegend katholische beeinträchtigt worden war, wieder in confessionelle Anstalten umzuwandeln.

In noch stärkerem Maße suchte Herr Falk die höheren Lehranstalten zu simultanisiren und die confessionell gebliebenen durch Verminderung der obligatorischen Gottesdienste, durch Verbot der Theilnahme der Schüler an Prozessionen[1]) ꝛc. ihres kirchlichen Characters zu entkleiden. Selbst in die Materie des Religionsunterrichtes gestattete sich der „Staat" Eingriffe; die von Bischof Martin herausgegebenen Lehrbücher, welche seit Jahrzehnten in Gebrauch gewesen waren, der Katechismus des Jesuitenpaters Deharbe ꝛc. wurden verboten.

Fortgesetzte Bestrafungen der Bischöfe und Priester; „Amtsentsetzungen" derselben.

Am 18. März 1875 wurde auch der Bischof von Münster in's Gefängniß abgeführt, während die übrigen Bischöfe theils noch in Haft sich befanden, theils neuer Einkerkerung entgegensahen.

Gleichzeitig nahm das Verfahren auf „Absetzung" der Bischöfe seinen Fortgang, so zwar, daß die davon betroffenen Oberhirten, welche zuletzt gänzlich behindert gewesen wären, im Inlande ihre Diöcesen zu leiten, nach dem Auslande sich begaben, um von dort aus ihren Hirtenpflichten — so gut es nach Lage der Verhältnisse ging — zu genügen. Selbst bis in's Exil verfolgten sie — natürlich ohnmächtige — neue gerichtliche Verurtheilungen und Steckbriefe.[2])

Die Regierung begriff indeß sehr bald, daß sie außer Stande war, die „Culturkampfs"-Gesetze bis zum Aeußersten durchzuführen. Deshalb ließ sie nicht sämmtliche Bischöfe einsperren und nicht alle ihres Amtes „entsetzen", obschon der Eine genau dieselben „Vergehen" dem „Staate" gegenüber begangen hatte, wie der Andere.

Im Gefängniß hatten verweilt:

Die Erzbischöfe von Posen-Gnesen und Köln,
der Bischof von Münster,
„ „ „ Paderborn,

[1]) Hinsichtlich der Processionen im Allgemeinen war schon früher auf Veranlassung des Cultusministers seitens einzelner Bezirksregierungen verfügt worden, daß nur althergebrachte Processionen zu gestatten, alle sonstigen kirchlichen Aufzüge zu verbieten seien.

[2]) Ein solcher Steckbrief wurde z. B. hinter dem gegenwärtigen Secretär der Breven Sr. Heiligkeit, Cardinal Ledochowski (der, wenn er nach Torgau gegangen wäre, auf's Neue zu langer Gefängnißstrafe verhaftet worden wäre) noch im Sommer 1886 erlassen.

der Bischof von Trier,
„ Weihbischof von Posen,
„ „ „ Gnesen.

Ihres Amtes waren „entsetzt“:

Sämmtliche Vorgenannte bis auf den Bischof von Trier (der während des gegen ihn eingeleiteten Verfahrens starb) und den Weihbischof von Gnesen,
der Fürstbischof von Breslau,
der Bischof von Limburg.

Es verblieben demnach auf ihren Residenzen, obgleich bis auf die kahlen Wände gepfändet:

Der Bischof von Ermland,
„ „ „ Kulm,
„ „ „ Hildesheim,
„ „ „ Osnabrück,
„ Bisthumsverweser Hahne von Fulda,
Sämmtliche Weihbischöfe bis auf den von Posen.

Nach und nach wurden auch alle bischöflichen Anstalten vom Knaben- bis zum Priesterseminar geschlossen.

Ebenso ging man gegen die „renitente“ Curatgeistlichkeit weiter vor. In welchem Umfange das geschehen, mag man aus der „Frankfurter Zeitung“ ersehen, einem demokratischen, die Polizeimaßregeln des „Culturkampfes“ verurtheilenden Blatte, welches sich gedrungen fühlte, eine Statistik über die in den ersten vier Monaten des Jahres 1875 stattgehabten, vom „Culturkampfe“ herbeigeführten Verurtheilungen zu liefern. Es waren demnach in jenem kurzen Zeitraum zu Geld- oder Gefängnißstrafen condemnirt worden: 241 Geistliche, 136 Redacteure (geistliche oder weltliche), 210 Bürger.

Die Preßprozesse waren zumeist wegen Majestäts- und Bismarck-Beleidigung angestrengt worden.[1]) Außerdem fanden in derselben Zeit

[1]) Der zweite Redacteur der „Germania“ — der erste verbüßte noch seine einjährige Gefängnißstrafe — Priester Paul Kosiolek, wurde im Zeitraum von wenigen Wochen in summa zu mehreren Tausend Mark Geldstrafen und zu drei Jahren zehn Monaten Gefängniß verurtheilt. (Wegen körperlichen Leidens hatte er dem Gefängniß durch die vorzeitige Flucht nach dem Auslande entgehen müssen.) — Unter Anderem war Herr K. zu höherer Geldbuße wegen einer „Bismarck-Beleidigung“ verurtheilt worden, wobei er sich noch selbst vertheidigte. Welche Tragweite das Berliner Stadtgericht einem solchen Crimen beimaß, mögen die näheren Umstände dieses Processes illustriren:

In einem Artikel war die Bismarck'sche Politik am christlichen Katechismus gemessen worden. Der Redacteur berief sich in seiner Vertheidigung darauf, daß er die „Zeitung für das deutsche Volk“ schreibe, welches nach den Grundsätzen des christ-

ſtatt: 30 Confiscationen, 55 Verhaftungen, 74 Hausſuchungen, 103 Ausweiſungen reſp. Internirungen und 55 Auflöſungen von Verſammlungen und Vereinen.

Auch Dechanten und Pfarrer, welche in wiederholten Conflict mit den Geſetzen gekommen waren, wurden durch den Königl. Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten „abgeſetzt", ſo z. B. der Decan Rzezniewski in Jarotſchin und Decan Leineweber in Uder bei Heiligenſtadt.[1])

---

lichen Katechismus erzogen werde. Um den unangenehmen Eindruck dieſer Vertheidigung abzuſchwächen, leiſtete der Präſident in der mündlichen Motivirung des Urtheils folgenden Dithyrambus:

„Die Politik des Fürſten Bismarck kann nicht vom engherzigen Standpunkte einer Katechismusmoral beurtheilt werden. Wie der Montblanc hoch über den Bergen, ſo ragt der große Kanzler über ſeinen Zeitgenoſſen hervor."

[1]) Ein kurzes curriculum malorum, welche Dechant Leineweber erlitten, wird — zugleich als ein Beiſpiel für viele — dem Leſer nicht unintereſſant ſein.

1. 1872 den 6. Decbr. wurde Leineweber anläßlich einer — im Intereſſe des Mainzer Katholiken-Vereins gehaltenen — „aufreizend" befundenen Anſprache an die Männer von Uder, in I. Inſtanz vom Kreisgericht in Heiligenſtadt zu 6, in II. Inſtanz den 21. März 1873 vom Obergericht in Halberſtadt zu 2 Monaten verurtheilt, welche er vom 1. Sept. bis 1. Novbr. 1873 im „goldenen Kreuz" zu Heiligenſtadt „abgeſeſſen" hatte.

2. 1874 nach Pfingſten hielt der Kreisgerichtsrath v. Weſternhagen „Hausſuchung" bei ihm. Es handelte ſich um einen Hirtenbrief (Broſchüre) des Biſchofs Martin, in deſſen Gemäßheit er nicht bloß die Neukommunikanten, ſondern auch die bei der Feier der 1. Communion der Kinder Anweſenden überhaupt das Glaubensbekenntniß hatte ablegen laſſen. Unterblieb nun zwar damals trotz der Beſchlagnahmung der Broſchüre ein weiteres gerichtliches „Vorgehen", ſo erſchien dagegen nicht lange danach

3. der Landrath v. Hunſtein bei ihm, um ihm im Namen der Adminiſtrativ-Behörde (Oberpräſidium in Magdeburg) protokollariſch zu eröffnen, daß er zu gewärtigen hätte, dem „Königl. Gerichtshofe für kirchliche Angelegenheiten in Berlin" überantwortet zu werden, falls er ſich nicht beſſerte.

4. Am 18. Decbr. 1875 hielt der Kreisrichter Kaliſch eine reſultatloſe Hausſuchung. Es war die Zeit der Suche nach dem „Geheimdelegaten" von Paderborn. Am ſelbigen Tage iſt auch in Paderborn bei dem geiſtlichen Rath Dr. Stamm, dem frühern Secretair Dr. Martins, ſowie in Aachen in einem renommirten Geſchäftshauſe Hausſuchung abgehalten.

5. Am 8. Januar 1876, Nachmittags 1 Uhr, im Begriff, in den Beichtſtuhl zu gehen, wurde er verhaftet und nach Heiligenſtadt ins Gefängniß überführt.

Es wurde gerichtsſeitig gegen ihn geltend gemacht: a) daß er Ehedispenſen i. e. biſchöfliche Amtshandlungen ausgeübt, b) den — ſeinem Decanat angehörenden — Pfarrer Schaffeld von Hohengandern (der ſchließlich excommunicirt werden mußte) zum Ungehorſam gegen die beſtehenden Staatsgeſetze, c) die übrigen Pfarrer ſeines Decanats zu abſolutem Schweigen event. Ableugnen dem Gerichte gegenüber hätte verleiten wollen.

Punkt c wurde durch zeugeneidliche Vernehmung der betreffenden Pfarrer richtig geſtellt reſp. entkräftigt und demgemäß vom Gerichtshofe fallen gelaſſen.

Zu Punkt a und b hatte Schaffeld Schriftſtücke von ihm, gleichwie das vom Biſchof ausgegangene Suspenſions- und Excommunications-Decret an den Staatsanwalt ausgeliefert. Nach vielen Einzelverhören im Gefängniß vor dem Unterſuchungsrichter ſtand er endlich, zugleich mit dem geiſtl. Rath Dr. Stamm, der von Paderborn zu dem Zweck nach Heiligenſtadt transportirt war,

6. den 28. Januar 1876 vor Gericht. Nachdem der Staatsanwalt für Dr. Stamm 6 Monate, für L. 2 Jahre beantragt hatte, wurde

Selbst in die internsten und intimsten, mit dem Dogma direct zusammenhängenden Angelegenheiten des kirchlichen Lebens mischten sich die Gerichte auf Grund der Disciplinargesetze ein. So z. B. wurden mehrere Priester wegen Verweigerung der Absolution verurtheilt, was allerdings die Regierung durch Vorlage jener Gesetze für gewisse Fälle beabsichtigt hatte. In einem solchen Falle befand sich u. A. der Kaplan Bruns zu Geldern, der dem Bürgermeister N. N. die Absolution verweigert haben sollte, weil derselbe die Beschlagnahme der Vermögensverwaltung eines pfarrlichen Beneficiums geleitet hätte. Auf die Denunciation einer dritten Person war B. zu einem Monat Gefängniß verurtheilt worden. Das Obertribunal verwarf den gegen dieses Verdict eingelegten Cassations-Recurs, indem es ausführte:

„In Erwägung, daß es einem gegründeten Zweifel nicht unterliegen kann, daß die Versagung der Absolution unter den Begriff der kirchlichen Zuchtmittel fällt, weil dazu im Sinne des gedachten Gesetzes, wie der Name „kirchliches Zuchtmittel" und der Zweck des Gesetzes deutlich erkennen lassen, alle zur Handhabung der Kirchenzucht dienenden Mittel gehören, d. h. mit gewissen Nachtheilen für den Schuldigen verbundene Mittel, welche den besonderen Zweck verfolgen, die innerhalb der kirchlichen Gemeinschaft hervortretenden Verletzungen ihrer Ordnungen zu beseitigen und auf eine Besserung des Schuldigen hinzuwirken, diesem Zwecke aber die Versagung eines einzelnen Sakramentes in ganz ähnlicher Weise dienen kann, wie der den Ausschluß vom Empfange sämmtlicher Sakramente herbeiführende kleine Kirchenbann (excommunicatio minor), welcher unbestrittenermaßen zu den kirchlichen Zuchtmitteln gerechnet wird; daß dieser Auffassung der Verweigerung der Absolution als eines kirch-

---

7. am 29. Januar 1876 das Urtheil dahin verkündet, daß L. zu 1 Jahr verurtheilt, Dr. Stamm hingegen freigesprochen sei. In's Gefängniß zurückgebracht, hatte L. dies Jahr sofort angetreten und von da ab, da die Voruntersuchungshaft nicht angerechnet wurde, bis zum 2. Februar 1877, Nachts 10 Uhr gesessen. Im Ganzen hatte er also 444 Tage „gesessen".

8. Unter dem 31. Juli 1876 wurde er im Gefängniß vom königl. Oberpräsidium aufgefordert, freiwillig abzudanken, analog dem Verfahren, welches auch gegen die Bischöfe beliebt worden war. In Folge ablehnender Antwort wurde er

9. am 30. Juni 1877 vom königl. Gerichtshofe für kirchliche Angelegenheiten staatlich abgesetzt;

10. am 13. Juli 1877 ihm das Absetzungsdecret an seine Stubenthür genagelt;

11. am 15. Juli 1877 war er nach Holland und Belgien gereist, um zuvörderst seinen Bischof aufzusuchen und sich mit demselben persönlich des Weiteren zu benehmen;

12. am 28. April 1877 reiste er von Sittard (bei Mastrich), wo er inmittelst bei den Schwestern der Liebe gastliche Aufnahme gefunden, brieflich berufen, in die Heimath zurück, um beim Sterben seiner 84jährigen Mutter zugegen zu sein, welche inzwischen — sie war als Wittwe in seinem Haushalte — polizeilich exmittirt in das Kloster der barmherzigen Schwestern zu Heiligenstadt geschafft worden. Diese starb bald darauf. Ihr Testament für und an den Sohn lautete:

„Nur fest stehen!"

Nach der Beerdigung seiner Mutter wurde er aus Heiligenstadt ausgewiesen. Er begab sich nach Fulda, wo er bis jetzt ein Asyl gefunden.

lichen Zuchtmittels auch der Umstand nicht entgegensteht, daß nach dem Dogma der katholischen Kirche die Erklärung des Priesters über die Ertheilung oder die Verweigerung der Absolution den Charakter eines richterlichen Aktes an sich trägt, indem daraus nur folgt, daß diese Erklärung nicht nach dem rein subjektiven Ermessen des Priesters, vielmehr nach gewissen, von der Kirche festgesetzten objektiven Voraussetzungen abzugeben ist, nicht aber, daß die Grundsätze, welche die Kirche bezüglich der Verweigerung aufgestellt hat, nicht zugleich dem Zwecke der Besserung des Schuldigen, insbesondere der Schärfung seines Gewissens dienen; daß anderseits diese Auffassung dadurch eine gewichtige Bestätigung erhält, daß nicht nur die Regierungsmotive zum § 1 des Gesetzes vom 13. Mai 1873 unter den an und für sich zulässigen kirchlichen Straf- und Zuchtmitteln neben der Auferlegung von Bußwerken rein religiösen Charakters, der excommunicatio minor u. s. w. auch „die Ausschließung von einzelnen Sakramenten (Abendmahl, Taufpathen-Gemeinschaft)" aufführen, sondern daß auch bei den Verhandlungen in der Kommission des Abgeordnetenhauses dieses sowohl von Vertheidigern, wie theilweise selbst von Gegnern des Gesetzentwurfes als richtig anerkannt ist, und von dem Regierungs-Kommissar Fälle der Verweigerung der Absolution wegen pflichtmäßiger Ausübung eines richterlichen Amtes, beziehungsweise wegen Ausübung des öffentlichen Wahlrechtes gerade als solche bezeichnet worden sind, denen durch dieses Gesetz entgegengetreten werden solle; daß diesem bestimmt geäußerten Willen der gesetzgebenden Factoren gegenüber der Einwand des Kassationsklägers, es könne selbst vom Standpunkte der staatlichen Gesetzgebung aus die Verweigerung der Absolution nicht als Gegenstand derselben betrachtet werden, weil sie nicht in die äußere Erscheinung trete, sich vielmehr lediglich auf dem Gebiete der Gnade bewege, sich als unerheblich darstellt; daß derselbe übrigens auch in so fern nicht zutrifft, als die Erklärung, durch welche der Priester die Verweigerung der Absolution dem Beichtenden gegenüber ausspricht, sehr wohl als ein äußerer Akt aufgefaßt werden kann, und als der Staat damit, daß er dem Priester verbietet, die Ertheilung der Verweigerung der Absolution an gewisse Voraussetzungen zu knüpfen, durch welche der Ausübung staatlicher Rechte nach der bestehenden Gesetzgebung des Staates geradezu entgegengewirkt werden soll, keineswegs im übrigen Recht beansprucht, darüber zu entscheiden, ob der Beichtende nach den Satzungen der Kirche berechtigt sei, das Abendmahl zu empfangen; daß es noch weniger darauf ankommen kann, daß die Kirchenrechtslehrer die Verweigerung der Absolution unter den Straf- und Zuchtmitteln der katholischen Kirche nicht aufzuführen pflegen, zumal der katholischen Kirche, wie der vorige Richter mit Recht dargelegt hat, der Gebrauch der Verweigerung der Absolution als eines Zuchtmittels in der Sache nicht fremd ist, und die Nichtaufzählung unter den Censuren sich genügend daraus erklärt, daß die Verweigerung der Absolution im Zusammenhange mit der übrigen Lehre vom Bußsacramente erörtert wird; in Erwägung sodann, daß es gleichgültig ist, ob der Kassationskläger, wie er behauptet, zur Ertheilung der Absolution nach Nr. 11 der const. Apost. Sedis vom 12. October 1869 ratione materiae incompetent gewesen sei, da u. s. w. (folgen die Gründe hierfür); in Erwägung endlich, daß der Einwand, daß keinesfalls die Anwendung des § 3 des mehrerwähnten Gesetzes sich rechtfertige, weil weitere Maßnahmen hinsichtlich des beschlagnahmten Pfarr-Vermögens nicht in Aussicht gestanden hätten, keine Berücksichtigung verdient, weil er auf eine Prüfung thatsächlicher Verhältnisse hinauslaufen würde: — aus diesen Gründen verwirft das königl. Obertribunal, Senat für Strafsachen, Abth. II., den Kassationsrekurs wider

das Urtheil der Zuchtappellationskammer des königl. Landgerichts zu Kleve vom 27. November 1876 unter Verurtheilung des Kassationsklägers in Strafe und Kosten."

Mit dieser Entscheidung des Obertribunals hatte der „Culturkampf" seinen Höhepunkt erreicht.

Während der Berathung der kirchenpolitischen Gesetze hatte einmal der nationalliberale Abg. Dr. Wehrenpfennig geäußert: „Auch vor dem Dogma werden wir nicht stehen bleiben!" — und die Regierung hat bei der Vorlage und Durchführung der verschiedenen Gesetze die Durchbrechung des Dogmas ohne Zweifel zum Ziele gehabt; man glaubte indeß, daß sie dieses ihr Ziel wenigstens nicht an einem Punkte zur Durchführung kommen lassen würde, an welchem auch dem blödesten Auge die letzten Endzwecke des „Culturkampfes" klar werden mußten.

Nachdem nunmehr durch das oberste Gericht des Staates entschieden war, daß auch das innerste Heiligthum der Gewissen, die selbst von allen gefallenen Priestern respectirten Geheimnisse des Beichtstuhls vor dem Eindringen der weltlichen Gewalt in Folge der Bestimmungen der neuen Gesetze nicht sicher waren, war klar erwiesen, daß diese Gesetze die fundamentale Bekämpfung der katholischen Kirche involvirten resp. bezweckten.

Damit war aber schon wieder ganz von selbst die absolute Ohnmacht der Staatsgewalt ausgesprochen, welche wohl in vereinzelten Fällen einen Erfolg erreichen, niemals aber mit ihren äußeren Zwangsmitteln Millionen von Seelen in einer der religiösen Ueberzeugung entgegengesetzten Richtung leiten kann.

Die materiellen Nachtheile, welche der „Culturkampf" dem Staate verursacht hat.

„Wir sind zu arm, um uns den Luxus des „Culturkampfes" gönnen zu können", sagte der Abgeordnete Dauzenberg in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 28. November 1878.

In der That, unser im Vergleich zu den Nachbarstaaten armes Land hätte um so mehr Veranlassung gehabt, sich aller überflüssigen Ausgaben zu enthalten, als unsere Regierung von einem Steuerproject zum andern überging und übergeht, um sich von ihren financiellen Verlegenheiten zu befreien.

Der ehemalige Redacteur der „Christlich-socialen Blätter", Arnold Bongartz, der seinem zu früh verschiedenen Vorgänger Schings zu früh in's Grab nachgefolgt ist, hat uns eine eigene Schrift hinterlassen, in welcher unter dem Titel: „Die Klöster in Preußen und ihre Zer-

störung, oder Was kostet der Culturkampf dem preußischen Volke“[1]) eine sorgfältige detaillirte Berechnung aller der materiellen Schäden angestellt wird, welche durch den Gang des „Culturkampfes“, namentlich durch die Aufhebung der Klöster, den Gemeinden und dem Staate überhaupt erwachsen sind.

Nach dieser Berechnung wurden in Preußen von Orden und Congregationen theilweise oder gänzlich aufgehoben 481 Niederlassungen mit 1181 männlichen und 2776 weiblichen Mitgliedern, welche zum größten Theile nach dem Auslande sich begeben mußten.

Von 40 aufgehobenen Klöstern wurden geleitet:

a) 134 Kinder-Bewahranstalten mit 10,000 2—6 jährigen Kindern; b) 150 Waisen- und Rettungshäuser mit 7260 Pfleglingen; c) 730 Klassen von Elementarschulen mit 54,100 Schülern und Schülerinnen; d) 63 Industrieschulen mit 2200 Schülerinnen; e) 75 höhere Töchterschulen mit 6800 Schülerinnen; f) 61 Pensionate mit 3250 Zöglingen und g) 15 Präparandenschulen für angehende Lehrerinnen mit 540 Aspirantinnen.

Ein Theil der Pfleglinge, Schüler und Schülerinnen, zog mit den vertriebenen Ordenspersonen nach dem Auslande; eine andere Partie blieb sich selbst oder ihren Verwandten überlassen; der größte Theil aber mußte fortan auf Gemeinde- oder Staatskosten erhalten werden.

Das verursachte in 228 Gemeinden 962 070 Mark jährliche Mehrkosten, wobei die Pensionen nicht gerechnet sind, welche dem vermehrten weltlichen Lehrpersonal gezahlt werden mußten.

Das lucrum cessans, welches den Gemeinden dadurch erwuchs, daß die Klöster und deren Bewohner nicht mehr ihre Einkäufe und Bestellungen am bisherigen Wohnorte effectuiren konnten, betrug in den davon betroffenen Ortschaften jährlich 2 695 600 Mark, von denen 1 993 500 Mark pro Jahr jetzt dem Auslande zufließen.

Weniger genau läßt sich die den Gemeinden erwachsene vermehrte Armenlast berechnen, welche an allen den Orten, an welchen sich Klöster befanden, zum großen Theile von diesen getragen worden war.[2])

Durch das Schulaufsichts-Gesetz entstanden dem Staate jährlich über 1 500 000 Mark Mehrkosten, welche für die neuen weltlichen Kreis- und zum Theil auch Local-Schulinspectoren, die an die Stelle der früher unbesoldet gebliebenen geistlichen Schulinspectoren getreten waren, aufgebracht werden mußten.

Die Prüfungs-Commission für das „Culturexamen“, dem

---

[1]) Berlin 1880, „Actiengesellschaft Germania.“

[2]) Näheres darüber in der preisgekrönten Schrift: „Geschichte der kirchlichen Armenpflege von Georg Ratzinger, Freiburg 1884.“ S. 529 flgd.

ſich nicht ein einziger katholiſcher Theologe unterzog, wurde jährlich mit 11 940 Mark beſoldet.

Der „Königliche Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten", an den, ſo lange er beſtand, außer 2 oder 3 abgefallenen Prieſtern und einigen proteſtantiſchen Paſtoren nur noch ein paar Küſter appellirt hatten, koſtete jährlich 36 000 Mark.

Für die Standesbeamten, welche in Folge des neuen Civilſtandsgeſetzes nothwendig wurden, war eine jährliche Summe von 500 000 Mark ausgeworfen. Die Geiſtlichen hatten deren Arbeit früher umſonſt gemacht. Für die Zeitverſäumniß, welche dem Volke bei den verſchiedenen An- und Abmeldungen bei den oft in weiter Entfernung wohnenden Standesbeamten erwächſt, iſt nichts ausgeworfen: ſie gehört zu den ſtillen „Culturkampfs"-Steuern.

Für das „altkatholiſche" Bisthum ſind 48 000 M. ausgeſetzt.

Zur Bewältigung der „Culturkampfs"-Arbeit bedurfte Dr. Falk endlich einer größeren Zahl Geheimer Räthe im Miniſterium. Die Vermehrung dieſer Beamten koſtete jährlich incl. der vermehrten ſächlichen Büreau-Ausgaben 404 455 Mark.[1])

Die Summe, welche aus dieſen einzelnen Poſten ſich ergibt, beträgt rund ſechs Millionen Mark.

Hierzu kommen noch die Extrafteuern, welche die Katholiken aufzubringen hatten; nämlich

1. die rieſigen Strafgelder und Proceßkoſten, welche Biſchöfe, maigeſetzwidrig amtirende Geiſtliche, katholiſche Zeitungen und ganze Gemeinden aufzubringen hatten;

2. die Unkoſten zur Errichtung neuer Gotteshäuſer und Beſchaffung neuer Paramente und Kirchengeräthe zum Erſatz für die an die Handvoll „Altkatholiken" abgetretenen Kirchen und Geräthe;

3. die Ausgaben, welche in verwaiſten oder mit „Staatspfarrern" beſetzten Parochieen den Gemeindegliedern durch den Beſuch oft entfernter Kirchen erwuchſen.

Dazu waren aufzubringen für die „Sperlinge" jährlich 1 300 000 Mark.

Veranſchlagen wir die oben sub 1—3 erwähnten Poſten auf jährlich 1 000 000 Mark, ſo hatte der katholiſche Theil der Bevölkerung eine jährliche Extrafteuer von 2 300 000 Mark aufzubringen.

[1]) Auch bei den Bezirksregierungen und Landraths-Aemtern vermehrten ſich die Bureau-Ausgaben in erheblicher Weiſe. Bei der zunehmenden Verwaiſung der Pfarreien hatten z. B. manche Landraths-Aemter für den halben Kreisbezirk die Kirchenbücher zu führen, Atteſte auszuſtellen ꝛc.

Rechnet man hierzu die 6 Millionen, welche Staat und Gemeinden im Allgemeinen aufzubringen hatten, so hat also der „Culturkampf" eine jährliche Gesammtsumme von 8 300 000 Mark verschlungen, um welche das Nationalvermögen geschädigt worden ist[1].)

[1]) Welchen materiellen Schaden der „Culturkampf" an einzelnen Orten angerichtet hat, möge wieder an einem Beispiele illustrirt werden. Wählen wir die Stadt Münster. Die betreffende Verlustliste wurde im „Westf. Merkur" wie folgt aufgestellt und commentirt:

„Mit dem Bischof sind die bischöflichen Behörden geschwunden. Das Domkapitel besteht allerdings noch, aber nur schwach besetzt und ohne Dompropst, ohne Domdechant. Die bischöflichen Anstalten: Priesterseminar, theologisches Convikt (Collegium Borromäum), Knabenseminar (Collegium Ludgerianum), sind geschlossen. Die einst blühende theologische Fakultät der Akademie zählt nur noch einen ganz geringen Bestand von Studirenden; die Orden und kirchlichen Genossenschaften, welche hier beim Bischofe ihre Mutterhäuser oder doch Niederlassungen hatten, sind vertrieben und aufgelöst, blühende Pensionate mit ihnen zerstört. In Folge dessen, wie in Folge des „Culturkampfes" überhaupt, kommen nicht mehr nach Münster die für den bischöflichen Stuhl ꝛc. gesperrten Kompetenzen nebst 2400 Mark aus dem Beckum-Ahlener Klosterfonds im Gesammtbetrage von 64 386 Mark, die für das Domcapitel und die Domvikare gesperrten Gehälter zusammen 44 160 Mark; ferner die sogenannten Staatszuschüsse an die Pfarrgeistlichen 7783 Mark 30 Pf. Die Stadt verlor ferner durch die Vertreibung der Jesuiten (auf der Friedrichsburg hatten sie ihr circa 140 Personen zählendes Noviziat, in dem Schützenhaus ihr Missionshaus) 94 800 Mark; durch die Räumung des Kapuziner-Klosters 11 000 Mark; des Franziskaner-Klosters 6000 Mark; des Clarissen-Klosters 7500 Mark. Das Kloster der Heimsuchung hatte für 70 Klosterfrauen und 80 Pensionärinnen eine jährliche Ausgabe von circa 75 000 Mark, das von Sacrè Coeur für 47 Schwestern und 120 Pensionärinnen 100 200 Mark, das der Vorsehung 29 432 Mark. Das Priesterseminar hatte bei einem Bestande von 60 Seminaristen circa 36 000, das Collegium Borromäum bei einem solchen von 90 Alumnen 54 000, das Collegium Ludgerianum bei einem solchen von 84 Zöglingen mindestens 42 000 Mark Ausgaben. Jährlich kamen ferner zum zweimaligen Pfarrkonkurs auf sechs Tage im Ganzen 80, zum Curatexamen ein Mal auf vier Tage 30, zu den Exercitien 120 Priester auf sechs Tage hierher; nehmen wir an täglichen Ausgaben 12 Mark für Jeden an, so ergiebt sich die Summe von 15 840 Mark. Hiernach belaufen sich die directen jährlichen Ausfälle in der Einnahme der Stadt, welche sich berechnen lassen, auf ca. 588 101 Mk. So enorm die Summe ist — sie begreift doch lange nicht den ganzen materiellen Verlust in sich, welchen der „Culturkampf" der Bürgerschaft zugefügt hat, resp. in jedem Jahre auf's Neue zufügt. Die indirekten Ausfälle lassen sich allerdings nicht berechnen, sind aber zum Wenigsten nicht geringer, als jener Betrag. Man beachte zunächst die große Zahl der Fremden, welche das ganze Jahr hindurch zum Oberhirten der Diöcese, zum Generalvicariate, zu den Weihen, Primizfeiern, Ordensfesten, Einkleidungen, zu den Aufnahmen und Feierlichkeiten in den verschiedenen Pensionaten hierher kamen; ferner die Einkäufe, welche diese hier machten (besonders die Tage der Ordinationen und Primizfeiern standen in vielen Geschäftshäusern hoch angeschrieben); man beachte, was 84 Ludgerianer, 90 Borromäer, 60 Seminaristen, 265 Pensionärinnen in den klösterlichen Pensionaten (abgesehen von dem, was für Kost und Logis verausgabt und oben berechnet wurde), den Geschäftsleuten und Handwerkern der Stadt zu verdienen gaben, wie viele Bestellungen sie nach jeder Vacanz für Verwandte und Bekannte in der Heimath hierher brachten und im Verlaufe des Jahres nach hier auszuführen hatten u. s. w. — und man wird uns darin Recht geben, daß, wenn derartige Einnahmen in Paderborn, wo die Zahl der Klöster und Pensionate geringer und der Personalstand derselben ein kleinerer war, auf 300 000 Mk. taxirt worden sind, diese Ausfälle hier auf mindestens 500000 Mk. geschätzt werden können. Stellen wir die Hauptposten zusammen, so ergibt sich, daß Münster jetzt jährlich 1 100 000 Mk. weniger einnimmt, als vor der Zeit, in welcher

Chronologiſche Ueberſicht der wichtigſten Ereigniſſe vom Erlaß der zweiten Maigeſetze bis zum letzten „Culturkampfs“-Geſetze.

1874.

4. Mai: Reichsgeſetz betreffend die Verhinderung ꝛc.
20. Mai: Geſetz über die Verwaltung erledigter Bisthümer.
21. Mai: Geſetz wegen Declaration ꝛc.
26. Mai: Tod v. Mallinckrodt's.
13. Juli: Kullmann'ſches Attentat.
27. Juli: Verhaftung des Weihbiſchofs von Poſen.
4. Auguſt: Verhaftung des Biſchofs von Paderborn.
4. Decbr.: Formelle Aufhebung der deutſchen Geſandtſchaft beim Vatican.

1875.

18. Jan.: Internirung des Biſchofs von Paderborn in Weſel.
5. Febr.: Pius IX. erklärt die Maigeſetze für „ungültig“.
6. Febr.: Reichs-Civilſtandsgeſetz.
18. März: Verhaftung des Biſchofs von Münſter.
22. April: Sperrgeſetz.
31. Mai: Kloſtergeſetz.
18. Juni: Gänzliche Aufhebung der Art. 15 u. 18 ſowie des Art. 16 der Verfaſſung.
20. Juni: Kirchenvermögens-Geſetz.
4. Juli: Altkatholikengeſetz.
19. Octbr.: Verhaftung des Weihbiſchofs von Gneſen.

1876.

18. Febr.: Reſcript Falks in Sachen des Religionsunterrichtes.
26. Febr.: Geſetz betreffend die Verſchärfung des Kanzelparagraphen.
1. Juni: Geſetz über die Aufſichtsrechte des Staates bei der kirchl. Vermögensverwaltung.

---

der „Culturkampf“ jene Ruinen geſchaffen hat. Es kommt hinzu, daß derſelbe „Culturkampf“ an den Edelmuth der Katholiken neue Anforderungen geſtellt hat, um dem Clerus theilweiſe wenigſtens die vorenthaltenen Summen zu ſeinem Unterhalte zu erſetzen, daß manche Eltern für den Unterhalt ihrer Kinder in auswärtigen Anſtalten große Summen nach dem Auslande ſenden müſſen. Auf der andern Seite wollen wir aber auch nicht unerwähnt laſſen, daß wir zum Erſatze für ein Kloſter und Penſionat eine Irrenanſtalt und in die Räume des Generalvicariats die ſtaatliche biſchöfliche Vermögensverwaltung, in das biſchöfliche Palais aber Herrn Gedike (den ſtaatlichen Verwalter des Kirchenvermögens) bekommen haben, der mit ſeinen Unterbeamten ſich einer reichen Beſoldung erfreut.“

Die Umkehr.

Die „Culturkämpfer“ fangen an zu begreifen, daß ſie ſchwächer und ihre Gegner ſtärker geworden ſind. Verſuche des Fürſten Bismarck, mit Rom Frieden zu ſchließen.

Die ganze Geſchichte der „Culturkampfs“-Geſetzgebung war für die Regierung und ihre Verbündeten eine fortlaufende Kette von Enttäuſchungen.

Anfänglich trug ſich die Regierung mit der Hoffnung, daß die Biſchöfe theils in ihrer gewohnten Loyalität, theils aus Furcht vor der phyſiſchen Macht des Staates ſich den Geſetzen unterwerfen würden.

Die Oberpräſidenten waren deshalb angewieſen, den kirchlichen Behörden mit den ausgeſuchteſten Höflichkeiten zu begegnen; ſie fragten dort, wo es nach den Geſetzen zuläſſig, ergebenſt an, für welche Seminare die Gleichſtellung mit den Univerſitäten erwünſcht würde; der Miniſter bot Dispenſen für das 1873 fällige „Culturexamen“ freundlichſt an ꝛc. ꝛc.

Aber auf alle dieſe Offerten konnten die Biſchöfe natürlich nur ablehnend antworten.

Da zog Herr Falk andere Saiten auf. Bald ſollte mit der rückſichtsloſeſten Strenge den „Renitenten“ entgegengetreten werden.

Die erſten Geſetze wurden verſchärft und ergänzt. Das Reich mußte Preußen mit dem Ausweiſungsgeſetze zu Hülfe kommen; die miniſteriellen Ausführungsbeſtimmungen übertrumpften noch die Geſetze; Geldſtrafen, Gefängniß und Verbannung, zuletzt eine an Vermögens-Confiscation grenzende Gehaltsſperre traf Alle, welche den Geſetzen Widerſtand leiſteten; Belohnung erhielten die, welche ſich ihnen unterwarfen. So hoffte man den katholiſchen Clerus bald decimirt, die Gemeinden verwaiſt zu ſehen, um ihnen „altkatholiſche“ Prieſter vorzuſetzen. Herr Reinkens ſollte dann allgemeiner deutſcher Nationalbiſchof werden.

Der dieſes Regierungs-Project enthüllende, bereits kurz erwähnte Artikel der „Nordd. Allgem. Ztg.“, welcher anläßlich der „Biſchofsweihe“ des p. Reinkens geſchrieben war, hatte wörtlich gelautet:

„Die in altkirchlicher [?] Weiſe vollzogene Wahl und in apoſtoliſcher Succeſſion [?] erfolgte Weihe eines ſolchen Mannes zum Miſſionsbiſchof für Deutſchland [den ſich Bayern dann aber bald verbat] hat gewiß im Rathſchluß der ewigen Weisheit ihre providentielle Bedeutung. . . . Iſt die Perſon des Biſchofs Reinkens ganz zum Re-

formator innerhalb der katholischen Kirche geschaffen, so sind gewiß auch die Zeitverhältnisse, in denen seine Wahl und Weihe stattfand, von der Vorsehung herbeigeführt, um seine reformatorische Thätigkeit ersprießlich zu machen und durch ihr Gedeihen schließlich auch eine religiöse Einigung Deutschlands herbeizuführen. In dem Momente, kann man sagen, in welchem die Bischöfe Preußens den, weil rite zu Stande gekommenen, auch vor Gott und im Gewissen verpflichtenden Staatsgesetzen den Gehorsam offen versagen und feierlich aufkündigen, wird Reinkens, wie für alles Erhabene, so auch für Kaiser und König, für Reich und Vaterland begeistert, von national gesinnten Geistlichen und Laien zum deutschen Missionsbischofe gewählt und kündet er in seinem Hirtenbriefe nach seiner Weihe feierlich an, daß er deutscher Bischof mit deutschem Herzen und deutscher Zunge sein wolle.

In gar nicht vielen Jahren werden in Folge des Ungehorsams der Bischöfe und des energischen Vorgehens der Regierung zahlreiche katholische Gemeinden ohne Seelsorger sein. Das Volk muß Priester haben und wird sie schließlich vom Bischof Reinkens erbitten, und der sendet mit Genehmigung des Staats Männer seines Geistes, die in dem bestehenden Weinberge der deutschen Kirche nach seinem Sinne wirken und arbeiten, mit einem Worte reformiren. Und wenn endlich nach langer mühevoller Arbeit alle religiösen Fanatiker, alle vaterlandslosen und vaterlandsfeindlichen Römerlinge verdrängt und durch deutsche Priester ersetzt sind, dann werden unsere Kinder und Enkel ihren evangelischen Brüdern die Hand zum Bruderbunde, zur deutschen Kirche ohne Dogmenzwang und ohne Formelkram reichen, das weise Walten der göttlichen Vorsehung erkennen und in stiller Anbetung loben und preisen."

Zieht man die Legionen der Mitstreiter in Betracht, welche der Regierung in diesem Kampfe um die Nationalkirche zur Seite standen: die überwiegend protestantische und katholikenfeindliche Bevölkerung im Lande, eine deren Gesinnungen entsprechende Mehrheit in den Parlamenten, eine alle Schichten des Volkes überfluthende Presse, welche mit wildem und blindem Fanatismus die von Falk ausgegebene Parole: „Gegen Rom" weiter trug, ein mächtiges, siegreiches Heer, auf dessen Unterstützuug die Regierung selbst bei allen Ausschreitungen gegen die Minderheit der Bevölkerung rechnen konnte: — wer hätte da das Zukunftsbild der „Nordd. Allgem. Ztg." als ein leeres Phantasiegemälde zu bezeichnen vermocht?

In der That hatte die Regierung von ihrem Gesichtspunkte aus allen Grund, die Verwirklichung ihres von der „Nordd. Allgem. Ztg." enthüllten Programms nur noch als eine Frage der Zeit zu behandeln.

Aber mitten im größten Siegesrausche wendete sich, wie so oft schon in der Kirchengeschichte, das Glück der Sieger. Wie immer, so besiegte auch hier David den Goliath. Die materielle Macht mußte vor der ideellen die Waffen strecken.

Selbst die letzten verzweifelten Anstrengungen, welche durch immer strengere Handhabung der immer schärfer gewordenen Gesetze gemacht

wurden; selbst der Versuch, unter Gewinnung von Bundesgenossen aller Länder am Felsen Petri unmittelbar zu rütteln — Alles war vergebens und mußte nur dem Hauptanführer im Kampfe das Wort eines alten Kirchenstürmers von den Lippen pressen: „Nazarener, Du hast gesiegt!“

In steigendem Maße war die Macht des Gegners gestärkt worden. Was noch nicht in Folge des Jesuitengesetzes unter den deutschen Katholiken zu „Jesuiten“ geworden war, wurde im weiteren Verlaufe des „Culturkampfes“ dazu.

Dies bekundete sich namentlich in der wachsenden Zahl Derer, welche bei Wahlen für die Centrumsfraction stimmten; desgleichen in dem riesenhaften, früher nie gekannten Aufschwunge der katholischen Presse („Germania“ und „Köln. Volksztg.“ hatten über 8000 Abonnenten, kleinere Blätter das Doppelte und Dreifache).

Hand in Hand ging damit das Wachsthum im inneren Leben der Kirche, welches in zahlreicherem Besuch des Gottesdienstes sowie in öfterem Empfange der hl. Sacramente — soweit dieser bei dem zunehmenden Priestermangel sich ermöglichen ließ — sich kundgab. Die Zeiten der alten Kirche schienen sich zu wiederholen: wie damals das Blut der Märtyrer, so war jetzt der Starkmuth der Bekenner der hundertfältige Frucht tragende Samen für die Ausbreitung des lebendigen Christenthums inmitten einer dem Heidenthum mehr und mehr sich zuwendenden „christlichen“ Bevölkerung.

Da gleichzeitig die protestantische Kirche durch den „Culturkampf“ in demselben Maße Schaden erlitt, in welchem die katholische Nutzen zog — trotzdem sich die Regierung nach allen Richtungen hin bemühte, durch schonende Ausführung der Maigesetze vom Protestantismus jeden Nachtheil abzuwenden — so sah sich Fürst Bismarck als oberster Heerführer aller „Culturkämpfer“ zur Umkehr gezwungen — überzeugt, daß die Massen, die er bisher in der Offensive angeführt, in gleich bereitwilliger Weise ihm auf dem Rückzuge folgen würden.

Der Kanzler suchte demgemäß schon Anfangs 1876 wieder Verbindungen mit Rom anzuknüpfen. Dies konnte natürlich nur auf vertraulichem, nicht amtlichem Wege geschehen, da die deutsche Gesandtschaft beim Vatican aufgehoben und dort nur noch ein bayrischer Vertreter officiell beglaubigt war. Es ist denn auch s. Z. über den Gegenstand dieser Verhandlungen nichts in die Oeffentlichkeit gedrungen.

Wie es aber in der Natur des Fürsten Bismarck lag, die sich auch bei allen ferneren Verhandlungen mit Rom geltend machte: er wollte viel haben und wenig oder nichts geben.

So muthete er auch Pius IX. zu, daß derselbe unter Aufrechterhaltung der Maigesetze in einen modus vivendi mit dem preußischen Staate einwilligen sollte.

Auch Herr Falk hat als Sprachrohr Bismarcks wiederholt in der Kammer dem Gedanken Ausdruck gegeben: Erst Unterwerfung unter die Gesetze — dann Discussion darüber!

Dieser Standpunkt war natürlich für die Kirche und den Papst von vornherein unannehmbar und deshalb ist es auch 1876 nicht mehr zu ernsthaften Verhandlungen mit dem hl. Stuhle gekommen.

Interessant war es aber, daß damals — in Folge „von Oben" ausgestreckten Fühlern — in der ganzen nicht-katholischen Presse das Ende des „Culturkampfes" angekündigt wurde. In usum papae mußten auch einige Blätter Bedingungen nach Art der oben erwähnten aufstellen. Die „Nordd. Allg. Ztg.", welche fünf Jahre lang aus allen Winkelblättern Alles zusammengetragen hatte, was gegen die „Ultramontanen" zu verwerthen war — so zwar, daß sie der Abg. Windthorst in öffentlicher Sitzung einmal mit einem „Düngerwagen" verglich — fing jetzt auf die „Culturpauker" zu schelten an, die mit ihren radicalen Forderungen Alles verdorben hätten. Ein principieller Protest gegen das Ende des „Culturkampfes" wurde auch von unabhängigen Blättern nicht erhoben — so hatte der kirchliche Streit bereits abgewirthschaftet.

Im Uebrigen gingen die Meinungen der Unabhängigen im Wesentlichen dahin auseinander, daß die Einen annahmen, Fürst Bismarck suche, in der Erkenntniß der Erfolglosigkeit seines Unternehmens, den Frieden mit der Kirche herzustellen, die Anderen aber behaupteten, die Kirche oder eine Anzahl ihrer Vertheidiger seien bereit, einen Theil ihrer „Prätensionen" zu opfern, um den Rest derselben zu retten. Der Glaube an die Existenz von Transactionen schien mitunter derartig festzustehen, daß bereits Befürchtungen über zu weit gehende Concessionen des Staates laut wurden. So schrieb die „Kreuzztg.":

„Es ist ein öffentliches Geheimniß, daß der „Culturkampf" bei Seite geschoben werden soll. Ja, es tritt dann für die conservative Partei sogar die Aufgabe ein, darüber zu wachen, daß nicht selbst berechtigte Forderungen des Staates an die römische Kirche einem Friedensschlusse zum Opfer gebracht werden."

Die „Germania" antwortete darauf:

„Die Kirche kann und wird keines ihrer Rechte preisgeben. So lange also nicht in den bestimmenden Kreisen eine richtige Auffassung von dem Wesen der Kirche und ihrem Verhältnisse zum Staate zur Geltung kommt, kann von Unterhandlungen, selbst wenn sie aufrichtig gemeint sein sollten, kein Erfolg erwartet werden."

So war es. Die Unterhandlungen mit Rom zerschlugen sich in ihren ersten Anfängen.

Als Antwort darauf ließ Fürst Bismarck die drei letzten „Culturkampfs"-Actionen folgen: das Rescript Falk's in Sachen des Religions-Unterrichtes (S. S. 443 fflgd.), die Verschärfung des Kanzelparagraphen (S. 439) und das Gesetz über die Aufsichtsrechte des Staates bei der kirchlichen Vermögens-Verwaltung (S. 428) — Maßregeln, die allerdings nur die Consequenzen früherer Gesetze waren, die aber ebensogut hätten unterlassen werden können.

So kam das Jahr 1877 heran, welches dadurch bemerkenswerth war, daß in demselben von Seiten der Regierung weder ein Schritt zur Verschärfung noch zur Beilegung des „Culturkampfes" erfolgte.[1])

Am 25. Januar 1877 erging das Erkenntniß des Obertribunals gegen den Kaplan Bruns, worin das denselben wegen Verweigerung der Absolution verurtheilende Erkenntniß der unteren Instanzen bestätigt wurde. (S. S. 450.) Nachdem mit diesem richterlichen Acte der „Culturkampf" seinen Culminationspunct erreicht hatte, tauchten mit dem Jahre 1878 die ersten sichtbaren Anzeichen einer Wendung zum Besseren auf.

Tod Pius' IX. Thronbesteigung Leo's XIII.

Am 7. Februar 1878 starb Papst Pius IX. Er hatte in einer großen Zeit gelebt; aber groß war auch der Mann, der in derselben die Kirche Gottes zu regieren hatte. Milde gegen Alle, welche der Kirche wohlgesinnt waren, trat er energisch und im Bewußtsein seiner auf Gottes Beistand beruhenden Ueberlegenheit selbst gegen die Mächtigsten dieser Erde auf, sobald sie die Rechte der Kirche zu schmälern sich unterfingen — ein würdevoller Nachfolger der Apostel, vor denen kein Ansehen der Person galt.

Noch ein Jahr vor seinem Tode hatte er den Fürsten Bismarck in einer Ansprache an deutsche Rompilger einen „neuen Attila", eine neue Gottesgeißel, genannt.[2])

---

[1]) Es ergingen in diesem Jahre noch mehrfach Petitionen von Katholiken ganzer Provinzen sowohl an den Cultusminister als an den König um Aufhebung des Falk'schen Rescripts in Sachen des Religionsunterrichtes. Man hob darin hervor, daß jenes Rescript nicht nur einen Eingriff in die Rechte der Kirche, welche allein die missio canonica zur Ertheilung des Religionsunterrichtes ertheilen könne, sondern auch einen solchen in die der Eltern involvire, welche ihre Kinder im Geiste der Kirche erzogen wissen wollten. Die Petenten erhielten indeß allerwärts einen abschlägigen Bescheid.

[2]) Katholische Blätter konnten es damals nicht wagen, diesen Ausdruck wiederzugeben. Nur die „liberale" Presse überlieferte ihn der Geschichte.

Fürst Bismarck seinerseits bekundete stets eine mystische Scheu, wenn er auf Pius IX. zu sprechen kam. Am deutlichsten war das in der Sitzung des Reichstags vom 5. December 1874 zu Tage getreten, wo der Kanzler den Wegfall der bisher von der Regierung beantragten Gehaltsposition für den deutschen Gesandten beim heil. Stuhle zu motiviren versuchte. „So lange das Haupt der römischen Kirche", sagte er hier u. A., „diejenigen seiner Diener, die Unterthanen eines Staates des deutschen Reiches sind, in ihrem auflehnenden Verhalten gegen die Gesetze ihres eigenen Vaterlandes ermuthigt, ja diese Auflehnung von ihnen als eine geschworene Dienstpflicht fordert, so lange ist es eine Anstandspflicht für das deutsche Reich, eine Macht, die solche Ansprüche erhebt, nicht nur nicht anzuerkennen, sondern auch nicht den Schein auf sich zu laden, als beabsichtige es, diese Anerkennung in der Zukunft auszusprechen, ohne daß diese unerfüllbaren und für jedes geordnete Staatswesen unannehmbaren Ansprüche zuvor in irgend einer Weise gelöst werden. Vorab haben wir es mit der Thatsache zu thun, daß auf eine Jahrhunderte lange Reihe von friedlichen Päpsten wiederum ein kriegerischer Papst gefolgt ist, der den alten Streit wieder entzündet hat."

Als Fürst Bismarck diese Worte sagte, hatte er sich wohl in der peinlichsten und unsichersten Lage befunden, in welche er je in seinem Leben gekommen war. Er wurde plötzlich bleich, machte längere Pausen und sprach mit matter, leiser Stimme, fing sichtlich zu zittern an, stützte seine Hand krampfhaft bald auf den Tisch, bald griff er in die Busentasche seines Kürassierrocks; bald tändelte er aus Verlegenheit mit dem Bleistift, bald griff er zum Wasserglase — kurz mit ihm wurde allen Zuhörern „angst und bange".

„Qui mange du pape, en meurt", sagte die „Germania".

In Berlin wurde deshalb Manchem leichter um's Herz, als die Nachricht vom Tode Pius' IX. eintraf. Die „Provinzial-Correspondenz" zog noch einmal auf den Entschlafenen los und wälzte alle Schuld am ausgebrochenen Kirchenconflicte auf seinen Sarg. Sie schloß mit den Worten:

„Es wäre müßig, irgend welche Vermuthungen darüber anzustellen, ob auf den „kriegerischen" Papst diesmal ein „friedlicher" Papst folgen werde: es fehlen alle sichern Anhaltspunkte, um die Entscheidung der Cardinäle, welche sich in nächster Woche im Conclave zur Papstwahl vereinigen, vorherzusehen."

Dieser Satz des ministeriellen Organs war nichts weiter als eine Verlegenheitsphrase. In Berlin war man zur Umkehr auf der bis-

herigen „culturkämpferischen“ Bahn entschlossen und es konnte zum Papst gewählt werden, wer immer es sei: die Berliner Politik brauchte einen Papst, der nach außen hin als „friedliebend“ gelten sollte und dazu mußte der Neuerwählte jetzt von den Officiösen gestempelt werden, selbst wenn er auch von Anfang an zu den „kriegerischsten“ Manifestationen sich hätte hinreißen lassen.

Pius IX. hatte seine Friedensliebe bis zum Aeußersten bekundet; aber das Berliner Dogma mußte ihn als „kriegerisch“ erklären, um dadurch die Schuld am Ausbruche des „Culturkampfes“ auf seine Schultern zu wälzen: der neue Papst mußte ein „friedliebender“ sein, damit wiederum seine Person, nicht die verfehlten Speculationen der „Culturkämpfer“ und „Culturpauker“ vor der Welt als Ursache für die veränderte Berliner Windrichtung geltend gemacht werden konnten. In Berlin war man genöthigt, friedliebend zu werden, — damit war man es eo ipso auch in Rom geworden. In Rom konnte man das auch sein, sobald von Berlin aus keine Angriffe mehr erfolgten.

Das Berliner Cabinet, das durch seine Papstwahldepesche vom 14. Mai 1872 entweder die Wahl des Nachfolgers Pius' IX. gänzlich verhindern oder ein gefährliches Schisma unter den Regierungen und in der katholischen Christenheit provociren wollte, beobachtete bei der jetzt sich vollziehenden Papstwahl eine absolute Zurückhaltung. Die Wahl konnte, nachdem die außerhalb Rom's residirenden Cardinäle zum Conclave in der ewigen Stadt angekommen waren, in durchaus canonischer Weise vor sich gehen. Der Wahlact selbst vollzog sich rasch. Schon am zweiten Tage, am 20. Februar 1878, erhielt Leo XIII. die erforderliche Zwei-Drittel-Majorität. Als Camerlingo, als Vorsteher der päpstlichen Kammer, hatte er seit dem Tode Pius' IX. bereits die päpstlichen Geschäfte zu führen gehabt: er war der geborne Nachfolger seines Vorgängers. Der ganze katholische Erdkreis begrüßte seine Wahl mit Jubel.[1])

---

[1]) Im Pariser „Univers“ schrieb Louis Veuillot über den Wechsel auf dem päpstlichen Stuhle:

„Vor einigen Tagen ist der Papst gestorben. Trösten wir uns, der Papst lebt. In der päpstlichen Monarchie tritt der Tod oft auf, doch nur um einen eclatanteren Beweis von deren ungebrochener Kraft und Lebensfrische zu liefern. So kommt es, daß das Papstthum stets jugendlich ist, ohne daß es aufhört, alterthümlich zu sein, und der Papst stets alt, ohne daß er jedoch Grund zur Befürchtung hatte, er werde so ganz und gar zu Grunde gehen, wie die übrigen Sterblichen. Er verliert nur den Thron, und dieser Thron, der nicht sein eigen ist und den ihm gemäß der Fügung Gottes nur der Tod entreißen kann, geht mit ihm nicht verloren; er hinterläßt ihn einem Nachfolger, den er nicht kennt, der jedoch eben so legitim ist, wie er selbst. Alt ist er, nicht altersschwach. Er wird vom Throne nicht vertrieben, er geht ein

Noch an demselben 20. Februar benachrichtigte Leo XIII. alle Staatsoberhäupter, darunter auch den Kaiser Wilhelm, daß er die auf ihn gefallene Wahl zum Papste angenommen habe.

---

in jene Ruhe, die er durch lebendige Werke wohlverdient hat; die heilige und einzige Sache aber, die er geliebt und vertheidigt hat, wird durch seinen Tod der Gefahr eben so wenig ausgesetzt, wie durch sein Leben. So beschaffen ist das Papstthum. Menschen, die gerecht sein wollen, geben zu, daß es die größte aller menschlichen Institutionen ist; doch damit ist zu wenig gesagt: das Papstthum ist eine große göttliche Institution zum Wohle der Menschheit.

Die Menschheit ist geschaffen, um die Tugend, die Erhabenheit und die Schönheit zu bewundern und zu bewahrheiten; das Papstthum ist da, um diese für das Leben des menschlichen Geschlechtes absolut nothwendigen Dinge unaufhörlich zu Tage zu fördern. Das Papstthum speist die Seelen, durch das Papstthum spricht Gott. Das Papstthum ist es, welches unaufhörlich durch seine Werke und seine Beispiele spricht: „Sursum corda!“ Mögen die Rochefort und Voltaire lachen. Ihr Witz entsteht und vergeht in Schmutz, nachdem er einigen unfruchtbaren Staub aufgewirbelt, der nicht lange aufregt. Danken wir der Kirche, preisen wir Gott; danken wir dem Papstthum, der Sonne der Kirche, daß ein großer Theil der Menschheit diesem sinnlichen Leben entrückt wird durch die göttlichen Strahlen, die durch das Papstthum auf die Welt wirken und die den Menschen in allen Tiefen treffen, in die auch immer er hinabgestiegen sein mag.

In unsern Zeiten, welche ihre Kraft darauf zu verwenden scheinen, um alle Abgründe auszufüllen, hat Pius IX. diese durch Lichtbahnen durchbrochen. Dort, wo Pius IX. hat Halt machen müssen, wird Leo XIII. beginnen. Erbe der Macht, der Gedanken und der Pläne Pius' IX., der das Werk seiner Vorgänger fortsetzte, wird Leo XIII. neue Bahnen erschließen, auf denen eine stets reichliche, stets verjüngte Kraft circuliren wird. Trotz der Anschläge der Feinde und der Regierungen, mögen sie mit unbarmherziger Strenge thun und abermals thun, was sie wollen, wird die Vertheidigung der guten Sache nur beharrlicher, nur geschickter werden.

Was man auch sagen mag, unsere Zeitepoche ist für das Papstthum günstig. Mit Niedrigkeit und Elend überfüllt, hatte sie seit mehr denn 100 Jahren ein Vorbild von Größe, Tugend und Schönheit nöthig. Von den Päpsten kann man täglich Wunderbares erwarten, sie werden es wirken, sie werden die Begeisterung und die Liebe, Früchte der göttlichen Wahrheit, wieder beleben. Leo XIII., gewählt von einem Conclave, das seit langer Zeit das zahlreichste und completeste gewesen ist, erkoren bald nach Beginn desselben, hervorragend durch seine Tugenden, seine Begabung, seine Festigkeit, ist ein Mann von der Art und Wahl Pius' IX. Der Säcularpapst hat ihn gleichsam auf seinem Sterbebette ernannt. Er wird in seine Fußstapfen eintreten. Eine berühmte Prophezeiung gibt ihm eine herrliche Bezeichnung: „Lumen in coelo.“ Sie schließt sich an den moralischen Sinn derselben Prophezeiung an, welche Pius IX. „Crux de cruce“ nannte. Weil das Kreuz des savoyardischen Wappens auf menschliche Weise die so herrliche Regierung Pius' IX. verfinstern wollte, warum sollte nicht der bereits unter dem großen Papste siegreiche Glaube unter Leo XIII. den vollständigen Sieg davontragen?

Der Name Leo steht in den Annalen der Kirche in verdienter Hochachtung. Der hl. Leo I., der Attila zurückzuhalten, den Manichäismus zu besiegen, sich bei Genserich Achtung zu verschaffen wußte; der hl. Leo II., Säule des Glaubens; der hl. Leo III., der Karl den Großen krönte und das hl. römische Reich errichtete; der hl. Leo IV., welcher Rom vor den Sarazenen rettete, den Leoninischen Stadttheil baute, den Vatikan mit einer Mauer umgab und die kirchliche Zucht und Disciplin reformirte; der hl. Leo IX., ein Elsässer, welcher den Kampf gegen die Investitur begann, und ein Freund Hildebrands war; Leo X., der Papst der Künste und Wissenschaften, welcher Luther verurtheilte; Leo XII., von dem die Römer sagten: „Der war in der That ein Löwe und ein Leo.“ — Alles was wir über Leo XIII. bis jetzt wissen, läßt ihn seiner Vorgänger würdig erscheinen!“

Das Schreiben an den deutschen Kaiser lautete:

„Durch die unerforschlichen Wege des Herrn und ohne irgend ein Verdienst von Unserer Seite sind Wir auf den Stuhl des Apostelfürsten erhoben worden, und Wir erlegen Uns die angenehme Pflicht auf, Ew. Kaiserliche und Königliche Majestät, unter deren mächtigem und ruhmreichem Scepter eine so große Anzahl von Anhängern unserer heiligsten Religion lebt, von dieser Thatsache unverzüglich in Kenntniß zu setzen.

Da Wir zu Unserem Bedauern die Beziehungen, welche in früherer Zeit so glücklich zwischen dem Heiligen Stuhl und Ew. Majestät bestanden, nicht mehr vorfinden, so wenden Wir Uns an Ihre Hochherzigkeit, um zu erlangen, daß der Friede und die Ruhe des Gewissens diesem beträchtlichen Theile Ihrer Unterthanen wiedergegeben werde. Und die katholischen Unterthanen Ew. Majestät werden nicht verfehlen, wie es ihnen ja auch der Glaube vorschreibt, zu dem sie sich bekennen, sich mit der gewissenhaftesten Ergebenheit achtungsvoll und treu gegen Ew. Majestät zu zeigen.

In vollster Ueberzeugung von der Gerechtigkeit Ew. Majestät rufen wir Gott den Herrn an, daß er Ihnen die Fülle seiner himmlischen Gaben verleihe, und flehen ihn an, er wolle Ew. Majestät mit Uns durch die Bande der vollkommensten christlichen Liebe vereinigen.

Gegeben zu Rom ꝛc."

Der Kaiser erwiderte darauf unter'm 24. März:

„Ich habe das Schreiben vom 20. v. M., durch welches Ew. Heiligkeit Mich von Ihrer Erhebung auf den päpstlichen Stuhl in Kenntniß zu setzen die Güte haben, durch Vermittlung der verbündeten Regierung seiner Sr. Majestät des Königs von Bayern mit Dank erhalten. Ich beglückwünsche Sie aufrichtig dazu, daß die Stimmen des Heiligen Collegiums sich auf Ihre Person vereinigt haben, und wünsche Ihnen von Herzen eine gesegnete Regierung der Ihrer Obhut anvertrauten Kirche.

Ew. Heiligkeit heben mit Recht hervor, daß Meine katholischen Unterthanen gleich den anderen der Obrigkeit und ihren Gesetzen die Folgsamkeit beweisen, welche den Lehren des gemeinschaftlichen christlichen Glaubens entspricht. Ich darf in Anknüpfung an den Rückblick, den Ew. Heiligkeit auf die Vergangenheit werfen, hinzufügen, daß Jahrhunderte hindurch der christliche Sinn des deutschen Volkes den Frieden im Lande und den Gehorsam gegen dessen Obrigkeit treu bewahrt hat und für die Sicherstellung dieser werthvollen Güter auch für die Zukunft Bürgschaft leistet.

Gern entnehme ich den freundlichen Worten Ew. Heiligkeit die Hoffnung, daß Sie geneigt sein werden, mit dem mächtigen Einfluß, welchen die Verfassung Ihrer Kirche Ew. Heiligkeit auf alle Diener derselben gewährt, dahin zu wirken, daß auch diejenigen unter den Letzteren, welche es bisher unterließen, nunmehr dem Beispiel der ihrer geistlichen Pflege befohlenen Bevölkerung folgend, den Gesetzen des Landes, in dem sie wohnen, sich fügen werden.

Ich bitte Ew. Heiligkeit, die Versicherung Meiner größten Hochachtung genehmigen zu wollen.

Guilelmus, Imperator et Rex.

(gegengez.) v. Bismarck."

Auch dieses Schreiben athmete Versöhnung. Nur in dem im Schlußsatze hervorgehobenen Gegensatze zwischen Clerus und Bevölkerung ging es von einer irrthümlichen Voraussetzung aus. Im Uebrigen hatte der Kaiser schon längst das Ende des „Culturkampfes" herbeigesehnt, ungeachtet alle Vorsorge getroffen war, um katholischen Einfluß von seiner Seite fern zu halten. So z. B. hatte er stets für die „altkatholische" Bewegung wenig Sympathie gezeigt, sogar s. Z. Vortrag darüber befohlen, ob nach der weiteren Entwickelung der „altkatholischen" Secte noch an der Auffassung festgehalten werden könne, daß die „Altkatholiken" staatlicherseits als zur katholischen Kirche gehörig zu behandeln seien. Als zum ersten Male die „Absetzung" eines Bischofs in Frage kam, ließ er den Ministern eröffnen, daß er mit dieser Sache nicht befaßt sein wolle. Dem Civilstandsgesetze hatte er Widerstand geleistet und der geistlichen Orden, namentlich der mit Krankenpflege und Erziehung sich beschäftigenden, sich thunlichst angenommen.

Der Papst replicirte auf das kaiserliche Schreiben unter'm 17. April. In demselben gab er seiner Genugthuung über die versöhnliche Gesinnung des Kaisers Ausdruck, erklärte aber, daß er außer Stande sei, den Clerus zur Unterwerfung unter die bestehenden preußischen Gesetze zu bestimmen, falls dieselben nicht zuvor abgeändert würden.[1])

Als dann kurze Zeit darauf die beiden Attentate auf den Kaiser verübt wurden, erhielt derselbe vom Papste zwei (gleichfalls nicht veröffentlichte) Condolenzschreiben,[2]) von denen das letztere vom Kronprinzen sofort wie folgt beantwortet wurde:

„Ew. Heiligkeit für die aus Anlaß des Attentates v. 2. d. Mts. bewiesene Theilnahme Selbst zu danken, ist der Kaiser, Mein Herr Vater, leider noch nicht im Stande; gern lasse ich es daher eine Meiner ersten Obliegenheiten sein, an Seiner Statt Ihnen für den Ausdruck Ihrer freundlichen Gesinnung aufrichtig zu danken.

Der Kaiser hatte mit Beantwortung des Schreibens Ew. Heiligkeit vom 17. April gezögert in der Hoffnung, daß vertrauliche Erläuterungen inzwischen die Möglichkeit gewähren würden, auf den schriftlichen Ausdruck principieller Gegensätze zu verzichten, welcher sich bei Fortsetzung des Schriftwechsels im Sinne des Schreibens Ew. Heiligkeit vom 17. April nicht vermeiden läßt. Nach Inhalt des letztern muß ich leider annehmen, daß Ew. Heiligkeit die in dem Schreiben meines

---

[1]) Der Wortlaut dieses päpstlichen Schreibens ist nicht bekannt geworden. Die obige kurze Inhaltsangabe desselben, sowie die Wiedergabe des Wortlauts der übrigen Correspondenzen zwischen Papst und Kaiser ist von Berlin aus erfolgt. Dort veröffentlichte man wie früher nur das, was zum System der Berliner Politik paßte. In Rom schwieg man — der hergebrachten Tradition gemäß — consequent.

[2]) Wie man anderweitig erfuhr, hatte der Papst dem ersten Condolenzschreiben den Syllabus Pius' IX. beigelegt, in welchem der Socialismus und Communismus verdammt wird.

Herrn Vaters vom 24. März ausgedrückte Hoffnung nicht glauben erfüllen zu können, daß Ew. Heiligkeit den Dienern Ihrer Kirche den Gehorsam gegen die Gesetze und gegen die Obrigkeit ihres Landes empfehlen würden.

Dem dagegen in Ihrem Schreiben vom 17. April ausgesprochenen Verlangen, die Verfassung und die Gesetze Preußens nach den Satzungen der römisch-katholischen Kirche abzuändern, wird kein preußischer Monarch entsprechen können, weil die Unabhängigkeit der Monarchie, deren Wahrung Mir gegenwärtig als ein Erbe Meiner Väter und als eine Pflicht gegen Mein Land obliegt, eine Minderung erleiden würde, wenn die freie Bewegung ihrer Gesetzgebung einer außerhalb derselben stehenden Macht in Ew. Heiligkeit Macht steht, jetzt einen Principienstreit zu schlichten, der seit einem Jahrtausend in der Geschichte Deutschlands sich mehr als in der anderer Länder fühlbar gemacht hat, so bin Ich doch gern bereit, die Schwierigkeiten, welche sich aus diesem von den Vorfahren überkommenen Conflicte für beide Theile ergeben, in dem Geiste der Liebe zum Frieden und der Versöhnlichkeit zu behandeln, welcher das Ergebniß Meiner christlichen Ueberzeugungen ist. Unter der Voraussetzung, Mich mit Ew. Heilichkeit in solcher Geneigtheit zu begegnen, werde Ich die Hoffnung nicht aufgeben, daß da, wo eine grundsätzliche Verständigung nicht erreichbar ist, doch versöhnliche Gesinnung beider Theile auch für Preußen den Weg zum Frieden eröffnen werde, der anderen Staaten niemals verschlossen war.

Genehmigen Ew. Heiligkeit den Ausdruck Meiner persönlichen Ergebenheit und Verehrung. Friedrich Wilhelm, Kronprinz.

(gegengez.) v. Bismarck."

Nach Durchlesung dieses Schreibens wird man es doppelt bedauerlich finden, daß man in Berlin nicht den Wortlaut des päpstlichen Schreibens vom 17. April mitgetheilt hat. Man hätte dann ersehen können, in welcher Form der Papst das Verlangen gestellt hatte, „die Verfassung und die Gesetze Preußens nach den Satzungen der Römisch-katholischen Kirche abzuändern".

Wir wollen indeß auf die Form keinen zu großen Werth legen. Sobald ein Staat seine Verfassung und seine Gesetze so einrichtet, daß die Befolgung derselben dem katholischen Gewissen zuwiderläuft, so mag er Preußen oder sonstwie heißen: er wird die Gesetze ändern müssen, wenn anders er durch fortgesetzten Krieg mit seinen katholischen Bewohnern sich nicht selbst ruiniren will!

Das hatte man auch in Berlin schon mehr und mehr begriffen. Der Reichskanzler that jetzt bald einen Schritt, der allein auf den Weg zum Frieden führen konnte: er nahm in Person die „vertraulichen Erläuterungen" auf, welche nach dem kronprinzlichen Schreiben entweder noch nicht stattgefunden hatten oder resultatlos verlaufen waren.

Bevor wir indeß über diese Verhandlungen Näheres mittheilen, wird es nothwendig sein, daß wir der Attentatsperiode, welche die Sehnsucht nach Friedensschluß mit der Kirche beschleunigte, noch mit einigen Worten gedenken.

Die Attentats-Periode. Dr. Falk will seine Entlassung nehmen. Das Socialistengesetz.

Das erste der beiden im Frühjahr 1878 gegen die Person des Kaisers gerichteten Attentate erfolgte am 11. Mai.

Der Verbrecher war ein Klempnergeselle Namens Hödel alias Lehmann, der, obgleich oder wohl weil er geistesgestört war, bisher thätiges Mitglied aller Parteien mit Ausnahme der Centrumspartei gewesen war. In lichten Augenblicken schien er am Meisten der Socialdemokratie zugethan zu sein.

Der Kaiser war (bei der Spazierfahrt unter den Linden in Berlin) seiner Kugel glücklich entgangen; aber schon das bloße Vorhaben des Verbrechers brachte eine ungeheure Bewegung in ganz Europa hervor. Zur Gratulationscour erschienen zuerst die preußischen Minister im königlichen Palais.

Tief bewegt hielt der Monarch an sie eine Ansprache, in welcher er u. A. bemerkte, es komme jetzt besonders darauf an, „daß die Religion dem Volke nicht verloren gehe".

Außer vom Papste liefen auch von allen übrigen Souverainen herzliche Glückwunsch-Telegramme und Schreiben ein.

Der deutsche Reichstag, Corporationen ꝛc. aller Art entsandten Deputationen. Die Presse aller Parteien bekundete ihren Abscheu an der geplanten Unthat.

Die „Germania" benutzte die ringsum herrschende feierliche Stimmung, um in Form einer von den „Katholiken Deutschlands" an den Kaiser gerichteten Adresse ein offenes Wort an den Thron zu richten, worin dem Kaiser die ungeschminkte Wahrheit über die Zustände des Landes unterbreitet und um Abwendung derselben zur Verhütung fernerer Frevelthaten gebeten wurde.

Das Schriftstück hatte folgenden Wortlaut:

„An den Kaiser!

Ew. Majestät

haben am letzten Sonntage zum versammelten Staatsministerium, welches in Uebereinstimmung mit den Gefühlen, die jetzt das ganze Land bewegen, Ew. Majestät zur glücklichen Errettung aus Mörderhand beglückwünschte, unter Anderem zu äußern geruht:

„Jetzt wiederum und in erhöhtem Maße sei es Aufgabe der Regierung, dahin zu wirken, daß die revolutionären Elemente nicht die Oberhand gewinnen. Jeder Minister müsse dazu das Seinige thun. Insbesondere komme es darauf an, daß dem Volke nicht die Religion verloren gehe. Dies zu verhüten, sei jetzt die hauptsächlichste Aufgabe."

Wenn Ew. Majestät damit andeuten wollten, daß die Schäden, welche am Marke des Volkes zu zehren beginnen, nicht durch äußere Gewaltmaßregeln beseitigt, sondern allein nur wieder von Innen heraus geheilt werden können, so müssen wir darin eine Kundgebung tiefster Menschenkenntniß und höchster Staatsweisheit erblicken.

Wenn indeß der Fürst eines Landes eine solche Reform an der Bevölkerung vornehmen will, so ist es vor Allem nöthig, daß ihm die im Volke herrschenden Zustände klar und ungeschminkt geschildert werden, widrigenfalls auch der eifrigste Reformator seine Kraft in einem Kampfe, der den wahren Gegner nicht trifft und den Freund statt des Feindes erlegt, in hinsiechender Ohnmacht zerreiben würde.

Ew. Majestät haben einem „jeden Minister" anbefohlen, dafür zu sorgen, „daß die Religion dem Volke nicht verloren gehe."

Welch' zeitgemäßes, von innerster Wahrheit getragenes Wort!

Könnten doch Ew. Majestät einmal eine Reise durchs ganze Land, von Weiler zu Dorf, von Dorf zu Stadt unternehmen und die Verödung und Verwüstung schauen, welche an unzähligen Orten unseres Vaterlandes an den Stätten des Heiligthums und an den Stätten christlicher Nächstenliebe angerichtet ist!

Hunderte von unseren Seelenhirten sind bereits durch den Tod abberufen, ohne daß es möglich ist, Nachfolger für sie zu gewinnen; Hundert andere verweilen im Gefängniß oder in der Verbannung — voran der größte Theil unserer noch lebenden Oberhirten —; Tausende von Religiosen, welche ihr ganzes Leben dem Wohle ihrer Mitmenschen aufgeopfert, haben aus dem Vaterlande flüchten müssen; Hunderttausenden von Laien ist die Gelegenheit entzogen, das Wort Gottes zu hören, dem hl. Meßopfer beizuwohnen und die hl. Sacramente regelmäßig zu empfangen.

Und trotz aller dieser überaus traurigen Zustände ist bei den Millionen von Katholiken, welche mehr oder minder darunter zu leiden haben, kein einziger ungesetzlicher, kein einziger revolutionärer Akt zu verzeichnen. Wie begründet ist doch die Ansicht Ew. Majestät, daß nur die Religion über den Menschen eine so gewaltige Herrschaft ausüben kann, daß er durch politische Leidenschaften sich zu keinerlei Auflehnung gegen die bestehende Ordnung im Staate hinreißen läßt!

Leider müssen wir constatiren, daß in den letzten Jahren eine Strömung in unserem Vaterlande zur Herrschaft zu gelangen suchte, welche, im Widerspruch zu den Bestrebungen Ew. Majestät, die Religion aus dem Volke zu verdrängen, den Organismus der kirchlichen Institutionen zu durchbrechen und eine Prämie für die kirchliche Revolution auszusetzen sich bemühte!

Wenige Stunden bevor Ew. Majestät jene ewig denkwürdigen Worte vor dem Staatsministerium gesprochen, hat Ew. Majestät Cultusminister wiederum einen Erlaß unterzeichnet, der in seinen Folgen eine große katholische Gemeinde aus ihrem Gotteshause weist — zu Gunsten einer Handvoll Sectirer, deren Mehrzahl bisher nur Spott über den von ihren Vätern überkommenen Glauben gehabt! Ew. Majestät Minister hat diesen Erlaß unterzeichnet im erklärten Gegensatze zu den Gutachten des betreffenden, nicht der katholischen Religion angehörigen Ortsbürgermeisters, des gleichfalls nichtkatholischen Kreislandraths und des zweimaligen die Ansprüche der Secte abweisenden Entscheides des Oberpräsidenten der Provinz.[1])

---

[1]) Es war die Stadt Gottesberg in Schlesien gemeint.

Die socialistische Partei, deren Aufstreben in den letzten Jahren die Welt erschreckt, ist aber gerade in der dortigen Gegend mächtig erstarkt, und bei den letzten Reichstagswahlen war es nur den den Ausschlag gebenden glaubenstreuen Katholiken zu danken, daß ein persönlicher Freund Ew. Majestät über seinen socialdemokratischen Gegner den Sieg davontrug.[1])

Majestät! Wir wissen, daß der endliche Triumph unserer Kirche nicht von der Gunst oder Ungunst der Menschen abhängt; gestählt durch die weltüberwindende Kraft, welche, ausströmend aus der unversiegbaren Quelle der göttlichen Allmacht, einen jeden wahren Christen alle Angriffe siegreich zurückweisen läßt, würden wir in Zukunft selbst noch Schlimmeres ertragen, als wir bereits erduldet haben; aber wir glauben, es ist für den, der seine Vollendung über der Erde sucht, doch kein verwerfliches Bestreben, wenn er auch die Zustände auf der Erde zu möglichster Vervollkommnung zu erheben sich bemüht.

Und so drängt es uns eben, vor Ew. Majestät Throne unserem Schmerze darüber lauten Ausdruck zu geben, daß unser armes deutsches Vaterland, welches ohnedies durch die mehr als dreihundertjährige Glaubensspaltung seiner schönsten Zier, der Einheit und des inneren Friedens beraubt ist, von Neuem in einen Zwiespalt hinein getrieben worden ist, der, weil in den Anschauungen des Volkes nicht begründet, künstlich angefacht worden, der uns das Leben in seiner edelsten Bethätigung verbittert, der unser schönes Land zu einer geistigen Sandwüste umgestaltet, und die im Bruderzwist aufgeriebene deutsche Kraft als einen schwachen Schatten dem geeinten Auslande gegenüberstellt.

Vergossen ist das Blut unserer Brüder, Söhne und Enkel — aber welche Früchte haben wir davon geerntet, wenn dieses Blut, mit dem sie haben das deutsche Reich kitten helfen, nur eine Saat der Zerstörung und des Unfriedens geworden ist!

Wohlan! Ew. Majestät Kaiserwort bürgt uns dafür, daß Allerhöchstdieselben den Abend Ihres Lebens damit beschließen wollen, Ihrem Volke ein Friedensfürst im erhabensten Sinne des Wortes zu sein, — und fürwahr, keine Zeit ist geeigneter dazu, als die gegenwärtige!

Ein großer Theil unserer Gegner ist bereits zu der Einsicht gekommen, daß sie ihre Pfade verlassen müssen, und wir unsererseits versprechen Ew. Majestät von Neuem, daß wir im getreuen Gefolge Ew. Majestät und vereinigt mit allen staatserhaltenden Elementen mit allen Kräften dazu beitragen wollen, daß die Religion dem Volke erhalten bleibe, und daß so unter Wahrung der Besonnenheit und Gerechtigkeit nach allen Seiten hin unserem durch Nothstände aller Art bedrängten Volke endlich der Friede werde, den allein eine im Vollgenusse ihrer religiösen Gepflogenheit ungestörte Seele empfinden kann.

Das versprechen, geloben und schwören

Ew. Kaiserlichen und Königlichen Majestät

treueste, gehorsamste und unterthänigste

Katholiken Deutschlands."

Der Kaiser befand sich in einer Stimmung, in welcher die vorstehenden Worte bei ihm ihres Eindrucks nicht verfehlen konnten. Auch die officiöse Presse erhielt die Weisung, sich gegenüber der „Germania"-Adresse reservirt zu verhalten. Nur Herr Falk war davon, wie er

[1]) Fürst von Pleß.

vor versammeltem Parlamente gestand, unangenehm berührt. Und hierzu hatte er allerdings alle Ursache.

Die Worte des Kaisers, daß das Staatsministerium für die Erhaltung der Religion sorgen möge, hatte er als ein Mißtrauensvotum gegen sich aufgefaßt und da auch sonst die Politik, deren verantwortlicher Leiter er war, nach allen Richtungen hin Fiasco machte, so hatte er dem Kaiser und seinen Collegen den Entschluß kundgegeben, seine Entlassung als Minister zu nehmen. Bereits wurde als sein Nachfolger Herr v. Puttkamer, derzeit Oberpräsident von Schlesien, genannt. Aber zwei andere „liberale" Minister: Hobrecht und Friedenthal, erklärten, daß wenn unter den augenblicklichen Verhältnissen das Entlassungs-Gesuch Falk's angenommen würde, sie gleichfalls aus dem Ministerium ausscheiden würden. Da der Kaiser bei der obwaltenden Lage sich nicht mit neuen Ministern einrichten wollte, wurde von ihm — unter den üblichen anerkennenden Worten — das Demissions-Gesuch Falk's abgelehnt.

Auch dem Fürsten Bismarck war vorläufig an einem Wechsel im Cultusministeriſtm nichts gelegen. Seine Aufmerksamkeit war jetzt auf die Ausarbeitung eines Gesetzentwurfes gerichtet, der ihm die gewaltsame Unterdrückung des socialdemokratischen Preß- und Vereinswesens ermöglichen sollte und der ihm somit wenigstens bei einer Partei die discretionaire Gewalt verschaffen sollte, die er durch seine „Culturkampfs"-Gesetzentwürfe über die Katholiken und durch seine verschiedenen Vorschläge zu Ergänzungen des Strafgesetzbuches über alle Parteien vergebens erstrebt hatte.

Der Gesetzentwurf, den er resp. der Bundesrath dem Reichstage zugehen ließ, lautete:

§ 1. Druckschriften und Vereine, welche die Ziele der Socialdemokratie verfolgen, können von dem Bundesrath verboten werden. Das Verbot ist öffentlich bekannt zu machen und dem Reichstag sofort, oder, wenn derselbe nicht versammelt ist, bei seinem nächsten Zusammentritt mitzutheilen.

Der Reichstag kann die Aufhebung des Verbots beschließen.

§ 2. Die Verbreitung von Druckschriften an öffentlichen Orten, auf Straßen und auf öffentlichen Plätzen kann von der Ortspolizeibehörde vorläufig verboten werden, wenn die Druckschriften Ziele der im § 1 bezeichneten Art verfolgen.

Das Verbot erlischt, wenn nicht innerhalb 4 Wochen die Druckschrift von dem Bundesrath auf Grund des § 1 verboten wird.

§ 3. Eine Versammlung kann von der Ortspolizeibehörde verboten oder nach ihrem Beginn von dem Vertreter der Ortspolizeibehörde aufgelöst werden, wenn Thatsachen vorliegen, welche die Annahme rechtfertigen, daß die Versammlung Zielen der im § 1 bezeichneten Art dient.

§ 4. Wer einem nach § 1 oder 2 erlassenen Verbote zuwider eine Druckschrift verbreitet, wird mit Gefängniß bestraft.

Die Beschlagnahme der Druckschrift kann ohne richterliche Anordnung erfolgen (§ 23 ff. des Gesetzes über die Presse vom 4. Mai 1874).

§ 5. Die Betheiligung an einem nach § 1 verbotenen Vereine oder an einer nach § 3 verbotenen Versammlung wird mit Gefängniß bestraft.

Gleiche Strafe trifft Denjenigen, welcher sich nicht sofort entfernt, sobald die Auflösung einer Versammlung auf Grund des § 3 erfolgt ist.

Gegen die Vorsteher des Vereins, sowie gegen die Unternehmer und Leiter der Versammlungen und gegen Denjenigen, welcher zu einer verbotenen Versammlung das Lokal freigibt, ist auf Gefängniß nicht unter 3 Monaten zu erkennen.

§ 6. Wer öffentlich durch Rede oder Schrift es unternimmt, in Verfolgung der im § 1 bezeichneten Ziele die bestehende rechtliche oder sittliche Ordnung zu untergraben, wird mit Gefängniß nicht unter 3 Monaten bestraft.

§ 7. Dieses Gesetz gilt nur für den Zeitraum von 3 Jahren. Die §§ 1—5 treten sofort in Kraft.

Sehr characteristisch war die Motivirung, welche der Präsident des Reichskanzleramts, Hofmann (Nachfolger Delbrücks) in Vertretung des in Friedrichsruhe weilenden Fürsten Bismarck der Vorlage gab. Derselbe bemerkte u. A.:

Der geistige Kampf gegen die Socialdemokratie sei allerdings in erster Linie Sache der Kirche. (Bewegung. Sehr wahr! im Centrum.) Denn die allertiefste Schädigung der Socialdemokratie liege nicht auf wirthschaftlichem Gebiete, sondern darin, daß sie dem Arbeiter gerade das raube, was das menschliche Leben erst menschenwürdig mache, die Religion. (Bewegung.) Und das gelte nicht blos vom Arbeiter, sondern ebenso auch vom reichsten Manne, denn auch sein Leben erhalte den rechten Inhalt erst durch die Religion. Dabei sei allerdings nicht an eine einzelne Confession oder Religionsgemeinschaft zu denken. Wie agitire aber die Socialdemokratie gegen die Kirche! Haben doch neuerdings selbst die Frauen in öffentlichen Versammlungen gegen dieselbe geeifert! Der Redner zeichnete nun den Antheil, den auch der Staat neben Kirche, Schule, Presse ꝛc. an dem Kampfe nehmen müsse, im Sinne der Vorlage und im Anschluß an ihre Motive. (Vereinzeltes Bravo rechts.)

Der Abg. Dr. Jörg (Herausgeber der „Histor.-pol. Blätter") erwiderte darauf u. A.:

„Die sociale Frage hat ihre ursprüngliche Gestalt als „Magenfrage", wie man sich einstmals ausgedrückt hat, längst überschritten; auch die Arbeiterfrage als solche ist eigentlich schon ein überwundenes Stadium; selbst die Discussion über die Frage vom absoluten und relativen Eigenthumsrecht ist in den Hintergrund getreten; die Bewegung, m. H., hat sich alliirt und amalgamirt mit dem Geist des Materialismus, und daraus ist der Fanatismus jenes neuen Islam ohne Allah und Providenz erwachsen. (Sehr gut!)

Aber solch ein geistiges Miasma, die Sporen, wie die Mediciner sagen, die in der ganzen socialen Welt herumschwärmen, fängt man nicht ein mit den Mitteln der

Polizei! Und sind denn die socialistischen Organe die einzigen, welche den Geist des Materialismus in das Volk verbreiten? Wollen Sie die gerühmte „neue Wissenschaft" hinter Schloß und Riegel stecken? Wollen Sie gewisse Katheder mit dem Interdict belegen? Nein, m. H., werden Sie sagen, und ich Ihnen das ja. Wenn aber das ist, so sage ich: zur Heilung der wirthschaftlichen Zustände, auf denen jener Geist sich abgelagert und fruchtbaren Boden zur Fortpflanzung gefunden hat, ebenso wie zur Heilung dieses Geistes selbst bedarf es eines neuen Bundes aller erhaltenden Elemente, Kräfte und Mächte im Staate und in der Gesellschaft; und, m. H., die oberste dieser erhaltenden Mächte hat der Herr Präsident des Reichskanzleramts selbst genannt; entfesseln Sie dieselbe, anstatt sie zu binden! (Sehr gut! Bravo im Centrum.)

Vor Allem, m. H., thut eines Eines noth; auch das hat der Herr Präsident des Reichskanzleramts berührt. Das Allererste, was noth thut, ist die Regenerirung der Schule. Mich für meine Person erschreckt die Socialdemokratie der Gegenwart viel weniger, als die Socialdemokratie der Zukunft, die heranwächst aus unserer Jugend. Man hat in verfehlter politischer Berechnung die Schule überall mehr und mehr dem religiösen Einfluß entzogen; man hat damit, ohne es zu wollen, ihre Thüren der Socialdemokratie geöffnet. Ja, m. H., diese moderne Pädagogik, ich möchte fast sagen, diese moderne Schulwuth ist das Seminarium der Socialdemokratie. (Sehr richtig!)

Denn — ich will mich ganz verständlich ausdrücken — ob diese moderne Pädagogik will oder nicht, sie wirkt thatsächlich dahin, daß sie einen Jeden hinaushebt über seinen Stand und so die Unzufriedenheit aussäet in allen Kreisen des Volkes. (Sehr richtig.)

So will ich es verstanden haben, wenn ich Ihnen offen sage, ein mühseliger und beladener Mensch, ein sogenannter Arbeiter, der nicht mehr betet, der es nicht gelernt oder vergessen hat, der ist unter allen Umständen die leichte Beute der Socialdemokratie, sobald sie kommt, um ihn zu holen. (Sehr wahr.)"

Hierauf replicirte am nächsten Tage der Präsident des Reichskanzleramtes — unter dem sichtlichen Bestreben, seine Bemerkungen über den Einfluß der Kirche etwas einzuschränken, — daß die Kirche bei der Bekämpfung der Socialdemokratie weniger dem Staate als ihrer Selbsterhaltung diene; jedenfalls könne die Kirche ihre Thätigkeit frei entwickeln auch unter Gesetzen, wie sie die preußischen Maigesetze seien. Wenn freilich die katholische Presse fortwährend die „Grundlagen des Staates" bekämpfe, so könne die Kirche keine antisocialdemokratische Thätigkeit entwickeln.

Durch einen Schlußantrag wurde den Mitgliedern des Centrums wieder die Möglichkeit entzogen, diese Reichskanzleramts-Theologie zu widerlegen.

Schließlich wurde die Regierungs-Vorlage (am 25. Mai) mit 251 gegen 57 Stimmen abgelehnt. Dafür stimmten nur die Ganz-Gouvernementalen: „Conservative" und „Freiconservative"; die halb-

gouvernementalen Nationalliberalen stimmten bis auf Dr. Gneist, der sich des Votums enthielt, einstimmig dagegen.

Herr Hofmann schloß noch an demselben Tage (in einer ad hoc anberaumten Abendsitzung) „auf Befehl Sr. Majestät des Kaisers und im Namen der verbündeten Regierungen" die Session des Reichstags.

Acht Tage darauf erfolgte das zweite Attentat, verübt von Dr. Nobiling. Auch dieser Verbrecher war ein halbverrückter Mensch, der aber allem Anscheine nach zum Werkzeug von internationalen Nihilisten ausersehen worden war. Da derselbe nach dem Attentate sich selbst lebensgefährlich verwundete, so daß er nicht mehr vernehmungsfähig wurde, konnte über seine Person sowie über das etwaige Complott, in welchem er gehandelt, nichts Authentisches mehr festgestellt werden.[1])

Der Kaiser war am Handgelenk verwundet worden und übertrug — überdies ermattet durch die Aufregungen der letzten Tage — bis zu seiner Wiederherstellung dem Kronprinzen die Regentschaft.

Fürst Bismarck, der eiligst aus Friedrichsruhe nach Berlin zurückgekehrt war, schlug dem Kaiser und dem Bundesrathe die Auflösung des Reichstags vor. Diese Maßregel erfolgte sofort, indem zugleich für den 30. Juli Neuwahlen ausgeschrieben wurden.

Der Reichskanzler hoffte, daß unter dem frischen Eindrucke der Attentate das Volk viele gouvernementale Abgeordnete in den Reichstag schicken würde. Die Nationalliberalen, welche ihn schon mehrfach durch ihre Opposition — nicht erst durch ihre Abstimmung über das Socialistengesetz — geärgert hatten, wollte er, wie er sich zu Freunden ausdrückte, „an die Wand drücken, daß sie quietschten", d. h. er wollte nationalliberale Candidaturen bei den Wahlen durch den Regierungs-Apparat bekämpfen lassen.

Das war ihm in der That gelungen.

Die nationalliberale Fraction des Reichstags verminderte sich um 29 Mitglieder, die Fortschrittspartei verlor 8 Glieder; den Gewinn theilten die Conservativen, die Freiconservativen und das Centrum. Dieses, welches bei der Wahl von 1874 bereits 91 Mitglieder und 3 Hospitanten zählte, stieg 1877 auf 92 active und 3 hospitirende Glieder (Welfen), jetzt kam es auf 93 und 10 Hospitanten, in summa 103.

---

[1]) In seinem Wohnzimmer hatte Nobiling bei seiner Verhaftung einen großen Stoß Nummern der „Germania" offensibel aufgestapelt. Zuletzt hatte er sich Visitenkarten drucken lassen mit der Aufschrift: „Dr. Nobiling, Mitarbeiter der „Germania". Die Untersuchungsbehörde legte diesen Mannövern von vornherein keinen Werth bei und begnügte sich mit der Erklärung des Chefredakteurs der „Germania", daß unter den Namen der Mitarbeiter seines Blattes niemals der eines Dr. Nobiling sich befunden habe.

In dem neu zusammengetretenen Reichstage wurde endlich eine Majorität für das (etwas modificirte) Socialistengesetz erzielt. Die Nationalliberalen fanden, daß nach dem zweiten Attentat die Situation wesentlich anders geworden sei, als nach dem ersten und so wurde mit erheblicher Mehrheit (gegen Centrum und Fortschritt) das Ausnahmegesetz vorläufig auf 3 Jahre bewilligt.

Fürst Bismarck bittet den päpstlichen Nuntius zu München, sich zu Unterhandlungen nach Berlin zu begeben. Dieses Gesuch wird abgelehnt. Der Reichskanzler bittet dann, die Conferenzen nach Kissingen zu verlegen. Der Papst genehmigt dies.

Der dringende Wunsch des Kaisers, den „Culturkampf" abgestellt zu sehen und auch die eigene Erkenntniß, daß er mit seiner Kirchenpolitik nicht mehr vorwärts könne, brachten endlich im Reichskanzler den Entschluß zur Reife, die „vertraulichen Erläuterungen" ernsthaft in Angriff zu nehmen, auf welche schon in dem kronprinzlichen Schreiben hingewiesen worden war.

Bayern hatte seine officiellen Beziehungen zum hl. Stuhle beständig unterhalten gehabt. Dem bayerischen Gesandten beim Vatican correspondirte der päpstliche Nuntius in München, damals Msgr. Masella.

Gern hätte nun Fürst Bismarck diesen Nuntius einmal bei sich in Berlin gesehen und zu wiederholten Malen hatte er denselben durch Mittelspersonen zu einer Reise nach Berlin zu bestimmen gesucht; von Msgr. Masella wurde aber jedesmal eine ablehnende Antwort ertheilt.

Als officiöse Organe trotzdem die Sache so darstellten, als habe der hl. Stuhl resp. Msgr. Masella die Initiative zu der Kissinger Entrevue ergriffen, veröffentlichten katholische Blätter folgende authentische Mittheilung über die Vorgeschichte der Zusammenkunft:

„Schon Anfang Juni 1878 hatten hochgestellte Persönlichkeiten vertraulich in München Msgr. Masella zu verstehen gegeben, er möchte doch nach Berlin gehen, um daselbst mit dem Fürsten Bismarck über eine Beilegung des Kirchenconflicts zu conferiren, da der Kanzler — so wurde hinzugefügt — sehr versöhnlich gegen den hl. Stuhl gestimmt sei. Der Nuntius glaubte indessen unter den obwaltenden Umständen eine Reise nach Berlin ablehnen zu müssen.

Da kam der 17. Juni heran, an welchem Tage das sächsische Königspaar seine silberne Hochzeit feierte. Wie bekannt, betheiligte sich Msgr. Masella an den betreffenden Festlichkeiten. Bei dieser Gelegenheit wurde er nunmehr officiell durch einen Minister im Auftrage des Fürsten Bismarck zu einer Conferenz nach Berlin eingeladen.

Indeß der Nuntius erklärte abermals, daß er zu seinem Bedauern nicht nach Berlin gehen könne, kehrte von Dresden nach München zurück und zeigte in Rom an, was er auf die officielle Einladung geantwortet habe.

Der hl. Stuhl billigte sein Verhalten.

Wenige Tage darauf machte Fürst Bismarck einen neuen Vorschlag: Kissingen war zum Ort der Entrevue von ihm ausersehen. Nunmehr ertheilte der hl. Vater dem Nuntius sofort den Befehl, sich nach Kissingen zu begeben."

Diese Darstellung ist damals von officiöser Seite nicht mehr angezweifelt worden; sie hat somit Anspruch auf historische Glaubwürdigkeit.[1])

Auch die fernere Nachricht katholischer Blätter, der Cultusminister Dr. Falk habe gar keine Vorkenntniß von der Kissinger Zusammenkunft gehabt, war nicht bestritten worden.

Fürst Bismarck war der Hauptträger des „Culturkampfes" gewesen: ihm lag darum auch zumeist die Beilegung des Streites ob.

Kissingen war der neutrale Ort, an dem sich die Vertreter der Kirche und des Staates zusammenfanden, — freilich zunächst nur zu zwangslosen Unterredungen, die noch kein greifbares Resultat aufwiesen.

Alle Welt fühlte indeß heraus, daß die Resultate sich früher oder später herausstellen *müßten*.

Der erste Schritt zum Einlenken von Seiten des Staates war geschehen und dieser erste Schritt war zugleich der schwerste.

Die ganze preußisch-deutsche „Culturkampfs"-Gesetzgebung war von dem Principe durchdrungen, daß die staatlichen Gesetze nicht nur *ohne* den Papst resp. die Bischöfe, sondern *gegen* dieselben festgestellt und ausgeführt werden sollten. „Kampf gegen Rom", Vernichtung der päpstlichen Gewalt nicht nur in Deutschland, sondern womöglich auf der ganzen Welt: das war der Endzweck des vom preußisch-deutschen Staate unternommenen Streites gewesen. Und nun nähert sich der oberste verantwortliche Leiter der Staatsregierung dem auf Tod und Leben

---

[1]) Daß aber die officiösen *Geschichtsmacher* bestrebt sind, die Wahrheit betreffs der Vorgänge, welche sich vor der Kissinger Zusammenkunft abgespielt haben, zu verdunkeln, ergibt sich aus der „Culturkampfs-Geschichte" von „Wiermann", welcher (S. 195) sagt:

„Großes Aufsehen erregte die Nachricht, der päpstliche Nuntius in München, Masella, sei am 29. Juli in Kissingen angekommen und habe sofort dem Fürsten Bismarck, welcher dort die Kur gebrauchte, einen Besuch gemacht. Die Besuche der bayrischen Minister v. Pfretschner und v. Pfeufer, welche offenbar mit der Angelegenheit des Nuntius in Verbindung standen, waren vorangegangen. Der Fürst machte dem Nuntius am 31. Juli einen Gegenbesuch und in des Ersteren Wohnung fanden mehrere Conferenzen statt."

Hiernach muß der Leser annehmen, die bayrischen Minister hättten „offenbar" den Fürsten Bismarck erst befragt, ob dieser genehmigen würde, dem Nuntius zur Herstammelung seines resp. der Kirche „Pater peccavi" Audienz zu ertheilen.

bekämpften Gegner — in der Erkenntniß, daß seine Mittel zu schwach sind, um den Kampf mit dem ewigen Rom noch länger fortzusetzen.

Das war der Gang nach „Canossa“, den man einst im Stolze für unmöglich erklärt, der aber Keinem erspart bleibt, welcher glaubt, das Papstthum und die Kirche sich unterwerfen zu können.

Auf diesem Gange haben den deutschen Reichskanzler aber auch alle seine Bundesgenossen im Streite begleitet, vom orthodoxesten Conservativen bis zum radicalsten Liberalen. Der „Liberalismus“, der den Ansturm gegen das Papstthum schon seit länger als einem Jahrzehnt in Deutschland auf seine Fahne geschrieben hatte, war der eigentliche Büßer im modernen Canossa; der Reichskanzler war es freilich insoweit, als er sich zum bereitwilligen Hauptvollstrecker des „liberalen“, antipäpstlichen Programms gemacht hatte.

Einige wenige Unverbesserliche abgerechnet, hatten denn auch die „Liberalen“ dem Fürsten Bismarck seine Zusammenkunft mit dem Vertreter des Papstes nicht verübelt; — so sehr ging das Ereigniß von Kissingen aus der politischen Nothwendigkeit hervor. Die katholische Presse ihrerseits enthielt sich — zumal sie noch im Kampfe stand — aller übermüthigen Kundgebungen und suchte, so viel an ihr lag, dem zur Einsicht gekommenen Gegner den Rückzug so leicht wie möglich zu machen.

Das Beispiel mancher früherer Canossagänger, ja das Beispiel, welches Fürst Bismarck selbst 1876 bei seiner ersten Annäherung an Rom gegeben, war leider für die katholischen Blätter nicht zu verlockend, um auf diese erste persönliche Annäherung der beiden Vertreter von Kirche und Staat große Hoffnungen zu setzen.

Fürst Bismarck schlug eine Art Tauschgeschäft der Kirche vor. Eine Concession von der einen Seite sollte mit der von der anderen Seite „pari passu“ erfolgen. Die erste Concession, welche der Kanzler der Kirche zu machen bereit war, bestand in der Wiederherstellung der deutschen resp. preußischen Gesandtschaft beim hl. Stuhle: dafür verlangte er von Rom die Anerkennung resp. Befolgung der Anzeigepflicht, wie sie in den Maigesetzen normirt war!

Daß Msgr. Masella, der bindende Abmachungen weder treffen konnte noch wollte, solche Zumuthungen a limine abweisen mußte, verstand sich ganz von selbst.

Andere Gefälligkeiten konnte er dem Reichskanzler schon eher erweisen. So z. B. hatte er auf Wunsch des Letzteren Mitglieder der Centrumsfraction ersucht, zu erwägen, ob es nicht möglich sei, daß die

Fraction für das Gesetz gegen die Socialdemokratie stimme — ein Ersuchen, auf welches dem Nuntius die Antwort wurde, daß in dieser das religiöse Gebiet nicht berührenden Frage die Fraction kein geschlossenes Votum abgebe, sondern jedem Mitgliede seine persönliche Stellungnahme überlassen bleibe.

Man sieht: an übertriebener Bescheidenheit litt das vom Reichskanzler vorgeschlagene Tauschgeschäft nicht. Für das Linsengericht der Wiederherstellung der preußischen Gesandtschaft in Rom, die obendrein zumeist im Interesse der preußischen Regierung selbst lag, forderte er die Anerkennung und Befolgung der Maigesetze in ihren wichtigsten Bestimmungen und obendrein die Obedienz der Centrumsfraction nach einer ihrem Programm widerstrebenden Richtung.

So war die erste Annäherung zwischen Kirche und Staat resultatlos geblieben. Indeß suchte man beiderseitig das einmal gebrochene Eis nicht wieder einfrieren zu lassen.

Von Seiten der Staatsregierung mußte dies schon deshalb verhütet werden, weil durch die Wahlen vom 30. Juli das Centrum die stärkste Fraction des Reichstags geworden war, die überdies bei dem Gleichgewicht, welches sich jetzt die Rechte und die Linke numerisch hielten, in vielen Dingen den Ausschlag gab.

Der Papst hatte zu seinem Staatssecretair den staatsklugen Msgr. Franchi eingesetzt, der schon als apostolischer Delegat von Constantinopel die Beilegung des dortigen Schismas angebahnt hatte. Franchi, der aus Constantinopel krank zurückgekehrt war, starb indeß plötzlich in Folge Genusses einer Eisspeise, die er nach einer anstrengenden kirchlichen Feierlichkeit zu sich genommen. An seiner Stelle wurde Msgr. Nina Cardinal-Staatssecretair.

An diesen richtete der Papst unter'm 27. August 1878 ein Schreiben, in welchem er ihm einige Winke über die von ihm zu entwickelnde amtliche Thätigkeit ertheilte. Es hieß darin in dem auf Deutschland bezüglichen Passus:

„Es ist Ihnen wohl bekannt, Herr Cardinal, daß Wir, um diesem Antriebe Unseres Herzens Folge zu leisten, Uns auch an den mächtigen Kaiser der edlen deutschen Nation, welche wegen der den Katholiken geschaffenen schwierigen Lage ganz besonders Unsere Fürsorge erheischte, gewendet haben. Dieses Wort, einzig und allein von dem Wunsche eingegeben, Deutschland den religiösen Frieden wiedergegeben zu sehen, fand eine günstige Aufnahme von Seite des erhabenen Kaisers und hatte das erfreuliche Ergebniß, daß es zu freundschaftlichen Unterhandlungen führte, bei denen es nicht unsere Absicht war, zu einem einfachen Waffenstillstand zu gelangen, welcher den Weg zu neuen Conflicten offen ließe, sondern nach Entfernung der Hindernisse

einen wahren, soliden und dauerhaften Frieden zu schließen. Die Wichtigkeit dieses Zieles, das von der hohen Weisheit jener, welche die Geschicke jenes Reiches in ihren Händen haben, richtig erwogen wurde, wird dieselben, wie Wir vertrauen, dahin führen, Uns die Freundeshand zu reichen, um es zu erlangen. Die Kirche würde ohne Zweifel glücklich sein, bei jener edlen Nation den Frieden wiederhergestellt zu sehen, aber auch das Reich würde darüber nicht weniger glücklich sein und würde, nachdem die Gewissen beruhigt sind, in den Söhnen der katholischen Kirche wie ehedem seine treuesten und hochherzigsten Unterthanen finden."

Die „Prov.-Corr." bemerkte hierzu:

„Diese Kundgebung bestätigt von Neuem in erfreulicher Weise den ernsten Willen des Papstes Leo für die Wiederherstellung des kirchlichen Friedens, sowie die Ueberzeugung desselben, daß ein gleiches Streben auf Seiten der deutschen Regierung besteht."

Noch in demselben Jahre richtete der Papst an den Erzbischof von Köln, welcher Namens des preußischen Episcopates seine Glückwünsche zum hl. Weihnachtsfeste dargebracht hatte, ein Antwortschreiben, das mit dem Hinweise begann, „daß der Staat dann in bester Blüthe steht, wenn die Kirche volle Freiheit des Handelns genießt." „Da dieses schon längst Unsere Ueberzeugung gewesen", hieß es weiter, „war es natürlich, daß Wir vom Beginn Unseres Pontificates die Fürsten und Völker zum Frieden und zur Freundschaft mit der Kirche zurückzuführen Uns bemühten. Dir namentlich ist es bekannt, daß Wir zeitig Unsern Sinn darauf gerichtet hatten, daß auch die edle Nation der Deutschen nach Beilegung der Zerwürfnisse die Güter und Früchte eines dauerhaften Friedens unter Wahrung der Rechte der Kirche erlange. Es ist Dir auch, wie Wir glauben, bekannt, daß was Uns betrifft, nichts unterlassen worden ist, um dieses so herrliche und Unsers Strebens so würdige Ziel zu erreichen. Ob aber das, was Wir begonnen haben und zu vollenden streben, schließlich einen glücklichen Ausgang nehmen wird, weiß nur der, von dem alles Gute kommt, und der Uns ein so glühendes Streben und Sehnen nach Frieden eingegeben hat. . . . .

Deshalb müssen Wir ihm heißes Flehen und Gebet darbringen, und inbrünstig ihn beschwören, daß er seinen Statthalter auf Erden und die Bischöfe mit himmlischem Lichte erleuchte und daß er, da in seiner Hand die Herzen der Könige sind, den glorreichen und mächtigen Kaiser Deutschlands sowie die ihm zur Seite stehenden einflußreichen Männer zu größerer Milde in ihren Maßnahmen bewege." . . . . .

So versöhnlich und entgegenkommend sich auch der Papst verhielt, so ließ er doch nicht im Mindesten an den großen Principien rütteln, zu deren höchstem Wächter ihn die Vorsehung auf den erhabensten Punkt der Erde gestellt hatte.

Insbesondere zeigte sich dies bei den allgemeinen Encycliken, die er über das Hauptübel der Gegenwart, den Socialismus, an die ganze Welt zu wiederholten Malen richtete. Als die Ursache dieser modernen Revolution bezeichnete er jedesmal den Protestantismus, die Revolution des sechszehnten Jahrhunderts.[1])

Professor Tschackert in Königsberg sagt hierüber in seiner Schrift: „Evangelische Polemik gegen die römische Kirche" (Gotha 1885) von seinem Standpunkte aus mit vollem Recht:

„Schmählicher als der Jesuitenschüler Leo XIII. es gethan, hat noch Niemand die evangelische Kirche verleumdet."

Die Berliner Officiösen, welche, wenn Pius IX. nur in halb so scharfen Ausdrücken den Protestantismus bekämpft hätte, sofort ein internationales Protestanten-Concil an die Spree berufen haben würden, ignorirten jetzt alle diese päpstlichen Kundgebungen: für sie blieb Leo XIII. der „friedliebende Papst".

---

[1]) So z. B. sagte er in der Encyclica vom 29. Juni 1881:

„Wenn man das Recht zu herrschen nicht mehr von Gott als dem Urheber ableiten will, so raubt man der staatlichen Macht den schönsten Schmuck und ihre ganze Kraft. Wenn man aber behauptet, dieselbe hänge von dem freien Willen der Menge ab, so täuscht man sich und stellt die Obrigkeit auf ein gar zu leichtes und hinfälliges Fundament. Solche Lehren reizen die Leidenschaften des Volkes gleich Stacheln, so daß sie tollkühn ihr Haupt erheben und zur größten Gefahr des Staates blindlings sich der offenen Revolution in die Arme stürzen. Thatsächlich folgten der sogenannten Reformation, deren Helfer und Führer die kirchliche, wie bürgerliche Gewalt durch neue Lehren von Grund auf bekämpften, plötzliche Tumulte, die gewagtesten Rebellionen, namentlich in Deutschland, und entbrannte ein so gewaltiger Bürgerkrieg, daß fast kein Ort vor dem Tumulte und Morde verschont blieb.

Aus jener Irrlehre entsprang im vorigen Jahrhundert die falsche Philosophie und das sogenannte neue Recht und die Volksherrschaft und die schrankenlose Ausgelassenheit, welche von sehr Vielen allein als Freiheit gepriesen wird. Dann kam man zu den verwandten pestartigen Krankheiten, nämlich zum Communismus, zum Socialismus, zum Nihilismus, diesen häßlichen Auswüchsen der bürgerlichen Gesellschaft. Nur zu Viele sind darauf bedacht, diese schrecklichen Uebel weiter zu verbreiten und haben sie unter dem Scheine, als helfen sie dem Volke, bereits furchtbares Elend angerichtet. Was wir hier erwähnen, ist nicht unbekannt, noch auch in weiter Ferne.

Das ist aber noch mehr zu beklagen, daß den Fürsten bei den großen Gefahren die Mittel zur Wiederherstellung der öffentlichen Ordnung und zur Beruhigung der Gemüther fehlen. Sie schützen sich durch das Ansehen der Gesetze und glauben die Ruhestörer durch strenge Strafen zügeln zu können. Schon recht, indeß sollte man ernstlich bedenken, daß es keine so strenge Strafe gibt, die allein den Staat zu schützen vermöchte. Die Furcht ist, wie treffend der hl. Thomas lehrt, ein schwaches Fundament; denn die von Furcht gehalten werden, erheben sich, sobald sie auf Straflosigkeit hoffen dürfen, gegen die Vorgesetzten um so feuriger, je mehr sie gegen ihren Willen durch die Furcht allein zurückgehalten wurden."

Annäherung der Regierung an die Centrumsfraction in wirthschaftlichen Fragen.

In demselben Maße, in welchem sich in Preußen und im Reiche die verderblichen Folgen des „Culturkampfes“ herausstellten, traten auch die schädlichen Wirkungen der „liberalen“ Wirthschaftstheorieen in den Vordergrund.

Der Freihandel, die Freizügigkeit, die Gewerbefreiheit und alle diese „Freiheiten“ schädigten immer mehr die heimische Industrie, den Kleinbürger- und Bauernstand zu Gunsten des internationalen Großhandels. Wie Gesetze diesen Uebelstand hervorgerufen, so konnte man ihn anscheinend auch nur durch die Gesetzgebung wieder beseitigen oder wenigstens einschränken.

Die Regierung, welche früher mit den „Liberalen“ die schädlichen Gesetze erlassen hatte, war durch die täglich bei ihr einlaufenden Klagen über den wirthschaftlichen Verfall des Landes auch hier zur Umkehr gezwungen. Auch hier war, wenn nicht Alles zu Grunde gehen sollte, ein Canossagang unvermeidlich.

Der naturgemäße Bundesgenosse aber, den die Regierung bei ihrer nationalökonomischen Umkehr finden konnte, war das Centrum, dessen Parteifreunde in der Presse schon Anfangs der siebziger Jahre die Aufhebung aller jener wirthschaftlichen Freiheiten verlangt hatten und dessen hauptsächlich in den Grenzprovinzen wohnende, von der Concurrenz des Auslandes immer mehr bedrohte Wähler täglich dringender einen Schutzzoll für industrielle und landwirthschaftliche Producte forderten.

Die conservative und freiconservative Fraction des Reichstags, welche theils aus eigener Ueberzeugung, theils aus der Ueberzeugung der Regierung den wirthschaftlichen Standpunkt des Centrums theilten, bildeten mit letzterem zusammen seit den Wahlen von 1878 die Majorität; diese Majorität gab sich endlich im Jahre 1879 ein eigenes Präsidium. Die Nationalliberalen, welche bisher die erste und zweite Präsidentenstelle besetzt hielten und auf die dritte abwechselnd einen Freiconservativen oder Fortschrittler zuließen, wurden gestürzt; ein Conservativer, v. Seydewitz (jetzt Oberpräsident von Schlesien), ein auch gegenüber den Katholiken gerecht und billig denkender Mann, wurde erster Präsident; Freiherr zu Franckenstein, der Edelstein unter dem bayerischen Adel, wurde zweiter (erster Vice-) Präsident.

Nun endlich hatte man den Katholiken, die im Reiche ein Drittel der Bevölkerung bildeten, dem Centrum, das von Anfang an eine respectable, zuletzt die stärkste Fraction des Reichstages aufwies, eine adäquate Vertretung im Präsidium gegeben.

Freiherr zu Franckenstein war zugleich Vorsitzender der Centrumsfraction, also Nachfolger v. Savigny's. Namens des Centrums brachte er einen Antrag über die Höhe und Vertheilung der neuen Zölle (Schutz- und sog. Finanzzölle, welche letzteren, wie z. B. der erhöhte Kaffeezoll, nur die Reichseinnahmen zu vermehren bezweckten) ein, welchem Fürst Bismarck den Vorzug vor einem von den Nationalliberalen gestellten Antrage gab. (Das Centrum hatte mehr das föderative, die Nationalliberalen mehr das constitutionelle Princip betont.) Da einmal der Reichskanzler für den Centrumsantrag war, votirten natürlich auch die Conservativen und Freiconservativen dafür, und da schließlich auch ein Theil der Nationalliberalen für denselben eintrat, so erzielte er eine erhebliche Majorität.

Das war der erste Sieg des Centrums, der in einer wichtigeren Frage seit Existenz der Fraction errungen war.

Brachte man diese Thatsache in Verbindung mit der kurz vorher erfolgten Annäherung zwischen Papst und Kaiser, zwischen Masella und Bismarck, so war es erklärlich, daß man an diese Annäherung des Kanzlers an das Centrum um so größere Erwartungen knüpfte, als dieselbe von dem Rücktritte Falk's begleitet war.

Falk's definitiver Rücktritt. u. Puttkamer's Antritt.

Dr. Falk's Verbleiben im Amte war seit 1878 nur noch eine Frage der Zeit. Unter den veränderten Verhältnissen ragte seine Erscheinung wie eine vergessene Standarte auf einem vom Feinde geräumten Schlachtfelde hervor.

Schon die Kissinger Verhandlungen hatten — was allerdings in einem constitutionellen Staate nicht hätte geschehen sollen — ohne Hinzuziehung seiner Person stattgefunden. Freilich hätten Verhandlungen mit ihm nur dann von Erfolg sein können, wenn er sein ganzes bisheriges Staats-Kirchensystem verleugnet hätte — was ein Aufgeben seiner eigenen Person bedeutet hätte.

Den Entschluß, seine definitive Entlassung zu nehmen, brachten schließlich einige Maßnahmen, welche der wiederhergestellte Kaiser auf protestantisch-kirchlichem Gebiete getroffen hatte, zur Reife.

Schon 1878 hatte der Kaiser in den Oberkirchenrath die Hofprediger Kögel und Stöcker berufen, welche als Säulen der „Orthodoxie“ und deshalb als Gegner Falk's weithin bekannt waren. Auch hatte der Kaiser schon früher das Demissionsgesuch des Präsidenten des Brandenburgischen Consistoriums, Hegel, welcher Dr. Sydow zur Absetzung verurtheilt hatte, abgelehnt; endlich gehörten diejenigen Mitglieder der neuconstituirten protestantischen Generalsynode, welche von allerhöchster Stelle zu berufen waren, durchweg der orthodoxen Partei an.

Als Falk somit den Boden unter seinen Füßen wanken sah, nahm er (mit ihm der Oberkirchenraths-Präsident Dr. Herrmann und die Minister Hobrecht und Friedenthal) seinen Abschied (1. Juli 1879) und erhielt ihn alsbald. Nachdem er eine Zeitlang als Privatmann gelebt, wurde er Präsident des Oberlandesgerichtes zu Hamm, von wo er — nach der Erwartung Vieler — nach dem Tode des bejahrten Simson zum Präsidenten des Reichsgerichts in Leipzig berufen werden wird.

Zu seinem Nachfolger wurde (am 14. Juli) Herr v. Puttkamer ernannt. Dieser hatte als Abgeordneter stets zur conservativen Fraction gehört, während Falk als Minister zu den Freiconservativen, später zu den Nationalliberalen sich gesellte. Schon als Oberpräsident von Schlesien hatte v. Puttkamer sich bemüht, dem „Culturkampf“ möglichst enge Schranken zu ziehen. (S. oben S. 469.) Als Minister erhielt er vom Reichskanzler die Anweisung, unter Aufrechterhaltung der von den Maigesetzen gezogenen Grundlinien die praktische Anwendung der Gesetze in möglichst friedliche Bahnen zu lenken.

So wurden von ihm die Staatsanwaltschaften angewiesen, in allen Fällen, in denen sie wegen maigesetzwidriger geistlicher Amtshandlungen Anklage erheben wollten, zuvor an die Oberpräsidenten zu berichten, resp. von diesen die Zustimmung zur Erhebung der Anklage einzuholen.

Auch in Bezug auf die Schulen nahm Herr v. Puttkamer einen anderen Standpunkt als sein Vorgänger ein. Eine ganze Anzahl von Falk errichteter Simultanschulen schuf er wieder in confessionelle um — allerdings zumeist in Folge der hierüber von protestantischer Seite erhobenen Beschwerden, da in katholischen Gegenden der katholische Character in den Simultanschulen naturgemäß das Uebergewicht erlangte.

Im Princip freilich betonte auch v. Puttkamer das selbst sich auf den Religions-Unterricht erstreckende absolute Aufsichtsrecht des Staates,

wenn er auch hierin die „Mitwirkung“ der Kirche verlangte;[1]) selbst in seinen rein geistlichen Functionen erschien ihm der Geistliche ein Staatsbeamter zu sein, denn er sprach gern vom „preußischen Kirchendienst“.

Persönlich stand Herr v. Puttkamer der katholischen Kirche nicht ohne Sympathie gegenüber. So sagte er bei seinem ersten ministeriellen Debut im Abgeordnetenhause (5. Februar 1880):

„Daß die katholische Kirche eine Institution ist, welche der Verehrung ihrer Anhänger und der Achtung aller Andersgläubigen durchaus würdig ist, das wird auch ein evangelischer Christ nicht bezweifeln.“

Natürlich fehlten aber auch bei ihm nicht die landläufigen Vorurtheile des „evangelischen Christen“. Denn er fuhr fort:

„Die katholische Kirche glaubt, und erklärt das bei jeder sich darbietenden Gelegenheit, im ausschließlichen und alleinigen Besitz der göttlichen Wahrheit zu sein. So lange und soweit sie mit diesen Ansprüchen sich innerhalb ihrer legitimen Sphäre hält und diese Ansprüche geltend macht ihren Angehörigen gegenüber mit deren Einwilligung — hat der Staat nichts hineinzureden. Wenn aber die Kirche über die kirchlichen Interessen und ihre eigentliche Sphäre hinausgreift, sei es in das unbestrittene alleinige Gebiet des Staates, sei es auch nur in das Grenzgebiet zwischen Staat und Kirche, und sie hat das unzweifelhaft in allbekannten öffentlichen Kundgebungen der letzten Jahre gethan, dann, m. H., dürfen Sie sich nicht wundern, wenn kein Culturstaat das Herantreten solcher Ansprüche erträgt, ohne sie abzuwehren, geschweige denn unser Staat, dessen ganze historische Entwicklung, dessen Ursprung jedenfalls nicht, das werden Sie anerkennen, in dem katholischen Gedanken wurzelt, dessen Dynastie seit Jahrhunderten der Hort der Duldung und der Gewissensfreiheit gewesen ist,[2]) und dessen Einwohner zu zwei Dritteln einem Glaubensbekenntniß angehören, welches die ausschließliche göttliche Mission der katholischen Kirche eben nicht anerkennt.“

„Derselbe Faden — eine andere Nummer“ soll damals Fürst Bismarck das System Puttkamer im Vergleich zum System Falk (auf einer parlamentarischen Soirée) bezeichnet haben. —

Diese Aeußerung wollte zwar später der Kanzler nicht gethan haben — nachdem sie ihm Jahre lang widerspruchslos zugeschrieben worden war — dennoch aber bezeichnete sie zutreffend die Situation. Fürst Bismarck — denn dieser bestimmte nach wie vor die Fadenstärke und Qualität — wollte mit einem andern Mittel die Zwecke erreichen, die er sich mit dem „Culturkampfe“ gesteckt hatte.

---

[1]) Ueber seine in diesen Fragen mit dem westfälischen Clerus entstandene Polemik s. „Siegfried“ S. 357 fflgd.

[2]) S. Bachem, Preußen und die katholische Kirche, S. 1—48.

Fürſt Bismarck erſucht abermals um eine Unterredung mit einem Vertreter des hl. Stuhles, und zwar mit dem Nuntius Jacobini. Die Wiener Verhandlungen.

Die Reſultatloſigkeit der Kiſſinger Verhandlungen einerſeits, das zunehmende Fiasco des „Culturkampfes“ und der ſteigende Einfluß der Centrumsfraction andererſeits veranlaßten den Fürſten Bismarck, einen erneuten Verſuch zur Beilegung des kirchlichen Streites zu unternehmen — unter Wahrung der von den Maigeſetzen gezogenen Grundlinien.

Der leidliche modus vivendi, den der damalige Nuntius in Wien, der heutige Cardinal-Staatsſecretär, Msgr. Jacobini, unter der Herrſchaft der öſterreichiſchen, von ſtaatlichen Uebergriffen gleichfalls nicht ganz freien ſog. confeſſionellen Geſetze in der Praxis anzubahnen verſtanden, hatten die Aufmerkſamkeit des deutſchen Reichskanzlers ſchon frühe auf dieſen Prälaten gelenkt. Der gleichzeitige deutſche Botſchafter in Wien, Graf Stolberg-Wernigerode, war wiederholt beauftragt geweſen, mit dem Nuntius in vertrauliche Erörterungen über die Beilegung des preußiſch-deutſchen Kirchenconflictes einzutreten.

Im Herbſt 1879 bat dann Fürſt Bismarck ſelbſt um eine Unterredung mit Jacobini, und zwar in Gaſtein, welchen Badeort der Kanzler gleich Kiſſingen öfters zu beſuchen pflegte.

Am 14. September traf Jacobini in Gaſtein ein und zwar mit zwei Secretairen. Die Conferenzen erſtreckten ſich auf mehrere Tage und hatten zum Zweck die vorläufige Feſtſtellung der Materien, über welche ſpäter in der Reſidenz des Nuntius von dieſem ſelbſt und einem Commiſſar des Cultusminiſters v. Puttkamer detaillirte Verhandlungen über die thunlichſte Beilegung der Streitpunkte geführt werden ſollten.

Dieſe Verhandlungen fanden denn auch noch in demſelben Jahre ſtatt.[1]) Herr v. Puttkamer oder richtiger Fürſt Bismarck entſandte dazu den Geh. Rath Dr. Hübler, deſſen unter Falk bekundete Thätigkeit dafür bürgte, daß er den „Rechten des Staates“ nicht zu viel vergeben würde.

Im November wurden die Verhandlungen eröffnet. Zum Weihnachtsfeſte begab ſich Dr. Hübler nach Berlin, theils um daſelbſt zu berichten, theils um ſich neue Inſtructionen zu holen. Nach dem

[1]) In der Zwiſchenzeit hatte Fürſt Bismarck während eines — aus politiſchen Gründen nothwendig gewordenen — Aufenthaltes in Wien dem Nuntius wiederholte Beſuche abgeſtattet.

Wunſche des Herrn Puttkamer ſollte er nach Neujahr nach Wien zurückkehren — aber ein höherer Wille unterſagte dies plötzlich.

Als auch noch im Februar 1880 das begonnene Werk im Stocken blieb, richtete der Papſt, um es wieder in Fluß zu bringen, unter'm 24. Februar ein Schreiben an den (ſtaatlich „abgeſetzten") Erzbiſchof von Köln, in welchem er erklärte, er werde es „dulden, daß der preußiſchen Regierung vor der canoniſchen Inſtitution die Namen jener Prieſter angezeigt werden, welche die Biſchöfe zu Theilnehmern ihrer Sorgen in der Ausübung der Seelſorge wählen." Zu dieſer Conceſſion erklärte ſich der Papſt bereit; um, wie er ausdrücklich bemerkte, „das Einvernehmen (mit der preußiſchen Regierung) zu beſchleunigen".

Wie ſchon in Kiſſingen, ſo war auch in Gaſtein und Wien von ſtaatlicher Seite beſonders der Wunſch ausgeſprochen worden, daß kirchlicherſeits die ſogen. „Anzeigepflicht" erfüllt werden möge.

In ſeinem oben erwähnten Schreiben an den Erzbiſchof von Köln erklärte nun der hl. Vater, daß er hierzu bereit ſei: unter welchen Bedingungen — das war der preußiſchen Regierung aus den ſtattgefundenen Verhandlungen bereits hinlänglich bekannt.

Aber in Berlin verlangte man, daß der Papſt die Biſchöfe zur Erfüllung der maigeſetzlichen Anzeigepflicht anhalten ſolle, während dieſer Modus der Anzeige mit ſeinen Conſequenzen in den Wiener Verhandlungen von Seiten des hl. Stuhles als unannehmbar erklärt und die Grenzen, innerhalb welcher das ſtaatliche Einſpruchsrecht kirchlicherſeits geſtattet werden könne, genau bezeichnet worden waren.

Obſchon alſo dieſes Alles in Berlin längſt bekannt war, ſtellte man jetzt doch auf Grund des päpſtlichen Schreibens vom 24. Februar das Anſinnen an den heil. Stuhl (durch die wieder aufgenommene Vermittelung des Nuntius Jacobini und des inzwiſchen zum deutſchen Botſchafter in Wien ernannten Prinzen Reuß), daß derſelbe ohne formelle Anerkennung der Maigeſetze die Biſchöfe zur thatſächlichen Erfüllung der Anzeigepflicht anhalten und die Handhabung des ſtaatlichen Einſpruchsrechts dem Ermeſſen der Regierung überlaſſen möge.

Hierauf depeſchirte unter'm 23. März Cardinal Nina an den Nuntius Jacobini:

Der hl. Vater wolle die in ſeinem Schreiben an den Erzbiſchof Melchers in Ausſicht geſtellte Autoriſation zur Erfüllung der Anzeigepflicht an die Biſchöfe ſofort erlaſſen, wenn die preußiſche Regierung folgende Bedingungen eingehe:

1. daß die Anzeige sich nur zu erstrecken habe auf Pfarrer;

2. der Einspruch, den die Regierung gegen den Anzustellenden eventuell geltend machen würde, resp. die staatliche Genehmhaltung („agrement"), welche sie demselben ertheile, müßte sich innerhalb der „früher angegebenen Grenzen" bewegen.[1])

3. Amnestie für die bestraften resp. exilirten Bischöfe und Priester;

4. Zusicherung einer organischen Revision der Maigesetze in Uebereinstimmung mit den Grundsätzen der Kirche und Garantie für den von der Kirche zu leitenden Religionsunterricht in den Schulen.

Ohne indeß diese Antwort Rom's abzuwarten, faßte das preußische Staatsministerium unter'm 17. März folgenden Beschluß:

„Die königlich preußische Staatsregierung erblickt in dem päpstlichen Breve vom 24. Februar 1880 um so bereitwilliger ein neues Zeichen der friedlichen Gesinnung, von welcher der Heilige Stuhl beseelt ist, als diese Gesinnung damit znm ersten Male einen auch nach außen hin erkennbaren concreten Ausdruck gefunden hat.

Indeß kann die königliche Regierung jener Kundgebung, so lange Zweifel über deren Congruenz mit den bezüglichen staatsgesetzlichen Vorschriften bestehen, sowie in Anbetracht des in ihr zu Tage tretenden Mangels an einer bestimmten, die Erfüllung der gesetzlichen Anzeigepflicht sichernden Anordnung vorerst nur einen theoretischen Werth beimessen.

Demgemäß hofft sie zuuächst erwarten zu dürfen, daß der erneuten Erklärung über die versöhnlichen Absichten Sr. Heiligkeit auch praktische Folge gegeben wird. Sobald die königliche Regierung den sichtlichen und in Thatsachen ausgedrückten Beweis hierfür in Händen hat, wird sie sich bemühen, von der Landesvertretung Vollmachten zu gewinnen, welche ihr bei Anwendung und Handhabung der einschlagenden Gesetzgebung freiere Hand gewähren und damit die Möglichkeit bieten, solche Vorschriften und Anordnungen, welche von der Römischen Kirche als Härten empfunden werden, zu mildern oder zu beseitigen und so ein dem Verhalten der katholischen Geistlichkeit entsprechendes Entgegenkommen auch staatsseitig zu bethätigen."

---

[1]) Die Nina'sche Depesche, sowie überhaupt alle in die Presse gedrungenen Actenstücke über die Wiener Verhandlungen sind wiederum von Seiten der preußischen Regierung veröffentlicht wurden. (Abgedruckt bei „Siegfried" S. 395 fflgd.) Dieselbe publicirte indeß abermals nur das, was ihrem Strategen günstig erschien; weshalb theils ganze Actenstücke fehlen, theils mitgetheilte lückenhaft sind. Die auffallendste Lücke bezieht sich gerade auf den wichtigsten Punkt der ganzen Verhandlungen: auf die Frage, in welcher Weise das staatliche Einspruchsrecht bei der „Anzeige" nach der Meinung Roms begrenzt sein solle. In der obigen Nina'schen Depesche wird darauf hingewiesen, daß diese Grenzen „früher", d. h. bei den vorausgegangenen Wiener Verhandlungen, „angegeben" worden seien, ja in Parenthese bemerkt der die Depesche übermittelnde Botschafter ausdrücklich, daß diese Grenzen in den „anliegenden Depeschenauszügen", welche ihm Msgr Jacobini ebenfalls mitgetheilt, angegeben seien. Trotzdem durften die officiösen Blätter diese „Depeschenauszüge", ohne deren Kenntniß Vieles von dem sonst Mitgetheilten unverständlich bleibt, nicht mittheilen; was um so mehr zn bedauern ist, als von Rom aus eine vollständige Veröffentlichung der Actenstücke nicht zu erwarten war und auch bis hentigen Tages nicht erfolgt ist.

Die Regierung verlangte also, daß Rom resp. die preußischen Bischöfe sich derjenigen „Anzeigepflicht“ unterwerfen sollten, welche in den § 15 und 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 normirt war. Erst wenn die Bereitwilligkeit hierzu von kirchlicher Seite praktisch bethätigt worden sei, wollte die Regierung beim Landtage einen Gesetzentwurf einbringen, in welchem für sie discretionaire Vollmachten zur milderen Durchführung der Maigesetze verlangt werden sollten. Die Maigesetze sollten also bestehen bleiben; nur sollte es in der Hand der Administrative liegen, sie anzuwenden oder nicht anzuwenden, streng oder mild auszuführen.

In dieser Concession lag ja immerhin ein Fortschritt gegenüber dem in Kissingen gemachten Anerbieten, nach welchem gegen die Bethätigung der maigesetzlichen Anzeigepflicht nur die Wiederherstellung der preußischen Gesandtschaft beim Vatican staatlicherseits eingeräumt wurde.

Aber auch der neue Vorschlag war für Rom natürlich ganz unannehmbar.

Während die officielle Mittheilung über den Staatsministerialbeschluß auf dem Wege nach Rom war, langte in Berlin via Wien die Depesche Nina's vom 23. März an.

In Erwiderung darauf ließ Fürst Bismarck nach Wien berichten: Wie man in Rom inzwischen aus dem Staatsministerialbeschlusse ersehen haben werde, gehe die Absicht der preußischen Regierung dahin, sich „in den friedlichen Annäherungen pari passu mit dem päpstlichen Stuhle zu halten,“ wobei sich freilich, so lange die Aeußerungen des Papstes im Gebiete der Theorie blieben, auch ihrerseits dieses Gebiet nicht werde verlassen können. Für Befolgung der Anzeigepflicht wolle man noch in die Rückkehr eines Theils der exilirten Bischöfe einwilligen. Sonst habe Herr v. Puttkamer bereits alle Concessionen gemacht, welche mit den Gesetzen verträglich seien. Die römische Depesche vom 23. März habe auf denselben freilich den Eindruck gemacht, daß „damit die bisherigen Annäherungsversuche auf ihren ersten Ausgangspunkt zurückverwiesen“ worden seien.

In Rom erwiderte man hierauf, daß in dem Staatsministerialbeschlusse diejenigen Forderungen gänzlich ignorirt würden, welche kirchlicherseits als Vorbedingungen zur Erfüllung der Anzeigepflicht und zur Herstellung einer allgemeinen Vereinbarung aufgestellt worden seien. Auch die „Wiener Arbeit“ des Dr. Hübler sei garnicht berücksichtigt. Wenn die Kirche die Anzeigepflicht ohne ihr gewährte Garantieen befolgte, würde der Clerus auf Gnade und Ungnade („à la merci“) in die Hand der Regierung gegeben. Diesen Zustand würde überhaupt das ganze System der discretionairen Vollmachten, welche die Regierung vom Landtage erbitten wolle, herbeiführen. Die

Vollmachten möchten vielleicht vom Fürſten Bismarck und von Herrn v. Puttkamer in einem für die Kirche wohlwollenden Sinne angewandt werden; wie aber, wenn andere Miniſter an's Ruder kämen? Hier hälfe nur geſetzliche Regelung. Wenn dieſe die Regierung in einem der Kirche günſtigen Sinne in beſtimmte Ausſicht ſtelle, wenn die discretionairen Gewalten nur als ein vorläufiges Uebergangsſtadium erklärt würden, dann ſei der Papſt bereit, die Anweiſung an die Biſchöfe zur vorläufigen faktiſchen (nicht maigeſetzlichen) Erfüllung der „Anzeigepflicht“ ergehen zu laſſen. (Berichte des Prinzen Reuß vom 15. und 16. April 1880.)

Hiermit hatte der hl. Stuhl Conceſſionen gemacht, ſoweit es nur mit den kirchlichen Principien verträglich war.

Fürſt Bismarck aber, der noch immer in der irrigen Vorſtellung befangen war, er werde durch ſeine Conceſſionen (Wiederherſtellung der Geſandtſchaft beim hl. Stuhl, Zurückberufung von Biſchöfen und milde Handhabung der Geſetze mittelſt discretionairer Gewalten) von Rom einen Freibrief zur Unterwerfung der katholiſchen Kirche unter das Joch der Maigeſetze erlangen, war durch die Erklärungen Rom's höchſt enttäuſcht und verſtimmt.

Sein Unmuth war inzwiſchen noch durch das Verhalten der Centrumsfraction gewachſen, welche ihrer Ueberzeugung gemäß die Regierung wohl bei der Berathung des Zolltarifs unterſtützt hatte, ſonſt aber ihr in einer Reihe anderer Fragen hatte Oppoſition machen müſſen.

„Daß in unſern Unterhandlungen Rückſchläge eintreten würden“, ſchreibt er unter'm 20. April auf die Prinz Reuß'ſchen Mittheilungen vom 15. u. 16. ej., „darauf war ich durch die Haltung des Centrums vorbereitet“. Und nun folgt, wie es einſt unter Cardinal Antonelli geſchehen, eine lange Lamentation über die Geſammthaltung dieſer Fraction. Er beklagt es, daß der hl. Stuhl ſo wenig Einfluß auf dieſe Fraction beſitze, obgleich ſie doch eine erhebliche Anzahl von Prieſtern enthalte. Vor Allem wird Klage geführt, daß die Prieſter und Adeligen der Fraction gegen das Socialiſtengeſetz geſtimmt, ſogar mit preußiſchen Beeren- und Pilzgeſetzen wurde Sr. Heiligkeit aus der deutſchen Reichskanzlei ſervirt.[1]) — Der Kanzler ſchloß mit den Worten:

„Ich habe weder zu Maſella noch zu Jacobini jemals eine Silbe geſagt, welche dahin hätte gedeutet werden können, daß wir in eine Reviſion, beziehungsweiſe Ab-

[1]) Auch im Reichstage ſelbſt beklagte ſich Fürſt Bismarck über die wieder zunehmende Oppoſition des Centrums und bekannte die Ohnmacht ſeiner gegen die Fraction gerichteten Angriffe, indem er dieſelbe als einen „unüberwindlichen Thurm“ bezeichnete.

schaffung der Maigesetze nach Maßgabe der clericalen Forderungen willigen würden; friedliebende Praxis, erträglicher modus vivendi, auf der Basis beiderseitiger Verträglichkeit ist alles, was mir jemals erreichbar schien. Ich habe die Rückkehr zu der Gesetzgebung von vor 1840 im Princip für annehmbar erklärt, die Rückkehr zu dem von 1840—70 erwachsenden Zustande aber stets mit großer Bestimmtheit abgelehnt bei den drei oder vier Gelegenheiten, wo dieselbe von uns verlangt wurde.

Wenn die Wiederherstellung diplomatischer Beziehungen für Rom keinen Vortheil bildet, für den Preis gezahlt werden würde, so werden wir darauf verzichten, dieselbe nochmals anzubieten, und darauf nicht wieder zurückkommen."

Am 14. Mai erklärte endlich der Reichskanzler, daß „die königliche Regierung in derselben friedlichen Gesinnung, welche sie den ersten Eröffnungen Sr. Heiligkeit entgegenbrachte, und in der Theilnahme, welche sie stets für die verwaisten Gemeinden empfunden hat, nicht länger zögern will, aus ihrer eigenen Initiative heraus diejenigen Maßregeln den gesetzgebenden Factoren vorzuschlagen, welche mit den unveräußerlichen Rechten des Staates verträglich sind und nach ihrer Ueberzeugung und nach ihren Wahrnehmungen in anderen Ländern die Wiederherstellung einer geordneten Diöcesanverwaltung und die Abhülfe des eingetretenen Priestermangels möglich machen." „Ueber den Moment, in welchem wir die Verhandlungen mit der Curie fortsetzen können", schloß der Kanzler, „werden wir uns zu erklären erst im Stande sein, nachdem der Landtag über die beabsichtigte Vorlage entschieden hat, was, wie wir hoffen, in wenigen Wochen der Fall sein wird. Es wird sich dann meines Erachtens darum handeln, daß im Wege der Begnadigung und der Benutzung der von dem Landtage zu erlangenden freieren Bewegung auf dem Boden der Gesetze die Ausübung der bischöflichen Functionen möglich gemacht wird, sei es durch die früheren Inhaber, sei es durch neue, vorausgesetzt, daß die einen wie die anderen die Anzeigepflicht erfüllen."[1])

An demselben Tage, am 14. Mai, ertheilte der hl. Stuhl die officielle Antwort auf den Staatsministerialbeschluß vom 17. März. Der Papst erklärte, daß, wenn die preußische Regierung der katholischen Kirche keinen andern Vortheil zugestehe, als den, der in discretionairen Gewalten liege, so müßte die in dem Schreiben an den Erzbischof von Köln ausgesprochene Bereitwilligkeit, die „Anzeigepflicht" bethätigen zu lassen, als „nicht geschehen" („non avenue") betrachtet werden. Zugleich bemerkte der hl. Vater, daß wenn die mit so großen Hoffnungen

[1]) Das Actenstück war begleitet von einer Nachweisung der Erleichterungen, welche bisher Herr v. Puttkamer bei der Ausübung der Seelsorge hatte eintreten lassen.

begonnenen Verhandlungen mit der preußischen Regierung auch fernerhin resultatlos verlaufen würden, er hiervon die preußischen Katholiken durch einen öffentlichen Act in Kenntniß setzen müßte. („Faire connaitre aux catholiques l'issue des négociatios.")[1])

In seinem Antwortschreiben (an den Prinzen Reuß) betonte Fürst Bismarck nochmals das Entgegenkommen, das er „im Interesse der katholischen Mitbürger" durch seine in Aussicht gestellten Concessionen, Herr v. Puttkamer durch die bereits bethätigte Praxis bewiesen habe, und fuhr dann fort:

„Die Art und Weise, wie dieses unser Entgegenkommen aufgenommen wird, muß uns den Eindruck machen, daß der Wille, mit uns zu einer Verständigung zu gelangen, entweder nicht ernst ist oder in seiner praktischen Bedeutung auf Hindernisse stößt; anderen Falles wäre es schwer, zu erklären, daß der Papst uns davon abräth, einen Weg zu betreten, der dahin zu führen bestimmt ist, die Bischöfe und die regelmäßige, ausreichende Seelsorge zurückzubringen, also das zu erfüllen, um was es dem Haupte der römischen Kirche zu thun sein muß und nach wiederholten Aeußerungen zu thun ist. Die Erklärung: wenn die preußische Regierung der katholischen Kirche keinen andern Vortheil zugestehen wolle, als den, der in discretionairen Gewalten liege, so müsse die in dem Breve vom 24. Februar ausgesprochene Ankündigung als non avenue betrachtet werden, rechtfertigt die Vorsicht, mit welcher wir jene Ankündigung aufgenommen haben. Die ihr folgende Interpretation in der Depesche des Cardinals Nina vom 23. Mai hatte dieselbe bereits in Betreff der Zeit und des Umfanges der Erfüllung auf ein unbefriedigendes Maß beschränkt; jetzt wird dieselbe einfach zurückgenommen. Mit derselben Leichtigkeit würde das auch zu jeder späteren Zeit haben geschehen können.

Wenn, wie der Cardinal-Staatssecretär andeutet, der Papst genöthigt sein würde, ‚de faire connaître aux catholiques l'issue des négociations', so sind auch wir nicht mehr in der Lage, die bisher von uns beobachtete Zurückhaltung fortzusetzen, da der Ausgang der Verhandlungen nur durch Veröffentlichung des ganzen Verlaufs und aller Phasen derselben verständlich werden kann.[2])

Eurer Durchlaucht wird aus den öffentlichen Blättern bekannt sein, daß wir die in dem Staatsministerialbeschluß vom 17. März beabsichtigte Vorlage an den Landtag gebracht haben. Wir werden unsere Absichten in der Gesetzgebung zu verwirklichen suchen, ohne von der Curie eine Gegenconcession zu erhalten oder zu erwarten, lediglich im Interesse der katholischen Unterthanen Seiner Majestät des Königs. Wenn diese Bestrebungen der königlichen Regierung durch den Widerstand der päpstlichen Partei im Landtage zu Fall gebracht werden, oder wenn die Geistlichkeit von der ihr zu gewährenden Möglichkeit, die Seelsorge zu üben, keinen Gebrauch machen sollte, so können wir das nicht ändern, wissen uns aber auch für die Folgen nicht verantwortlich."

---

[1]) Den Wortlaut der Erklärungen des hl. Stuhles vom 14. Mai hat die preußische Regierung wiederum nicht zu veröffentlichen gewagt. Die obigen Auszüge daraus sind dem darauf ergangenen Antwortschreiben des Kanzlers vom 21. Mai entnommen.

[2]) Wenn nur die Regierung Alles veröffentlicht hätte!

So der Kanzler. Von großer Stabilität seiner Anschauungen legt selbst das, was er von der vorstehenden Correspondenz zu veröffentlichen für gut befunden, kein Zeugniß ab.

In dem Staatsministerialbeschluß vom 17. März war gesagt, daß die Regierung sich vom Landtage nur dann discretionaire Vollmachten zur milderen Durchführung der Maigesetze geben lassen würde, wenn der Papst die Befolgung der Anzeigepflicht zulassen würde. Obgleich Rom diese Bedingung nicht erfüllt, resp. zu erfüllen außer Stande ist — erklärt jetzt der Kanzler, daß er auch ohne Concession von Seiten Roms jene Vollmachten beim Landtage nachsuchen würde.

Das erste „Friedensgesetz".

Pünktlich mit dem Wieder-Zusammentritt des Landtages (am 20. Mai) wurde demselben das neue Vollmachtsgesetz vorgelegt.

In Rom hatte man nicht die allergeringste Vorkenntniß von dem betreffenden Entwurfe. Der Papst selbst hatte in den letztverflossenen Tagen mit einigen Cardinälen wiederholt die Möglichkeiten erwogen, innerhalb welcher sich das preußische Staatsministerium die apostolischen Vollmachten zur Regierung der Kirche Christi von Herrn v. Bennigsen und Genossen ertheilen lassen könnte.

Endlich meldeten die Zeitungen dem hl. Vater den Inhalt des erwarteten Entwurfs.

Derselbe enthielt vorzugsweise Dispensations-Befugnisse, welche die Regierung für sich beanspruchte.

Diese erstreckten sich auf Dispensationen von der von den Maigesetzen für Cleriker vorgeschriebenen Vorbildung der Geistlichen; ferner vom Bisthums-Verweser-Eide und von der staatscommissarischen Vermögens-Verwaltung in „erledigten" Diöcesen. Außerdem wurde die Befugniß verlangt, einem Bischof, der staatlich „abgesetzt" war, „die staatliche Anerkennung als Bischof seiner früheren Diöcese wieder zu ertheilen" (sog. „Bischofsparagraph"). Die Gehaltssperre sollte nach Befinden der Regierung „für einzelne Empfangsberechtigte widerruflich" aufgehoben werden können. Die Anklage wegen maigesetzwidriger Handlungen bei den Gerichten, die Berufung an den Staatsgerichtshof gegen kirchliche Entscheidungen sollte nur vom Oberpräsidenten erhoben werden. Auch sollten nur mit dessen Erlaubniß Gemeinden und Privatpatrone von der ihnen beigelegten Befugniß, erledigte geistliche Aemter zu besetzen, Gebrauch machen.

Widerruflich sollte endlich die Regierung den Krankenpflegeorden, welche mit Genehmigung der Minister des Cultus und des Innern neue Niederlassungen errichten durften, gestatten, auch (nicht schulpflichtige) Kinder zu erziehen. Der Vorsitz im Kirchenvorstande sollte „durch königliche Verordnung", d. h. ebenfalls auf dem Administrativwege „anderweitig geregelt" werden.

Nicht discretionair und zugleich stabiler Natur war in dem ganzen Entwurfe nur die Bestimmung, daß fernerhin nicht mehr, wie es die Maigesetze zuließen resp. vorschrieben, die „Amtsentlassung", sondern nur noch die „Unfähigkeits"-Erklärung gegen Geistliche von Staatswegen ausgesprochen werden dürfe.[1])

So der Entwurf des ersten „Friedensgesetzes" — oder wie er sich officiell betitelte: „Entwurf eines Gesetzes betreffend Abänderung der kirchenpolitischen Gesetze."[2])

Mit demselben war die erste Bresche in das Bollwerk der Maigesetze gelegt und diese Thatsache allein war von größter Tragweite.

Es war darin das Eingeständniß enthalten, daß die Maigesetze undurchführbar waren; daß der stolze Anlauf, den mit denselben Regierung und Landtag genommen, erfolglos geblieben; daß die Veste der Kirche stärker, als alle Legionen des Staates.

Im Princip sollten zwar noch die alten Gesetze aufrecht erhalten werden; aber von jedem Paragraphen derselben, über den sich die Regierung discretionaire Gewalt bezüglich seiner Anwendung übertragen ließ, war eo ipso ausgesprochen, daß er unhaltbar sei.

Hätte dem Ganzen eben nicht das Princip der discretionairen Regierungsbefugnisse zu Grunde gelegen; wären die beabsichtigten Milderungen wiederum in gesetzliche Formen gebracht worden, statt aus der Scylla der eisernen Gesetzes-Fesseln in die Charybdis der goldenen, von der Regierung gehaltenen Fesseln überzugehen — man hätte in dem

---

[1]) Ueber die „Anzeigepflicht" enthielt der Entwurf keine Bestimmung — wahrscheinlich weil Fürst Bismarck sich der Hoffnung hingab, er werde durch die bald freundliche, bald feindliche Art, in der er seine neuen Vollmachten handhaben würde, den hl. Stuhl zur Anerkennung der „Anzeigepflicht" zwingen. — Bei der parlamentarischen Berathung des Entwurfs stellte der Abg. Landrath v. Rauchhaupt (wahrscheinlich im höhern Auftrage) den Antrag, die Dispensationen, zu welchen der Cultusminister nach dem neuen Gesetze befugt war, nur denjenigen Candidaten zu Theil werden zu lassen, welche von den Bischöfen dem Oberpräsidenten „angezeigt" seien. Dieser Antrag erhielt aber keine Majorität.

[2]) Wortlaut nebst Motiven bei „Siegfried", S. 384 flgd.

Entwurfe eine ganz wesentliche Verbesserung resp. Ausrottung der bisherigen gesetzlichen Bestimmungen erkennen können.

In der That waren auch bei der parlamentarischen Berathung des Entwurfs die Bemühungen der Centrumsfraction dahin gerichtet, die discretionairen Erleichterungen in gesetzliche zu fixiren, indem man die spätere Zustimmung Rom's hierbei voraussetzte. Diese Versuche scheiterten aber fast durchweg an dem entgegenstehenden Willen der Regierung und der ihr ergebenen Parteien.

Da aber andererseits unter den Letzteren Manche Bedenken trugen, der Regierung eines constitutionellen Staates so weitgehende Vollmachten zu ertheilen, wie sie hier verlangt wurden, keine Partei indeß wieder einmüthig hierin war, so trat ein ungeheures Durcheinander ein, das selbst unmittelbar vor der letzten entscheidenden Abstimmung über das ganze Gesetz noch nicht beseitigt war. Einstimmig waren die Nationalliberalen nur in der Verwerfung des „Bischofsparagraphen". Herr v. Bennigsen befürchtete namentlich die Rückkehr des Erzbischofs von Köln, gegen den er — aufgestachelt von der „Köln. Ztg." — eine äußerst fanatische Rede hielt.

Bei der letzten Abstimmung über das ganze Gesetz fielen im Abgeordnetenhause mit dem „Bischofs-Paragraphen" noch vier andere Paragraphen, während wieder andere wesentliche Veränderungen erlitten.[1])

Unverändert blieben nur die Bestimmungen, daß

1. der staatliche Kirchen-Gerichtshof nur auf „Unfähigkeit" zur Bekleidung eines geistlichen Amtes (statt auf „Amtsentlassung") erkennen dürfe. (Art. 1 des Gesetzes.)

2. daß das Staatsministerium vom Bisthumsverweser-Eide und sonstigen Erfordernissen bei Bisthumsverwesern (bis auf die deutsche Staatsangehörigkeit) dispensiren könne. (Art. 2.)

3. daß in einem „erledigten" Bisthum nur mit Genehmigung des Staatsministeriums eine staatscommissarische Vermögensverwaltung eingerichtet werden dürfe. (Art. 3.)

4. der auf die Krankenpflegeorden bezügliche Paragraph. (Art. 6.)

Dagegen fielen weg

1. die für das Staatsministerium nachgesuchte Dispensationsbefugniß zur Anstellung von Clerikern, welche den gesetzlichen Vorbildungsvorschriften nicht genügten;

---

[1]) Es stimmten 206 Abgeordnete für das Gesetz, 202 dagegen. Die Nationalliberalen stimmten fast zu gleichen Hälften dafür und dagegen. Das Centrum und der Fortschritt votirten einstimmig contra, die Conservativen einstimmig pro.

2. die Bestimmung, daß nur der Oberpräsident die Ermächtigung zur Berufung an die Staatsbehörde gegen Entscheidungen der kirchlichen Behörden ertheilen könne;

3. desgleichen die Bestimmung, daß nur mit Genehmigung des Oberpräsidenten Patrone und Gemeinden geistliche Aemter besetzen dürften;

4. der „Bischofsparagraph“;

5. der Paragraph betreffend den Vorsitz im Kirchenvorstande.

Sodann wurde bestimmt, daß wohl das Staatsministerium die Gehaltssperre bei Geistlichen beseitigen könne, daß dies aber nicht, wie es die Vorlage verlangte, bei „einzelnen Empfangsberechtigten“ und „widerruflich“, sondern nur für ganze Diöcesen und zwar dauernd geschehen müsse. (Art. 5.)

Endlich wurde die Bestimmung des Entwurfs, daß „die Verfolgung von Zuwiderhandlungen gegen die maigesetzlichen Strafbestimmungen nur auf Antrag des Oberpräsidenten“ stattfinden könne, in folgende nicht discretionaire Form gebracht:

„Den Strafbestimmungen der Gesetze vom 11. Mai 1873 und 21. Mai 1874 unterliegen geistliche Amtshandlungen nicht, welche von gesetzmäßig angestellten Geistlichen in erledigten oder in solchen Pfarreien, deren Inhaber an der Ausübung des Amts verhindert ist, vorgenommen werden, ohne dabei die Absicht zu bekunden, dort ein geistliches Amt zu übernehmen.

Die mit der Stellvertretung oder Hilfsleistung in einem geistlichen Amte gesetzmäßig beauftragten Geistlichen gelten auch nach Erledigung dieses Amtes als gesetzmäßig angestellte Geistliche im Sinne der Bestimmung im vorstehenden Absatz 1.“ (Art. 5.)

In einem Zusatz-Artikel (Art. 7) wurde verfügt, daß die Art. 2, 3 und 4 mit dem 1. Januar 1882 außer Kraft treten sollten.

Mit diesen Veränderungen und Streichungen nahm auch das Herrenhaus das Gesetz an und in dieser Form erlangte es schließlich die königliche Sanction unter'm 14. Juli.[1])

So sehr auch anerkannt werden muß, daß durch die Bemühungen der Nationalliberalen eine Reihe von discretionairen Bestimmungen aus dem ursprünglichen Entwurfe entfernt worden waren, so blieb in dem schließlich zu Stande gekommenen Gesetze der Willkür der Regierungsorgane doch noch immer ein großes Feld geöffnet, so daß weder die Centrumsfraction für das amendirte Gesetz stimmen, noch der hl. Stuhl es anerkennen konnte.[2])

---

[1]) Wortlaut bei „Siegfried“, S. 405 fflgd.

[2]) In der Praxis machten aber die dem Centrum angehörigen geistlichen Mitglieder von dem neuen Gesetze insofern Gebrauch, als sie die verwaisten Pfarreien im 20-meiligen Umkreise von Berlin monatlich einmal pastorirten — was ihnen bisher auf Grund des „Declarationsgesetzes“ von 1874 untersagt war.

Für den Reichskanzler sollte das Gesetz nur in eventu ein „Friedensgesetz“ sein. Er hoffte damit auch ein Kampfmittel in die Hand bekommen zu haben, eine Waffe, die allerdings durch die Nationalliberalen sehr abgestumpft worden war.

Zunächst mochte er wohl gehofft haben, mittelst derselben die Centrumsfraction unter sich oder mit Rom zu veruneinigen. Aber diese Speculation schlug nach beiden Seiten hin fehl.

So sehr auch bei den Berathungen des Gesetzes im Schooße der Centrumsfraction die Anschauungen im Einzelnen auseinandergingen, so sehr war man doch in allen Hauptfragen, namentlich bei allen Abstimmungen, absolut einig. Zugleich sorgte man für die nöthige Fühlung mit Rom, dessen Stellung zur Sache übrigens ganz von selbst gegeben war.

Es kam nunmehr wesentlich darauf an, wie die Regierung ihre neuen Vollmachten handhaben würde.

Chronologische Uebersicht der wichtigsten Ereignisse vom letzten „Culturkampfs"-Gesetz bis zum ersten „Friedens"-Gesetz.

1876.

1. Juni: Gesetz über die Aufsichtsrechte des Staates bei der kirchlichen Vermögens-Verwaltung.

1877.

25. Jan.: Obertribunals-Erkenntniß, welches die Verweigerung der Absolution für straffällig erklärt.

1878.

7. Febr.: Tod Pius' IX.
20. Febr.: Wahl und Thronbesteigung Leo's XIII. Brief desselben an den deutschen Kaiser.
24. März: Antwort des Kaisers.
17. April: Replik des Papstes.
11. Mai: Attentat Hödels. Condolenzschreiben des Papstes.
25. Mai: Ablehnung des Socialistengesetzes durch den Reichstag.
2. Juni: Attentat Nobilings. Erneutes Schreiben des Papstes.
10. Juni: Antwort des Kronprinzen.
11. Juni: Auflösung des 1877 gewählten Reichstags.
30. Juli: Bei den Neuwahlen geht das Centrum als die stärkste Fraction des Reichstags hervor.
31. Juli: Beginn der Conferenzen Masella's mit Bismarck.
27. August: Schreiben des Papstes an den Cardinal Nina.
24. Decbr.: Schreiben des Papstes an den Erzbischof von Köln.

1879.

24. Mai: v. Franckenstein erster Vicepräsident des Reichstags.
1. Juli: Falk erbittet und erhält definitiv seine Entlassung.
9. Juli: Reichstag und Bundesrath nehmen den Franckenstein'schen Antrag an.
14. Juli: v. Puttkamer Nachfolger Falk's.
15. Sept.: Beginn der Conferenzen Jacobini's mit Bismarck in Gastein.
20. Novbr.: Beginn der Conferenzen Jacobini's mit Dr. Hübler in Wien.

1880.

24. Febr.: Breve des Papstes an Erzbischof Melchers.
27. Febr. u. folgende Tage: Bemühungen der preußischen Regierung, Rom zur praktischen Bethätigung der „Anzeigepflicht" zu veranlassen.
17. März: Staatsministerialbeschluß.
23. März: Depesche Nina's über die Bedingungen zur Anzeigepflicht.
14. Mai: Antwort des hl. Stuhles auf den Staatsministerialbeschluß.
20. Mai: Vorlage des Gesetzes über die discretionairen Regierungsbefugnisse beim Landtage.
28. Juni: Annahme des modificirten Gesetzes durch das Abgeordnetenhaus.
14. Juli: Königliche Sanction desselben.

Nach dem ersten „Friedens-Gesetze".

Kaum war das neue Gesetz publicirt, als sich die officiösen Blätter in dem Nachweise ermüdeten, daß Fürst Bismarck mit dem Gesetze „nicht nach Canossa gegangen" sei. — Ob und in wieweit in der neuen Vorlage ein Canossagang enthalten gewesen, darüber konnte allerdings gestritten werden; aber der Streit war um so überflüssiger, als der Reichskanzler schon vor zwei Jahren nach Canossa gegangen war. Die ganze Maigesetzgebung war auf dem Grundsatze aufgebaut, daß der Staat Preußen nicht nur ohne, sondern gegen den Papst mit der katholischen Kirche fertig werden würde; aber sehr bald mußte in Kissingen der erste Minister Preußens den Papst in dessen Vertreter um Befreiung aus der Situation bitten, in welche das Staatsschiff auf seinem papstfeindlichen Wege gerathen war. — Die Officiösen hätten darum viel besser gethan, wenn sie das „Canossa"-Thema gänzlich bei Seite gelassen hätten — wie ja überhaupt „Canossa" das unglücklichste Wort war, welches der Reichskanzler in seiner diplomatischen Laufbahn je gebraucht hat.

In Rom ignorirte man alle diese officiösen Artikel und verhielt sich abwartend — bis der Kanzler weitere Verhandlungen von selbst würde für angezeigt halten.

Am 10. October erhielt der Cardinal Nina die von ihm schon längst begehrte Entlassung als Staatssekretär und an seine Stelle trat der bisherige Wiener Nuntius Jacobini — ein Wechsel, der für den Fortgang der Unterhandlungen mit Berlin nur von Vortheil sein konnte.

Gleichzeitig trug sich in Deutschland eine Begebenheit zu, aus deren Anlaß die „Culturpauker" ihre letzten Orgien feierten.

Am 15. October wurde die Vollendung des Baues am Kölner Dome in Köln festlich begangen. Der Kaiser mit der Kaiserin erschien dazu inmitten vieler Fürstlichkeiten. Am Portale des Domes wurde er vom Domcapitel empfangen, in dessen Namen Weihbischof Dr. Baudri eine Ansprache hielt, die mit folgenden Worten begann:

„Das Metropolitan-Domcapitel hat die Ehre, Ew. Kaiserliche Königliche Majestäten am heutigen Tage in seinem Gotteshause — in Abwesenheit unseres Erzbischofs — allerunterthänigst wie ehrerbietigst zu begrüßen."

Die „Culturpauker" wollten den Kölner Dom zu einer Art interconfessionellem Nationalheiligthum stempeln — hier wurde ihnen bedeutet, daß das Gotteshaus der Kirche gehöre.

Die Wahl der Worte: „unseres Erzbischofs" involvirte eine Nicht-Anerkennung des gegen den Herrn Erzbischof von Köln gerichteten staatlichen „Absetzungs"-Urtheils.

Daß dieſe Worte vor dem Kaiſer, vor Fürſten, Miniſtern, Abgeordneten ꝛc. geſprochen wurden, rief bei den „Liberalen“ eine um ſo größere Erbitterung hervor, als wegen fortdauernder Verbannung des Herrn Erzbiſchofs auch die katholiſche Bevölkerung Kölns ſich von den Feſtlichkeiten zurückhielt — eine Enthaltſamkeit, welche auch der zweite Präſident des Reichstags, Frhr. zu Franckenſtein und der (unlängſt vorher) gewählte gleichfalls dem Centrum angehörige zweite Vicepräſident des Abgeordneterhauſes, Frhr. v. Heereman, bekundeten.

Die „liberale“ Preſſe ſchimpfte noch einmal über „ultramontane Demonſtrationen“ — aber es blieb beim Schimpfen.[1])

Nachdem der Landtag wieder zuſammengetreten, wurde Herr v. Puttkamer von Mitgliedern des Centrums befragt, ob die Verhandlungen mit Rom demnächſt wieder würden aufgenommen werden.

Der Interpellirte erwiderte, die Regierung könne nur mit Betrübniß erklären, daß ſie „trotz jahrelanger Mühen“ zu keinem Ausgleiche gekommen ſei; mit nicht geringerer Beſorgniß müſſe ſie in die Zukunft blicken. Dieſe ſei „mit einem dichten Schleier verhüllt“. Zur Wiederaufnahme der Verhandlungen würde es nach den gemachten Erfahrungen „weder ihrer eigenen, noch der Würde des preußiſchen Staates, noch der Gerechtigkeit der Sache“ entſprechen, wenn die Regierung hierzu die Initiative ergreifen wollte. Man werde vielmehr eine „ruhig zuwartende Haltung“ einnehmen „bei pflichtmäßiger, wenn auch thunlichſt ſchonender Ausführung der Geſetze“. Die „weſentlichen Umriſſe für die Regulirung des zwiſchen dem Staate und der Kirche ſtreitigen Gebietes“ ſeien aber „für Preußen unwiderruflich durch die Geſetzgebung von 1873—75 gegeben.“

Daß Herr v. Puttkamer zumal für ſeine Perſon ſich bemühte, die Geſetze in „thunlichſt ſchonender“ Weiſe auszuführen, war für Niemanden zweifelhaft; aber einmal unterſtand er hierin einem höheren Willen, andererſeits war er auch durch die Schranken ſelbſt der gemilderten Geſetzgebung gebunden. Denn die maigeſetzlichen Strafbeſtimmungen, welche das letzte Juligeſetz aufgehoben hatte, bezogen ſich nur auf „geſetzmäßig“ angeſtellte Geiſtliche und Hilfsgeiſtliche, d. h. nach Lage der concreten Verhältniſſe nur auf ſolche Pfarrer und Kapläne, welche von ihren geiſtlichen Obern vor Erlaß der Maigeſetze angeſtellt waren.

[1]) Im Abgeordnetenhauſe gelang es allerdings, Frhrn. v. Heereman wegen ſeines Nicht-Erſcheinens in Köln eine Seſſion hindurch aus dem Präſidium zu verdrängen; dagegen koſtete daſſelbe gegen Herrn v. Franckenſtein im Reichstage verſuchte Manöver dem dortigen erſten Präſidenten, Grafen Arnim (der neben Freiherrn v. Franckenſtein nicht mehr präſidiren wollte) ſeinen Sitz.

Solche Geiſtliche durften zudem nur in Gemeinden, welche noch einen Pfarrer hatten, ungeſtraft Aushilfe leiſten. Kapläne, welche nach dem Tode ihres Pfarrers in ihrem früheren Wirkungskreiſe weiter functioniren wollten, liefen Gefahr, „die Abſicht zu bekunden, dort ein geiſtliches Amt zu übernehmen“. Alle nach 1873 ausgeweihten reſp. angeſtellten Prieſter mußten nach wie vor in außerpreußiſchen Ländern verbleiben; oder wenn ſie es wagten, zurückzukehren und in Preußen andern Geiſtlichen auch nur Beihilfe zu leiſten, ſo lag ihre Beſtrafung oder Nichtbeſtrafung in der Hand des Oberpräſidenten reſp. des Miniſters.

Unter dieſen Umſtänden ſtellte das Centrum im Januar 1881 einen Antrag, welcher dahin ging, daß wenigſtens das Meſſeleſen und Sacramenteſpenden jedem Geiſtlichen freigegeben werden ſolle.[1])

Behufs Begründung dieſes Antrages ließ das Centrum Erhebungen über die eingetretenen Verwaiſungen der Parochieen anſtellen.

Es war ein erſchütterndes Bild, welches hierdurch über die ſeit ſieben Jahren vom „Culturkampf“ herbeigeführten Verheerungen vor Aller Augen entrollt wurde. Das Centrum ließ daſſelbe in folgender anſchaulicher Tabelle ſowohl dem Landtage als der Regierung unterbreiten:

Bezeichnung des Bisthums	Seelenzahl deſſelben	Zahl der vorgeſehenen bezw. Anfang 1873 thätigen Seelſorger			Davon fehlen			Ganz verwaiſt ſind		Halb verwaiſt ſind	
		Pfarrer	Hilfsgeiſtliche	Ueberhaupt	Pfarrer	Hilfsgeiſtliche	Ueberhaupt	Zahl der Pfarreien	Zahl der Seelen	Zahl der Pfarreien	Zahl der Seelen
Köln	1 681 047	813	1009	1822	199	82	281	63	49 765	178	514 767
Münſter (Pr. Anth.)	650 000	326	664	990	111	110	221	17	12 218	94	225 642
Paderborn	721 000	467	536	1003	112	76	188	45	38 700	67	151 300
Trier	863 000	731	182	913	197	18	215	153	139 024	80	188 887
Hildesheim	91 878	106	80	186	25	3	28	19	10 315	25	18 539
Osnabrück	158 000	96	138	234	27	21	48	—	—	10	8 654
Fulda	145 000	86	56	142	14	4	18	12	12 002	4	8 335
Limburg	300 000	160	79	239	32	5	37	17	18 364	15	26 003
Ermland	280 000	138	128	266	28	17	45	18	19 671	10	31 774
Gneſen-Poſen	1 000 000	555	263	818	136	125	261	105	132 000	31	96 000
Culm	605 311	252	122	374	45	60	105	27	41 708	18	67 860
Breslau	1 923 201	730	440	1170	159	95	254	108	167 015	51	164 405
Prag (Pr. Anth.)	168 691	48	55	103	7	7	14	1	980	6	30 332
Olmütz (Pr. Anth.)	124 407	38	42	80	8	17	25	4	4 935	—	19 499
Freiburg (Hohenzollern)	—	81	18	99	25	5	30	12	—	—	—
Summa	8 711 535	4627	3812	8439	1125	645	1770	601	646 697	584	1 501 994

[1]) Dieſer Antrag war vom Centrum ſchon bei der Berathung des letzten Juligeſetzes als Amendement geſtellt worden; wurde aber mit großer Mehrheit abgelehnt. Angeregt wurde derſelbe in einer Fractionsſitzung des Centrums vom Abg. Jbach. Als „Antrag Windthorſt“ wurde er dann in Verbindung mit dem Antrage auf Aufhebung des Sperrgeſetzes ſpäter noch öfters eingebracht.

Durch absolute Freigebung des Messelesens und Sacramentespendens würde die ganze Maigesetzgebung zerstört werden, erklärte Herr von Puttkamer und die Mehrheit des Abgeordnetenhauses schloß sich diesem — an sich allerdings richtigen — Argumente an und verwarf den Antrag. Es ist besser, daß die Seelsorge weiter zu Grunde geht, als daß die Maigesetzgebung Schaden leide — war die wahre Argumenmentation, welche diesem Vorgehen zu Grunde lag.[1])

In anerkennenswerther Weise suchte dagegen die Regierung wieder geordnete Diöcesan-Verwaltungen herbeizuführen. Daß sie die von den Maigesetzen vorgeschriebene staatscommissarische bischöfliche Vermögensverwaltung selber gern wieder los sein wollte, hatte sie dadurch bewiesen, daß sie sich im letzten Gesetz einen Paragraphen bewilligen ließ, welcher die Einrichtung einer solchen Verwaltung ihrem discretionären Ermessen anheimstellte. In der That hatten überall jene „bischöflichen" Staatscommissare eine wenig beneidenswerthe Rolle gespielt — zum Schaden des Staates.

Die Regierung ergriff daher die ihr vom Juligesetz ertheilte Vollmacht, Bisthumsverweser von dem von dem Gesetz über „erledigte Bisthümer" vorgeschriebenen Eide zu dispensiren, um Bisthumsverweser dort zuzulassen, wo dieselben nach kirchlichen Bestimmungen functioniren konnten, d. h. in denjenigen Diöcesen, deren Oberhirten nicht staatlich „abgesetzt", sondern verstorben waren. Das geschah zunächst in Paderborn und Osnabrück, wo die Herren Drobe und Hoeting mit päpstlicher Genehmigung von den Domcapiteln zu Capitelsvicaren gewählt worden waren. Da die Domcapitel von jeher bei der Wahl von Capitelsvicaren hiervon der Regierung Anzeige erstattet hatten, so geschah es auch diesmal. Die Regierung sah das als die maigesetzliche „Anzeige" an, erließ darauf den Erwählten den Eid und übergab ihnen das Diöcesanvermögen. Gemäß einer im Sperrgesetze vorgesehenen Bestimmung[2]) wurde damit eo ipso in den beiden Diöcesen die Gehaltssperre der Geistlichen aufgehoben.

In Trier, wo gleichfalls der Bischof gestorben war, hatte das Domcapitel Herrn Generalvicar de Lorenzi zum Capitelsvicar gewählt. „Da dieser im Gegensatz zu den zwei obengenannten", sagt der officiöse

[1]) In dem obigen Verzeichniß sind nicht eingerechnet die zahlreichen Ordensgeistlichen, welche früher in der Seelsorge Aushülfe geleistet hatten.

[2]) § 4: Die Wiederaufnahme der einbehaltenen Staatsleistungen erfolgt in erledigten Diöcesen für den Umfang des Sprengels, sobald „die Bestellung eines Bisthumsverwesers oder die Einsetzung eines neuen Bischofs in gesetzmäßiger Weise stattgehabt hat."

„Wiermann“ in seiner „Culturkampfs“-Geschichte (S. 250), „zu den hitzigsten und streitlustigsten Ultramontanen gehörte, so wurde ihm vom Oberpräsidenten der Rheinprovinz erklärt, daß die Staatsregierung nicht in der Lage sei, ihm den Eid zu erlassen.“

Herr de Lorenzi war nicht „hitziger“, als die Herren Drobe und Hoeting; aber die Regierung wollte ein Exempel statuiren von den ihr verliehenen Vollmachten — hauptsächlich um in Rom das neue Gesetz als Kampfmittel zur Geltung zu bringen.

Selbstverständlich schwor Herr de Lorenzi nicht den maigesetzlichen Eid. Das hatte auch die Regierung vorausgesehen und sie bemühte sich deshalb, selbst bald den hieraus entstehenden Conflict zu beseitigen.

Sie schlug dem hl. Stuhle vor, für Trier einen Bischof zu ernennen, und zwar proponirte sie hierzu einen Mann, von dem sie wußte, daß er auch in Rom angenehm sei: den Straßburger Domherrn Dr. Korum.[1])

Derselbe war von dem elsässischen Statthalter Feldmarschall von Manteuffel auf's Beste empfohlen worden. Dabei war er so zu sagen die „rechte Hand“ des greisen Bischofs Dr. Räß, den er wiederholt auch nach Berlin zum Reichstag begleitet hatte.[2]) Ja, als Schüler der Jesuiten (auf der Innsbrucker Universität) und nach seinem Verhalten als Docent der Dogmatik am Straßburger Seminar stand er sogar im Rufe des correctesten „Ultramontanen“. Indeß auch über solche „Zwirnsfäden“ stolperte Fürst Bismarck nicht, sobald sie seiner Politik dienstbar zu sein schienen.

In unterrichteten Kreisen wurde erzählt, derselbe habe zu dem neuen Bischof, als dieser in Varzin dem Reichskanzler (auf dessen Einladung) sich vorstellte, geäußert: „Seien Sie so ultramontan, wie Sie nur immer wollen — nur geben Sie mir discretionäre Gewalt.“

Am 14. August erhielt Msgr. Korum in Rom die Bischofsweihe. Wie bei den Bisthumsverwesern, wurde auch ihm der staatliche Eid erlassen, was bei ihm um so eher anging, als der Bischofseid nicht

---

[1]) Ein geordnetes canonisches Wahlverfahren war theils wegen des schon seit 1875 eingetretenen Todes des Bischofs nicht mehr angängig, theils hätte es zu neuen Conflicten mit der Regierung führen können, weshalb eine directe Vereinbarung zwischen Rom und Berlin am Meisten angezeigt erschien.

[2]) Msgr. Räß hatte mit Msgr. Dupont des Loges für die zweite Legislaturperiode ein Reichstagsmandat angenommen. Sie hatten beide bald wie Msgr. v. Ketteler den parlamentarischen Boden zu heiß gefunden.

auf Gesetz, sondern auf königlicher Verordnung beruhte.[1]) In der landesherrlichen Anerkennungs-Urkunde, die Msgr. Korum erhielt, war u. A. wie bei den in den vor-culturkämpferischen Zeiten ausgestellten Urkunden darauf Bezug genommen, daß der neue Bischof diejenigen vom Staate zu leistenden Emolumente beziehen werde, welche in der Bulle De salute animarum bestimmt seien. Dieser Hinweis auf die durch Vertrag zwischen dem hl. Stuhle und der preußischen Regierung geschaffene Bulle von 1819 resp. 1821 war um so gewichtiger, als man während des „Culturkampfes" versucht hatte, diese Bulle theoretisch und praktisch, namentlich durch das Sperrgesetz, für obsolet zu erklären.

Das Sperrgesetz war nun auch in der Diöcese Trier außer Wirksamkeit gesetzt.

Obgleich auch Dr. Korum durch die noch bestehende Maigesetzgebung noch immer gehindert war, seines bischöflichen Amtes wirksam zu walten; obschon er noch — wie sich einmal Dr. Windthorst ausdrückte — ein „episcopus in vinculis" war, — so war doch der Fall, daß die Regierung, welche noch vor einem Lustrum Bischöfe hatte in's Gefängniß werfen lassen, jetzt zur kirchlichen Besetzung eines canonisch erledigten Bisthums selber die Hand bot, so neu und überraschend, daß man im Lager der Gegner und Freunde der Kirche anfing, an diesen Schritt der Regierung extravagante Befürchtungen und Hoffnungen zu knüpfen.

Gleichzeitig wurde auch in der officiösen Presse ein der Kirche freundlicher Ton angeschlagen, wie man ihn seit den Tagen des Syllabus in Preußen nicht mehr gewohnt war. Insbesondere änderte der Leibbiograph des Kanzlers, Moritz Busch, der bis dahin in den „Grenzboten" das „Ecrasez l'infâme!" mit deutschen Varianten gesungen hatte, vollständig seine Sprache. Er zog jetzt gegen den „Liberalismus" zu Felde, der allein den „Culturkampf" verschuldet habe und anscheinend ihn jetzt noch verewigen wolle.

Um dieselbe Zeit hatte der Reichskanzler selber bisweilen Anwandlungen, in welchen er mit dem ganzen „Culturkampf" aufräumen wollte. Sehr characteristisch war in dieser Beziehung eine Aeußerung, welche er auf einer seiner parlamentarischen Soiréen that. Man tafelte bei deutschem (Münchener) Bier. Ein Centrums-Mitglied, das sich von jeher große Verdienste um deutsche Industrie und Kunst (namentlich deutsche Baukunst) erworben hatte, lobte das Bier der Münchener

[1]) Vergl. oben S. 392.

Franciscaner-Mönche und Fürst Bismarck stimmte ein in dieses Lob. Auf die Bemerkung seines Gastes, es wäre doch gut, wenn auch in Preußen alle Mönche zurückkämen und wenn deren wirthschaftliche und sociale Thätigkeit dem Vaterlande wieder zu Statten käme, erwiderte der Kanzler: „Das ist ja nicht unmöglich; das kann man ja einmal in Erwägung ziehen."

Alle diese Umstände bewirkten, daß unter den Katholiken der Optimismus, unter den Gegnern der Pessimismus in dieser „Epoche Korum", wie man jenen Zeitabschnitt später nannte, starke Blüthen trieben.

Es kam noch hinzu, daß am 15. November Generalvicar Kopp von Hildesheim zum Bischof von Fulda durch päpstliches Breve ernannt wurde.

Am 20. October starb Fürstbischof Dr. Förster von Breslau, der, da er staatlich „abgesetzt" war, den Rest seines Lebens im österreichischen Antheil seiner Diöcese zugebracht hatte. Bereits am 26. Oct. wurde Weihbischof Gleich vom Domcapitel zu Breslau als Bisthumsverweser gewählt und von der Regierung unter Erlassung des Eides bestätigt.

So waren Ende 1881 in allen preußischen Diöcesen bis auf Köln und Posen geordnete Diöcesan-Regierungen hergestellt, die staatscommissarische Vermögens-Verwaltung und das Sperrgesetz aufgehoben.

v. Goßler Cultusminister.
v. Schlözer Gesandter beim Vatican.

Während die oben geschilderten Thatsachen schnell einander folgten, vollzog sich inmitten derselben geräuschlos ein Wechsel im Cultusministerium.

Der Minister des Innern, Graf Eulenburg, hatte sich mit dem Reichskanzler überworfen und wurde wieder Oberpräsident. Da übernahm Herr v. Puttkamer Eulenburg's Ressort, während der bisherige Unterstaatssekretär im Cultusministerium (und z. Z. Reichstagspräsident) v. Goßler an v. Puttkamer's Stelle trat.

Schon dieser äußere Anlaß zum Wechsel im Cultusministerium zeigte, daß damit kein System-Wechsel verbunden war.

Das System ruhte nach wie vor in der Hand des Fürsten Bismarck, der wiederum nur durch den Drang der Verhältnisse Schritt für Schritt von seinem System zurückgebracht werden konnte.

Inzwischen hatte die Wiederbesetzung der Bisthümer neue Verhandlungen mit Rom nothwendig gemacht. Zum Unterhändler hierzu hatte sich Fürst Bismarck den derzeitigen Gesandten in Washington, Herrn v. Schlözer, ausgesucht, der gerade in Deutschland auf Urlaub sich aufhielt. Herr v. Schlözer war früher unter dem Botschafter v. Bismarck in Petersburg erster Botschaftsrath gewesen, — ein Posten, den er später in Rom unter Arnim bekleidet hatte. Diesen Herrn wollte der Reichskanzler nunmehr zum ständigen Gesandten beim Vatican ernennen lassen, zunächst als preußischen Gesandten.

Nach dem Grunde, weshalb die Gesandtschaft eine preußische und nicht, wie die übrigen, eine solche des deutschen Reichs sein solle, hatte Cardinal Jacobini schon in Wien den Prinzen Reuß befragt. Ob und welche Antwort dieser ertheilt hat, ist nicht veröffentlicht worden. In der Reichstagssitzung vom 21. November 1881 bemerkte Fürst Bismarck, daß die Gesandten des deutschen Reiches bei auswärtigen Mächten accreditirt seien; er aber die katholische Kirche „sammt ihrer päpstlichen Spitze als eine einheimische Institution" betrachten müsse — „und so komme ich in Folge der Logik der Thatsachen dahin", fuhr er fort, „daß ich die Einzelvertretung (für Preußen) vorerst für angezeigt, eine Gesammtvertretung des Reiches aber nicht für ausgeschlossen halte."

Diese Erklärung gab Fürst Bismarck auf eine Interpellation Virchows ab, der in Folge der Wiederannäherung der Regierung an Rom lebhaft beunruhigt war.

In den Worten des Kanzlers lag zunächst eine abermalige totale Verurtheilung des ganzen Princips der Maigesetzgebung, welche die „päpstliche Spitze" in der katholischen Kirche als eine ausländische betrachtet und demgemäß von jedem Einfluß auf deutsches Gebiet auszuschließen bestrebt war. —

„Das Motiv der Verstimmung, welches seiner Zeit zum Abbruch der diplomatischen Beziehungen geführt, ist dem gegenwärtigen Papste gegenüber nicht vorhanden" — war das durchsichtige Aushängeschild, hinter welchem Fürst Bismarck seinen Rückzug verdeckte.

Herr v. Schlözer hatte allerdings in Rom vorwiegend preußische Angelegenheiten zur Sprache zu bringen und deshalb war es wohl auch angezeigt, daß sein Gehalt vorläufig auf den preußischen Etat, statt auf den des deutschen Reiches kam. Ueberdies hatte Fürst Bismarck im preußischen Landtage eine willfährige Majorität zur Seite, die ihm im Reichstage fehlte. Mit der Ernennung eines preußischen Gesandten beim Vatican sollte vielleicht auch eine Connivenz gegenüber dem

Königreich Italien ausgesprochen sein, bei dem ein Botschafter des deutschen Reiches accreditirt war.

Jedenfalls war Fürst Bismarck mit der Ernennung v. Schlözer's wieder von seinem früheren Programm abgewichen; denn nach diesem sollte die Gesandtschaft beim Vatican erst dann wiederhergestellt werden, wenn der hl. Stuhl die „Anzeigepflicht" zugestanden haben würde.

Natürlich versprach sich der Kanzler von der Wiederherstellung der Gesandtschaft große Vortheile. Herr v. Schlözer sollte jetzt durch die Kunst der Diplomatie vom Papste die Concession der „Anzeigepflicht" erlangen; außerdem sollte er Sr. Heiligkeit einen öfteren Bericht über die Centrumsfraction à la Tauffkirchen erstatten.

Am 7. März 1882 kam die Gehaltsposition für die neue Gesandtschaft im Abgeordnetenhause bei der Etatsberathung zur Sprache. Der Unterstaatssecretär im Auswärtigen Amte Dr. Busch (nicht zu verwechseln mit Moritz Busch) begründete den Posten mit dem Bedürfniß schneller Erledigung der Geschäfte für einen Staat, der acht Millionen Katholiken zähle und wies in üblicher Weise auf die „friedlichere Sprache" des heil. Stuhles hin, welche die Wiederaufnahme directer Beziehungen ermögliche.

Die Linke widersprach. Seitens der Nationalliberalen wurde erklärt, man könne nicht zugeben, daß über innerpreußische Angelegenheiten in Rom verhandelt würde; Namens des Fortschritts bemerkte Dr. Virchow, durch die Einrichtung einer ständigen preußischen Gesandtschaft in Rom würden die Ansprüche des Papstes immer größer werden; auch liege in einer solchen Institution eine Stärkung des particularistischen Princips, für das Königreich Italien sei darin eine Kränkung enthalten.

Diesen Ausführungen traten conservative Redner und Dr. Windthorst entgegen: die umstrittene Position wurde schließlich gegen Nationalliberale, Secessionisten (welche 1880 sich hauptsächlich wegen wirthschaftlicher und constitutioneller Fragen von den Nationalliberalen getrennt hatten) und Fortschritt genehmigt; in späteren Jahren wurde selbst von dieser Seite nicht mehr Einspruch dagegen erhoben.

Anträge des Centrums. Das zweite „Friedensgesetz".

Während die Regierung mit dem hl. Stuhle unterhandelte, hatte die Centrumsfraction ihrerseits nicht unterlassen, dem ihr von ihren Wählern gewordenen Mandate gemäß, fort und fort die wachsenden Schäden des „Culturkampfes" im Parlamente aufzudecken und auf deren Abstellung zu dringen.

So hatte sie schon seit dem Jahre 1874 (auf Anregung v. Mallinckrodts) fast alljährlich den Antrag auf Aufhebung der Maigesetze eingebracht, während Peter Reichensperger wiederholt die Wiederherstellung der aufgehobenen Verfassungs-Artikel, Windthorst die Freigebung des Messelesens und Sacramentespendens sowie Aufhebung des Sperrgesetzes beantragte.

Alle diese Anträge konnten im Abgeordnetenhause niemals eine Majorität erlangen.

Das hinderte aber das Centrum nicht, im Reichstage den Antrag auf Aufhebung des Reichs-Ausweisungsgesetzes zu stellen.

Wider Erwarten wurde dieser Antrag am 12. Januar 1882 mit einer Mehrheit von 118 Stimmen angenommen — mit 233 gegen 115 Stimmen.

Für die Abschaffung dieses Reichs-Achts- oder Expatriirungsgesetzes stimmten außer dem Centrum und der Mehrzahl der Conservativen u. A. Dr. Lasker, Dr. Virchow, Schultze-Delitzsch, Albert Träger und Eugen Richter.[1])

Der Vertreter des Bundesrathes und Stellvertreter des Reichskanzlers, v. Bötticher, vermied es, Stellung zu dem Antrage zu nehmen. Er erklärte kurzweg, nicht zu wissen, „wie sich die bayerische, hessische, nicht einmal, wie sich die preußische Regierung" (Heiterkeit) zu demselben stelle.

Bald merkte man aber, welche Stellung die „preußische Regierung" dazu einnahm: der Bundesrath verwarf den Antrag.

Nichtsdestoweniger blieb die Annahme desselben durch den Reichstag ein höchst bedeutsames Factum. Die deutsche Volksvertretung hatte damit dem „Culturkampf", den sie wesentlich mit geschaffen, in aller Form Valet gesagt.

Daß damit auch dem hl. Stuhle bei seinen Verhandlungen mit der preußischen Regierung eine Stärkung seiner Position verschafft wurde, verstand sich von selbst.

Inzwischen waren die Vollmachten, welche der preußischen Regierung durch die Art. 2, 3 und 4 des Gesetzes vom 14. Juli 1880 verliehen worden waren, am 1. Januar 1882 abgelaufen.

---

[1]) Das Characteristische der hierbei entstandenen Debatte lag darin, daß die Mit-Väter des „Culturkampfes", die Herren v. Bennigsen, Virchow und v. Kardorff alle Schuld an der Mit-Urheberschaft am „Culturkampfe" von sich resp. von ihren Parteien abwälzten — ein Umstand, der zuletzt erheiternd wirkte, als Einer nach dem Andern erklärte, er sei nicht Schuld am „Culturkampfe". Trotzdem stimmten v. Bennigsen und v. Kardorff noch gegen den Centrumsantrag.

Die Regierung legte deshalb am 16. Januar 1886 dem Landtage einen neuen Gesetzentwurf vor, welcher also lautete:

„Art. 1. Die Art. 2, 3 und 4 im Gesetz vom 14. Juli 1880 treten mit der Verkündigung des gegenwärtigen Gesetzes wieder in Kraft.

Art. 2. Einem Bischof, welcher auf Grund der §§ 24 ff. im Gesetz vom 12. Mai 1873 durch gerichtliches Urtheil aus seinem Amte entlassen worden ist, kann von dem Könige die staatliche Anerkennung als Bischof seiner früheren Diöcese wieder ertheilt werden.

Art. 3. Das Staatsministerium ist ermächtigt, mit königlicher Genehmigung die Grundsätze festzustellen, nach welchen der Minister der geistlichen Angelegenheiten von den Erfordernissen der §§ 4 und 11 im Gesetze vom 11. Mai 1873 dispensiren, auch ausländischen Geistlichen die Vornahme von geistlichen Amtshandlungen oder die Ausübung eines der im § 10 erwähnten Aemter gestatten kann.

Ar. 4. An die Stelle des § 16 im Gesetz vom 11. Mai 1873 tritt nachfolgende Bestimmung:

> Der Einspruch findet statt, wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende aus einem Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet sei, insbesondere wenn seine Vorbildung den Vorschriften dieses Gesetzes nicht entspricht.
>
> Die Gründe für den Einspruch sind anzugeben.
>
> Gegen die Einspruchserklärung kann innerhalb dreißig Tagen bei dem Minister der geistlichen Angelegenheiten Beschwerde erhoben werden, bei dessen Entscheidung es bewendet.

Art. 5. Das Staatsministerium ist ermächtigt, für bestimmte Bezirke widerruflich zu gestatten, daß Geistliche, welche im Uebrigen die gesetzlichen Erfordernisse für die Ausübung geistlicher Amtshandlungen erfüllen oder von denselben dispensirt sind, zur Hilfeleistung im geistlichen Amt ohne die nach § 15 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 erforderliche Benennung verwendet werden."

Wie man sieht, brachte die Regierung hier den im vorhergegangenen Gesetze vom Landtage abgelehnten „Bischofsparagraphen" wieder ein, ebenso den abgelehnten „Dispensparagraphen" (Art. 3) bezüglich der jungen Cleriker. In Art. 4 und 5 enthielt aber der Entwurf zwei neue Bestimmungen von größter Tragweite.

Da Rom trotz aller von Berlin aus unternommenen Versuche, zur Anerkennung der „Anzeigepflicht" nicht zu bewegen war, und ohne Revision gerade der die „Anzeigepflicht" regelnden maigesetzlichen Paragraphen auch nicht bewogen werden konnte, so unternahm man jetzt von Berlin aus die Revision des fraglichen Punktes.

Aber wie?!

Der Art. 4 des obigen Entwurfs entsprach wörtlich der Vorlage, welche bezüglich der „Anzeigepflicht" bereits Dr. Falk dem Landtage gemacht hatte. (S. oben S. 322 § 16 und § 15 al. 5 der Regierungs-Vorlage.)

Hiermit wurden also die maigesetzlichen Bestimmungen noch verschlimmert, insofern dadurch wieder die früher von der Regierung erstrebten unumschränkten discretionären Gewalten an Stelle des im Gesetze wenigstens etwas limitirten und dem staatskirchlichen Gerichtshofe statt des Cultusministers zur letzten Entscheidung überwiesenen staatlichen Einspruchsrechts hergestellt werden sollten.

Absolut discretionär und materiell unzulänglich war auch der § 5 des Entwurfs. Nur „für bestimmte Bezirke" also z. B. nicht für Posen, Oberschlesien ꝛc., und „widerruflich" sollte die Regierung die „Hilfeleistung im geistlichen Amt" ohne befolgte „Anzeigepflicht" gestatten können. Abgesehen davon, daß, wie wir sogleich sehen werden, der Begriff „Hilfeleistung" ein beschränkter war, so waren die hilfeleistenden Geistlichen doch auch gänzlich in die Hand der Regierung gegeben.

Bei der parlamentarischen resp. Commissionsberathung hat denn auch dieser Paragraph die längsten Discussionen herbeigeführt. Auf die Anfrage des Abg. Dr. Franz, was hier unter „Hilfeleistung" zu verstehen sei, erklärte der Cultusminister, die Anordnuug einer Hilfeleistung begreife in sich jede Art der Verleihung eines geistlichen Amtes, dessen Bestimmung ist, einem anderen geistlichen Amte Hilfe zu leisten, sowie jede sonstige Berufung zum Dienste der Hilfeleistung für ein anderes geistliches Amt, vorausgesetzt immer, daß zur Zeit der Verleihung bezw. Berufung das geistliche Amt, für welches die Hilfeleistung bestimmt ist, besetzt ist. Der so zur Hilfeleistung Berufene sei berechtigt, sowohl nach Maßgabe des Art. 5 des Gesetzes vom 14. Juli 1880 in benachbarten Parochien zu fungiren, als auch nach Erledigung des Hauptamtes in der eigenen Parochie in dieser seine Functionen fortzusetzen.[1])

[1]) Der Sitzungsbericht fährt fort: „Der Minister suchte unter Verlesung von Berichten und Rescripten aus älterer Zeit darzulegen, daß das Genehmigungsrecht früher nicht blos auf Pfarrer sich erstreckt habe. Er schildert die nationalpolnische Bewegung in Posen und berührte auch Oberschlesien. Demgegenüber führte der Abgeordnete Dr. Franz aus, daß diese Beschränkung der Hilfeleistung den § 5 fast werthlos mache und zeigte, daß das frühere Recht seine Auffassung unterstütze. Bezüglich Oberschlesiens protestirte er gegen die Insinuation polnischer Agitation, die dort weder existire noch je Boden fassen könne; der Clerus wolle nur die Möglichkeit, die Kinder, wie es absolut nothwendig sei, in der Muttersprache in der Religion unterrichten; gerade die jüngsten Wahlvorgänge müßten gezeigt haben, daß dort keine polnisch-nationale Bewegung existire. Würde, was er nicht glaube, § 5 Gesetz, so halte er es für undenkbar, daß aus jenen Gründen Oberschlesien von den Erleichterungen des Paragraphen ausgeschlossen würde. Ebenso erklärte der Abg. Dr. Windthorst den § 5 nach der Auslegung des Ministers für fast werthlos und bedauerte, daß man überall mit kalter Berechnung auch jetzt noch nur darauf sinne, die Kirche gefesselt zu erhalten; das sei keine Friedensliebe; er habe sich in seiner Hoffnung, daß § 5 zur Basis eines Friedens werden könne, getäuscht. In längerer Ausführung

Der neue Art. 5 bezweckte somit zunächst die discretionäre Anstellung von dispensirten jungen Clerikern als Kapläne, Vicare ꝛc. in Pfarreien, in welchen noch ein Pfarrer fungirte; sodann sollte der Artikel Sicherheit denjenigen Kaplänen geben, welche nach dem Tode ihres Pfarrers in ihrem bisherigen Wirkungskreise weiter functionirten aber stets befürchten mußten, „die Absicht zu bekunden, ein geistliches Amt zu übernehmen". Für diese beiden Kategorien von Hilfsgeistlichen sollte darum von der „Anzeigepflicht" abgesehen werden.

Im Vergleich zum ersten „Friedensgesetze" war hierin allerdings insofern ein Fortschritt zu erkennen, als den seit Erlaß der ersten Maigesetze geweihten, meist im Auslande functionirenden Priestern Gelegenheit zur Rückkehr gegeben wurde; aber da sowohl die Ertheilung der Dispense, wie die Genehmigung zur practischen Seelsorge gänzlich der Willkür der Regierung anheimgestellt sein sollte, überdies die Anstellung der jungen Geistlichen nur in solchen Gemeinden möglich war, welche noch einen Pfarrer hatten, für verwaiste Gemeinden also gar kein Vortheil erwuchs, so war der Artikel für das Centrum in jeder Beziehung werthlos und unannehmbar.[1])

---

zeigte der Abg. Dr. v. Stablewski, daß die Schilderung des Ministers über die Posener Verhältnisse auf falschen Berichten beruhe; es sei falsch, wie das in deutscher und polnischer Sprache gedruckte geistliche Verordnungsblatt beweise, daß die Erlasse und Correspondenzen mit Geistlichen nur polnisch geführt worden seien; der Clerus habe nur seine Pflicht und sein Recht bezüglich der Sprache und Nationalität ausgeübt. Der polnische Abgeordnete führte dann aus, daß die den Polen gemachten Versprechungen und Garantien nicht gehalten seien, und daß der Widerstand gegen die gewaltsame Germanisation vollberechtigt sei."

[1]) Nach dem amtlichen Protokoll der Commission hatte in derselben der Cultusminister erklärt: Der Artikel 5 der Vorlage schließe sich in seinen Begriffsbestimmungen an den § 2 des Gesetzes vom 11. Mai 1873, dieses an das A. L. R. an. Das Gesetz unterscheide: die Uebertragung eines geistlichen Amtes, und zwar die dauernde und die widerrufliche Uebertragung, die Stellvertretung in einem geistlichen Amte und die Hilfsleistung in einem geistlichen Amte.

Unter einem geistlichen Amte verstehe das Gesetz ein mit Seelsorge verbundenes Amt. Für den Begriff eines Amtes fehle es an einer gesetzlichen Erklärung, doch werde im Allgemeinen darunter ein Kreis bestimmter Rechte und Pflichten, ausgestattet mit dem Rechte zum Bezuge gewisser Einkünfte, verstanden. Wolle man die Terminologie des canonischen Rechtes zu Hilfe nehmen, so decke sich das geistliche Amt im Großen und Ganzen mit dem Beneficium, mit welchem das Recht zur Ausübung der Seelsorge verbunden sei. Aus dem Begriffe der Hilfsleistung gehe hervor, daß das Amt, in welchem die Hilfsleistung stattfinden solle, besetzt sein müsse.

Der § 5 des Entwurfs finde daher nicht Anwendung auf die widerrufliche Uebertragung von geistlichen Aemtern oder die Berufung zu einer Stellvertretung in einem geistlichen Amte, mithin auch nicht auf die Errichtung widerruflicher Seelsorgsämter und die Succursalpfarreien des reinischen Rechts (§ 19 des Gesetzes vom 11. Mai 1873.)

Die erhebliche praktische Bedeutung des Artikels 5 der Vorlage ergebe sich, wenn man denselben mit § 5 der Novelle vom 14. Juli 1880 in Verbindung bringe. Hiernach könne ein auf Grund des Art. 5 der Vorlage rite zur Hilfsleistung be-

Selbstverständlich mußte das Centrum auch Art. 4, betreffend die „Anzeigepflicht", verwerfen. Ueberhaupt befolgte das Centrum den Grundsatz, überall da, wo es sich um Concessionen von Seiten der Kirche, wie bei der „Anzeigepflicht" handelte, nicht selbst zu entscheiden, sondern diese Materien dem hl. Stuhle vorzubehalten.

Unter dem Vorbehalte, daß der hl. Stuhl darüber befinden würde, ob und wie lange junge Cleriker Dispensen beim Cultusminister nachsuchen dürften, genehmigte das Centrum dagegen den Art. 3, aus dem es überdies durch Hinzufügung positiver Bestimmungen die discretionären Gewalten möglichst ausmerzte. Es wurden darin auch die Bedingungen festgestellt, unter welchen das sog. „Culturexamen" fortan wegfallen solle. Auch gelang es dem Centrum, das Staatspfarrerthum abzuschaffen, insofern den Gemeinden und sonstigen Präsentationsberechtigten die Befugniß zur selbstständigen Besetzung der Pfarreien entzogen wurde.

Auf Antrag der Conservativen wurde ferner bestimmt, daß der Bischofsparagraph einen Zusatz erhalte, nach welchem die nach dem letzten Juligesetze festgesetzte „Unfähigkeits"-Erklärung mit ihren Folgen auch auf andere „Kirchendiener" („in sonstigen Fällen") auszudehnen sei.

Die Giltigkeitsdauer der Art. 2, 3 und 4 des Juligesetzes wurde schließlich bis zum 1. April 1884 verlängert.

Die Verhandlungen zwischen den einzelnen Parteien einerseits und mit der Regierung andererseits bezüglich der definitiven Gestaltung des Gesetzes nahmen wieder einen höchst langwierigen und verwickelten Verlauf.

Das Juligesetz war durch Compromiß zwischen den Conservativen und Nationalliberalen zu Stande gekommen — eine Majorität, welche nach ihren Bestandtheilen der Regierung am meisten sympathisch war. Diesmal aber wollte die Regierung den „Bischofsparagraphen" durchgebracht haben, den sie vor zwei Jahren wegen des Widerstandes der

---

rufener Geistlicher erstens neben der Hilfsleistung, zu welcher er berufen, als Nachbargeistlicher im Sinne des Abs. 1 des § 5 der Novelle fungiren, und zweitens nach Abs. 2 in der Hilfsleistung fortfahren, auch wenn das Amt demnächst zur Erledigung gelange.

Die Klage, daß Art. 5 der Vorlage der katholischen Kirche nichts biete, sei daher nicht begründet. Allerdings werde ihr nicht die Möglichkeit gewährt, ihre gesammte Seelsorge auf Grund dieser Vorschrift neu zu organisiren, obwohl der bereits angedeutete Fall, daß die katholische Kirche in weitem Umfange zu einer Auflösung ihrer geordneten Seelsorge in einer Missionsthätigkeit übergehen werde, immerhin nicht als völlig ausgeschlossen gelten könne. Indessen beruhe die Vorlage nicht auf der Annahme, daß der katholischen Kirche neue Mittel zur Verlängerung des gegenwärtigen Zustandes zugeführt werden sollten, sondern darauf, daß mit Hilfe dieser Vorschrift geordnete Zustände, also die Berufung zum geistlichen Amte und zur Stellvertretung unter Benennung der zu Berufenden eintreten werde. Könne an dieser Erwartung nicht festgehalten werden, so verliere allerdings die Vorlage erheblich an Bedeutung.

Nationalliberalen nicht durchsetzen konnte. Da diese auch jetzt widerstrebten, waren die Conservativen mit dem Centrum zu pactiren genöthigt, welches letztere demgemäß auf der Annahme seiner wichtigsten Abänderungs-Anträge bestehen mußte.

Auf diese Weise kam zum ersten Male ein kirchenpolitisches Gesetz zu Stande, für welches das Centrum — immer noch unter den nöthigen Vorbehalten — stimmen konnte. Dasselbe lautete wie folgt:

Artikel 1. Die Artikel 2, 3 und 4 im Gesetz vom Juli 1880 treten mit der Verkündigung des gegenwärtigen Gesetzes auf die Zeit bis zum 1. April 1884 wieder in Kraft.

Artikel 2. Hat der König einen Bischof, gegen welchen auf Grund der §§ 24 ff. des Gesetzes vom 12. Mai 1873 durch gerichtliches Urtheil auf Entlassung aus seinem Amte erkannt ist, begnadigt, so gilt derselbe als wieder als staatlich anerkannter Bischof seiner Diöcese.

In sonstigen Fällen, in welchen auf Grund der §§ 24. ff. des Gesetzes vom 12. Mai 1873 oder des § 12 des Gesetzes vom 22. April 1875 auf Entlassung aus dem Amte erkannt ist, werden die Folgen der ergangenen Erkenntnisse auf die Unfähigkeit zur Bekleidung des Amtes und die im Artikel 1, Absatz 2 und 3, des Gesetzes vom 14. Juli 1880 aufgeführten Folgen beschränkt, insofern nicht inzwischen eine Wiederbesetzung der Stelle erfolgt ist.

Artikel 3. Von Ablegung der im § 4 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 vorgeschriebenen wissenschaftlichen Staatsprüfung sind diejenigen Candidaten befreit, welche durch Vorlegung von Zeugnissen den Nachweis führen, daß sie die Entlassungsprüfung auf einem deutschen Gymnasium abgelegt, sowie ein dreijähriges theologisches Studium auf einer deutschen Universität oder auf einem in Preußen bestehenden kirchlichen Seminare, hinsichtlich dessen die gesetzlichen Voraussetzungen für den Ersatz des Universitätsstudiums durch das Studium auf diesem Seminar erfüllt sind, zurückgelegt und während dieses Studiums Vorlesungen auf dem Gebiete der Philosophie, Geschichte und deutschen Literatur mit Fleiß gehört haben.

Der Minister der geistlichen Angelegenheiten ist ermächtigt, auch im Uebrigen von den Erfordernissen des § 4, sowie von dem Erfordernisse des § 11 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 zu dispensiren, auch ausländischen Geistlichen die Vornahme von geistlichen Amtshandlungen oder die Ausübung einer der im § 10 erwähnten Aemter zu gestatten. — Die Grundsätze, nach welchen dies zu geschehen hat, sind vom Staatsministerium mit königlicher Genehmigung festzustellen.

Artikel 4. Die Ausübung der in den §§ 13 ff. des Gesetzes vom 20. Mai 1874 und in den Artikeln 4. ff. des Gesetzes vom 21. Mai 1874 den Präsentationsberechtigten und der Gemeinde beigelegten Befugniß zur Wiederbesetzung eines erledigten geistlichen Amtes und zur Einrichtung einer Stellvertretung in demselben findet ferner nicht statt.

Die Art. 4 und 5 der Regierungs-Vorlage waren somit gefallen; wären sie geblieben, so hätte das Centrum nicht für das ganze Gesetz gestimmt, wie die Nationalliberalen nicht dafür stimmten, weil der Bischofsparagraph darin enthalten war.

Am 31. März wurde das Gesetz mit 280 gegen 130 (nationalliberale, secessionistische, fortschrittliche und zum Theil freiconservative) Stimmen angenommen. Die dem Hause als Abgeordnete angehörigen Minister fehlten bei der Abstimmung.

Das Herrenhaus nahm keine Aenderungen vor. Die königliche Sanction erfolgte am 31. Mai 1882.

Nach dem zweiten „Friedensgesetz".
Fortsetzung der Verhandlungen mit Rom.

Unter'm 29. Juni 1882 erließ der Cultusminister zum neuen Gesetze eine Ausführungs-Verordnung, in welcher er hauptsächlich Erläuterungen über die von den jungen Clerikern einzuholenden Dispensen gab. Indeß blieb diese Verordnung wie der ihr zu Grunde liegende Artikel 3 des neuen Gesetzes vorläufig auf dem Papiere stehen, weil der apostolische Stuhl die betreffenden Bestimmungen nicht acceptirte.

Schneller schien man in der Wiederbesetzung der Bischofsstühle vorwärts zu kommen, obgleich hier wieder die Regierung von den ihr im „Bischofsparagraphen" verliehenen Vollmachten anfänglich keinen Gebrauch machte.

Aber noch während der parlamentarischen Verhandlungen waren im Einverständniß mit den betreffenden Domcapiteln und nach vorausgegangenen Verhandlungen mit der Staatsregierung zu Bischöfen mittelst päpstlichen Breves ernannt worden: Bisthumsverweser Höting zum Bischof von Osnabrück, Bisthumsverweser Drobe zum Bischof von Paderborn und Propst Herzog in Berlin zum Fürstbischof von Breslau. Sämmtlichen wurde der Staatseid erlassen.

Endlich machte die Regierung auch vom neuen Bischofsparagraphen Gebrauch, denn sie gestattete die Rückkehr der Bischöfe von Limburg und Münster; — aber auch nur dieser. Die Metropoliten von Köln und Gnesen-Posen blieben im Exil. — Da die Bischöfe von Ermland, Kulm und Hildesheim indeß seit 1876 außer Verfolgung gesetzt waren und noch in ihren (ausgepfändeten) Residenzen sich befanden, waren somit sämmtliche 12 preußische Bisthümer bis auf Köln und Posen wieder mit Bischöfen besetzt; aber in den beiden letzteren sowie in den drei vorgenannten war die staatscommissarische bischöfliche Vermögensverwaltung noch nicht aufgehoben und das Sperrgesetz noch nicht außer Wirksamkeit gesetzt.

Die Bischöfe suchten unter den fortbestehenden gesetzlichen Beschränkungen ihren oberhirtlichen Pflichten, so gut es möglich war, nachzukommen.

Der Fürstbischof von Breslau erließ eine Aufforderung an die Staatspfarrer, ihr usurpirtes Amt niederzulegen. In dieser und in einigen anderen Maßregeln des Bischofs erkannte die Regierung eine öffentliche Nichtachtung der Gesetze, auf Grund deren die Staatspfarrer ihr Amt bekleideten, sowie eine Gefährdung des „öffentlichen Friedens" und „es ging das Gerücht", wie „Wiermann" (l. c. S. 274) sagt, „die Regierung denke schon an die Verhaftung des Fürstbischofs."

Wenn Famulus „Wiermann" von einem „Gerüchte" Notiz nimmt, so wird man nicht in der Annahme fehl gehen, daß damit mehr als ein bloßes Gerücht notificirt werden soll. Ohne Zweifel ist die Verhaftung des Breslauer Oberhirten an maßgebender Stelle auf's Ernsteste erwogen worden; aber theils weil man die Maßregel nicht genügend zu motiviren vermochte, theils weil die erneute Einkerkerung eines Kirchenfürsten eine sonderbare Illustration zu den neuen „Friedensgesetzen" und zur „Epoche Korum" gewesen wäre, nahm man schließlich Abstand davon.[1])

Der an die Staatspfarrer ergangenen Aufforderung fügten sich Einige, Andere verharrten in ihrer Auflehnung.

„Unter solchen Umständen", fährt „Wiermann" (l. c. S. 275) fort, „hatte der Gesandte im Vatican, Herr v. Schlözer, eine sehr schwierige Stellung. Es war vorauszusehen, daß seine (während der parlamentarischen Berathungen fortgesetzten) Verhandlungen entweder zu gar keinem, oder zu einem für Deutschland nachtheiligen und unehrenhaften Frieden führen würden und es wurde in nationalen Kreisen vielfach der Wunsch kundgegeben, daß mit der Curie keine Verhandlungen mehr gepflogen würden und die Regierung eine energische Politik befolgen möge. v. Schlözer fuhr am 27. Juli nach Varzin zum Fürsten Bismarck, um bald darauf wieder nach Italien zu reisen. Alle Nachrichten, die über den Erfolg seiner Mission einliefen, bezeichneten dieselbe als gescheitert.[2])

[1]) Sogar die Ernennung eines Weihbischofs im österreichischen Bisthums-Antheil wollte man dem Fürstbischof von Breslau, und zwar auf Grund der Bulle De salute animarum, verbieten, eine Zumuthung, die indeß der Bischof auf Grund eines eingehenden Promemorias mit Erfolg zurückwies.

[2]) Als um diese Zeit die Kölner Erzdiöcesanen die Regierung daran erinnerten, daß auch der Erzbischof Paulus jetzt zurückgerufen werden könne, erwiderte der Cultusminister, er sei „nicht in der Lage," dieses Gesuch bei Sr. Majestät zu befürworten.

Die Nachsuchung von Dispensen für junge Cleriker, welche durch das neue Gesetz ermöglicht war, gestattete der hl. Stuhl nicht, weil die Hilfsseelsorge noch nicht gänzlich freigegeben war.

Dafür brachte die „Nordd. Allg. Ztg." einen Artikel, worin der Vatican der „theatralischen Friedensliebe" bezichtigt und die Behauptung aufgestellt wurde, der hl. Stuhl habe in Folge des letzten Gesetzes sowie des Juligesetzes, in Folge der Besetzung mehrerer Bischofssitze und der Wiedererrichtung der Gesandtschaft beim Vatican „die letzten Stiche gemacht"; er sei darum jetzt „am Ausspielen".

Indeß gewann in Berlin eine friedlichere Stimmung bald wieder die Oberhand.

Bei der am 14. November stattgehabten Eröffnung des neuen Landtags verlas der Kaiser eine Thronrede, in welcher sich folgender Passus fand:

„Die Wiederanknüpfung des diplomatischen Verkehrs mit der römischen Curie ist zu Meiner Freude der Befestigung freundlicher Beziehungen zu dem Oberhaupte der katholischen Kirche förderlich gewesen, und hege ich die Hoffnung, daß die versöhnliche Gesinnung, welche Meine Regierung zu bethätigen nicht aufhören wird, auch ferner günstigen Einfluß auf die Gestaltung unserer kirchenpolitischen Verhältnisse üben werde. Inzwischen fährt Meine Regierung fort, auf Grund der bestehenden Gesetze und der ihr ertheilten Vollmachten den Bedürfnissen Meiner katholischen Unterthanen auf kirchlichem Gebiete jede Rücksicht angedeihen zu lassen, welche mit den Gesammtinteressen des Staats und der Nation verträglich ist."

Das veranlaßte den hl. Vater, unter'm 3. December ein Schreiben an den Kaiser zu richten, in welchem er seinen „besonderen Dank" für die obigen Worte in der Thronrede abstattete, seine Genugthuung über die Wiederherstellung der Gesandtschaft aussprach, aber auch zu der „Forderung" verpflichtet zu sein erklärte, „die neue kirchliche Gesetzgebung in Preußen möge wenigstens in den für die Existenz und das Leben der katholischen Religion wesentlichsten Punkten in definitiver Weise gemildert und verbessert werden."

Der Kaiser erwiderte darauf unter'm 22. December, er gebe sich der Hoffnung hin, daß die Wiederherstellung der Gesandtschaft und die Wiederbesetzung der Mehrzahl der Bischofsstühle eine „entsprechende Annäherung" auf päpstlicher Seite finden werde. „Ich bin der Meinung" fuhr er fort, „daß eine solche, wenn sie auf dem Gebiete der Anzeige der geistlichen Ernennungen stattfände, noch mehr im Interesse der katholischen Kirche, als in dem des Staates liegen würde, weil sie die Möglichkeit zur Besetzung der im Kirchendienst entstandenen Vacanzen bieten würde. Wenn Ich aus einem Entgegenkommen der

Geistlichkeit auf diesem Gebiete die Ueberzeugung entnehmen könnte, daß die Bereitwilligkeit zur Annäherung eine gegenseitige ist, würde ich die Hand dazu bieten können, solche Gesetze, welche im Zustande des Kampfes zum Schutze streitiger Rechte des Staates erforderlich waren, ohne für friedliche Beziehungen dauernd nothwendig zu sein, einer wiederholten Erwägung in dem Landtage Meiner Monarchie unterziehen zu lassen."

Hierauf übergab der Cardinal-Staatssecretär Jacobini unter'm 19. Januar Herrn v. Schlözer eine Note, in welcher es u. A. hieß:

„Der hl. Vater hatte schon in dem bekannten Schreiben an den Erzbischof von Köln ausgesprochen, daß Er die Notification der kirchlichen Ernennungen gestatten wolle, wenn auf dem Gebiete der Gesetzgebung die entsprechenden Reformen zu Stande gekommen wären.

Um nun jetzt zu bezeugen, welchen hohen Werth Se. Heiligkeit auf die in dem kaiserl. Schreiben enthaltenen friedlichen Erklärungen legt und wie lebhaft er den Wunsch hegt, die Ursache der Uneinigkeit zu beseitigen, ist er, auch ohne die Prüfung aller der Kirche nachtheiligen Bestimmungen abzuwarten, geneigt, darin einzuwilligen, daß sich jene Prüfung für jetzt nur auf einige Punkte beschränke und daß die Bewilligung der Anzeige gleichen Schrittes mit der Revision der Gesetze erfolge.

Derselbe hat demnach dem unterzeichneten Cardinal-Staatssekretär befohlen, zu erklären, daß den Bischöfen ertheilt werden sollen die Instructionen zur Anzeige der Pfarrer für die jetzt vacanten Parochieen, sobald den gesetzgebenden Körpern Maßregeln vorgeschlagen sein werden, welche ausreichen, die freie Ausübung der bischöflichen Jurisdiction, sowie die Freiheit der Erziehung des Clerus zu gewährleisten und sobald die gesetzgebenden Körperschaften hierzu ihre Zustimmung ertheilt haben.

Die Anzeige, welche vorläufig begrenzt sein würde auf den Fall der gegenwärtigen Vacanzen, wird einen ständigen Charakter für die Zukunft gewinnen unter Formen, welche durch gemeinsames Uebereinkommen zu bestimmen sind, sobald nur die Revision der Gesetze abgeschlossen sein wird."

Einige Tage später, unter'm 30. Januar, beantwortete der Papst das kaiserliche Schreiben vom 22. December, indem er u. A. bemerkte:

„Wir haben durch Unsern Cardinal-Staatssecretär an Herrn v. Schlözer eine Note abfassen lassen, welche, wie Wir glauben, bereits zur Kenntniß der Regierung Ew. Majestät gebracht ist. In derselben beabsichtigen wir aufs Neue die königliche Regierung Unseres festen, auch schon ein andermal kundgegebenen Willens zu versichern, den Bischöfen die Notification der für die Pfarrbeneficien zu ernennenden Titularen zu gestatten.

Und um uns so weit wie nur möglich den Wünschen Ew. Majestät zu nähern, haben Wir auch zu erkennen gegeben, daß wir geneigt sind, die vollständige Revision der in Kraft bestehenden Gesetze nicht abzuwarten, um durch die verlangte Notification die gegenwärtig vacanten Pfarreien zu besetzen.

Wir haben jedoch verlangt, daß gleichzeitig diejenigen Maßregeln zur Abänderung gelangen, welche jetzt die Ausübung des kirchlichen Hirtenamts, sowie den

Unterricht und die Erziehung des Clerus behindern, denn solche Aenderungen halten wir für die Existenz der katholischen Kirche für unentbehrlich.

„Sobald das Uebereinkommen über diese Punkte hergestellt ist, wird es bei gegenseitigem gutem Willen leicht sein, sich auch über die andern Bedingungen zu ververständigen, welche nothwendig sind, um einen wahren und dauerhaften Frieden, das Ziel Unserer gemeinschaftlichen Wünsche, zu sichern."

Hieran schloß sich noch eine längere Correspondenz zwischen dem Cardinal Jacobini und Herrn v. Schlözer, in welcher letzterer im Auftrage seiner Regierung verlangte, daß die „Anzeigepflicht" bethätigt werden sollte, bevor die Gesetze geändert würden. Ersterer wiederholte, daß zuvor die von ihm resp. dem hl. Vater verlangten particllen, event. completen Gesetzes-Aenderungen eintreten müßten, bevor die Anzeige in beschränktem event. unbeschränktem Umfange erstattet werden könne.[1])

Inzwischen brachte das Centrum im Abgeordnetenhause wieder seinen Antrag auf vollständige Freigebung des Messelesens und Sacramentespendens ein. Derselbe wurde auch diesmal (am 27. April) abgelehnt (mit bereits geringer gewordener Majorität); dafür eine Resolution der conservativen Abgeordneten Althaus und Gen. angenommen (mit 209 gegen 184 Stimmen), in welcher „die Erwartung" ausgesprochen wurde, „daß die Staatsregierung, sobald es die mit der Curie schwebenden Verhandlungen angezeigt erscheinen lassen, eine Vorlage wegen organischer Revision der Maigesetze machen und ferner in Erwägung ziehen möge, ob nicht vorweg in Uebereinstimmung mit dem Grundgedanken der organischen Revision das Sakramentespenden und Messelesen straffrei gemacht werden könne."

Gleichzeitig fanden im Lande noch fort und fort gerichtliche Verurtheilungen auf Grund der Maigesetze statt. So wurde u. A. Pfarrer Ropertz zu Ehrenfeld bei Köln zu 6 Monaten Gefängniß „wegen unbefugter Ausübung bischöflicher Rechte" verurtheilt, weil er im Auftrage des Erzbischofs von Köln dem Kaplan Ningelken, der durch sein Leben Aergerniß gegeben, die Ausübung geistlicher Functionen untersagt hatte.

Das dritte „Friedensgesetz".

Herr v. Schlözer hatte bei seinen Unterhandlungen mit dem Vatican schließlich gedroht, daß, wenn „die Curie" nicht in die Concession der „Anzeigepflicht" einwillige, die Regierung wohl auf die „Anzeigepflicht" verzichten, aber dann „die repressive Wirkung der Gesetze erstreben"

[1]) Auch diese Correspondenz wurde von Berlin aus nur bruchstückweise veröffentlicht. Vergl. Hüsgen, Chronik der Gegenwart, S. 210 fflgd.

werde. Ein ſolcher Zuſtand, verſicherte Herr v. Schlözer weiter,[1]) wäre indeß der Regierung ſelbſt nicht erwünſcht. Dieſelbe wäre daher für den Fall, daß der hl. Stuhl die „Anzeigepflicht“ concedire, geneigt, einen Geſetzentwurf beim Landtage einzubringen, in welchem die „Anzeige“ nur bei „Pfarrbeneficien, ſowie auf die Pfarrverweſer und auf die wegen der hohen adminiſtrativen und politiſchen Bedeutung wichtigen höheren Kirchenämter, als Generalvicare, Decane ꝛc. zu beſchränken, die nicht beneficirten Hilfsgeiſtlichen aber davon auszunehmen“ ſeien. Auch ſollte, wie es ſchon in Art. 4 der letzten Vorlage geſchehen, „die Zuſtändigkeit des kirchl. Gerichtshofes auf dem Gebiete der Anzeige beſeitigt“ werden. „Wenn der Fürſt Bismarck hoffen dürfte“, fuhr v. Schlözer fort, „daß eine Geſetzesvorlage in dieſer Richtung die Bereitwilligkeit der Curie zur Geſtattung der Anzeige herbeiführte, ſo würde derſelbe geneigt ſein, eine ſolche bei Sr. Majeſtät und dem Staatsminiſterium zu befürworten.“

Am 27. Mai langte die Antwort auf dieſe Note in Berlin an. Die Regierung hielt es wiederum für zweckmäßig, den Inhalt derſelben nicht in die Oeffentlichkeit gelangen zu laſſen. Nur ſo viel wurde bekannt, daß der hl. Stuhl auf ſeinen früher präciſirten Forderungen beſtand, bevor er eine Conceſſion in Sachen der „Anzeigepflicht“ machen könne.

Obgleich auf dieſe Weiſe die Bedingungen nicht erfüllt waren, an welche man in Berlin wie im Jahre 1880 die Vorlage eines Geſetzentwurfs geknüpft hatte, ſo brachte man dennoch jetzt wieder wie damals einen ſolchen beim Landtage ein. Derſelbe lautete:

Artikel 1. Die Verpflichtung der geiſtlichen Oberen zur Benennung des Candidaten für ein geiſtliches Amt, ſowie das Einſpruchsrecht des Staates werden aufgehoben:

1. für die Uebertragung von Seelſorgeämtern, deren Inhaber unbedingt abberufen werden dürfen;
2. für die Anordnung einer Stellvertretung oder einer Hilfsleiſtung in einem geiſtlichen Amte.

Artikel 2. Auf Verweſer (Adminiſtratoren, Proviſoren ꝛc.) eines Pfarramtes findet die Vorſchrift des Artikels nicht Anwendung.

Artikel 3. Die Zuſtändigkeit des königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten zur Entſcheidung auf Berufungen gegen die Einſpruchserklärung der Staatsregierung bei

1. Uebertragung eines geiſtlichen Amtes (§ 16 des Geſetzes vom 11. Mai 1873);
2. Anſtellung als Lehrer oder zur Wahrnehmung der Disciplin bei kirchlichen Anſtalten, welche der Vorbildung der Geiſtlichen dienen (§ 12 des Geſetzes vom 11. Mai 1873);

---

[1]) In der Note vom 5. Mai 1883. Bei Hüsgen, l. c. S. 219.

3. Ausübung von bischöflichen Rechten oder Verrichtungen in erledigten katholischen Bisthümern (§ 3 des Gesetzes vom 20. Mai 1874);

Artikel 4. An die Stelle des § 16 im Gesetz vom 11. Mai 1873 tritt nachfolgende Bestimmung:

Der Einspruch findet statt, wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende aus einem Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet sei, insbesondere wenn seine Vorbildung den Vorschriften dieses Gesetzes nicht entspricht.

Die Gründe für den Einspruch sind anzugeben.

Gegen die Einspruchserklärung kann innerhalb dreißig Tagen bei dem Minister der geistlichen Angelegenheiten Beschwerde erhoben werden, bei dessen Entscheidung es bewendet.

Artikel 5. Die Vorschrift des Artikels 5 im Gesetz vom 14. Juli 1880 wegen Straffreiheit der Vornahme geistlicher Amtshandlungen in erledigten oder solchen Pfarreien, deren Inhaber an der Ausübung des Amtes verhindert ist, kommt für alle geistlichen Aemter und ohne Rücksicht darauf, ob das Amt besetzt ist, oder nicht, zur Anwendung.

Artikel 6. Die den Bestimmungen der Artikel 1 bis 4 dieses Gesetzes entgegenstehenden Vorschriften der Gesetze vom 11. Mai 1873, vom 20. Mai 1874 und 21. Mai 1874 werden aufgehoben.

In diesem Entwurfe war nun endlich die Hilfsseelsorge vollständig freigegeben. Der § 19 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 lautete:

„Die Errichtung von Seelsorgämtern, deren Inhaber unbedingt abberufen werden dürfen, ist nur mit Genehmigung des Ministers der geistlichen Angelegenheiten zulässig."

Dadurch, daß jetzt für diese Aemter garnicht einmal mehr die „Anzeige" erfordert wurde, war die ministerielle Genehmigung eo ipso ausgeschlossen. Die „Anzeige" wird aber ferner nicht verlangt für die Inhaber aller Hilfsämter mit Ausnahme der Pfarrverweser (und der Succursalpfarrer, wie die Motive hervorhoben). Darnach konnten auch solche Pfarreien mit Kaplänen ꝛc. besetzt werden, in denen der Pfarrer verstorben oder staatlich abgesetzt war, — was schon aus Art. 1 hervorging, im Art. 5 aber noch einmal ausdrücklich erklärt wird.

Die Einschränkung der Zuständigkeit des königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten im Art. 3 war ja an sich erfreulich; weniger erfreulich war es aber, daß im Art. 4 wieder der schon dreimal verworfene alte Ladenhüter aus der Falk'schen Aera erschien.

Der hl. Stuhl beschwerte sich darüber in einer Note vom 21. Juni, welche zu publiciren man in Berlin wiederum nicht für opportun erachtete.[1])

[1]) Nach „Wiermann" sprach darin Card. Jacobini sein Erstaunen darüber aus, daß während der Verhandlungen der Regierung mit dem Vatican dem Landtage ein neues Kirchengesetz vorgelegt sei, der Staat somit wieder einseitig vorgegangen sei.

Trotzdem schimpfte man darüber. Die „Nordd. Allg. Ztg." brachte am 8. Juli einen Artikel, in welchem es u. A. hieß:

„Daß das Vorgehen der Regierung bezüglich des neuen Kirchengesetzes der Curie unerwünscht gewesen, war der Regierung von vornherein klar . . . Die veralteten diplomatischen Künste, wie sie in der aus dem kaufmännischen Verkehr entnommenen Bemäkelung gegnerischer Angebote liegen und welcher die römische Curie in ihren antiken Traditionen anhängt, sind zu durchsichtig, um auf das weitere Verhalten Preußens Einfluß zu üben. Es wäre nicht nur schicklicher, sondern auch geschickter gewesen, wenn die jüngste römische Note ungeschrieben geblieben wäre, zumal eine formelle Nöthigung, im jetzigen Augenblicke eine solche zu erlassen, in keiner Weise vorlag. Die anspruchsvolle und nörgelnde Kritik, welcher sie Ausdruck gibt, kann keine andere Wirkung haben als die, Preußen von weiterem Entgegenkommen abzuschrecken, weil ein neuer Beweis für die Unmöglichkeit, den andern Theil zu befriedigen, damit geliefert wird."

Mit diesem Gepolter war man indeß selbst im „liberalen" Lager unzufrieden. Die „Köln. Ztg." erklärte den Spott über die „veralteten diplomatischen Künste" für schlecht begründet: „Die Curie hat mit ihrer Diplomatie den ausgesprochenen Sieg über den größten Diplomaten unserer Zeit erfochten. Das läßt sich durch erzwungene Spötteleien nicht wegleugnen. Rom wird seine Taktik nicht ändern, denn der Gegner hat seine moralischen Waffen ebenso ausgeliefert, wie er die Streitwaffen aus den Händen gegeben hat. Was braucht da Rom zu fragen, ob sein Benehmen gegen Preußen „schicklich" ist, darüber urtheilt Rom mit Recht anders als die preußischen Diplomaten. Die Vergangenheit hat Rom Recht gegeben und die Gegenwart giebt ihm nicht Unrecht."

Aehnlich drückten sich andere Blätter, namentlich secessionistische und fortschrittliche aus.

Die neue Vorlage wurde schließlich in folgender Form vom Abgeordnetenhause am 25. Juni mit 224 gegen 107 Stimmen, vom Herrenhause am 2. Juli mit 64 gegen 16 Stimmen angenommen und am 11. Juli vom Könige sanctionirt:

„Artikel 1. Die Verpflichtung der geistlichen Oberen zur Benennung des Candidaten für ein geistliches Amt, sowie das Einspruchsrecht des Staates werden aufgehoben:

Man müsse aber entweder mit dem hl. Stuhle sich verständigen oder zu dem Zustande vor Erlaß der Maigesetze zurückzukehren. Auch die „Anzeigepflicht" könne nur vom hl. Stuhle zugestanden werden und zwar erst dann, wenn die wesentlichsten Freiheiten der Kirche durch Regelung der Frage über die Erziehung des Clerus und die Freiheit der bischöflichen Jurisdiction garantirt seien. Ueber die letztern beiden Gegenstände hatte der hl. Stuhl der Regierung schon früher ein ausführliches Promemoria zugehen lassen. Dasselbe hatte im neuen Gesetzentwurf nicht die geringste Berücksichtigung gefunden.

1. für die Uebertragung von Seelsorgämtern, deren Inhaber unbedingt abberufen werden dürfen,
2. für die Anordnung einer Hilfsleistung oder einer Stellvertretung in einem geistlichen Amte, sofern letztere nicht in der Bestellung des Verwesers eines Pfarramtes (Administrators, Provisors ꝛc.) besteht.

Artikel 2. Die Zuständigkeit des königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten zur Entscheidung auf Berufungen gegen die Einspruchserklärung des Oberpräsidenten bei

1. Uebertragung eines geistlichen Amts (§ 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873),
2. Anstellung als Lehrer oder zur Wahrnehmung der Disciplin bei kirchlichen Anstalten, welche der Vorbildung der Geistlichen dienen (§ 12 des Gesetzes vom 11. Mai 1873),
3. Ausübung von bischöflichen Rechten oder Verrichtungen in erledigten katholischen Bisthümern (§ 3 des Gesetzes vom 20. Mai 1874),

wird aufgehoben.

Die beiden letzten Absätze des § 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 werden aufgehoben.

Artikel 3. Die Vorschrift des Artikels 5 im Gesetz vom 14. Juli 1880 wegen Straffreiheit der Vornahme geistlicher Amtshandlungen in erledigten oder solchen Pfarreien, deren Inhaber an der Ausübung des Amtes verhindert ist, kommt für alle geistlichen Aemter, und ohne Rücksicht darauf, ob das Amt besetzt ist oder nicht, zur Anwendung.

Artikel 4. Die Strafbestimmung des § 4 im Gesetze vom 20. Mai 1874 findet nicht Anwendung auf die Vornahme einzelner Weihehandlungen, welche von staatlich anerkannten Bischöfen in erledigten Diöcesen vollzogen werden.

Artikel 5. Die den Bestimmungen der Artikel 1 und 2 dieses Gesetzes entgegenstehenden Vorschriften der Gesetze vom 11. Mai 1873, vom 20. Mai 1874 und 21. Mai 1874 werden aufgehoben."

Wie ein Vergleich mit dem Entwurfe des Gesetzes ergibt, ist der die „Anzeigepflicht" nach Falk'schem Muster regelnde Artikel wiederum hinweggefallen; dagegen kam die Bestimmung hinzu, daß „einzelne Weihehandlungen" staatlich anerkannter Bischöfe in „erledigten" Diöcesen gestattet sein sollten. Letztere Vorschrift war deshalb nothwendig, weil die Regierung selbst das Ausspenden des hl. Sacramentes der Firmung in staatlich erledigten Diöcesen nicht gestatten wollte.[1])

---

[1]) Während der parlamentarischen Berathung des Gesetzes trugen sich noch einige andere beachtenswerthe Thatsachen auf dem „Culturkampfs"-Theater zu.

Unterm 7. Juni wies die Posener Regierung die Kreisschulinspectoren ihres Bezirkes dahin an, daß den polnischen Kindern der Religionsunterricht in polnischer Sprache ertheilt werden solle — eine glänzende Rechtfertigung des Verhaltens des Cardinals Ledochowski, dessen congruentes Vorgehen s. Z. als „staatsfeindlich" bezeichnet wurde.

Unterm 28. Juni erklärte das Reichsgericht das Dogma der lehramtlichen Infallibilität des Papstes für eine unbedingte Folge der ganzen katholischen Lehre und darum dessen Schmähung für eine Beschimpfung der katholischen Kirche.

So hatte das neue Gesetz die Hilfsseelsorge endlich freigegeben; allerdings durften die mit dieser Seelsorge Betrauten sich nicht als Pfarrverweser geriren, noch weniger als Pfarrer auftreten. Ueberdies bestand noch § 18 des Gesetzes vom 11. Mai 1873, wonach die Bischöfe angehalten werden können, binnen Jahresfrist ein Pfarramt zu besetzen.

Nach dem dritten „Friedensgesetze".
Kirchenpolitische Lage am Schlusse von 1884.

Obgleich durch das neue Gesetz die Zuständigkeit des königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten wesentlich eingeschränkt worden war, so setzte derselbe dennoch, so weit seine Competenz noch reichte, seine Thätigkeit fort. Diese hatte sich aber fast nur noch auf appellirende Küster und protestantische Prediger zu erstrecken. An die völlige Beseitigung dieser Körperschaft dachte die Regierung noch nicht. Als im Herbst 1883 ein „katholisches" Mitglied des Gerichtshofes verstarb und zum Ersatz desselben ein „Katholik" nicht mehr zu finden war — um ihre völlig „paritätischen" Gesinnungen zu bekunden, hatte die Regierung sogar bei einem ein höheres Justizamt bekleidenden Mitgliede der Centrumsfraction angefragt, sich aber natürlich einen abweisenden Bescheid geholt — wurde (14. November) der Berliner Landgerichts-Präsident v. Bardeleben dem Gerichtshofe incorporirt.

Am 7. December 1883 meldete der „Reichs- und Staats-Anzeiger" endlich die „Begnadigung" des Bischofs von Limburg — womit die staatscommissarische Vermögensverwaltung und das Sperrgesetz auch in dieser Diöcese aufgehoben waren.

Bis dahin hatte die Regierung den seit dem 31. Mai 1882 in Kraft bestehenden „Bischofsparagraphen" außer Anwendung gelassen — in der Hoffnung, als Aequivalent für seine Anwendung von Rom die Bewilligung der „Anzeigepflicht" erlangen zu können.

Das Jahr 1883 sollte nicht abschließen, ohne von der inzwischen weiter vorgeschrittenen Annäherung zwischen Kirche und Staat noch einen äußeren, fast auffälligen Beleg zu bringen.

Im November begab sich Se. Königliche Hoheit der Kronprinz des Deutschen Reiches nach Spanien zum Besuche des Königs Alfonso. Wider alles Erwarten wandte er sich auf dem Rückwege nach Rom, um dort Se. Heiligkeit den Papst und dabei natürlich auch den König

Humbert zu besuchen.[1]) Er wurde im Vatican mit allen königlichen Ehren empfangen. Anregungen des hl. Vaters zur Erörterung concreter „Culturkampfs"-Fragen wich er zwar in einer ¾stündigen Unterredung aus, ging aber auf eine allgemeinere Discussion ein und erklärte, er wolle die auf Wiederherstellung des kirchlichen Friedens gerichteten Wünsche Sr. Heiligkeit gern seinem kaiserlichen Vater übermitteln, der ja in allen Fragen ein Fürst des Friedens sei.

Der Kronprinz hatte von dem Wesen des Papstes (nach Berichten „liberaler" Blätter) einen angenehmen Eindruck empfangen. Er bezeichnete denselben als „einen feinen, liebenswürdigen Herrn von anscheinender Gutmüthigkeit und Wohlwollen, mit dem es sich wohl verkehren lasse".

Auch das neue Jahr begann mit einem friedlichen Acte der Regierung. Am 1. Januar 1884 meldete der „Staats-Anzeiger", daß für die Bisthümer Ermland, Kulm und Hildesheim das Sperrgesetz außer Kraft gesetzt sei. Ein Gleiches erfolgte am 21. Januar im Bisthum Münster, dessen Bischof zurückberufen wurde. Am 27. März wurde die Aufhebung der Sperre im Erzbisthum Köln verfügt, obgleich der Erzbischof noch im Exil verweilte. (Die staatscommissarische Vermögensverwaltung verblieb.) Auch in der Erneuerung eines hinter dem Cardinal Ledochowski erlassenen Steckbriefes[2]) brauchte man nur die Bethätigung einer üblichen richterlichen Praxis zu erkennen.

Dagegen bewies jetzt die Regierung wieder in Verweigerung von Dispensen für junge Cleriker ihre ganze „culturkämpferische" Natur.

Erst in Folge des Gesetzes von 1883, in welchem die Hilfsseelsorge freigegeben war, hatte der hl. Stuhl gestattet, daß die von 1873 bis 1883 ordinirten Priester die für ihre gesetzliche Vorbildung erforderliche Dispense „für die Vergangenheit und für dieses eine Mal" beim Cultusminister nachsuchen dürften.[3]) Ohne Anerkennung der die

[1]) Daß der Hauptzweck der Romreise der Besuch des Papstes war, gesteht „Wiermann" offen ein. Er sagt S. 301: „Der Gedanke des kronprinzlichen Besuches beim Papste ging vom Reichskanzler aus, welcher die Ansicht hatte, daß für die eben damals zwischen Berlin und der Curie geführten Verhandlungen ein solcher Act der Höflichkeit förderlich sein könnte."

[2]) Der Cardinal war inzwischen theils wegen mehrfacher von Neuem (von Rom aus) begangener, theils wegen älterer jetzt erst unter Anklage gestellter Vergehen gegen die Maigesetze zu wiederholten Strafen gerichtlich verurtheilt worden — in summa zu circa 40 000 Mk., oder 7 Jahren Gefängniß.

[3]) Der Cultusminister hatte in dieser Beziehung eine erneute Ausführungs-Verordnung an die Bischöfe (unterm 14. Juli 1883) gerichtet, in welcher es u. A. hieß:

Vorbildung betreffenden maigesetzlichen Bestimmungen wurde vom hl. Stuhle diese Dispenseinholung zugestanden und zugleich der Bischof von Kulm als Senior des preußischen Episcopates beauftragt, im Namen sämmtlicher, auch der „abgesetzten" Bischöfe die qu. Anträge an den Cultusminister zu richten. Von diesen bei ihm eingegangenen Dispens-Gesuchen wurden 178 abschläglich beschieden (1235 wurden genehmigt), weil die betreffenden Petenten ihre Studien ausschließlich oder vorwiegend in Rom oder Innsbruck (in von Jesuiten geleiteten Facultäten) absolvirt hatten. Die Petenten waren dadurch genöthigt, auf deutschen Universitäten so viel Semester nachzuholen, als es das Gesetz vom 31. Mai 1882 vorschrieb.

Die Dispensirten und ältere Kapläne wurden nun auch in denjenigen

---

„Was die Vorbildung betrifft, so wird sich, wie ich annehme, in einer Reihe von Fällen, namentlich für die nächste Zukunft das Bedürfniß nach Erlangung von Dispensationen geltend machen, und im Hinblick hierauf habe ich nicht unterlassen wollen, Ew. . . . gefällige Aufmerksamkeit darauf ergebenst zu lenken, daß, was häufig übersehen wird, die Vorschriften des Gesetzes vom 11. Mai 1873 über den Nachweis der wissenschaftlichen Vorbildung nach § 26, Absatz I, überhaupt keine Anwendung auf Personen finden, welche vor Verkündung dieses Gesetzes, d. i. vor dem 15. Mai 1873, im geistlichen Amte angestellt sind oder die Fähigkeit zur Anstellung im geistlichen Amte erlangt haben. Außerdem ist der Minister der geistlichen Angelegenheiten auch schon nach den Vorschriften dieses Gesetzes ermächtigt (§ 26, Abs. 2), denjenigen Personen, welche vor Verkündigung dieses Gesetzes in ihrer Vorbildung zum geistlichen Amte vorgeschritten waren, den vorgeschriebenen Nachweis der Vorbildung ganz oder theilweise zu erlassen. Eine weitere Erleichterung, auf welche ich bereits in meiner Mittheilung vom 29. Juni v. J. (B. 5910) hingewiesen habe, gewährt das Gesetz vom 31. Mai 1882, indem es im Art. 3 von Ablegung der wissenschaftlichen Staatsprüfung diejenigen Candidaten befreit, welche durch Vorlegung von Zeugnissen den Nachweis führen, daß sie die Entlassungsprüfung auf einem deutschen Gymnasium abgelegt, das dort näher bezeichnete dreijährige theologische Studium zurückgelegt und während dieses Studiums Vorlesungen aus dem Gebiete der Philosophie, Geschichte und deutschen Literatur mit Fleiß gehört haben. Während die hiernach auszustellende Bescheinigung über die Befreiung von Ablegung der wissenschaftlichen Staatsprüfung nach der von mir unterm 29. Juni v. J. getroffenen Anordnung von dem zuständigen Herrn Oberpräsidenten ertheilt wird, ist zugleich der Minister der geistlichen Angelegenheiten in dem gedachten Art. 3 mit der noch weiter gehenden Ermächtigung versehen, auch im übrigen von den in Ansehung der Vorbildung bestehenden gesetzlichen Erfordernissen zu dispensiren. Mit Ew. . . . glaube ich mich in der Auffassung zu begegnen, daß es im Interesse der Vereinfachung des Geschäftsganges liegen wird, das einzuschlagende Verfahren thunlichst praktisch zu regeln, etwa in der Weise, daß Ew. . . ., ähnlich wie es im Großherzogthum Baden üblich ist, die Namen derjenigen Geistlichen, welche Dispensationen von den Vorschriften der Vorbildung in den oben erwähnten Richtungen zu erlangen wünschen, in Form von tabellarischen Nachweisungen zusammenstellen lassen und diese unter Beifügung der Beläge je nach Verschiedenheit der Fälle entweder der bezeichneten Provinzialinstanz oder mir direct übermitteln. Sollten Ew. . . . den Wunsch haben, noch anderweitige Erleichterungen des Verfahrens herbeigeführt oder aus Veranlassung des neuen kirchenpolitischen Gesetzes weitere Bestimmungen getroffen zu sehen, welche geeignet sein möchten, die Ausführung desselben zu fördern, so würde ich gern bereit sein, in entsprechende Erörterungen einzutreten, und sehe ich in diesem Falle einer gefälligen Mittheilung ganz ergebenst entgegen."

Pfarreien, welche gänzlich verwaist waren, als „Hilfsseelsorger“, oder in besetzten Pfarreien als Kapläne angestellt. In Parochieen staatlichen Patronates, bei denen die Präsentation der Regierung die maigesetzliche „Anzeige“ beim Oberpräsidenten supplirte, wurden auch Pfarrer investirt.

Drei Monate nach Erledigung der Dispens-Angelegenheit, am 25. Juni,[1]) kam im Reichstage wiederum der Antrag auf Aufhebung des Ausweisungs-Gesetzes zur Verhandlung und das Centrum hatte die Genugthuung, daß derselbe mit der imposanten Majorität von 248 gegen 34 Stimmen (im Jahre 1882 mit 233 gegen 115) angenommen wurde.

Da der Bundesrath sich abermals gegen diesen Beschluß erklärte, brachte das Centrum seinen Antrag gegen Ende des Jahres zum dritten Male ein. Diesmal (am 3. December) betheiligte sich auch Fürst Bismarck an der Debatte. Er erklärte, der Bundesrath werde „sich nicht so blamiren, jetzt den Antrag anzunehmen, und wenn man auch alle Monate denselben wieder einbringe“. Redner versicherte dabei wieder, daß er keine Schuld am „Culturkampfe“ trage. Er sei in den Kampf durch die „polonisirende“ katholische Abtheilung im Cultusministerium hineingezogen worden und sei bei seinen ersten Anfängen im Jahre 1873 weder Cultusminister noch Ministerpräsident gewesen. (S. oben S. 281 fflgd.) Zur Sache selbst bemerkte der Kanzler, die Aufhebung des Expatriirungsgesetzes habe keine Eile, da dasselbe unter v. Puttkamer und v. Goßler garnicht mehr zur Anwendung gekommen sei. Von den 280 Geistlichen, welche unter Falk ausgewiesen worden, seien sämmtliche jetzt begnadigt, bis auf 27, welche theils nicht darum nachgesucht, theils gestorben seien. „Alle Verfolgungen gegen das Messelesen und Sacramentespenden“, fuhr er fort, „sind thatsächlich aufgehoben; die Bisthümer sind in erheblicher Zahl wieder besetzt, die Sperren sind ebenfalls aufgehoben — kurz, wir haben an Concessionen einen erheblichen Vorschuß geleistet.“ Redner ging schließlich speciell wieder auf

[1]) In demselben Monate veröffentlichte der „Staats-Anzeiger“ eine kgl. Ordre, durch welche der Staatsrath, eine früher unter dem absoluten Regiment bestandene Körperschaft, welcher die Vorberathung von Gesetzen oblag, reactivirt wurde. Zu Mitgliedern dieser Corporation wurden u. A. die Bischöfe von Ermland und Fulda, sowie Freiherr v. Schorlemer-Alst ernannt. — Der Hauptzweck dieser Wiederherstellung mochte wohl darin liegen, daß durch den Staatsrath den Parlamenten ein Gegengewicht geboten werden sollte. — Dieser Zweck wurde auch mit der vorhergegangenen Creirung des Volkswirthschaftsrathes verfolgt. Der letztere scheint aber, seitdem er das Tabaksmonopol, eine Lieblingsidee des Reichskanzlers, abgelehnt, auf den Aussterbe-Etat gesetzt zu sein.

die polnische Frage ein und erklärte, Erzbischof von Posen könne nur Derjenige werden, welcher nicht Posen, Westpreußen und Oberschlesien vom preußischen Staate losreißen wolle — als wenn selbst die erbittertsten Feinde des Cardinals Ledochowski diesem wegen seiner Loyalität von eigenen Diöcesanen angefeindeten Kirchenfürsten in dieser Hinsicht auch nur das leiseste Vergehen hätten nachweisen können!

Unter diesen Umständen war es für die Centrumsredner nicht schwer, den Argumenten des Reichskanzlers und seinen geleisteten „Vorschüssen" die rechte Würdigung angedeihen zu lassen.

Schließlich wurde der Centrumsantrag mit 217 gegen 93 Stimmen angenommen: ein Theil der Conservativen hatte sich vom Reichskanzler einschüchtern lassen und stimmte jetzt gegen den Antrag, nachdem er früher für denselben votirt.

Die Majorität, welche für den Antrag eintrat, war ja zwar noch immer imposant genug — aber was nutzten hier alle parlamentarischen Resolutionen und Abstimmungen, wenn die Regierung nicht dazu ihr Siegel gab?

Dieser Umstand, das Verfahren der Regierung in der Dispens-Angelegenheit und die fortdauernden maigesetzlichen Bestrafungen gaben dem „päpstlichen" „Moniteur de Rome" Veranlassung zu folgender Betrachtung der Lage der katholischen Kirche Preußens am Schlusse von 1884:

„Trotz der drei imposanten Beschlüsse des Reichstags hält die Regierung das Ausweisungsgesetz aufrecht, diese besonders gehässige und drakonische Maßregel. Wir wissen, daß nach einander drei Gesetze die Lage gebessert haben. Allein auf das System der discretionären Gewalt gestützt, haben sie ein beruhigendes Provisorium geschaffen, das morgen durch einen neuen Ausbruch von Feindseligkeiten ein Ende finden kann. Wir erkennen gern die gemachten Fortschritte an, in der Voraussetzung freilich, daß man aufhöre, sie hinzustellen als Zugeständnisse und Garantien, welche für die Freiheit der Kirche genügen könnten. Außer Posen und Köln haben alle Bischofsstühle Hirten erhalten. Das sind jedoch Bischöfe in vinculis (in Fesseln) nach dem Ausspruche Windthorsts. Die discretionären Gewalten schweben über ihnen wie ein Damoklesschwert. Sie haben keine Seminarien, keine bischöfliche Jurisdiction. Die Ausübung ihrer unveräußerlichen Rechte hängt von dem guten Willen der Regierung ab. Tag für Tag können die Geistlichen und Laien an den kirchlichen Gerichtshof appelliren gegen die Entscheidungen und Acte des Bischofs. Heute frei, werden sie morgen vielleicht verbannt sein. Das sind nicht Bischöfe, sondern Missionäre, welche allen Ueberraschungen und allen Verfolgungen ausgesetzt sind. Die Erziehungshäuser sind geschlossen. Seminarien sind nicht da, eine regelmäßige Ergänzung der Geistlichen findet nicht statt. Die jungen Priesteramtscandidaten sehen sich genöthigt, in andere Provinzen zu gehen, um sich auf ihr Amt vorzubereiten. Die Kirche hat kein Anrecht mehr auf die Vorbildung und Erziehung des Clerus. Die Seelsorge

befindet sich in den prekärsten Verhältnissen. Unter Aufrechthaltung der Gesetze, welche die Ernennung und die Jurisdiction der Geistlichen und ihre Beziehungen zum Bischof regeln, hat man auf Grund der discretionären Vollmachten gestattet, daß die jungen Priester als Vicare oder als Hülfsseelsorger in ihr Vaterland zurückkehren. Die klaffendsten Lücken in der Seelsorge sind so ausgefüllt worden, allein die Functionirung des kirchlichen Lebens in den Gemeinden bleibt unregelmäßig, in einer Anzahl von Gemeinden ist es noch nicht vorhanden. Morgen können diese jungen Priester aus ihrem Heim und aus ihren Gemeinden vertrieben werden. Sie hängen absolut ab von der Discretion der Regierung. Das ist nicht Alles: man hat einen wichtigen Unterschied zwischen diesen jungen Priestern gemacht: diejenigen, welche in Rom und Innsbruck studirt und deutsche Universitäten nicht besucht haben, wurden ausgeschlossen und abgewiesen. Die Haltung der Regierung in der Frage des Ausweisungsgesetzes beweist, daß sie alle Gesetze aufrecht erhalten und keines vorläufig aufheben will. So kann ein Geistlicher, der gegen die Maigesetze einen Verstoß begeht, unmittelbar ausgewiesen werden. Man sagt, man thue das nicht, und werde es nicht mehr thun. Wer gibt uns die Garantie, daß unter einem neuen Ministerium oder in einer ernsten Verwicklung nicht wieder zu diesen Waffen gegriffen werden wird, wenn man sie zur Hand hat?"

Auch der (kurz vorher begnadigte) Bischof von Münster gab (bei einer unter seiner Führung stattgehabten Wallfahrt nach Billerbeck am 7. September) folgende lichtvolle Characteristik der kirchenpolitischen Gesammtsituation:

„In jüngster Zeit haben wir auf kirchlichem Gebiete einige Erleichterungen erfahren, gewisse Begünstigungen sind uns gewährt worden. Wir haben sie dankbar entgegengenommen, aber zu beklagen ist, daß sie nur untergeordnete Dinge betreffen. Der Kern der kirchlichen Gesetzgebung ist geblieben. Die Maigesetze sind im wesentlichen noch voll und ganz in Kraft und nach dem zu urtheilen, was in maßgebenden Kreisen verlautet, kann man nicht daran zweifeln, daß es Plan ist, die katholische Kirche unter dem Joche der Maigesetze für immer festzuhalten. Unsere Lage ist demnach im wesentlichen um nichts besser geworden. Wir befinden uns, abgesehen von jenen unwesentlichen Erleichterungen, heute noch auf demselben Punkte, wo wir im Anfange des Culturkampfes standen, und sind dem kirchlichen Frieden um keinen Schritt näher gerückt. Wollten wir uns daher bei dem gegenwärtigen Zustande beruhigen und zufrieden geben, so hieße das die Sache, wofür wir seit mehr als zehn Jahren mit so vielen Opfern gekämpft haben, verloren geben. Geliebte, mit den Maigesetzen kann die katholische Kirche auf die Dauer absolut nicht bestehen. Es handelt sich daher im gegenwärtigen Kampfe darum, ob unser Münsterland künftig katholisch bleiben, oder der Häresie verfallen soll. Wir als Kinder des hl. Ludgerus aber haben die hl. Pflicht, dem künftigen Geschlecht den römisch-katholischen Glauben rein und lauter zu bewahren."

Der Paderborner Erlaß.

So lagen die kirchenpolitischen Verhältnisse im halben Werden begriffen, als ein an die Oeffentlichkeit (am 15. Juni 1885) gelangter vertraulicher Erlaß des Paderborner Generalvicariats bei Freund und

Feind eine Polemik hervorrief, die an Lebhaftigkeit an die erregtesten Perioden des „Culturkampfes“ erinnerte.

Das Actenstück lautete:

„Paderborn, 17. Febr. 1885. Die Herren Pfarrer und Hilfsseelsoger veranlassen wir hierdurch, diejenigen aus ihren resp. Pfarren gebürtigen Jünglinge, welche beabsichtigen, sich dem Priesterstande zu widmen, und in den theologischen Studien schon begriffen sind oder dieselben nach Ablegung des Abiturienten-Examens mit nächstem Semester beginnen werden, daran zu erinnern, daß sie, bis die hiesige bischöfliche philosophisch-theologische Lehranstalt wieder eröffnet werden kann — was, wie wir hoffen, in nicht allzu ferner Zeit der Fall sein möchte — vor ihrem Eintritt in das Priesterseminar während sechs Semester auf deutschen Universitäten, denen die Akademie zu Münster und das Lyceum zu Eichstätt darin gleichstehen, die erforderlichen philosophischen und theologischen Vorlesungen mit Fleiß gehört haben müssen: daß dieselben während der beiden ersten Semester, welche vorzugsweise den philosophischen Studien zu widmen sind, auch die eine oder die andere theologische Vorlesung, sowie Vorlesungen aus dem Gebiete der Geschichte und deutschen Literatur zu hören haben. Damit der Fleiß im Besuch der Vorlesungen später constatirt werden kann, haben sich die Studiosen am Schlusse jeden Semesters von den betreffenden Docenten außer dem gewöhnlichen Testate noch ein besonderes Zeugniß über den Fleiß im Besuch der Vorlesungen zu erbitten. Die Herren Pfarrer und Hilfsseelsorger wollen Vorstehendes den Betreffenden nicht bloß für dieses Mal, sondern auch künftig jedes Jahr und sonst, so oft sich die Gelegenheit darbietet, bekannt machen, auch sich der jungen Aspiranten des Priesterthums nach Kräften mit Rath und That liebevoll annehmen und möglichst dazu beitragen, daß, zumal in dieser schweren Zeit, durchaus würdige und tüchtige Arbeiter für den Weinberg des Herrn gewonnen werden. . . . Das General-Vicariat.“

Dieser Erlaß war materiell minder bedenklich; aber er war taktisch verfehlt.

Minder bedenklich war er, weil er nur einen provisorischen Charakter haben sollte — bis die bischöfliche philosophisch-theologische Lehranstalt wieder eröffnet sein würde. Er verlangte für dieses Provisorium die Beachtung des Art. 3 des Gesetzes vom 31. Mai 1882, für den s. Z die ganze Centrumsfraction gestimmt hatte. Aber das Centrum hatte nur unter dem Vorbehalt dafür votirt, daß der heil. Stuhl gerade die in jenem Artikel enthaltenen nicht-provisorischen Bestimmungen acceptiren würde.

Das hatte Rom nicht gethan; es hatte zuerst jenen Artikel gänzlich ignorirt, sodann ihn erst 1883 — nach Erlaß des Hilfsseelsorger-Gesetzes — provisorisch acceptirt, indem es die Erlaubniß zur Nachsuchung der damit im Zusammenhang stehenden Dispense für nur einmal ertheilte. Hiermit blieb die definitive Regelung dieser Materie weiteren Verhandlungen zwischen dem hl. Stuhle und der preußischen Regierung vorbehalten.

Das Provisorium, für welches die Paderborner Verfügung erlassen war, konnte leicht einen langen, vielleicht niemals abgeschlossenen Zeitraum umfassen, und wenn dann auch noch die anderen Bischöfe in gleicher Weise vorgegangen wären, so wäre dem um eine wahrhaft kirchliche Erziehung des Clerus besorgten hl. Stuhle in einer Weise präjudicirt worden, die einen Rückschlag auf die ganze Bedeutung der Verhandlungen mit Rom hätte führen müssen.

Es war darum erklärlich, daß man in Rom die Zurücknahme des Erlasses forderte.

Daß diese Zurücknahme sofort erfolgte, war bei der kirchlichen Treue des Paderborner Bischofs und seines Generalvicariats ganz selbstverständlich.

Die Bischöfe versammelten sich übrigens bald behufs gemeinsamen Vorgehens in dieser Angelegenheit zu Fulda.

Hier erließen sie zunächst einen Hirtenbrief, in welchem sie die preußischen Katholiken wegen ihrer bisher bewiesenen Standhaftigkeit, Einmüthigkeit und kirchlichen Treue belobigten und sie zu fernerem Ausharren ermuthigten.

Sodann beschlossen sie, den Theologie-Studirenden die Einholung der sogen. Fleiß-Zeugnisse über die Vorlesungen in Geschichte, Literaturgeschichte und Philosophie zu verbieten. Wer dem zuwiderhandelte, sollte die hl. Weihen nicht empfangen.

Damit war die ganze Streitfrage rasch und glücklich erledigt. Die Regierung war jetzt, wenn sie die Gemeinden nicht wieder verwaisen lassen wollte, genöthigt, des Weiteren mit dem hl. Stuhle über die Frage der Erziehung des Clerus zu verhandeln.

Aufrechterhaltung der Staats-Omnipotenz in der Volksschule.

Kaum waren die Bischöfe wieder in ihre Diöcesen zurückgekehrt, als von Neuem eine kirchenpolitische „Affaire“ die öffentliche Meinung in Bewegung setzte.

Der Verfasser dieser Schrift hatte in Gehorsam gegen die Wünsche seines Bischofs seine parlamentarische und publicistische Stellung in Berlin aufgegeben und hatte auf Anweisung seines Oberhirten die Pfarrei Hochkirch in Schlesien übernommen.

Als es sich hier darum handelte, daß ihm die Inspection über die Schulen seiner Parochie übergeben werden sollte, wurde er in üblicher Weise von dem Königlichen Kreisschulinspector seines Bezirkes befragt,

ob er die Anordnungen der Königlichen Schulaufsichts-Behörde, d. i. der Königlichen Regierung zu Liegnitz, befolgen wolle. Er antwortete, daß er diese Frage in demselben Sinne bejahe, in welchem dies seine übrigen, mit Zustimmung der geistlichen und weltlichen Behörde als Local-Schulinspectoren bereits functionirenden Amtsbrüder gethan hätten.

Da — nach Verlauf von mehr als sechs Wochen, also wohl auf Veranlassung des Ministeriums in Berlin — verlangte von ihm die Königliche Regierung zu Liegnitz, er solle schriftlich erklären, daß er bereit sei, „im Falle der Beauftragung mit der Lokalschulinspection allen Anordnungen der Königl. Regierung gewissenhaft nachzukommen.“

Eine solche uneingeschränkte, auf dem Princip der absoluten Staats-omnipotenz beruhende Erklärung mußte natürlich verweigert werden. Der Regierung wurde dafür folgendes Actenstück zugestellt:

„Hiermit erkläre ich, daß ich im Falle der Beauftragung mit der Localschul-inspektion allen Anordnungen der königlichen Regierung gewissenhaft nachzukommen bereit bin, soweit ich dadurch nicht meinen beim Empfange des hl. Sacramentes der Priesterweihe übernommenen Verpflichtungen zuwiderhandle.“

Bei der Priesterweihe wird bekanntlich obedientia und reverentia dem Bischof gelobt. So lange aber die Falk'schen, von den Herren v. Puttkamer und v. Goßler im Wesentlichen nicht aufgehobenen Schul-verordnungen, welche selbst den Religions-Unterricht zur Staats-Angelegenheit machten, bestanden, konnte jeden Tag zwischen Bischof und Regierung ein Conflict entstehen, in welchem der Hochkircher Localschul-inspector der von ihm verlangten absoluten Erklärung gemäß sich hätte auf die Seite des Staates stellen müssen.[1])

Wenn es andererseits wahr war, daß die Regierung — was sie immer behauptete — mit ihren Gesetzen und Verwaltungs-Maßregeln nicht in das innere kirchliche Leben, nicht in das Heiligthum des Gewissens eingreifen wollte, so mußte sie die obige Erklärung acceptiren, in welcher ihr ein nur durch sacramentale Schranken begrenzter Gehorsam gelobt wurde. Die Annahme oder Ablehnung jener Erklärung war daher ein neuer Prüfstein für ihre principielle Stellung im ganzen Kirchenstreite.

---

[1]) Manche meinten zwar, die verlangte Erklärung hätte unterschrieben und zur Zeit eines faktisch eintretenden Conflicts die Schulinspection niedergelegt werden können. Abgesehen davon aber, daß Herr v. Goßler bei seinen Streitigkeiten mit der Centrumsfraction ein solches Document hätte im Abgeordnetenhause fructificiren können, so wäre eine derartige Halbheit würdelos gewesen und wäre durch dieselbe das Ansehen der Kirche in den Augen der Gegner schwerlich gehoben worden.

Sie zog es vor, der Alternative, in die sie gestellt war, aus dem Wege zu gehen und über die ihr zugegangene Erklärung sich garnicht zu äußern. Sie fragte bei dem eine Meile von Hochkirch entfernten Dechanten an, ob dieser bereit sei, gegen eine ihm zugesagte Remuneration die Inspektion zu übernehmen. Da diesem Herrn keinerlei schriftliche Erklärung abverlangt wurde und da ihm unter den obwaltenden Umständen der Diöcesanbischof seine Genehmigung zur Uebernahme der Inspection ertheilte, so war die locale Frage wohl bald gelöst, die principielle aber nur umgangen.

Die principielle Seite der Frage sollte sofort eine draftische Illustration im Bisthum Münster sowie in Berlin erfahren. In Münster hatte die geistliche Behörde vor, den bis dahin in den katholischen Schulen der Diöcese eingeführten Overberg'schen Katechismus durch den Deharbe'schen zu ersetzen. Sogleich wies die Regierung zu Münster die Kreisschulinspectoren „zur Beachtung" an; gleichzeitig verlautete, der Cultusminister wolle den in den Berliner katholischen Schulen eingeführten Katechismus des P. Deharbe verbieten.

Bis jetzt ist freilich in Berlin wie in Münster ein Conflict noch vermieden worden — aber nur dadurch, daß man von staatlicher und kirchlicher Seite demselben aus dem Wege gegangen. Die principielle Frage, wer über die religiösen Lehrbücher das Bestimmungsrecht hat, bleibt dabei ungelöst.

Der Vollständigkeit halber sei noch erwähnt, daß gleichzeitig, als die obigen Vorgänge sich abspielten, die Landräthe vom Cultusminister angewiesen wurden, die Schulen schärfer als bisher zu beaufsichtigen.

Der Papst vom Fürsten Bismarck zum Schiedsrichter in einer weltlichen Angelegenheit angerufen. — Vollständige Besetzung aller preußischen Bischofssitze.

Auch das Jahr 1885 ging nicht zu Ende, ohne daß wieder ein wichtiger äußerer, anscheinend einen Fortschritt in der Versöhnung zwischen Kirche und Staat bekundender Act in Erscheinung trat.

Ueber die Rechte, welche das deutsche Reich und das Königreich Spanien an den im Stillen Ocean belegenen Karolinen-Inseln besitzen sollten, war ein Streit ausgebrochen, der in Spanien schon zu Volkstumulten und deutschfeindlichen Kundgebungen — trotz des sympathischen Empfanges, der dort kurz vorher dem deutschen Kronprinzen bereitet worden war — geführt hatte. Der deutsche Reichskanzler ersuchte demgemäß den hl. Vater, in dieser Sache das Schiedsrichter- resp

Vermittleramt zu übernehmen — ein Vorschlag, der sowohl von Sr. Heiligkeit, als vom Könige von Spanien (der bald darauf — am 25. November — starb) angenommen wurde.[1])

Der Papst ließ die Streitfrage durch eine besondere Commission nach ihrer historischen wie völkerrechtlichen Seite prüfen und traf schließlich eine Entscheidung, resp. er brachte eine Vermittelung zu Stande, der man sich sowohl in Berlin wie in Madrid fügte.[2])

Am 17. December 1885 wurde in Rom von dem dort accreditirten deutschen und spanischen Gesandten das auf Grund der päpstlichen Vermittelungs-Vorschläge formulirte Protocoll unterzeichnet.

Es fanden darauf verschiedene Ordens-Austauschungen statt. Fürst Bismarck und der spanische Ministerpräsident erhielten vom Papste den Christusorden, der Cardinal-Staatssekretär Jacobini vom Deutschen Kaiser den Schwarzen Adlerorden.

Trotz dieser äußeren Annäherung zwischen Rom und Berlin — welche Fürst Bismarck bei seinen parlamentarischen Soiréen durch Lobeserhebungen über den Papst noch enger zu gestalten suchte — kam man in kirchlicher Beziehung noch keinen wesentlichen Schritt vorwärts.

Es verdient zwar anerkannt zu werden, daß die Regierung die Bischofsstühle jetzt nicht mehr länger verwaist lassen wollte; — aber gerade bezüglich der beiden preußischen Erzbisthümer wußte sie ihre Wünsche durchzusetzen. Sowohl Cardinal Ledochowski als Erzbischof Melchers sollten nicht in ihre Diöcesen zurückkehren. Sie hatten Beide schon längst ihre Resignation in die Hände des hl. Vaters gelegt und diesem die Entscheidung anheimgestellt.

Der Papst willigte in dieselbe ein unter der Bedingung, daß die Regierung beim nächsten Landtage einen Gesetz-Entwurf einbringe, in welchem die Frage der Erziehung des Clerus und der bischöflichen Jurisdiction in einer die kirchlichen Interessen befriedigenden Weise gelöst werden würde.

So wurde Bischof — Philippus Krementz von Ermland vom hl. Vater unter Zustimmung der preußischen Regierung zum Erzbischof von Köln präconisirt. — Welche Ironie des „Culturkampfes"! Derjenige

[1]) Leider bewies sich in einer gleichzeitig sich zutragenden überseeischen Angelegenheit Fürst Bismarck nicht so papstfreundlich als in der obigen Sache. Er gestattete nämlich nicht, daß in den deutschen Colonien Missionäre wirkten, welche den durch das Jesuitengesetz in Deutschland ausgeschlossenen Orden angehörten. Auf eine vom Centrum in dieser Sache im Reichstage (am 28. November) eingebrachte Interpellation erwiderte er einfach, daß er in den Colonien dieselben Gesetze befolgen müsse, wie im Inlande.

[2]) Näheres über die Materie des Conflictes bei Hüsgen, l. c. 1885. S. 165 fflgd.

Biſchof, mit welchem die Regierung den erſten und längſten Conflict gehabt; vor dem ſie gleich im Anfange des Kirchenſtreites hatte zurückweichen müſſen: dieſem räumt ſie jetzt den erſten Metropolitenſitz im Staate ein! — Ein Beweis, daß Ueberzeugungstreue und Characterfeſtigkeit, verbunden mit Intelligenz, ſelbſt der Gegner achtet.

Und fürwahr! Der Staat, in deſſen berathende Körperſchaften der Erzbiſchof ſchon vorher einberufen war, wird keinen Nachtheil von ſeiner hirtenamtlichen Wirkſamkeit haben. Die ſtaatserhaltenden Ideen, welche zu bethätigen der Biſchof während des „Culturkampfes“ durch den Staat verhindert wurde, wird er im Weſten wie im Oſten des Reichs um ſo beſſer verwirklichen können, ſobald erſt einmal eine volle Eintracht zwiſchen sacerdotium und imperium erzielt ſein wird!

Am 15. December 1885 zog Dr. Krementz in Köln ein, von den Spitzen der Regierungs- und ſtädtiſchen Behörden empfangen. Der ihm zu Ehren veranſtaltete Fackelzug wies 20 000 Theilnehmer auf.

Als ſein Nachfolger in Ermland wurde an demſelben Tage Generalvicar Dr. Thiel auf canoniſche Weiſe vom Domcapitel zu Frauenburg gewählt.

Eine ſolche canoniſche Wahl hatte bereits zu Beginn des Jahres (19. Februar) in Limburg ſtattgefunden, wo an Stelle des am 30. December 1884 verſtorbenen Biſchofs Dr. Blum der Domcapitular Roos zum Biſchof gewählt worden war. (Im Sommer 1886 wurde Dr. Roos zum Erzbiſchof von Freiburg gewählt.) — Für Poſen wurde endlich nach langen, langen Verhandlungen Propſt Dinder aus Königsberg vom hl. Vater zum Erzbiſchof ernannt. (20. Januar 1886.)

Auf Grund von noch immer nicht beſeitigten Vorurtheilen beſtand Fürſt Bismarck darauf, daß kein Pole den erzbiſchöflichen Stuhl beſteige. Die Kirche, welche zunächſt das geiſtige Wohl ihrer Glieder im Auge zu behalten hat, muß ſolchen Vorurtheilen zuweilen Rechnung tragen, um größere Uebel zu verhüten; ſie hört deshalb nicht auf, allen Völkern und allen Zeiten anzugehören.

Da die Perſon des Propſtes Dinder am Beſten qualificirt erſchien, die außerordentlich verwickelte Situation, in welche die Kirche Preußiſch-Polens gerathen war, zu beſeitigen, ſo konnte der hl. Vater ſeine von Berlin aus gewünſchte Ernennung nicht verweigern.

Obgleich nicht Pole von Nationalität, ſo war Mſgr. Dinder doch der polniſchen Sprache mächtig — wie er dies alsbald durch ſeine erſten in polniſcher Sprache an ſeine Diöceſanen gerichteten Reden bewies. Sodann aber hatte er ſich während des ganzen „Culturkampfes“

gleich seinem Bischof Krementz als ein treuer und fester kirchlicher Character bewiesen — namentlich den von der Regierung geschützten „Altkatholiken“ gegenüber, vor denen er sein schönes Gotteshaus in Königsberg räumen und (wie schon oben erwähnt) in eine hölzerne Nothkirche flüchten mußte.

Im Juni 1886 hielt er seinen Einzug in Posen, nur von einem ganz geringen Theil exaltirter und unüberlegter „National-Polen“ nicht sympathisch begrüßt.[1])

So waren nunmehr alle preußischen Bischofsstühle wieder besetzt, das Sperrgesetz und die staatscommissarische Vermögens-Verwaltung überall beseitigt.

Der Papst erwartete nunmehr, daß die Regierung eine Vorlage über die Erziehung des Clerus und die freie Jurisdiction der Bischöfe beim Landtage baldigst einbringen würde.

Welcher Art diese Vorlage sein mußte, um den Wünschen des hl. Stuhles zu entsprechen, darüber war man in Berlin durch das ausführliche Promemoria, welches s. Z. Cardinal Jacobini abgefaßt, sowie durch schriftliche und mündliche Berichte des Herrn v. Schlözer mehr als ausreichend informirt.

Leider aber ließ man es noch immer am guten Willen zu einem Entgegenkommen in dieser Sache fehlen.

Das veranlaßte den hl. Vater, unter'm 6. Januar an den preußischen Episcopat ein Rundschreiben zu richten, in welchem er u. A. bemerkte, daß „einzig den Bischöfen das Recht und die Obliegenheit zukommt, die Jünglinge zu lehren und zu unterrichten, welche Gott durch besondere Wohlthat aus der Zahl der Menschen zu Seinen Dienern und Ausspendern Seiner Geheimnisse annimmt.“

Nach einem Rückblick auf die die Seminare betreffenden Vorschriften des Tridentinischen Concils fuhr der Papst fort:

„Aus dem, was Wir gesagt haben, ersieht ihr, ehrwürdige Brüder, wie wahr

---

[1]) Die „Osservatore Romano“ brachte über die Vorgeschichte der Ernennung des Propstes Dinder zum Erzbischof folgende Mittheilungen: „Ihr Krementz, welcher Dinder stets sehr geschätzt hatte, war der eigentliche Urheber dieser Wahl. Als er sich seiner Zeit in Berlin befand, schlug er dieselbe Herrn v. Goßler, dann dem Reichskanzler und schließlich dem König vor und alle gingen mit sichtlicher Genugthuung darauf ein. Er wußte auch in Rom die Bedenken des hl. Stuhles, welcher wegen der Nationalität des Candidaten Schwierigkeiten machte, zu besiegen. Cardinal Ledochowski seinerseits enthielt sich jeder Einmischung. Die preußische Regierung ließ durch Herrn v. Schlözer erklären, daß, wenn dieser Candidat nicht genehmigt werde, sie nie wieder auf die Personalfrage zurückkommen würde. Auch Dinder machte im Hinblick auf die Antipathie, welche die Polen jedem deutschen Prälaten entgegenbringen würden, Schwierigkeiten, und erst, als der Papst befahl, gab er nach.“

und gerecht von Uns erklärt worden ist, daß es zu einer glücklichen und dauernden Eintracht zwischen Kirche und Staat, welche Wir so lange schon mit Unsern inbrünstigen Gebeten erflehen, nothwendig ist, die erlassenen Gesetze so abzuändern, daß der Kirche die zu ihrem Leben und Wirken nothwendige Freiheit ungeschmälert verbleibe. Wir vertrauen, daß die Männer, welche die Steuerruder des Staates führen, mit Billigkeit Unsern Wünschen entgegen kommen und Uns dasjenige gewähren, was wir Kraft der heiligsten Rechte verlangen.

Auch ist Unser Verlangen nicht derart, daß durch dasselbe den Herrschern irgend etwas von ihrer Würde und Macht verloren ginge; vielmehr erwachsen aus demselben dem öffentlichen Wohle viele schwerwiegende Vortheile. Denn in allen Zeugnissen, welche ihr, ehrwürdige Brüder, und euere Mitarbeiter in der Verkündigung des Wortes Gottes über die Pflichten gegen die staatliche Gewalt vor dem Volke abgelegt, betont ihr immer vornehmlich, daß alle Gläubigen den staatlichen Gewalten unterthan sein müßten, „nicht nur um der Strafe willen, sondern auch um des Gewissens willen“ (Röm. 13, 5); daß sie die Staatslasten pflichtgemäß tragen und sich von aufrührerischen Zusammenkünften und Anstiftungen fern halten müssen; daß sie aus christlicher Nächstenliebe gegen einander Nachsicht üben und die gegenseitigen Pflichten in der menschlichen Gesellschaft getreu erfüllen.“

Auch bezüglich der Missionaire in den Colonien ließ der hl. Vater einige Worte verlauten. Er sagte:

„Gerade die deutschen Staatsmänner sind es, welche eifrig ihre Bemühungen nicht allein darauf richten, Colonien zu gründen, die Besitzungen zu erweitern, sondern auch der Industrie und dem Handel neue Bahnen zu eröffnen. Dieselben werden auch in dieser Hinsicht um die Civilisirung der Menschen große Verdienste sich erwerben, wenn sie rohe Volkerstämme zu milden Sitten erziehen und sie mit den Künsten des Lebens bekannt machen.“

Die preußischen Bischöfe antworteten darauf in einem Schreiben vom Februar 1886, in welchem sie von Neuem ihre Treue und Anhänglichkeit an den hl. Stuhl bekundeten; aber bezüglich der Lage der preußischen Gesetzgebung mit keinerlei Hoffnungen an den hl. Vater herantreten konnten.

Derselben Resignation gab sich auch die „Germania“ hin, welche zum Jahreswechsel in einer Janus-Ausschau u. A. bemerkte:

„Fragen wir, was wir zu erwarten haben, so kann leider die Antwort nur lauten: nach menschlichem Ermessen gar keine oder wenigstens keine nennenswerthe Besserung. So lange der Eine allmächtige Mann über Deutschlands Geschicke entscheidet, können unsere Vertreter zwar weiteres Böses abwehren; aber die bestehenden Zustände können nicht geändert werden ohne ihn. Und diese Zustände, auch wie sie jetzt auf Grund der Milderungsgesetze von 1880, 1881 und 1883 geworden, verschlechtern sich durch das natürliche Schwergewicht der Dinge eben mit der Länge der Zeit immerfort. Von diesem Einen mächtigen Manne aber sind wesentliche Besserungen, nach seiner ganzen Auffassung und Natur freiwillig nicht zu erwarten. Er mag im günstigsten Falle noch wieder in dem einen oder anderen Punkte ein wenig nachgeben — und auch das mehr aus taktisch-psychologischen Gründen, als mit dem ernsten Willen der Besserung. Aber gründliche Aenderungen — das nicht, da müßte

er seine ganze Natur und seinen Charakter ändern, oder es müssen Gebote Mächtigerer über ihn ergehen.

So wird auch im neuen Jahre auf dem kirchlichen Gebiete Wachsamkeit, Festigkeit und Kampf wieder die Parole sein. Wir verzagen nicht, und haben auch keinen Grund dazu! Mit uns ist der große Gott da droben, vor den wir in allen diesen Kämpfen mit reinstem Gewissen hintreten können, mit uns sein eingeborner Sohn Jesus Christus, der Herr der Kirche, seiner Braut, die er wie den Augapfel bewahrt, mit uns der hl. Geist, der in die Wahrheit einführt und mit seinen sieben hl. Gaben uns erfüllt. Und auf Erden die sichtbare Kirche Jesu Christi, sie ist geleitet von einem Oberhaupt, das die göttliche Fügung gerade für diese unsere schweren Zeiten ganz besonders ausgewählt hat, wir haben Bischöfe über uns, die Helden des Glaubens und Männer des Gebetes sind."

Das vierte „Friedensgesetz".

Inmitten dieser Spannung cursirte plötzlich das Gerücht, die zu erwartende neue kirchenpolitische Vorlage würde nicht wie sonst zuerst dem Abgeordnetenhause, sondern zuvor dem Herrenhause zugehen. Bischof Kopp von Fulda würde durch Königliches Vertrauen in's Herrenhaus gerufen werden, hier als Mittelsperson zwischen der Regierung und dem hl. Stuhle, dem diesmal die Vorlage vorher mitzutheilen sei, verhandeln und so würde nach getroffener Vereinbarung mit Rom und mit dem Herrenhause dem Abgeordnetenhause resp. der Centrumsfraction, gegen welche der Kanzler seine Abneigung nicht überwinden könne, nur die Wahl à prendre ou à laisser bleiben.

Und so geschah es: Noch Ende Januar wurde der Hochwürdigste Bischof von Fulda in das Herrenhaus berufen und am 15. Februar ging diesem Hause folgende Vorlage zu:

„Artikel 1. Zur Bekleidung eines geistlichen Amtes ist fortan die Ablegung einer wissenschaftlichen Staatsprüfung nicht erforderlich. Die entgegenstehenden Bestimmungen in den §§ 4 und 8 des Gesetzes vom 11. Mai 1873, sowie im Artikel 3 des Gesetzes vom 31. Mai 1882 werden aufgehoben.

Artikel 2. Die Vorschriften der §§ 9 bis 14 im Gesetz vom 11. Mai 1874 stehen der Errichtung von Gymnasialconvicten seitens der kirchlichen Oberen nicht entgegen.

Dasselbe gilt für die Errichtung von Convicten für Studirende an Universitäten und an denjenigen kirchlichen Seminarien, hinsichtlich deren die gesetzlichen Voraussetzungen für den Ersatz des Universitätsstudiums erfüllt sind.

Solche Convicte unterliegen den allgemeinen gesetzlichen Bestimmungen über die Aufsicht des Staates in Betreff der Unterrichts- und Erziehungs-Anstalten.

Artikel 3. Die Aufsicht des Staates über die zur theologisch-practischen Vorbildung bestimmten Anstalten (Prediger- und Priesterseminare) regelt sich fortan nach den allgemeinen gesetzlichen Bestimmungen über die staatliche Aufsicht in Betreff

der Unterrichts- und Erziehungsanstalten. Die entgegenstehenden Vorschriften in den §§ 9—13 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 werden aufgehoben.

Artikel 4. Der § 1 im Gesetz vom 12. Mai 1873 wird aufgehoben.

Kirchendiener im Sinne des Gesetzes vom 12. Mai 1873 sind nur solche Personen, welche die mit einem geistlichen oder jurisdictionellen Amt verbundenen Rechte und Verrichtungen ausüben.

Artikel 5. Die Vorschrift des § 2, Absatz 2, im Gesetz vom 12. Mai 1873 findet fortan nur Anwendung, wenn mit der Entfernung aus dem Amte der Verlust oder eine Minderung des Amtseinkommens verbunden ist.

Artikel 6. Der königliche Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten (Absatz IV. des Gesetzes vom 12. Mai 1873) wird aufgehoben.

Artikel 7. Die Berufung an den Staat findet fortan nur gegen solche Entscheidungen der kirchlichen Behörden statt, welche die Entfernung aus dem kirchlichen Amte verhängen und mit denen zugleich der Verlust oder eine Minderung des Amtseinkommens verbunden ist.

Artikel 8. Eine Berufung an den Staat im öffentlichen Interesse (§ 12 Absatz 2, des Gesetzes vom 12. Mai 1872) findet fortan nicht statt.

Artikel 9. Ueber die Berufung entscheidet das Staatsministerium.

Artikel 10. Wird die Berufung für begründet erachtet, so ist die angefochtene Entscheidung, soweit sie das bürgerliche Rechtsgebiet berührt, insbesondere den Verlust oder eine Minderung des Amtseinkommens einschließt, ohne rechtliche Wirkung.

Die Entscheidung des Staatsministeriums ist im Verwaltungswege vollstreckbar.

Artikel 11. Die Bestimmungen über das Verfahren weden durch königliche Verordnung getroffen.

Artikel 12. Im Fall des § 37 im Gesetz vom 20. Juni 1875 findet fortan nur noch Beschwerde an den Minister der geistlichen Angelegenheiten statt.

Artikel 13. In den Fällen des § 24 im Gesetz vom 12. Mai 1873, Artikel 1 des Gesetzes vom 14. Juli 1880, sowie des § 12 im Gesetz vom 22. April 1875 ist fortan das Kammergericht, als höchstes Landesgericht für Strafsachen, zur Verhandlung und Entscheidung zuständig. Für das Verfahren verbleibt es bei den Bestimmungen des Abschnittes III. im Gesetz vom 12. Mai 1873.

Artikel 14. Die am Tage des Inkrafttretens dieses Gesetzes bei dem königlichen Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten anhängigen Sachen gehen in der processualischen Lage, in welcher sie sich befinden, auf das Staatsministerium über, soweit eine Zuständigkeit desselben nach den Vorschriften des gegenwärtigen Gesetzes begründet ist."

Obgleich diese Vorlage im Gegensatz zu ihren letzten Vorgängerinnen mit dem System der discretionairen Gewalten brach und einige definitive Verbesserungen gegenüber dem bestehenden gesetzlichen Zustande enthielt, so fanden sich in ihr doch auch mehrere unannehmbare Bestimmungen, während sie in der Hauptsache die Maigesetzgebung unverändert ließ.

Artikel 1 der Vorlage schaffte die in dem § 4 und 8 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 vorgeschriebene wissenschaftliche Staatsprüfung, das sog. „Culturexamen", sowie die im Artikel 3 des Gesetzes vom 31. Mai 1882 vorgesehene Dispens vom Culturexamen (die bekannten Vorlesungen und das Zeugniß darüber) gänzlich und bedingungslos ab.

Die Artikel 2 und 3 bezogen sich auf die kirchlichen Anstalten, welche der Vorbildung der Geistlichen dienen. § 9 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 führt als solche auf: Knabenseminare, Clerikalseminare, Prediger- und Priesterseminare, Convicte u. s. w., und unterstellt solche der Aufsicht des Staates, bezüglich deren in den §§ 9—14 ausführliche Bestimmungen getroffen werden, und zwar bezüglich der Hausordnung, des Disciplinreglements, des Lehrplans, der Revision durch staatliche Commissarien, der Anstellung der Lehrer und Vorsteher, sowie des Einspruchs gegen die Anstalten und der Sperrung dieser Anstalten. Im § 14 wird bestimmt: Knabenseminare und Knabenconvicte dürfen nicht mehr errichtet und in die bestehenden Anstalten dieser Art neue Zöglinge nicht mehr aufgenommen werden. Im Falle der Aufnahme neuer Zöglinge ist der Minister der geistlichen Angelegenheiten zur Schließung der betreffenden Anstalten befugt." Artikel 2 der neuen Vorlage bestimmte nun, daß die Vorschriften der §§ 9—14 der Errichtung von Gymnasial-Convicten — also nicht von Knabenseminaren resp. tridentinischen Knabenconvicten überhaupt — nicht entgegenstehen sollen, und daß dasselbe auch für die Errrichtung von Convicten für Studirende an Universitäten und an denjenigen kirchlichen Seminaren, hinsichtlich deren die gesetzlichen Voraussetzungen für den Ersatz des Universitätsstudiums erfüllt sind, gelten solle. Solche Convicte — ebenso nach Artikel 3 die Priesterseminare — sollen jedoch den allgemeinen gesetzlichen Bestimmungen über die Aufsicht des Staates in Betreff der Unterrichts- und Erziehungsanstalten unterliegen. (Vergl. die Bestimmungen des Schulaufsichtsgesetzes S. 223.)

Damit ist in der Vorlage die Revision des Gesetzes vom 11. Mai 1873, soweit dasselbe den zweiten Theil, die Vorbildung zum geistlichen Amte betrifft, erschöpft. Die Bestimmungen dieses Gesetzes in Abschnitt III über die Anstellung der Geistlichen §§ 15—21 werden von der Vorlage nicht berührt. Von der „Anzeigepflicht" ist also nichts gesagt.

Artikel 4 der Vorlage hebt zunächst den § 1 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 über die kirchliche Disciplinargewalt auf. § 1 dieses Gesetzes bestimmt nämlich: „Die kirchliche Disciplinargewalt über Kirchendiener darf nur von deutschen kirchlichen Behörden ausgeübt werden." Mit der Aufhebung des § 1 wird die kirchliche Disciplinargewalt des päpstlichen Stuhles wieder anerkannt. — Zugleich wird im Artikel 4 eine Definition des Begriffs „Kirchendiener" gegeben, indem diese Eigenschaft nur solchen Personen beigelegt wird, welche die mit einem geistlichen oder jurisdiktionellen Amte verbundenen Rechte und Verrichtungen ausüben. Danach würden also die Küster in Zukunft nicht mehr als „Kirchendiener" im Sinne der Maigesetze anzusehen sein.

Artikel 5 der Vorlage, welcher für die Entfernung aus dem Amte (Entlassung, Versetzung, Suspension, unfreiwillige Emeritirung u. s. w.) ein vorgängiges geordnetes processualisches Verfahren vorschreibt, schränkt letzteres auf die Fälle ein, wo mit der Entfernung aus dem Amte der Verlust oder eine Minderung des Amtseinkommens verbunden ist.

Artikel 6 der Vorlage hebt den Abschnitt 4 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 „Königlicher Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten" (§§ 32 bis 37) auf.

Wie die folgenden Artikel ergeben, wird theils die durch den Abschnitt 2 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 eingeführte Berufung an den Staat beschränkt, theils an das Staatsministerium bezw. an das Kammergericht verwiesen. Artikel 7

behält die Berufung nur gegen diejenigen Disciplinarstrafen der kirchlichen Behörden bei, welche die Entfernung aus dem kirchlichen Amte verhängen und mit denen zugleich der Verlust oder eine Verminderung des Amtseinkommens verbunden ist. Bisher war die Berufung ohne Rücksicht auf das Strafmaß zulässig, wenn die Strafe gesetzlich unstatthaft und wenn sie wegen der Ausübung staatsbürgerlicher Rechte und Pflichten oder wegen Gebrauchs der Berufung an den Staat ausgesprochen war. Der Abschnitt 3 des Gesetzes vom 12. Mai 1873, welcher sich auf das Einschreiten des Staates ohne Berufung bezieht, findet in der Vorlage keine Berücksichtigung. Dagegen wird Artikel 8 der § 12 des Gesetzes dahin eingeschränkt, daß künftig nur den betreffenden Personen, nicht auch dem Oberpräsidenten, die „Berufung an den Staat im öffentlichen Interesse" zustehen soll.

Artikel 9 verweist die Entscheidung über die Berufung an das Staatsministerium.

Der Artikel 10 bezweckt in sofern eine Aenderung, als nach dem § 23 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 bei Vernichtung der angefochtenen Entscheidung die kirchliche Behörde die Aufhebung der Vollstreckung zu veranlassen und die Wirkung der bereits getroffenen Maßregeln zu beseitigen hat, also beispielsweise die Absetzung eines Geistlichen rückgängig zu machen hat, während nach der neuen Vorlage die für begründet erachtete Berufung die Vorentscheidung nur soweit aufheben soll, als sie das bürgerliche Rechtsgebiet berührt, so daß also der Geistliche, bezüglich dessen auf Unfähigkeit zur Bekleidung seines Amtes erkannt worden ist, künftig nur auf Zahlung des ihm entzogenen Einkommens bei den Civilgerichten würde klagen können.

Artikel 11 überläßt die Bestimmungen über die Berufungsverfahren dem königlichen Verordnungs- d. h. dem Verwaltungswege.

Artikel 12 gibt einem auf Grund des Gesetzes über die kirchliche Vermögensverwaltung vom 20. Juni 1875 entlassenen Kirchenvorsteher oder Gemeindevertreter statt der Berufung an den kirchlichen Gerichtshof die Beschwerde beim Cultusminister.

Durch Artikel 13 wird dem Kammergericht als dem höchsten Landesgericht für Strafsachen die behördliche Zuständigkeit des kirchlichen Gerichtshofes übertragen für die Aberkennung der Fähigkeit der Kirchendiener zur Bekleidung ihres Amtes, sowie für die im § 12 des Sperrgesetzes vom 22. April 1875 vorgesehenen Fälle, wo auf Unfähigkeit zur Bekleidung des Amtes zu erkennen ist, wenn die Erklärung, die Gesetze des Staates befolgen zu wollen, widerrufen wird oder wenn die Maigesetze und die dazu getroffenen Anordnungen von den betreffenden Geistlichen verletzt werden. An Stelle des königl. Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten tritt also, nur mit beschränkter Competenz, das Kammergericht.

Artikel 14. enthält die Uebergangsbestimmungen.

Die Motive zur Vorlage lauteten in ihrem einleitenden allgemeinen Theile:

„Die auf eine friedliche Gestaltung der Beziehungen zwischen dem Staat und der katholischen Kirche gerichteten Bemühungen der Regierung haben bisher ihren gesetzgeberischen Ausdruck in den kirchenpolitischen Novellen vom 14. Juli 1880, 31. Mai 1882 und 11. Juli 1883 gefunden. Bezweckten diese Gesetze im Wesentlichen, eine geordnete Diöcesanverwaltung in den Bisthümern der Monarchie

und, soweit der Staat dazu mitzuwirken in der Lage ist, eine genügende Seelsorge in den katholischen Pfarrgemeinden herbeizuführen, so haben die im Interesse der katholischen Unterthanen Sr. Majestät des Königs unausgesetzt fortgeführten Erwägungen der Staatsregierung sich zum Ziel gesetzt, durch eine Revision der gesetzlichen Vorschriften über die Vorbildung des Clerus und über die kirchliche Jurisdiction die Anstände zu beseitigen, welche dem durch die Novelle vom 11. Juli 1883 neu geordneten Verfahren bei Besetzung kirchlicher Pfründen noch im Wege standen und den geistlichen Oberen die gewünschte Freiheit der Bewegung in der Heranbildung des Clerus, und in der Handhabung der Disciplin über den Clerus soweit zu gewähren, als dies mit den Interessen des Staates verträglich ist.

Es war seit zwei Jahren die Absicht der königlichen Regierung, den Wünschen der katholischen Unterthanen Sr. Majestät des Königs in dieser Weise entgegenzukommen; sie ist daran verhindert worden durch den Umstand, daß das Zusammentreten der parlamentarischen Körperschaften in den letzten Jahren jedesmal von Vorgängen begleitet war, welche dem Eindruck Vorschub geleistet haben würden, als ob sich durch Angriffe, Drohungen und harte Worte ein Druck auf die Regierung Seiner Majestät üben lasse, in Folge dessen sie zu Entschließungen bewogen werden könnte, welche sie freiwillig nicht gefaßt haben würde. Sie hat daher den gegenwärtigen Zeitpunkt, wo ein Anlaß zu einer solchen Befürchtung nicht vorliegt, bereitwillig benutzt, um ihre Vorschläge nicht länger zurückzuhalten."

Die Anklagen, welche hier gegen die Centrumsfraction erhoben wurden, bedürfen unsererseits keiner Widerlegung mehr.

In der Sache selbst konnte das Centrum durchaus damit zufrieden sein, daß die früher ihm zugewiesene Rolle jetzt vom Herrn Bischof Kopp übernommen wurde. Das Auftreten dieses hochwürdigsten Herrn versprach ja eben von vornherein mehr Erfolg, weil der Reichskanzler gegen denselben nicht die Vorurtheile hegte, wie gegen Windthorst und Genossen; auch war ein Bischof als solcher viel geeigneter zur Vermittlerrolle zwischen Rom und Berlin, als die Laien des Centrums.

Es war denn auch neben der Bereitwilligkeit Rom's und der Regierung das wesentliche Verdienst des hochwürdigsten Herrn (dessen erste öffentliche Herrenhaus-Rede wegen darin zu Tage getretener großer Connivenzen gegenüber der Regierung und dem Herrenhause allerdings nicht durchweg in katholischen Kreisen gebilligt, vielleicht aber auch nicht überall verstanden wurde), daß schließlich nach langen Hin- und Her-Verhandlungen ein Gesetz zu Stande kam, welches der hl. Stuhl und das katholische Gewissen acceptiren konnte.

Zuletzt mußten selbst die Gegner Herrn Bischof Dr. Kopp bezeugen, daß er sich als gewandter und schlagfertiger Parlamentarier bewährt habe, der im Interesse seiner Kirche gut zu operiren verstanden habe.

Bevor aber dieser Erfolg errungen wurde, hatte die Vorlage noch mannigfache Schicksale zu erleben.

Erneuter Notenwechsel zwischen Rom und Berlin in Sachen der „Anzeigepflicht".

Nachdem die neue Vorlage am 15. Februar dem Herrenhause zugegangen war, bildete letzteres zur Vorberathung derselben eine Commission, in welche Bischof Dr. Kopp hineingewählt wurde.

Aus dieser Commission, deren Verhandlungen sonstigem parlamentarischen Brauche zuwider geheim geführt wurden, drang soviel an die Oeffentlichkeit, daß die Regierung diejenigen Concessionen, welche sie in dem neuen Gesetzentwurfe glaubte gemacht zu haben, nur dann realisiren wollte, wenn von Rom aus die „Anzeigepflicht" zugestanden würde.

Daß für den Entwurf, wie er vorlag, ein derartiges Zugeständniß von Seiten Roms nicht gemacht werden konnte, lag auf der Hand. Derselbe war selbst ohne eine Concession von Seiten des hl. Stuhles unannehmbar. Bischof Kopp bemühte sich deshalb, durch Vermittelungs-Anträge die Vorlage zunächst in eine Form zu bringen, welche die Annahme derselben vom kirchlichen Standpunkte ermöglichte — das Weitere den Verhandlungen zwischen Rom und Berlin überlassend.

Allein die Herrenhaus-Commission lehnte die Verbesserungsanträge des Bischofs ab: sie wollte (ohne Zweifel im Einverständniß mit der Regierung) erst ein Zugeständniß auf dem Gebiete der „Anzeigepflicht" von Seiten Roms erlangen — dann erst war sie bereit, zu weiterer Verständigung die Hand zu bieten.

Dagegen wurde eine Reihe von Anträgen angenommen, die von andern Commissionsmitgliedern ausgegangen waren, so daß der Regierungsentwurf nachstehende Fassung erhielt:

„Art. 1. Zur Bekleidung eines geistlichen Amtes ist die Ablegung einer wissenschaftlichen Staatsprüfung nicht erforderlich. Die entgegenstehenden Bestimmungen in den §§ 4 und 8 des Gesetzes vom 11. Mai 1873, sowie im Artikel 3 des Gesetzes vom 31. Mai 1882 werden aufgehoben.

Art. 1a. An die Stelle des § 6 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 treten folgende Bestimmungen:

Das theologische Studium kann auch an den zur wissenschaftlichen Vorbildung der Geistlichen geeigneten kirchlichen Seminaren (theologischen Lehranstalten), welche bis zum Jahre 1873 bestanden haben, zurückgelegt werden.

Zur Wiedereröffnung und Fortführung dieser Anstalten sind

1. dem Minister der geistlichen Angelegenheiten die Statuten und der Lehrplan einzureichen und die Namen der Leiter und Lehrer mitzutheilen;
2. ist der Lehrplan dem Universitätsplan gleichartig zu gestalten;
3. es ist zur Anstellung an diesen Anstalten die wissenschaftliche Befähigung erforderlich, an einer deutschen Staatsuniversität in der Disciplin zu lehren, für welche die Anstellung erfolgt.

Als Leiter und Lehrer können diejenigen Personen nicht angestellt werden, welche der Staat als minder genehm bezeichnet hat.

Diese Seminare sind nur für diejenigen Studirenden bestimmt, welche dem Sprengel angehören, für den das Seminar errichtet ist. Hiervon kann jedoch der Minister der geistlichen Angelegenheiten Ausnahmen gestatten.

Der Minister der geistlichen Angelegenheiten macht die zur wissenschaftlichen Vorbildung geeigneten Seminare öffentlich bekannt.

Die Wiedereröffnung der Seminare für die Erzdiöcese Gnesen-Posen und die Diöcese Kulm wird durch königliche Verordnung bestimmt.

Art. 2. Die kirchlichen Oberen sind befugt, Convicte für Zöglinge, welche Gymnasien, Universitäten und kirchliche Seminare, hinsichtlich deren die gesetzlichen Voraussetzungen für den Ersatz des Universitätsstudiums erfüllt sind, besuchen, zu errichten und zu unterhalten.

Dem Minister der geistlichen Angelegenheiten sind die für diese Convicte geltenden Statuten und die auf die Hausordnung bezüglichen Vorschriften einzureichen, sowie die Namen der Leiter und Erzieher, welche Deutsche sein müssen, mitzutheilen.

Art. 3. Die kirchlichen Oberen sind befugt, die zur theologisch-practischen Vorbildung bestimmten Anstalten (Prediger- und Priester-Seminare) wieder zu eröffnen.

Dem Minister der geistlichen Angelegenheiten sind die Statuten dieser Anstalten und die für dieselben geltende Hausordnung einzureichen, sowie die Namen der Leiter und Lehrer mitzutheilen.

Art. 3a. Die in den §§ 9 bis 14 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 enthaltenen besonderen Vorschriften wegen der Staatsaufsicht über die in den Artikeln 1a, 2 und 3 bezeichneten Anstalten werden aufgehoben.

Art. 4 unverändert.

Art. 5 unverändert bis auf Streichung des Wortes „fortan" in Zeile 2.

Art. 5a. Dem Minister der geistlichen Angelegenheiten sind die Statuten und die Hausordnung der Demeritenanstalten einzureichen, sowie die Namen der Leiter derselben mitzutheilen. Am Schlusse jedes Jahres ist dem Minister der geistlichen Angelegenheiten ein Verzeichniß der Demeriten, welches deren Namen, die gegen sie erkannten Strafen und die Zeit der Aufnahme und Entlassung enthält, einzureichen.

Von einer Verweisung in eine Demeritenanstalt für länger als 14 Tage oder einer Entfernung aus dem Amte ist dem Oberpräsidenten gleichzeitig mit der Zustellung an den Betroffenen Mittheilung zu machen.

Die in den §§ 6 und 7 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 enthaltenen besonderen Vorschriften wegen der Staatsaufsicht werden aufgehoben.

Art. 6 unverändert.

Art. 7 bis 14. Die Bestimmungen des Abschnitts II des Gesetzes vom 12. Mai 1873 werden aufgehoben, insoweit nicht Entscheidungen kirchlicher Behörden in Frage stehen, welche die Entfernung aus dem kirchlichen Amt verhängen und mit denen zugleich der Verlust oder eine Verminderung des kirchlichen Amtseinkommens verbunden ist.

Die Entscheidung steht dem Staatsministerium zu. Sie erfolgt nur auf Antrag des Betroffenen und beschränkt sich auf die vermögensrechtlichen Wirkungen. Die Vollstreckung erfolgt im Verwaltungswege.

Die Bestimmungen über das Verfahren werden durch königliche Verordnung getroffen.

Im Fall des § 37 im Gesetz vom 20. Juni 1875 findet nur noch Beschwerde an den Minister der geistlichen Angelegenheiten statt.

Die am Tage des Inkrafttretens dieses Gesetzes bei dem königlichen Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten anhängigen Sachen gehen in der processualischen Lage, in welcher sie sich befinden, auf das Staatsministerium über, soweit eine Zuständigkeit desselben nach den Vorschriften des gegenwärtigen Gesetzes begründet ist.

Insoweit vorstehend nicht an Stelle des königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten das Staatsministerium oder der Minister der geistlichen Angelegenheiten zur Entscheidung berufen sind, bleibt die Regelung des weiter Erforderlichen der Anordnung des Königs vorbehalten.

Zusatz-Artikel 1. Der Artikel 2 des Gesetzes vom 14. Juli 1880 tritt mit der Verkündung des gegenwärtigen Gesetzes wieder in Kraft. (Erlaß der eidlichen Verpflichtung der Bisthumsverweser.)

Zusatz-Artikel 2. Unter die Bestimmungen des Gesetzes vom 13. Mai 1873 fällt die Versagung kirchlicher Gnadenmittel nicht.

Zusatz-Artikel 3. Die Bestimmungen des Artikels 6 des Gesetzes vom 14. Juli 1880 werden ausgedehnt auf die Uebernahme der Pflege und Leitung in Waisenanstalten, Armen- und Pfründnerhäusern, Rettungsanstalten, Asylen und Schutzanstalten für sittlich gefährdete Personen, Arbeiter-Colonieen, Verpflegungs-Anstalten, Arbeiterherbergen, Mägdehäusern, sowie auf die Uebernahme der Leitung und Unterweisung in Haushaltungsschulen und Handarbeitsschulen für Kinder in nicht schulpflichtigem Alter als Nebenthätigkeit der ausschließlich krankenpflegenden Orden und ordensähnlichen Congregationen, welche im Gebiete der preußischen Monarchie gegenwärtig bestehen.

Zusatz-Artikel 4. In denjenigen Landestheilen, in welchen der Vorsitz im Vorstande einer katholischen Kirchengemeinde — Kirchenrath — nicht bereits vor dem Erlaß des Gesetzes vom 20. Juli 1875 einem weltlichen Mitgliede zustand, geht der Vorsitz auf den ordnungsmäßig bestellten Pfarrer und Pfarrverweser, in Filialgemeinden auf die für dieselben ordnungsmäßig bestellten Pfarrgeistlichen über.

In der Erzdiöcese Gnesen-Posen und in der Diöcese Kulm erfolgt die Regelung im Wege königlicher Verordnung.

Zusatz-Artikel 5. Das Lesen stiller Messen und das Spenden der Sterbesakramente in Nothfällen unterliegt nicht den Strafbestimmungen der Gesetze vom 11. Mai 1873, 12. Mai 1873, 21. Mai 1874 und 22. April 1875."

Die hierzu von Herrn Bischof Dr. Kopp gestellten, aber abgelehnten Verbesserungs-Anträge hatten wie folgt gelautet:

1. Im Artikel 1a den Absatz:

„Als Leiter und Lehrer können diejenigen Personen nicht angestellt werden, welche der Staat als minder genehm bezeichnet hat"

zu streichen.

2. In den Artikeln 7 bis 14 die Absätze 1, 2, 3, 5 und 6 zu streichen und an deren Stelle als Absatz 1 treten zu lassen:

„Die Bestimmungen des Abschnitts II des Gesetzes vom 12. Mai 1873 über die Berufung an den Staat werden aufgehoben."

3. Im Zusatzartikel 5 die Worte „in Nothfällen" zu streichen.

Nachdem die Ablehnung dieser Anträge und das Motiv, welches zur Ablehnung geführt, in Rom bekannt geworden war, erließ der hl. Stuhl unter'm 26. März eine Note, welche die Regierung wiederum nur bruchstückweise veröffentlichte.

In derselben wurde erklärt, daß sogleich nachdem die neue Vorlage mit den Anträgen des Bischofs Dr. Kopp angenommen sein würde, die Bischöfe würden angewiesen werden, der Regierung die „Pfarrer für die gegenwärtig vacanten Parochieen" zu benennen. Würde der religiöse Friede durch weitere Gesetzesänderungen hergestellt, so könnten später auch die Inhaber aller Parochieen benannt werden. Als Ausschließungsgrund vom Beneficium würde dabei kirchlicherseits der von staatlicher Seite erbrachte Nachweis respectirt werden, daß die definitive Einsetzung des vorgeschlagenen Individuums mit der öffentlichen Ordnung unverträglich sei.[1])

Indeß mit dieser Note war sowohl das Herrenhaus als auch die Regierung noch nicht zufrieden. Herr v. Schlözer wurde zur Berichterstattung nach Berlin gerufen. Er mußte von hier nach dem Vatican telegraphiren, daß, wenn der hl. Stuhl nicht schon jetzt die ständige Anzeige zubillige, die von der Commission des Herrenhauses verworfenen Anträge des Bischofs Kopp auch im Plenum nicht auf Annahme zu rechnen hätten.

In Folge dessen erließ der hl. Stuhl folgende neue Note an den in Rom zurückgebliebenen preußischen Geschäftsträger Grafen v. Monts:

„Aus den Kammern des Vaticans vom 4. April 1886.

In der letzten Note vom 26. v. M. theilte der unterzeichnete Cardinal-Staatssecretär Seiner Excellenz dem Preußischen Herrn Gesandten mit, daß unmittelbar, nachdem der gegenwärtige Gesetzesvorschlag mit den bekannten Veränderungen angenommen und verkündet sein würde, man die Bischöfe anweisen werde, der Preußischen Regierung die Namen derjenigen Geistlichen anzuzeigen, welche bestimmt sind, als Pfarrer die Seelsorge in den gegenwärtig vacanten Parochieen auszuüben. Man fügte noch hinzu, daß die Anzeige auch auf die Zukunft, wo man hoffentlich den

---

[1]) Das betreffende, von Herrn v. Goßler veröffentlichte Bruchstück der Note lautete:

„Was dann die dritte Frage anbetrifft, so beabsichtigt der heilige Stuhl der Regierung freies Feld zu lassen, der Diöcesanbehörde gegenüber ihre Beweggründe für Ausschließung des vorgeschlagenen Individuums geltend zu machen, sobald sie seine definitive Einsetzung in das betreffende Amt mit der öffentlichen Ordnung unverträglich hält wegen einer der Regierung bekannten und bestätigten ernsten Thatsache."

Was wir oben außerdem über den Inhalt der Note vom 26. März angegeben, ergibt sich aus der Note vom 4. April. (S. unten.) Herr v. Goßler legte bei dieser seiner partiellen Publication noch Werth darauf, zu constatiren, daß Herr v. Schlözer die Frage über das von Rom tolerirte Maß des staatlichen Einspruchsrechts „aus eigenem Antriebe", „nicht amtlich" gestellt habe.

religiösen Frieden erlangt haben wird, ausgedehnt werden könne. Diese Art des Verfahrens war durch die Erwägung veranlaßt, daß, obwohl der vorliegende Gesetz-Entwurf mit den erwähnten Amendements wesentliche Verbesserungen enthält, deren Wichtigkeit man gern anerkennt, trotzdem nicht würde behauptet werden können, daß der religiöse Friede überhaupt erreicht sei, so lange noch andere Bestimmungen der vorhergehenden Gesetzgebung zurückbleiben, deren in dem Gesetzvorschlag nicht Erwähnung gethan ist. Deshalb hielt man daran fest, daß die Gestattung der Anzeige für die gegenwärtig vacanten Pfarreien einen großen Schritt bezeichnet auf dem Wege des Entgegenkommens und daß man mit fortschreitenden Vereinbarungen den Boden vorbereitet für den vollen religiösen Frieden. Hierdurch wird die ständige Erlaubniß der Anzeige auf eine Stufe gestellt mit demjenigen Zustande vollständiger religiöser Ordnung, den der hl. Stuhl recht gern, so bald als möglich, verwirklicht sehen würde.

Die Katholiken ihrerseits würden es auch nicht mit Befriedigung sehen, wenn der heilige Stuhl eine dauernde Erlaubniß gäbe, bevor es ihnen vergönnt ist, sich eines definitiven Friedens zu erfreuen.

Es wird daher auf die Erwägungen gerechnet, welche sich aus der Natur der Sache ergeben und in den früheren Urkunden des heiligen Stuhles ausgedrückt sind.

Man hat jedoch von verschiedenen Seiten und besonders durch Seine Durchlaucht den Fürsten von Bismarck erfahren, daß der gegenwärtige Gesetzesvorschlag mit den Amendements schwerlich die parlamentarische Mehrheit zu seinen Gunsten erlangen würde, wenn der heilige Stuhl nicht zustimmte, die ständige Anzeige schon jetzt zu gestatten.

Der heilige Vater, von dem Ernste dieser peinlichen Lage durchdrungen, würde, um die beiderseitigen Schwierigkeiten zu vermindern, der Preußischen Regierung vorschlagen, daß sie die gegenwärtige Gesetzesvorlage ergänze, indem sie die Revision derjenigen früheren, in dieser Vorlage nicht erwähnten Bestimmungen hinzufüge, so daß man der vollständigen Herstellung des religiösen Friedens sicher sein könne.

Die Verwirklichung dieses Vorschlages würde zur vollen Befriedigung des heiligen Vaters gereichen und würde mit wahrer Freude von den Katholiken aufgenommen werden, so daß Seine Heiligkeit von jetzt an die ständige Anzeige gestatten würde.

Wenn jedoch unter den Umständen die volle und unmittelbare Revision der Gesetze in dem dargelegten Sinne nicht ausgeführt werden könnte, so ist der unterzeichnete Cardinal-Staatssekretär ermächtigt, zur Kenntniß zu bringen, daß, sobald der heilige Stuhl officiell die Versicherung erhalten haben wird, daß man in nächster Zukunft eine solche Revision unternehmen wird, der heilige Vater alsbald die ständige Anzeige gewährt in dem Sinne der Antwort, welche bereits in der Note vom 26. März auf die von der Preußischen Gesandtschaft in ihrem Schreiben von demselben Tage gestellte dritte Frage ertheilt wurde.

Die Preußische Regierung wird in diesen letzten Vorschlägen eine neue Bestätigung der unwandelbaren Sorge des heiligen Vaters für die Erreichung des religiösen Friedens erkennen, ebenso wie seine hohe Bemühung in der Beseitigung der Hindernisse und in der Prüfung der Mittel, welche den Frieden schaffen können.

Hiernach hat der unterzeichnete Staatssekretär die Ehre, Ew. Hochgeboren die Gefühle seiner außerordentlichen Hochachtung zu versichern.

L. Card. Jacobini.

An den Königlichen Geschäftsträger
Herrn Grafen von Monts
Hochgeboren."

Unter diesen Umständen nahm endlich das Herrenhaus in seiner Plenarsitzung vom 13. April die Kopp'schen Anträge an[1]) — und sogar mit Zwei-Drittel-Mehrheit.

Der Bischof hielt dabei eine Rede, in welcher er u. A. darauf hinwies, daß, selbst wenn seine Anträge angenommen würden der Rest der noch bestehenden Gesetzgebung einer durchgreifenden weiteren Revision bedürfe. Er hoffe allerdings, daß bezüglich dieser Revision eine Verständigung erzielt werden würde, nachdem der hl. Stuhl die dauernde „Anzeigepflicht" im Princip concedirt habe, ohne über die Modalitäten derselben eine Vereinbarung erzielt zu haben.

Die durch die Kopp'schen Anträge amendirte Vorlage mußte nunmehr in's Abgeordnetenhaus wandern. Hier entstanden neue Schwierigkeiten. Die Nationalliberalen, welche unter Führung Miquel's[2]) schon im Herrenhause den bischöflichen Amendements sich widersetzt hatten, drohten jetzt abermals mit ihrem Veto.

Das bewog die Regierung, mittelst telegraphischer (aber wiederum nicht veröffentlichter) Note vom 23. April dem hl. Stuhle das officielle Versprechen zu ertheilen, daß sie zur weiteren Revision der Maigesetze zu schreiten bereit sei. Man hoffte dadurch, Rom zur praktischen Bethätigung der „Anzeigepflicht" zu bewegen, um so den Nationalliberalen einen handgreiflichen Beweis der versöhnlichen Gesinnung des Vaticans zu bieten.

In der That war man in Rom zu einem solchen praktischen Entgegenkommen bereit. Umgehend erwiderte man von dort auf die preußische Note vom 23. April:

„Aus den Gemächern des Vaticans, 25. April.

Nachdem der unterzeichnete Cardinal-Staatssecretär die ihm von der preußischen Regierung als Antwort auf die letzte Note des heiligen Stuhles übergebene Note

[1]) Ein während der Debatte vom Herrn Bischof noch gestellter vierter Antrag, welcher dem Pfarrer den Vorsitz im Kirchenvorstande in allen Landestheilen, also auch auf dem linken Rheinufer, dem Geltungsbereiche des französischen Rechts, vindicirte, wurde abgelehnt. Ebenso ein Antrag der Polen, die Ausnahmsbestimmungen für die polnischen Bisthümer Gnesen-Posen und Culm in Wegfall kommen zu lassen. Für diesen Antrag trat der Bischof gleichfalls ein.

[2]) Miquel hatte gleich Bennigsen dem parlamentarischen Leben Valet gesagt, war aber bald darauf als Oberbürgermeister von Frankfurt a. M. in's Herrenhaus berufen worden.

vom 23. April zur Kenntniß Sr. Heiligkeit gebracht hat, beeilt er sich, Ew. Excellenz Folgendes mitzutheilen: Mit wahrer Genugthuung hat der hl. Vater vor Allem erfahren, daß der Vorschlag des heiligen Stuhles, eine weitere Revision der in der gegenwärtigen Vorlage nicht in Betracht gezogenen Gesetzesbestimmungen vorzunehmen, seitens der preußischen Regierung als ein Act der Versöhnung aufgefaßt worden ist, welcher dazu dient, den religiösen Frieden vollständig herzustellen. Die dem heiligen Stuhl gemachte Zusicherung, zu dieser Revision zu schreiten und in solchem Sinne eine neue Gesetzvorlage an die Kammern zu bringen, konnte daher Sr. Heiligkeit nicht anders als erfreulich sein. Die Amendements im Herrenhause für die neue Gesetzesvorlage und der mit den betreffenden Amendements erzielte Erfolg sind Gegenstand der Befriedigung für die erhabene Absicht Sr. Heiligkeit gewesen. Deshalb und um seine hohe Werthschätzung der oben angegebenen Vorgänge zu constatiren, wie auch um der preußischen Regierung einen neuen und besonderen Beweis seines Vertrauens und seiner Willfährigkeit zu geben, hat der hl. Vater den unterzeichneten Cardinal-Staatssekretär ermächtigt, derselben Regierung mitzutheilen, daß es seine Absicht sei, daß die Anzeige für die gegenwärtig erledigten Pfarreien schon von jetzt ab beginne und ohne Verzögerung erfolge. Wenn Ew. Excellenz der preußischen Regierung die gegenwärtige Mittheilung machen, werden Excellenz nicht unterlassen, den besonderen Werth derselben hervorzuheben, namentlich in Beziehung auf die Herbeiführung eines definitiven religiösen Friedens.

Jacobini.

An den Königl. preußischen Gesandten
Wirklichen Geheimen Rath v. Schlözer
hier."

Während also der hl. Stuhl in seinen letzten Noten versichert hatte, daß er die „Anzeige" für die „gegenwärtig vacanten" Pfarreien die Bischöfe erstatten lassen würde, sobald der „gegenwärtige Gesetzesvorschlag mit den bekannten Veränderungen" von den Kammern angenommen und in der Gesetzsammlung publicirt sein würde, erklärte er nunmehr, um von Neuem sein Entgegenkommen zu bewiesen, sich hierzu schon jetzt bereit.

Die Annahme der Vorlage im Abgeordnetenhause war ja allerdings schon gesichert: es handelte sich nur darum, durch das Entgegenkommen Roms eine recht große Majorität für dieselbe zu gewinnen.

Leider wurde diese Absicht nicht erreicht. Die Nationalliberalen und ein großer Theil der Freisinnigen und Freiconservativen blieben unverbesserliche Culturpauker, so daß bei der letzten Abstimmung (am 10. Mai) das Gesetz mit nur 260 gegen 108 Stimmen in der vom Herrenhause beschlossenen Fassung angenommen wurde.

Die Polen enthielten sich wegen der für die polnischen Bisthümer vorgeschriebenen Ausnahmebestimmungen der Abstimmung.

Am 21. Mai wurde das Gesetz vom Könige sanctionirt. Es hatte folgenden Wortlaut:

„Artikel 1. Zur Bekleidung eines geistlichen Amtes ist die Ablegung einer wissenschaftlichen Staatsprüfung nicht erforderlich. Die entgegenstehenden Bestimmungen

in den §§ 4 und 8 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 sowie im Artikel 3 des Gesetzes vom 31. Mai 1882 werden aufgehoben.

Artikel 2. An die Stelle des § 6 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 treten folgende Bestimmungen:

Das theologische Studium kann auch an den zur wissenschaftlichen Vorbildung der Geistlichen geeigneten kirchlichen Seminaren (theologischen Lehranstalten), welche bis zum Jahre 1873 bestanden haben, zurückgelegt werden.

Zur Wiedereröffnung und Fortführung dieser Anstalten sind

1. dem Minister der geistlichen Angelegenheiten die Statuten und der Lehrplan einzureichen und die Namen der Leiter und Lehrer, welche Deutsche sein müssen, mitzutheilen;
2. ist der Lehrplan dem Universitätslehrplan gleichartig zu gestalten;
3. es ist zur Anstellung an diesen Anstalten die wissenschaftliche Befähigung erforderlich, an einer deutschen Staatsuniversität in der Disciplin zu lehren, für welche die Anstellung erfolgt.

Diese Seminare sind nur für diejenigen Studirenden bestimmt, welche dem Sprengel angehören, für den das Seminar errichtet ist. Hiervon kann jedoch der Minister der geistlichen Angelegenheiten Ausnahmen gestatten.

Der Minister der geistlichen Angelegenheiten macht die zur wissenschaftlichen Vorbildung geeigneten Seminare öffentlich bekannt.

Die Wiedereröffnung der Seminare für die Erzdiöcese Gnesen-Posen und die Diöcese Kulm wird durch Königliche Verordnung bestimmt.

Artikel 3. Die kirchlichen Obern sind befugt, Convicte für Zöglinge, welche Gymnasien, Universitäten und kirchliche Seminare, hinsichtlich deren die gesetzlichen Voraussetzungen für den Ersatz des Universitätsstudiums erfüllt sind, besuchen, zu errichten und zu unterhalten.

Dem Minister der geistlichen Angelegenheiten sind die für diese Convicte geltenden Statuten und die auf die Hausordnung bezüglichen Vorschriften einzureichen, sowie die Namen der Leiter und Erzieher, welche Deutsche sein müssen, mitzutheilen.

Artikel 4. Die kirchlichen Obern sind befugt, die zur theologisch-praktischen Vorbildung bestimmten Anstalten (Prediger- und Priesterseminare) wieder zu eröffnen.

Dem Minister der geistlichen Angelegenheiten sind die Statuten dieser Anstalten und die für dieselben geltende Hausordnung einzureichen, sowie die Namen der Leiter und Lehrer, welche Deutsche sein müssen, mitzutheilen.

Artikel 5. Die in den §§ 9 bis 14 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 enthaltenen besonderen Vorschriften wegen der Staatsaufsicht über die in den Artikeln 2, 3 und 4 bezeichneten Anstalten werden aufgehoben.

Artikel 6. Der § 1 im Gesetz vom 12. Mai 1873 wird aufgehoben.

Kirchendiener im Sinne des Gesetzes vom 12. Mai 1873 sind nur solche Personen, welche die mit einem geistlichen oder jurisdictionellen Amte verbundenen Rechte und Verrichtungen ausüben.

Artikel 7. Die Vorschrift des § 2 Absatz 2 im Gesetz vom 12. Mai 1873 findet nur Anwendung, wenn mit der Entfernung aus dem Amte der Verlust oder eine Minderung des Amtseinkommens verbunden ist.

Artikel 8. Dem Minister der geistlichen Angelegenheiten sind die Statuten und die Hausordnung der Demeritenanstalten einzureichen sowie die Namen der

Leiter derselben mitzutheilen. Am Schlusse jedes Jahres ist dem Minister der geistlichen Angelegenheiten ein Verzeichniß der Demeriten, welches deren Namen, die gegen sie erkannten Strafen und die Zeit der Aufnahme und Entlassung enthält, einzureichen.

Von einer Verweisung in eine Demeritenanstalt für länger als 14 Tage, oder einer Entfernung aus dem Amte ist dem Oberpräsidenten gleichzeitig mit der Zustellung an den Betroffenen Mittheilung zu machen.

Die in den §§ 6 und 7 des Gesetzes vom 12. Mai 1873 enthaltenen besonderen Vorschriften wegen der Staatsaufsicht werden aufgehoben.

Artikel 9. Der Königliche Gerichtshof für kirchliche Angelegenheiten (Abschnitt IV des Gesetzes vom 12. Mai 1873) wird aufgehoben.

Artikel 10. Die Bestimmungen des Abschnitts II des Gesetzes vom 12. Mai 1873 über die Berufung an den Staat werden aufgehoben.

Im Falle des § 37 im Gesetz vom 20. Juni 1875 findet nur noch Beschwerde an den Minister der geistlichen Angelegenheiten statt.

Artikel 11. Der Artikel 2 des Gesetzes vom 14. Juli 1880 tritt mit der Verkündigung des gegenwärtigen Gesetzes wieder in Kraft.

Artikel 12. Unter die Bestimmungen des Gesetzes vom 13. Mai 1873 fällt die Verfagung kirchlicher Gnadenmittel nicht.

Art. 13. Die Bestimmungen des Artikels 6 des Gesetzes vom 14. Juli 1880 werden ausgedehnt auf die Uebernahme der Pflege und Leitung in Waisenanstalten, Armen- und Pfründnerhäusern, Rettungsanstalten, Asylen und Schutzanstalten für sittlich gefährdete Personen, Arbeitercolonieen, Verpflegungsanstalten, Arbeiterherbergen, Mägdehäusern, sowie auf die Uebernahme der Leitung und Unterweisung in Haushaltungsschulen und Handarbeitsschulen für Kinder in nicht schulpflichtigem Alter, als Nebenthätigkeit der ausschließlich krankenpflegenden Orden und ordensähnlichen Congregationen, welche im Gebiete der preußischen Monarchie gegenwärtig bestehen.

Artikel 14. In denjenigen Landestheilen, in welchen der Vorsitz im Vorstande einer katholischen Kirchengemeinde — Kirchenrath — nicht bereits vor dem Erlaß des Gesetzes vom 20. Juli 1875 einem weltlichen Mitgliede zustand, geht der Vorsitz auf den ordnungsmäßig bestellten Pfarrer und Pfarrverweser, in Filialgemeinden auf die für dieselben ordnungsmäßig bestellten Pfarrgeistlichen über.

In der Erzdiöcese Gnesen-Posen und in der Diöcese Kulm erfolgt die Regelung im Wege Königlicher Verordnung.

Artikel 15. Das Lesen stiller Messen und das Spenden der Sterbesacramente unterliegt nicht den Strafbestimmungen der Gesetze vom 11. Mai 1873, 12. Mai 1873, 21. Mai 1874 und 22. April 1875.

Ein paar Tage nach der Sanction des Gesetzes wies der hl. Vater die preußischen Bischöfe an, die „Anzeige“ dauernd zu erstatten. Und zwar sollten mit den Namen der Beneficiaten auch die Beneficien selbst angegeben werden, für welche vocirt wurde.[1])

Wie weit hierbei das Einspruchsrecht des Staates gehen sollte, das festzusetzen blieb aber der von der Regierung versprochenen, im Einverständniß mit dem hl. Stuhle zu erzielenden weiteren Gesetzgebung

[1]) Dieser Entscheid ist von Seiten Roms auf Grund einer Special-Anfrage eines bischöflichen Ordinariates ergangen.

noch vorbehalten. Man hatte sich vorläufig dahin verständigt, daß, wenn von Seiten des Oberpräsidenten bezüglich der Besetzung einer geistlichen Stelle Schwierigkeiten erhoben würden, die letzteren nicht zwischen dem Bischof und dem Oberpräsidenten, sondern zwischen dem heiligen Stuhle und dem Ministerium in Berlin beglichen werden sollten.[1])

Von Seiten der Bischöfe wurden nunmehr lange Listen mit den Namen der für Pfarrstellen zu nominirenden Geistlichen bei den Oberpräsidenten eingereicht und ist bis zu dieser Stunde von keinem der Benannten bekannt geworden, daß gegen denselben von der Staatsbehörde ein Einspruch erhoben worden wäre.

---

[1]) Diese Mittheilung coursirte in der katholischen Presse, fand aber weder officiellen noch officiösen Widerspruch. — Die päpstliche Note, in welcher die ständige „Anzeige" der Regierung zugesagt wurde, datirte vom 1. Juni. Ueber deren näheren Inhalt hüllte sich die Regierung wie so häufig in Schweigen. Das Ganze, was man darüber erfuhr, war in folgender Mittheilung der „Nordd. Allg. Ztg." vom 7. Juni enthalten:

„Inhaltlich der zur Kenntniß des preußischen Landtags gebrachten Noten hatte die römische Curie die Erklärung abgegeben, daß die Anzeigepflicht auch auf die Zukunft ausgedehnt werden würde, sobald das neueste kirchenpolitische Gesetz veröffentlicht und die königliche Staatsregierung zu einer Revision der in demselben nicht erwähnten Bestimmungen der früheren kirchenpolitischen Gesetze bereit sein würde. Diese Bereitwilligkeit ist ausgesprochen und das kirchenpolitische Gesetz, welches am 21. v. M. Allerhöchst vollzogen wurde, in der Gesetzsammlung verkündet worden.

Unter Bezug auf diese Vorgänge theilt der Cardinal-Staatssekretär Jacobini in einer Note vom 1. d. M. auf Befehl Sr. Heiligkeit dem königlichen Gesandten beim Vatican mit, daß die Anzeigepflicht von jetzt an eine endgültige ständige wird, und daß demgemäß der preußische Episcopat Anweisung erhalten wird, der Regierung die Namen der für die in Zukunft vacant werdenden Pfarreien bestimmten Priester zu bezeichnen."

Möglich ist es allerdings, daß in jener Note nicht mehr gesagt worden, als hier angegeben wird. In diesem Falle setzte eben der hl. Stuhl voraus, daß in Berlin aus den bisherigen Verhandlungen die Bedingungen und Modalitäten hinreichend bekannt seien, unter denen „die Namen der für die in Zukunft vacant werdenden Pfarreien bestimmten Priester bezeichnet" werden sollten.

Chronologische Uebersicht der wichtigsten Ereignisse vom Erlaß des ersten „Friedensgesetzes“ bis zum vierten.

1880.

14. Juli: Sanctionirung des ersten „Friedens“-, richtiger: Discretionair-Gesetzes.
10. Octbr.: Msgr. Jacobini Cardinal-Staatssecretär.
15. Octbr.: Kölner Dombaufest.

1881.

26. Febr.: Wahl des Domcapitulars Drobe in Paderborn zum Capitelsvicar.
18. März: Wahl des Domcapitulars Höting in Osnabrück zum Capitelsvicar.
11. Juni: v. Puttkamer Minister des Innern. v. Goßler Cultusminister.
14. August: Dr. Korum Bischof von Trier.
26. Octbr.: Dr. Gleich Bisthumsverweser von Breslau.
15. Nov.: Dr. Kopp Bischof von Fulda.

1882.

12. Jan.: Verurtheilung des Reichsachts- (Ausweisungs-) Gesetzes durch den Reichstag.
16. Febr.: Msgr. Höting Bischof von Osnabrück.
18. März: Propst Herzog Fürstbischof von Breslau.
24. April: v. Schlözer officieller Gesandter beim Vatican.
31. Mai: Zweites „Friedensgesetz“.
22. Juni: Msgr. Drobe Bischof von Paderborn.
5. Juli: Die „Nordd. Allg. Ztg.“ spricht von „theatralischer Friedensliebe des Vaticans.“
14. Novbr.: Die Thronrede versichert versöhnliche Gesinnungen gegenüber dem Vatican.
3. Decbr.: Schreiben des Papstes an den Kaiser.
22. Decbr.: Antwort des Kaisers.

1883.

19. Jan.: Note Jacobini's an v. Schlözer.
30. Jan.: Rück-Antwort des Papstes an den Kaiser.
Februar bis Mai: Fortsetzung der Correspondenz zwischen Cardinal Jacobini und v. Schlözer.
25. April: Annahme der Resolution Althaus betreffend organische Revision der Maigesetze.
7. Juni: Vorlage des dritten „Friedensgesetzes".
7. Juni: Wiedergebrauch der polnischen Sprache beim Religions-Unterricht in polnischen Schulen.
28. Juni: Reichsgerichts-Entscheidung in Sachen des Infallibilitäts-Dogmas.
11. Juli: Königliche Sanction des dritten „Friedensgesetzes".
7. Decbr.: „Begnadigung" des Bischofs von Limburg.
27. Decbr.: Besuch des Kronprinzen beim Papst.

1884.

1. Jan.: Aufhebung der Sperre in Ermland, Kulm und Hildesheim.
21. Jan.: Zurückberufung des Bischofs von Münster.
15. Febr.: Erneuerung des Steckbriefes hinter Cardinal Ledochowski.
20. März: Dispensverweigerung für alle jungen Priester, welche in Rom, Innsbruck und Löwen studirt hatten.
27. März: Aufhebung der Sperre im Erzbisthum Köln.
25. Juni: Zweite Annahme des Centrumsantrages betreffend Aufhebung des Ausweisungsgesetzes im Reichstage.
7. Sept.: Rede des Bischofs von Münster in Billerbeck.
3. Decbr.: Dritte Annahme des Centrumsantrages betreffend Aufhebung des Ausweisungsgesetzes. Ablehnung desselben seitens des Reichskanzlers.
8. Decbr.: Artikel des „Moniteur de Rome" über die kirchenpolitische Situation.
30. Decbr.: Tod des Bischofs von Limburg.

1885.

17. Febr.: Datum des Paderborner Erlasses.
19. Febr.: Domcapitular Roos von Limburg zum Bischof gewählt.
15. Juni: Der (nicht für die Oeffentlichkeit bestimmte) Paderborner Erlaß wird von einem rheinischen Blatte publicirt.

27. Juli: Reſcript an die Landräthe, ſchärfer als bisher die Schulen zu beaufſichtigen.
30. Juli: Der Biſchof von Ermland zum Erzbiſchof von Köln präconiſirt.
5. Auguſt: Biſchofsconferenz in Fulda.
15. Decbr.: Generalvicar Thiel zum Biſchof von Ermland gewählt.
17. Decbr.: Unterzeichnung des Vereinbarungsprotocolls zwiſchen Deutſchland und Spanien auf Grund der päpſtlichen Vermittelungs-Vorſchläge durch den deutſchen und ſpaniſchen Geſandten in Rom.

1886.

6. Jan.: Rundſchreiben des Papſtes an die preußiſchen Biſchöfe.
20. Jan.: Propſt Dinder von Königsberg zum Erzbiſchof von Poſen ernannt.
25. Jan.: Berufung Biſchof Dr. Kopp's in's Herrenhaus.
15. Febr.: Einbringung der neuen Vorlage beim Herrenhauſe.
15. Febr.: Antwortſchreiben der Biſchöfe an den Papſt.
März und April: Notenwechſel zwiſchen Rom und Berlin in Sachen der neuen Vorlage.
13. April: Annahme der Kopp'ſchen Anträge durch das Herrenhaus.
25. April: Der hl. Stuhl läßt die „Anzeige" für die „gegenwärtig vacanten" Pfarreien erfolgen.
10. Mai: Annahme der Kopp'ſchen Anträge und des dadurch modificirten Geſetzes durch das Abgeordnetenhaus.
21. Mai: Sanction des vierten „Friedensgeſetzes".
1. Juni: Der hl. Vater weiſt die Biſchöfe an, die „Anzeige" dauernd zu erſtatten (unter den Bedingungen und Modalitäten, welche ſich aus der bisherigen Correſpondenz zwiſchen Rom und Berlin ergaben).

Kirchenpolitische Lage beim Ausgang des Jahres 1886. Schlußwort.

Erst nachdem die Undurchführbarkeit der „Culturkampfs"-Gesetze sich herausgestellt hatte, waren dieselben vom Fürsten Bismarck als vorübergehende Kampfesmaßregeln, welche wieder verschwinden könnten, sobald der Kampf selbst verschwunden sei, bezeichnet worden.

Bei den (erst zum „Kampfe" führenden) Vorbereitungen zu diesen Gesetzen, bei der Berathung und vor Allem bei der versuchten Durchführung derselben führte der Kanzler mit seinen Bundesgenossen eine andere Sprache und an diese wird sich der Historiker halten müssen, wenn er den Zweck jener Gesetzgebung feststellen will.

Hiernach sollten jene „Kampfgesetze" ein dauerndes jus circa sacra in Preußen bilden, dessen Ausdehnung auf das Reich nur eine Frage der Zeit war.

Dieser Grundsatz war noch ausgesprochen in dem (vom Fürsten Bismarck gegengezeichneten) Schreiben des Kronprinzen an den Papst vom 10. Juni 1878; er prägte sich noch aus in den diplomatischen Verhandlungen, auf welche das erste „Friedensgesetz" folgte, und im Hinweis auf dieses Gesetz hatte noch der Cultusminister v. Puttkamer erklärt: „die Grundlinien für die Regulirung des zwischen dem Staate und der Kirche streitigen Gebietes" seien „für Preußen unwiderruflich durch die Gesetzgebung von 1873—75 gegeben."

Diese etwas volltönenden Worte hat die Regierung theils durch Nichtausführung der Maigesetze auf administrativem Wege, theils auf legislativem durch ihre Revisionsgesetze selbst verleugnen müssen.

Das Wesen der Maigesetze bestand in der Durchführung des Grundsatzes, daß der Staat in allen kirchlichen Dingen die Oberhoheit habe; daß er selbst in innerstkirchliche Angelegenheiten sich einmischen könne, sobald es ihm zweckmäßig erscheine; daß nur unter seiner Oberhoheit geistliche Aemter von der Kirche zu ertheilen und daß er diese selbst im ausgesprochenen Gegensatz zur Kirchenbehörde wieder nehmen könne.

Diese Grundsätze wurden schon durch das erste „Friedensgesetz" gebrochen, welches gleich in seinem ersten Paragraphen bestimmte, daß „fortan" von Staatswegen bei „Kirchendienern" nicht mehr auf „Amtsentlassung", sondern nur „auf Unfähigkeit zur Bekleidung ihres Amtes" erkannt werden könne.

War hiermit auch in der Praxis wenig gewonnen, so war dadurch doch im Princip erklärt, daß der Staat ein geistliches Amt nur insoweit

aufheben könne, als daſſelbe das öffentliche bürgerliche Leben berühre. Damit war eo ipso der Grundſatz ausgeſprochen, daß der Staat der ein geiſtliches Amt virtuell nicht aufheben könne, ein ſolches auch nicht verleihen könne.

Die übrigen Beſtimmungen des erſten Friedensgeſetzes waren freilich discretionairer Art; aber in dem Verlangen nach discretionairer Handhabung der Geſetze waren die Grundlinien derſelben, war das vermeintlich für immer geſetzlich feſtgeſtellte neue preußiſche Staatskirchenrecht ganz von ſelbſt umgeſtoßen.

Was dann in den ſpäteren Geſetzen nicht mehr discretionair, ſondern ſtabil feſtgeſetzt wurde, beſtand in einer fortlaufenden Abrogation von Theilen jener für „unwiderruflich“ ausgegebenen Geſetzgebung, in einem beſtändigen Rütteln und Abbröckeln an den „Grundlinien“ derſelben.

Im zweiten „Friedensgeſetz“ wurden noch die Bedingungen feſtgeſetzt, unter welchen das ſog. „Culturexamen“ in Wegfall kommen ſollte, im vierten wurde daſſelbe gänzlich abgeſchafft. Dagegen wurde ſchon durch jenes Geſetz das Staatspfarrerthum im Princip beſeitigt.

Im dritten „Friedensgeſetz“ wurde die Competenz des Königlichen Gerichtshofes für kirchliche Angelegenheiten weſentlich beſchränkt, bis auch dieſes Inſtitut durch das vierte Geſetz gänzlich aufgehoben wurde; dagegen wurde ſchon durch das dritte „Friedensgeſetz“ die Hilfsſeelſorge völlig freigegeben; d. h. die maigeſetzliche „Anzeigepflicht“ für Hilfsprieſter definitiv beſeitigt.

Das Geſetz vom 21. Mai 1886 beſeitigte ferner die maigeſetzlichen Beſtimmungen über die Erziehung des Clerus und über die Demeritenanſtalten in einer für die Kirche wenigſtens tolerablen Weiſe, ſo daß die biſchöflichen Knaben- und Prieſterſeminare wieder eröffnet werden konnten.

Es beſchränkte den maigeſetzlichen Begriff „Kirchendiener“ auf Geiſtliche und ließ die directe Ausübung der päpſtlichen Jurisdiction in Preußen wieder zu.

Die Verweigerung der Abſolution wurde fortan nicht mehr mit Strafe bedroht.

Dem Pfarrer wurde wieder der Vorſitz im Kirchenvorſtande eingeräumt.

Das Leſen ſtiller hl. Meſſen und das Ausſpenden der hl. Sterbeſacramente wurde allen Prieſtern abſolut freigegeben.

Zu dieſen geſetzlichen Abrogationen früherer geſetzlicher Beſtimmungen traten noch eine Reihe neuer Verwaltungsmaßregeln,

welche wieder eine thatsächliche Abrogation gesetzlicher Vorschriften involvirten.

Der Cultusminister ertheilte im Sommer 1886 die (im Jahre 1883 verweigerte) Dispense allen denjenigen Candidaten der Theologie, welche in Rom, Löwen oder Innsbruck studirt hatten.

Außerdem wurde der Religions-Unterricht allen Pfarrern oder den von diesen damit betrauten Hilfsseelsorgern freigegeben.

Den bestehen gebliebenen klösterlichen Niederlassungen wurde eine größere Freiheit (außer ihrer vom Gesetz erweiterten Thätigkeit) gewährt.[1])

Auch in Personenfragen entstanden zwischen dem hl. Stuhle und der Regierung keine weiteren Conflicte.

Im Frühjahr 1886 starb der Bischof von Culm, Msgr. v. d. Marwitz (im Alter von 91 Jahren.) Schon nach kurzer Zeit war durch Uebereinkommen zwischen Rom und Berlin ein Nachfolger in der Person des Domcapitulnrs Dr. Redner, eines nach jeder Richtung hin der Sache der Kirche ergebenen Mannes, gefunden.[2])

Es wurden ferner amnestirt Msgr. Janiszewski, der Weihbischof von Posen[3]), sowie Domcapitular Kurowski, der ehemalige „geheime Delegat".[4])

---

[1]) Officiös wurde darüber geschrieben:

„Obgleich in den Formularen, welche zur Aufstellung der Nachweisung über die im Laufe eines Vierteljahres bei den klösterlichen Niederlassungen vorgekommenen Personalveränderungen verwendet werden, infolge der Zirkularverfügung vom 30. August 1882 die Colonne „Grund der Versetzung" weggefallen ist, wird doch von den Oberen bezw. Vorstehern der betheiligten Niederlassungen die Angabe des Grundes der Versetzung noch vielfach verlangt. Ebenso ist die Wahrnehmung gemacht worden, daß auch Angaben über die persönlichen, financiellen und sonstigen Verhältnisse der versetzten Ordensmitglieder in mehreren Fällen beansprucht worden sind, die zur Ausfüllung der erwähnten Nachweisungen nicht für nothwendig erachtet werden können. Eine gemeinsame Verfügung des Cultusministers und des Ministers des Innern veranlaßt daher die Regierungen, die Localbehörden anzuweisen, daß sie ihre Ermittelungen auf die zur Ausfüllung der vorgeschriebenen Nachweisungen erforderlichen Angaben beschränken."

[2]) Auch über die Besetzung des Erzbisthums Freiburg und des Bisthums Mainz trat nunmehr bald eine Verständigung ein. Für Freiburg wurde Bischof Dr. Roos von Limburg vom Domcapitel gewählt, für Mainz Domcapitular Dr. Haffner durch Verständigung zwischen dem hl. Stuhle und der hessischen Regierung ernannt.

[3]) Dem Exile des Msgr. Janiszewski verdanken wir eine ausgezeichnete, in einer polnischen Revue erschienene, bis zum Jahre 1876 reichende Geschichte des „Culturkampfes," welche in französischer Uebersetzung im Separatabdruck erschienen ist unter dem Titel: „Histoire de la persécution de l'église catholique en Prusse (1870—1876)." Précédée d'une introduction par le R. P. Lescoeur, prêtre de l'Oratoire. Bruxelles, Goemaere; Paris, Bray et Retaux.

[4]) Dieser hatte nach verbüßter zweijähriger Gefängnißstrafe und nach erfolgter „Absetzung" ebenfalls im Exile verweilen müssen.

Bezüglich der „Anzeigepflicht“ wurde seitens der Regierung, wie schon erwähnt, eine große Connivenz geübt, insofern keiner der ihr von der kirchlichen Behörde nominirten Geistlichen bis jetzt von ihr beanstandet wurde.

Freilich könnte auch ein in dieser Sache entstehender Conflict bei dem augenblicklichen Stande der Gesetzgebung nach maigesetzlichen Vorschriften selbst von der Regierung nicht mehr zum Austrag gebracht werden, weil der Schlußstein des hierbei von den Maigesetzen vorgeschriebenen Verfahrens, die endgültige Entscheidung des Königl. Gerichtshofes für kirchl. Angelegenheiten durch dessen Beseitigung ausgebrochen ist. (Ebenso ist keine Instanz mehr vorhanden, welche die staatliche „Absetzung“ resp. „Unfähigkeit“ eines Geistlichen erklären könnte.)

Will daher die Regierung kein dauerndes Vacuum in ihrer eigenen Gesetzgebung schaffen, so liegt es in ihrem Interesse, die bezüglich der „Anzeigepflicht“ mit Rom schwebenden Verhandlungen zu einem allseitig befriedigenden Abschluß zu bringen.

Ueberdies hat ja der hl. Stuhl die dauernde Gewährung der „Anzeige“ nur an die reelle Ausführung des ihm von der Regierung ad hoc gegebenen Versprechens geknüpft, eine weitere Revision der in der letzten Vorlage nicht in Betracht gezogenen Gesetzesbestimmungen vorzunehmen, wodurch „der religiöse Friede vollständig wiederhergestellt“ werde. Wird dieses Versprechen nicht gehalten, so ist auch der Papst seiner Zusage bezüglich der „Anzeige“ entbunden.

Zur „vollständigen Wiederherstellung des religiösen Friedens“ wird aber vor Allem gerade die Regelung der „Anzeigepflicht“ in einem für die Kirche tolerablen Sinne gehören. Hier wird endlich einmal die Frage entschieden werden müssen, ob das Pfarramt ein Kirchen- oder Staatsamt sein soll.

Die Regierung wird wohl oder übel die Prätension fahren lassen müssen, daß sie Geistliche wie mittelbare oder unmittelbare Staatsbeamte behandeln könne, die mit ihrer Politik durch Dick und Dünn gehen müssen und bei politischen Wahlen auf jeden Wink ihr zu gehorchen haben. Eine solche discretionaire Gewalt über katholische Geistliche hat kein Bischof, kein Papst — auch preußische Minister werden darauf verzichten müssen.

Aber selbst wenn in diesem Punkte eine Verständigung zwischen Kirche und Staat erzielt sein wird, harren noch eine Menge anderer vom „Culturkampf“ geschaffener Ruinen ihres Wiederaufbaues.

Daß der Neubau genau in den alten Formen wiederherzustellen sei, wird vielleicht weniger erforderlich sein; jedenfalls wird er aber den preußischen Katholiken genügenden Schutz gewähren müssen, wenn anders diese sich nicht nach wie vor als Preußen zweiter Klasse betrachten sollen.

Es fehlt denselben trotz der bereits erlassenen vier „Friedensgesetze“:

1) Eine verfassungsmäßige Garantie ihrer religiösen Rechte.

2) Eine ihrer Bevölkerungszahl entsprechende Vertretung ihrer Rechte bei der Krone, analog der früheren katholischen Abtheilung im Cultusministerium.

3) Ein nach Natur-, Personen-, Völker-, Staats- und Kirchenrecht ihnen zustehender Einfluß auf die Schule.

4) Das Recht, nach ihrer Façon in Preußen selig werden zu können, auch wenn es nach der Façon der Jesuiten, Dominicaner, Franciscaner oder sonstiger religiöser Ordensgenossenschaften wäre.

5) Die rechtliche Gleichstellung von Kanzelvorträgen mit allen übrigen öffentlichen Vorträgen.

Es sind ferner folgende Mißstände zu beklagen:

6) Die Armee entbehrt noch einer ordnungsmäßigen Seelsorge.

7) In der Civilseelsorge ist nur das Lesen stiller Messen und das Spenden der Sterbesacramente absolut freigegeben. — Es besteht noch die gesetzliche Bestimmung, daß jedes Pfarramt binnen Jahresfrist dauernd zu besetzen ist, widrigenfalls der Oberpräsident mit Geldstrafen bis zum Betrage von 1000 Thalern einschreiten kann. — Die öffentliche Excommunication ist noch mit Strafe bedroht. — Das Studium junger Cleriker auf auswärtigen Anstalten, selbst auf den vortrefflichen in Rom und Innsbruck ist dem Studium auf inländischen Anstalten gesetzlich noch nicht gleichgestellt. Die Bischöfe sind somit nach wie vor in der Auswahl und Jurisdictionirung Derjenigen beschränkt, welche sie für kirchliche Aemter für qualificirt erachten. — Eine Anzahl „Staatspfarrer“ und „Altkatholiken“ hindern noch die Katholiken am Gebrauch ihrer Kirchengebäude.

8) Die 15 Millionen Sperrgelder, welche in der Staatskasse eingesammelt und von den Katholiken aufgebracht worden waren, sind noch nicht wieder zu kirchlichen Zwecken verwendet.

Wie man sieht, existiren der Desiderien noch viele, auf deren Erfüllung die preußischen Katholiken zu bestehen haben werden.

Ob und wann sie jemals ganz werden erfüllt werden, läßt sich heute noch in keiner Weise bestimmen.

Es ist sogar nicht die Möglichkeit ausgeschlossen, daß zur Wiedererlangung der verlorenen kirchlichen Freiheiten ein neuer „Culturkampf" entbrennen könne; ja selbst das, was die letzten „Friedensgesetze" uns gewährt, kann uns wieder genommen werden.

Fürst Bismarck erklärte am 4. Mai d. J. im Abgeordnetenhause gegenüber den „Liberalen", welche die von der Regierung gewährten Concessionen für zu weit gehend gefunden hatten:

„Es ist die Möglichkeit, den „Culturkampf" ganz von vorn anzufangen, nicht ausgeschlossen. Es kann von mir nicht verlangt werden, daß ich ihn nochmals wieder durchfechte; aber die Herren, die in unserer Vorlage irgend einen giftigen Stachel für den preußischen Staat finden, werden ihn immer wieder ausziehen können."

Ein königlich preußischer Geheimrath, der Hauptredner der freiconservativen Partei des Abgeordnetenhauses, der Freiherr v. Zedlitz-Neukirch, der zu der Zeit, in welcher der „Culturkampf" entbrannte, Mitglied derjenigen Partei im Reichstage war, der die Söhne und die Vertrauten des Fürsten Bismarck angehörten bezw. angehören, hat vor wenigen Wochen in einem öffentlichen Vortrage zu Halle a. d. Saale gesagt, man habe Frieden geschlossen, weil man erkannt habe, daß es zur Zeit unmöglich sei, das Ziel zu erreichen, das man im „Culturkampfe" sich gesteckt hätte, nämlich „den deutschen Geist vom römischen Einfluß zu befreien."

Bereits suchen auch die Canonisten die Concessionen der letzten kirchenpolitischen Novelle abzuschwächen.

Prof. Hinschius, der Mitverfasser und Commentator der Maigesetze, hat zum letzten „Friedensgesetz" einen Commentar geschrieben, in welchem er u. A. behauptet, stille Messen könnten nur dann absolut straffrei gelesen werden, wenn sie ohne die Theilnahme von Andächtigen gelesen würden. — Hiernach muß man annehmen, daß z. B. auch das private Recitiren des priesterlichen Breviergebetes, weil es für nicht „gesetzmäßig" functionirende Priester noch nicht ausdrücklich für straffrei erklärt worden ist, gleichfalls noch mit Strafe bedroht werden könne!

Und diesen Commentar des Prof. Hinschius bezeichnet soeben noch der „Königl. Preußische Staats-Anzeiger" (Nr. vom 12. August 1886) als eine „höchst verdienstliche Schrift"!

Auch Prof. Kahl in Erlangen, der Herausgeber der neueſten Auflage des Richter'ſchen Kirchenrechts, ſagt in einer ſoeben erſchienenen Schrift über die „Verſchiedenheit katholiſcher und evangelſcher Anſchauung über das Verhältniß von Staat und Kirche“ u. A.:

„Deshalb weil die katholiſche Kirche nach zufällig gebildeten Conſtellationen eine augenblickliche Erweiterung ihres Grenzgebietes dem Staate gegenüber erſtritten hat, hat die evangeliſche Kirche noch keinen Grund, auch ihrerſeits eine erweiterte Selbſtſtändigkeit anzuſtreben.“

„Nach zufällig gebildeten Conſtellationen eine augenblickliche Erweiterung ihres Grenzgebietes dem Staate gegenüber.“ — Nicht übel!

Die zufälligen Conſtellationen in der innern und äußern Politik haben ohne Zweifel weſentlich dazu beigetragen, daß ſowohl von Seiten des Reichskanzlers als der Parlamentsmehrheit man ſich entſchloſſen hatte, jetzt das zu verbrennen, was man früher angebetet hatte.

Es mag in der That weniger ſtaatsmänniſche Einſicht, als der Drang der innerpolitiſchen und auswärtigen Lage geweſen ſein, welcher unſern Gegnern das Schwert in die Scheide geführt hat, und wir glauben gern, daß bei veränderter Situation der „Culturkampf“ in irgend einer Weiſe von Neuem losbrechen wird.

Was indeß in der Zukunft auch gegen uns geplant werden möge: Unſere bis jetzt errungenen Siege werden den Gegner ſchwerlich zu großen Attaquen ermuthigen. Die Hauptſchlachten im „Culturkampf“ ſind bereits geſchlagen!

Der Beweis iſt jedenfalls geliefert, daß der Plan, die „Reformation“ unter modernem Aufputz in Preußen-Deutſchland fortzuſetzen, unter keinen Umſtänden mehr gelingen wird!

Das „Cujus regio, ejus religio“ iſt im neunzehnten und den folgenden Jahrhunderten nicht mehr anwendbar und gerade die modernen Errungenſchaften der Preß- und Coalitionsfreiheit ſind es hauptſächlich geweſen, welche es in unſern Tagen dem braven katholiſchen Volke — trotz der theilweiſen Verkümmerung jener Freiheiten — ermöglicht haben, die gegen die Kirche verſuchten Attentate ſiegreich abzuwehren.

Auch wird in Jahrhunderten nicht wieder eine ſo günſtige Conſtellation für die Gegner der Kirche eintreten, als es im letzten Jahrzehnt der Fall geweſen war.

Nachdem Preußen im ſchnellen Siegeslaufe die beiden katholiſchen Kaiſermächte Europas niedergeworfen und der Friede auf lange Zeit geſichert ſchien; nachdem Preußen-Deutſchland im Innern ſeine Gewalt

centralisirt und nach Außen so machtgebietend dastand, daß kein auswärtiger Staat in innerdeutsche Verhältnisse einzumischen sich unterfing; nachdem der Papst unter der Hand der Piemontesen gedemüthigt und die katholische Kirche Deutschlands in innern Streitigkeiten sich selbst aufzulösen schien, glaubte man den Zeitpunkt für gekommen erachten zu können, in welchem Preußen die „historische Mission" seines „protestantischen Berufes" vollenden und das imperium des „evangelischen Kaiserthums" mit dem sacerdotium der „deutschen Nationalkirche" etabliren könnte.

Alle diese Pläne und Hoffnungen sind in ihr Gegentheil umgeschlagen. Die Gegner der Kirche wurden in der Hand der Vorsehung zu Werkzeugen des göttlichen Triumphes. Der Katholicismus in Preußen-Deutschland entwickelte bald eine Lebenskraft und machte so ungeahnte innere[1]) und äußere Fortschritte, daß diese nur im Aufschwunge des Christenthums unter den ersten römischen Kaisern ihre Parallele fanden.

Der bekannte Abgeordnete Hofprediger Stöcker hat unlängst in einer Berliner Versammlung geäußert:

„Der größte Fehler der „Culturkampfs"-Gesetze war der, daß sie der katholischen Kirche über die Schwierigkeiten weghalfen, in die sie durch das Unfehlbarkeits-Dogma gerathen mußte. Der „Culturkampf" war eine Stärkung Roms. Das Selbstgefühl der katholischen Kirche ist dadurch gewachsen; mächtiger als vor zehn Jahren steht sie da. Man hat das Eisen zu Stahl geschmiedet."[2])

Ein kirchlich und politisch auf entgegengesetztem Standpunkte stehender Protestant, der „freisinnige" Reichstagsabgeordnete Dr. Barth, sagt in seiner Zeitschrift „Nation":

„Die Partei des Centrums hat nach langem Kampfe einen vollen Sieg erfochten. Die Frucht des Culturkampfes, die zurückbleibt, ist die, daß die ultramontane Partei unter der Gewalt des Hammers zu einer festen und starken Masse zusammengeschmiedet ist, daß viele Tausende von Katholiken, die früher politisch gleich-

[1]) Zu dem innern Aufschwunge rechnen wir vor Allem die zunehmende Frömmigkeit, welche namentlich in der vermehrten Zahl der Communionen sich kundgab.

[2]) Mit Recht konnten die preußischen Bischöfe in ihrem 1885er Fuldaer Hirtenbriefe das brave katholische Volk und seine Priester u. A. wie folgt anreden:

„Wunderbar hat Euch, geliebte Mitbrüder, theure katholische Christen, der Herr gestärkt! Ihr habt alle Lockungen, die an Euch herantraten, um Euch vom Wege der Pflicht abzulenken, standhaft zurückgewiesen; Ihr habt die schweren, bittern Leiden, denen Ihr nach Gottes Rathschluß nicht entgehen solltet, starkmüthig erduldet. Ein Schauspiel für die Engel, die Menschen und die Welt seid Ihr; ist die Kirche in unserm Vaterlande geworden. Fest geeint stehen wir da; geeint sind die Gläubigen mit ihren rechtmäßigen Hirten in Gehorsam und Liebe; geeint sind diese Hirten unter einander in Wort und That zu unerschütterlicher Eintracht; geeint sind wir Alle mit dem obersten Hirten, welchem Jesus Christus seine Herde anvertraut hat."

gültig oder kirchlich lau waren, ihres Zusammenhanges sich bewußt geworden sind, und daß sie auf Jahrzehnte hinaus noch mit Begeisterung einer Fahne folgen werden, an welche sich für sie so erhebende Erinnerungen knüpfen. Das Problem, die kirchlichen Zustände so zu ordnen, daß bei voller Freiheit des Glaubens und der Cultur die Rechte des Staates gewahrt werden, welche ihm nicht entzogen werden können, bleibt einer späteren Zukunft aufbewahrt. Für die Gegenwart müssen wir uns diese Sorge abwälzen."

Also auch hier Vertröstung auf die „spätere Zukunft"! — Nun, nach dem, was wir vorgearbeitet, können wir die Sorge für die Zukunft getrost späteren Generationen überlassen! — —

Wie sieht es dagegen in der Kirche aus, welche allein von den Fittigen des nach der Sonne strebenden neuen Reichsaars beschirmt werden sollte?

Oft genug ist deren Bekennern sowie dem gesammten „Liberalismus" sowohl in der katholischen Presse als auf der Tribüne des Parlamentes von Seiten katholischer Abgeordneter[1]) der Vorschlag gemacht worden, mit dem Katholicismus in freie wissenschaftliche Concurrenz einzutreten, wo dann, nachdem der Staat auf alle Kirchen und Religionssysteme Wind und Sonne in gleicher Weise vertheilt, der Katholicismus zeigen möge, ob er aus sich selbst bestehen könne. Vermöge er nicht aus eigener Kraft bei der modernen Cultur sich zu erhalten, so sei er werth, daß er zu Grunde gehe. Dieser Culturkampf würde ein wahrer, freier, geistiger Wettkampf sein, nicht ein solcher, in welchem der Staat den einen der Kämpfenden schon zu Beginn des Streites mit der Keule mundtodt machen wolle.

Auf solche Anerbietungen ging aber weder der „Liberalismus", noch seine „Kirche", der Protestantismus, ein. Die „Liberalen" schmiedeten weiter Gesetze der Gewalt gegen den Katholicismus, und die Protestanten, insbesondere die „Orthodoxen", erklärten geradezu, daß ihre „Kirche" die freie Concurrenz mit der katholischen Kirche nicht aushalten könne.

Während bei den Ersteren indeß im Laufe des „Culturkampfes" eine bessere Einsicht Platz zu greifen begann,[2]) blieb die protestantische

---

[1]) Vergl. u. A.: „Goldene Worte der Centrumsredner" (1877—1882) von Hubert Schumacher, Münster 1883, S. 55.

[2]) Die kirchlich-„liberalen" Phrasen im Parlamente verstummten zuletzt beinahe gänzlich. Auch in der „liberalen" Presse fing man an, eine andere Sprache zu führen. So schrieb die „Bresl. Ztg." am 1. August 1886:

„Es erfüllt uns mit aufrichtiger Freude, wenn die Katholiken, nicht allein die in der katholischen Religion geborenen Männer, sondern die überzeugungstreuen Katholiken, diejenigen, welche wir Ultramontane zu nennen pflegen, den ernsten Willen an den Tag legen, an der geistigen Entwickelung der Nation in Zukunft mitzuarbeiten.

In der katholischen Welt herrscht in diesem Augenblicke ein so reges geistiges

„Orthodoxie“ dabei, daß der katholischen Kirche nicht gleiche Rechte eingeräumt werden könnten, wie der protestantischen.

Herr Stöcker z. B. hat diesen Grundsatz wiederholt öffentlich im Parlamente wie in Volksversammlungen bekannt.

Selbst die nationalliberale „Hessische Morgenztg.“ erklärte im Juli 1886: Im freien Mitbewerb mit der katholischen Kirche sei der Untergang der protestantischen besiegelt. Nur der Staat habe die Mittel, der gewaltthätigen Abbröckelung des Protestantismus entgegenzutreten. In dem Protestantismus schütze der deutsche Staat sich selbst. Die Reformation würde ohne den Schutz von Fürsten niemals aufgekommen sein.

Leben, wie es nie zuvor der Fall gewesen ist. Ein Buch wie Janssen's deutsche Geschichte, das in einer großen Anzahl von Exemplaren abgesetzt ist und zweifellos auf den umfassendsten Studien beruht, ist ein Ereigniß, welches auch die Augen protestantischer Gelehrter auf sich gezogen hat, und dieses Buch steht schon nicht mehr vereinzelt da. Ein anderer katholischer Geschichtsforscher (L. Pastor) ist durch eine Geschichte der Päpste in eine directe Concurrenz mit Ranke eingetreten. Von der Geschichtsschreibung im engeren Sinne überträgt sich das Streben auf die Literaturgeschichte. Ein Jesuit, ein Mann, der sich ausdrücklich als ein Mitglied des Jesuitenordens bezeichnet, dem wir also dieses Prädicat nicht in gehässigem Sinne beilegen, Namens Baumgartner, hat ein Leben Goethe's geschrieben, ein Buch, dessen Ergebnissen wir in sehr vielen Punkten entgegentreten müßten, dem wir aber nicht abstreiten können, daß es auf sehr fleißigen Vorarbeiten beruht, anregend und belehrend geschrieben ist, und wenigstens nicht so viel Voreingenommenheit zur Schau trägt, daß es einen nicht katholischen Leser zurückstoßen müßte. Die „Stimmen aus Maria Laach“, eine katholische Monatsschrift, bringen Aufsätze aus allen Gebieten der Wissenschaft, aus denen hervorgeht, daß katholische Geistliche und Ordensbrüder die ganze Entwickelung auch der Naturwissenschaft mit Aufmerksamkeit verfolgen, und fleißig genug wird von ihnen das Beispiel des P. Secchi angeführt, der zweifellos, wenn er nicht der erste lebende Astronom ist (P. Secchi ist bereits seit einigen Jahren todt), doch neben die ersten gestellt werden muß Ueberall tönt uns, wie ein Grundaccord, die Behauptung entgegen, daß man echter Wissenschaft auch bei den Katholiken, oder vielleicht gar nur bei den Katholiken begegnet, und daß die Reformation ein Schritt vom Wege war, der, weit entfernt, unser wissenschaftliches, geistiges und politisches Leben zu fördern, uns lediglich zurückgeworfen habe.“

Das Blatt schließt:

„Ein paar Jahrhunderte lang hat der Katholicismus in Deutschland nicht daran gedacht, sich als eine dem Protestantismus auf dem Gebiet der Wissenschaft und Forschung überlegene Macht gegenüber zu stellen. [?] Jetzt denkt er ernstlich darauf und diese Erscheinung erregt in protestantischen Kreisen Besorgnisse. Nun, wir meinen, daß in einem solchen Kampfe der Protestantismus alle Veranlassung hat, diejenige Waffe blank zu erhalten, auf welche er in dem Kampfe angewiesen ist, die Waffe der Forschungsfreiheit. Jede Beschränkung dieser Freiheit, jedes Eingreifen der Staatsgewalt, jede Unterdrückung eines geistigen Strebens schädigt den Protestantismus. Wir halten es für dringendes Gebot nicht allein der Gerechtigkeit, sondern auch der Klugheit, daß einem katholischen Forscher der Weg zu allen Stellen offen gehalten wird, zu denen ihn seine Kenntnisse und seine Leistungen befähigen und daß auf seine „Tendenzen“ dabei keine Rücksicht genommen wird.

Die Aufgabe der Wissenschaft geht dahin, die Wahrheit nach Möglichkeit zu ermitteln, und nicht darauf kommt es an, daß die Protestanten den Katholiken gegenüber in allen Stücken Recht behalten. Das ist die Anschauung, die wir von dem protestantischen Bewußtsein haben.“

Zu diesem Erguß gab folgender im Abgeordnetenhause von dem Chefredacteur der „Kreuzztg.“, dem Abg. von Hammerstein (im Mai 1886) gestellter Antrag Veranlassung:

„Das Haus der Abgeordneten wolle beschließen, an die königliche Staatsregierung den Antrag zu richten, das Geeignete wahrzunehmen, daß bei Wiedergewähr größerer Freiheit und Selbstständigkeit an die römisch-katholische Kirche auch der evangelischen Kirche ein entsprechend größeres Maß von Freiheit und Selbstständigkeit und reichlichere Mittel zur Befriedigung der kirchlichen Bedürfnisse gewährt werden.“

Dieser Antrag wurde von allen protestantischen Parteien bekämpft. Zunächst wurde er von der officiösen Presse aufs Nachdrücklichste angegriffen, welche natürlich die protestantische Kirche als abhängige Staatskirche zu politischen Zwecken weiter erhalten wissen wollte. In Folge dessen brach in der gouvernemental-conservativen Fraction des Abgeordnetenhauses großer Zwiespalt über den Antrag aus, so daß derselbe hier gar nicht mehr zur Verhandlung kam. Im Herrenhause

---

Von nicht geringerem Interesse ist nachstehendes Geständniß, welches auf dem Gebiete der Rechts- und Social-Wissenschaft Prof. Ihering in Göttingen ablegt. Er sagt in der (im Frühjahr 1886 erschienenen) zweiten Auflage seines Werkes: „Der Zweck im Recht“ (S. 161 fflgd.):

„In der gegenwärtigen zweiten Auflage mache ich zum Texte einen Nachtrag, den ich der Besprechung meines Werkes im „Literarischen Handweiser“, Münster, Jahrgang 23, Nr. 2 durch W. Hohoff, Kaplan in Hüffe, verdanke, der mir auch persönlich mit manchen werthvollen Verweisungen auf die katholische ethische Literatur an die Hand gegangen ist. Derselbe weist mir durch Citate aus Thomas von Aquin nach, daß dieser große Geist das realistisch-praktische und gesellschaftliche Moment des Sittlichen ebenso wie das historische bereits vollkommen richtig erkannt hatte. Den Vorwurf der Unkenntniß, welchen er für mich daran knüpft, kann ich nicht von mir ablehnen, aber mit ungleich schwererem Gewicht als mich trifft er die modernen Philosophen und protestantischen Theologen, die es versäumt haben, sich die großartigen Gedanken dieses Mannes zu Nutze zu machen. Staunend frage ich mich, wie war es möglich, daß solche Wahrheiten, nachdem sie einmal ausgesprochen worden waren, bei unserer protestantischen Wissenschaft so gänzlich in Vergessenheit gerathen konnten? Welche Irrwege hätte sie sich ersparen können, wenn sie dieselben beherzigt hätte! Ich meinerseits hätte vielleicht mein ganzes Buch nicht geschrieben, wenn ich sie gekannt hätte, denn die Grundgedanken, um die es mir zu thun war, finden sich schon bei jenem gewaltigen Denker in vollendeter Klarheit und prägnantester Fassung ausgesprochen. Ich gebe dem Leser einige seiner Aussprüche zur Probe . . . . .

Die katholische Ethik baut auf dieser Grundlage weiter fort. Der persönlichen Mittheilung des genannten Recensenten verdanke ich die Namhaftmachung eines soeben erschienenen Werkes von P. Theodor Meyer (Sogar ein Jesuit!): Institutiones iuris naturalis seu Philosophiae moralis universae secundum principia S. Thomae Aquinatis Pars I., in welchem der Verfasser auch zu meinem Werke Stellung nimmt. Ich meinerseits bin leider nicht mehr im Stande, dasselbe auch in Bezug auf den mittelalterlichen Scholasticismus und die heutige katholische Ethik zu thun und das früher Versäumte nachzuholen; aber wenn mein gegenwärtiges Werk Erfolg haben sollte, so wird er sich auch darin bewähren müssen, daß die protestantische Wissenschaft sich die Förderung, welche sie durch die katholisch-theologische erfahren kann, zu Nutzen macht — wer sich die Belehrungen, welche er durch seinen Gegner erhalten kann, entgehen läßt, schädigt sich selber.“

erzielte er eine schwache Majorität; aber der Cultusminister hatte es gar nicht einmal für nothwendig befunden, bei der Verhandlung anwesend zu sein.

Das conservative „Deutsche Adelsblatt" schrieb über den Antrag:

„Es ist eine ziemlich weit verbreitete Meinung, daß die Beendigung des Culturkampfes der katholischen Kirche in Deutschland einen entschiedenen Aufschwung und damit ein entsprechendes Uebergewicht über die evangelische Kirche verleihen werde, und man vernimmt deshalb jetzt von evangelischen Christen die verschiedenartigsten Vorschläge, wie einer derartigen Gefahr begegnet werden könne, Vorschläge, welche wesentlich darin gipfeln, daß der evangelischen Kirche eine größere Freiheit und Selbstständigkeit vom Staate gewährt werden und daß die Vorbereitung der Geistlichen zum Amte eine sorgfältigere und mehr kirchliche sein müsse.

Man hat während des Culturkampfes die Disciplin der römischen Kirche und die Bedeutung des Clerus für dieselbe kennen und würdigen gelernt, und man scheint sich vielfach in der Illusion zu bewegen, als ob man diese Dinge ohne Weiteres, wenn auch nur bis zu einem gewissen Punkte, von der römischen auf die evangelische Kirche übertragen könne. Es ist eine eigenthümliche Unklarheit, die sich in derartigen Postulaten bemerkbar macht. Auf der einen Seite will man den Summepiskopat des Landesherrn nicht antasten und auch des Schutzes und der zusammenhaltenden Hand des Staates nicht entbehren, und auf der anderen Seite verlangt man von demselben Staate ein größeres Maß von Freiheit und Selbstständigkeit und die Etablirung wahrhaft kirchlicher Autoritäten, welche der evangelischen Kirche einen ähnlichen Zusammenhang und eine ähnliche einheitliche Action gewähren sollen, als deren die römische Kirche sich erfreut.

Derartige Postulate an den Staat zu adressiren, das heißt in der That das Leben bei den Todten suchen. „Freiheit und Selbstständigkeit" sind innerliche Güter und können von außen her nicht verliehen werden, und es ist eine bedauerliche Selbsttäuschung, wenn die evangelische Kirche zur Freiheit und Selbstständigkeit anders gelangen zu können glaubt, als durch sich selbst und von Innen heraus."

Welchen Gang die Entwickelung der „Freiheit von Innen heraus" schließlich nehmen müßte, würde wohl der Protestanten-Verein mit seinem Anhange (S. oben 385 fflgd.) den „Orthodoxen" bald klar machen! Und warum sollte er das auch nicht thun in der „Kirche" der „Glaubensfreiheit" — zumal die „Orthodoxen" unter sich nicht einig sind über das „Freiheits"-Maß, welches sie ihrer „Kirche" geben wollen!

Es ist eine eigenthümliche Ironie der Geschichte, daß in demselben Augenblicke, in welchem die Protestanten, angeregt durch die Erfolge der Katholiken, die ihnen seit 300 Jahren verloren gegangenen Rechte wieder zu erobern suchen, sie in vollem Hader unter sich über das Maß der wiederzuerlangenden Rechte Einer den Andern kampfunfähig macht.

Dieselben modernen Errungenschaften, welche den deutschen Katholicismus der Gegenwart unüberwindlich gemacht: die Preß- und die Coalitionsfreiheit — diese werden den deutschen Protestantismus

der Gegenwart tödtlich verwunden resp. seine Anhänger sehr bald vor die Alternative stellen: entweder dem Christus und jede übernatürliche Weltordnung leugnenden Unglauben anheimzufallen, oder zur katholischen Mutterkirche zurückzukehren.

Es giebt zwei Weissagungen aus dem 19. Jahrhundert, über das Ende des Protestantismus.

Die eine des Cardinals Wiseman:

„Der letzte Kampf zwischen Katholicismus und Protestantismus wird auf dem märkischen Sande ausgefochten werden."

Die andere des Bischofs Dupanloup:

„Wenn der Protestantismus seine 350 Jahre durchlaufen haben wird, wird er sein, was heute der Arianismus und der Gnosticismus ist."

Wir leben in der Zeit, in welcher sich die Worte jener erleuchteten Männer erfüllen.

Das aber haben Diejenigen bewirkt, welche sich zum „Culturkampfe" verbunden hatten, um der katholischen Kirche in Deutschland ein Ziel zu setzen!

Es war eine gewaltige Woge, die sich diesmal wieder von Deutschland aus dem Felsen Petri entgegenwälzte; aber es war doch immer nur eine Woge!

Chronologische Uebersicht.

1870.

10. Febr.: Weigerung des Abgeordnetenhauses, über die Klostersturm-Petitionen Beschluß zu fassen. S. 106.
3. Juni: Wahlprogramm katholischer Abgeordneter in der „Köln. Volkszeitung". S. 150.
18. Juli: Declaration des Infallibilitätsdogmas in Rom. Schluß des Concils. S. 78.

1871.

11. Jan.: Abfassung des Aufrufs zur Bildung einer Centrumsfraction für den neu zu wählenden Reichstag. Constituirung derselben im Landtage. S. 149.
18. Jan.: Proclamation des neuen deutschen Kaiserreichs in Versailles. S. 140.
22. Juni: In der Kreuzzeitung wird zum Culturkampf eingeläutet. S. 184.
8. Juli: Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium. S. 192.
10. Oct.: Eröffnung der protestantischen Octoberversammlung zu Berlin. S. 204.
10. Oct.: Beginn der zweiten Reichstagssession. S. 203.
10. Dec.: Publication des Kanzelparagraphen. S. 207.
19. Dec.: v. Mühler bringt das Schulaufsichtsgesetz beim preußischen Landtage ein. S. 208.
20. Dec.: v. Mühler fordert seine Entlassung beim Könige. S. 210.

1872.

22. Jan.: Antritt Falk's. S. 211.
30. Jan.: Besuch v. Gerlach's in der Centrumsfraktion. S. 216.
11. März: Publication des Schulaufsichtsgesetzes. S. 223.
11. März: Erste Aufforderung Falk's an den Bischof von Ermland zur Rechtfertigung seines Excommunicationsverfahrens. S. 236.
12. März: Haftentlassung Westerwelle's. S. 231.
16. März: Bischof v. Ketteler legt sein Reichstagsmandat nieder. S. 233.
11. April: Instructionen der preußischen Bischöfe über das gegenüber dem Schulaufsichtsgesetz zu beobachtende Verfahren. S. 225.
24. April: Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botschafter beim hl. Stuhle durch den Kaiser. S. 243.
14. Mai: Erklärung Bismarck's: „Nach Canossa gehen wir nicht!" S. 247.
15. Mai: Berathung über die für und gegen die Jesuiten beim Reichstage eingelaufenen Petitionen. S. 252.
20. Mai: „Suspension" des Armeebischofs durch den Kriegsminister. S. 239.

11. Juni: Zusammentritt der Schulconferenz beim Cultusminister. S. 276.
15. Juni: Ausschließung sämmtlicher Ordenspersonen von öffentlichen Schulen durch Ministerialrescript. S. 275.
19. Juni: Dritte und letzte Berathung des Jesuitengesetzes. Schluß der Reichstagssession. S. 273.
24. Juni: Ansprache des Papstes an den deutschen Leseverein. S. 285.
4. Juli: Verbot aller religiösen Schülervereine in Preußen. S. 276.
8. Juli: Aufruf zur Constituirung des „Vereins der deutschen Katholiken." S. 297.
14. Sept.: Empfang der Freimaurerdeputation im Schlosse zu Marienburg. S. 298.
20. Sept.: Gemeinschaftlicher Hirtenbrief der deutschen Bischöfe aus Fulda. S. 288.
18. Nov.: Vorlage des Gesetzes über die Grenzen der kirchlichen Straf- und Zuchtmittel im Abgeordnetenhause. S. 303.
30. Nov.: Einberufung von 24 neuen Herrenhausmitgliedern durch königliches Vertrauen. S. 310.

1873.

9. Jan.: Vorlage der drei andern kirchen-politischen Gesetz-Entwürfe im Abgeordnetenhause. S. 303.
31. Jan.: Annahme der ersten Verfassungsänderung im Abgeordnetenhause. S. 315.
5. April: Sanction der Verfassungs-Aenderung durch den König. S. 343.
11. bis 14. Mai: Königliche Sanction der vier kirchenpolitischen Gesetze. S. 343.
26. Mai: Collectiveingabe des preußischen Episcopats an das Staatsministerium, worin die Bischöfe erklären, daß sie nicht im Stande sind, zum Vollzuge der soeben publicirten Gesetze mitzuwirken. S. 345.
14. Juni: Adresse der „Staatskatholiken" an den Kaiser. S. 381.
5. Juli: Rehabilitation Dr. Sydow's. S. 387.
7. Aug.: Schreiben des Papstes an den Kaiser. S. 378.
3. Sept.: Antwort des Kaisers. S. 379.
19. Sept.: Landesherrliche Anerkennung des „Bischofs" Reinkens. S. 426.
24. Oct.: Rescript Falk's betr. verschärftes Vorgehen gegen gesetzwidrig functionirende Geistliche. S. 376.
4. Nov.: Bei den Landtagswahlen gewinnt die Centrumsfraction 38 neue Sitze. S. 354.
6. Dec.: Königliche Verordnung betreffend die neue Formel für den Bischofseid. S. 392.

1874.

9. Jan.: Publication der Pseudo-Bulle „Apostolicae sedis munus" durch die „Köln. Ztg.". S. 384.
10. Jan.: Bei den Reichstagswahlen gewinnt das Centrum 28 neue Sitze. S. 355.
3. Febr.: Verhaftung des Erzbischofs von Posen. S. 402.
7. März: Verhaftung des Bischofs von Trier. S. 407.
9. März: Sanction des (preußischen) Gesetzes über die Beurkundung des Personenstandes und die Form der Eheschließung. S. 393.
31. März: Verhaftung des Erzbischofs von Köln. S. 407.
4. Mai: Gesetz betreffend die Verhinderung der unbefugten Ausübung von Kirchenämtern. S. 399.

20. Mai: Geſetz über die Verwaltung erledigter katholiſcher Bisthümer. S. 397.
21. Mai: Geſetz wegen Declaration und Ergänzung des Geſetzes vom 11. Mai 1873 über die Vorbildung und Anſtellung der Geiſtlichen. S. 398.
26. Mai: Tod v. Mallinckrodt's. S. 416.
13. Juli: Kullmann'ſches Attentat. S. 419.
27. Juli: Verhaftung des Weihbiſchofs von Poſen. S. 407.
4. Aug.: Verhaftung des Biſchofs von Paderborn. S. 408.
4. Dec.: Formelle Aufhebung der deutſchen Geſandtſchaft beim Vatican. S. 421.

1875.

5. Febr.: Pius IX. erklärt die Maigeſetze für „ungiltig". S. 421.
6. Febr.: Reichs-Civilſtandsgeſetz. S. 439.
18. März: Verhaftung des Biſchofs von Münſter. S. 447.
22. April: Sperrgeſetz. S. 429.
31. Mai: Kloſtergeſetz. S. 435.
18. Juni: Gänzliche Aufhebung der Art. 15 und 18 ſowie des Art. 16 der Verfaſſung. S. 435.
20. Juni: Kirchenvermögens-Geſetz. S. 428.
4. Juli: „Altkatholiken"-Geſetz. S. 426.
19. Oct.: Verhaftung des Weihbiſchofs von Gneſen. S. 407.

1876.

18. Febr.: Reſcript Falks in Sachen des Religionsunterrichtes. S. 443.
26. Febr.: Geſetz betreffend die Verſchärfung des Kanzelparagraphen. S. 439.
1. Juni: Geſetz über die Aufſichtsrechte des Staates bei der kirchl. Vermögens-Verwaltung. S. 428.

1877.

25. Jan.: Obertribunals-Erkenntniß, welches die Verweigerung der Abſolution für ſtraffällig erklärt. S. 450.

1878.

7. Febr.: Tod Pius' IX. S. 461.
20. Febr.: Wahl und Thronbeſteigung Leo's XIII. Brief deſſelben an den deutſchen Kaiſer. S. 364 u. 465.
24. März: Antwort des Kaiſers. S. 465.
17. April: Replik des Papſtes. S. 466.
11. Mai: Attentat Hödels. Condolenzſchreiben des Papſtes. S. 468.
25. Mai: Ablehnung des Socialiſtengeſetzes durch den Reichstag. S. 473.
2. Juni: Attentat Nobilings. Erneutes Schreiben des Papſtes. S. 474.
10. Juni: Antwort des Kronprinzen. S. 466.
11. Juni: Auflöſung des 1877 gewählten Reichstags. S. 474.
30. Juli: Bei den Neuwahlen geht das Centrum als die ſtärkſte Fraction des Reichstags hervor. S. 474.
31. Juli: Beginn der Conferenzen Maſella's mit Bismarck. S. 475.
27. Aug.: Schreiben des Papſtes an den Cardinal Nina. S. 478.
24. Dec.: Schreiben des Papſtes an den Erzbiſchof von Köln. S. 479.

1879.

24. Mai: v. Franckenstein erster Vicepräsident des Reichstags. S. 481.
1. Juli: Falk erbittet und erhält definitiv seine Entlassung. S. 482.
9. Juli: Reichstag und Bundesrath nehmen den Franckenstein'schen Antrag an. S. 482.
14. Juli: v. Puttkamer Nachfolger Falk's. S. 483.
15. Sept.: Beginn der Conferenzen Jacobini's mit Bismarck in Gastein. S. 485.
20. Nov.: Beginn der Conferenzen Jacobini's mit Dr. Hübler in Wien. S. 485.

1880.

24. Febr.: Breve des Papstes an Erzbischof Melchers. S. 486.
27. Febr. und folgende Tage: Bemühungen der preußischen Regierung, Rom zur praktischen Bethätigung der „Anzeigepflicht" zu veranlassen. S. 486.
17. März: Staatsministerialbeschluß S. 487.
23. März: Depesche Nina's über die Bedingungen zur „Anzeigepflicht". S. 486.
14. Mai: Antwort des hl. Stuhles auf den Staatsministerialbeschluß. S. 490.
20. Mai: Vorlage des Gesetzes über die discretionären Regierungsbefugnisse beim Landtage. S. 492.
28. Juni: Annahme des modificirten Gesetzes durch das Abgeordnetenhaus. S. 494.
14. Juli: Königliche Sanction desselben. S. 495.
10. Oct.: Msgr. Jacobini Cardinal-Staatssekretär. S. 498.
15. Oct.: Kölner Dombaufest. S. 498.

1881.

26. Febr.: Wahl des Domcapitulars Drobe in Paderborn zum Capitelsvicar. S. 501.
18. März: Wahl des Domcapitulars Hoeting in Osnabrück zum Capitelsvicar. S. 501.
11. Juni: v. Puttkamer Minister des Innern. v. Goßler Cultusminister. S. 504.
14. Aug.: Dr. Korum Bischof von Trier. S. 502.
26. Oct.: Dr. Gleich Bisthumsverweser von Breslau. S. 504.
15. Nov.: Dr. Kopp Bischof von Fulda. S. 504.

1882.

12. Jan.: Verurtheilung des Reichsachtsgesetzes durch den Reichstag. S. 507.
16. Febr.: Msgr. Hoeting Bischof von Osnabrück. S. 513.
18. März: Propst Herzog Fürstbischof von Breslau. S. 513.
24. April: v. Schlözer officieller Gesandter beim Vatican. S. 505.
31. Mai: Zweites „Friedensgesetz". S. 513.
22. Juni: Msgr. Drobe Bischof von Paderborn. S. 513.
5. Juli: Die „Nordd. Allgem. Ztg." spricht von „theatralischer Friedensliebe" des Vaticans. S. 515.
14. Nov.: Die Thronrede versichert versöhnliche Gesinnungen gegenüber dem Vatican. S. 515.
3. Dec.: Schreiben des Papstes an den Kaiser. S. 515.
22. Dec.: Antwort des Kaisers. S. 515.

1883.

19. Jan.: Note Jacobini's an v. Schlözer. S. 516.
30. Jan.: Rück-Antwort des Papstes an den Kaiser. S. 516.
Februar bis Mai: Fortsetzung der Correspondenz zwischen Cardinal Jacobini und v. Schlözer. S. 517.
25. April: Annahme der Resolution Althaus betreffend organische Revision der Maigesetze. S. 517.
7. Juni: Vorlage des dritten „Friedensgesetzes". S. 517.
7. Juni: Wiedergebrauch der polnischen Sprache beim Religions-Unterricht in den polnischen Schulen. S. 521.
28. Juni: Reichsgerichts-Entscheidung in Sachen des Infallibilitäts-Dogmas. S. 521.
11. Juli: Königliche Sanction des dritten „Friedensgesetzes". S. 520.
7. Dec.: „Begnadigung" des Bischofs von Limburg. S. 522.
27. Dec.: Besuch des Kronprinzen beim Papst. S. 522.

1884.

1. Jan.: Aufhebung der Sperre in Ermland, Kulm und Hildesheim. S. 523.
21. Jan.: Zurückberufung des Bischofs von Münster. S. 527.
15. Febr.: Erneuerung des Steckbriefs hinter Cardinal Ledochowski. S. 523.
20. März: Dispensverweigerung für alle jungen Priester, welche in Rom, Innsbruck und Löwen studirt hatten. S. 523.
27. März: Aufhebung der Sperre im Erzbisthum Köln. S. 523.
25. Juni: Zweite Annahme des Centrums-Antrages betreffend Aufhebung des Ausweisungsgesetzes im Reichstage. S. 525.
7. Sept.: Rede des Bischofs von Münster in Billerbeck. S. 527.
3. Dec.: Dritte Annahme des Centrums-Antrages betreffend Aufhebung des Ausweisungsgesetzes. Ablehnung desselben seitens des Reichskanzlers. S. 526.
8. Dec.: Artikel des „Moniteur de Rome" über die kirchenpolitische Situation. S. 526.
30. Dec.: Tod des Bischofs von Limburg. S. 533.

1885.

17. Febr.: Datum des Paderborner Erlasses. S. 528.
19. Febr.: Domcapitular Roos von Limburg zum Bischof gewählt. S. 533.
15. Juni: Der (nicht für die Oeffentlichkeit bestimmte) Paderborner Erlaß wird von einem rheinischen Blatte publicirt. S. 527.
27. Juli: Rescript an die Landräthe, schärfer als bisher die Schulen zu beaufsichtigen. S. 531.
30. Juli: Der Bischof von Ermland zum Erzbischof von Köln präconisirt. S. 532.
5. Aug.: Bischofs-Conferenz in Fulda. S. 529.
15. Dec.: Generalvicar Thiel zum Bischof von Ermland gewählt. S. 533.
17. Dec.: Unterzeichnung des Vereinbarungs-Protokolls zwischen Deutschland und Spanien auf Grund der päpstlichen Vermittelungs-Vorschläge durch den deutschen und spanischen Gesandten in Rom. S. 531.

1886.

6. Jan.: Rundschreiben des Papstes an die preußischen Bischöfe. S. 534.
20. Jan.: Propst Dinder von Königsberg zum Erzbischof von Posen ernannt. S. 533.
25. Jan.: Berufung Bischof Dr. Kopp's in's Herrenhaus. S. 536.
15. Febr.: Einbringung der neuen Vorlage beim Herrenhause. S. 536.
15. Febr.: Antwortschreiben der Bischöfe an den Papst. S. 535.
März und April: Notenwechsel zwischen Rom und Berlin in Sachen der neuen Vorlage. S. 541.
13. April: Annahme der Kopp'schen Anträge durch das Herrenhaus. S. 546.
25. April: Der hl. Stuhl läßt die „Anzeige" für die „gegenwärtig vacanten" Pfarreien erfolgen. S. 547.
10. Mai: Annahme der Kopp'schen Anträge und des dadurch modificirten Gesetzes durch das Abgeordnetenhaus. S. 547.
21. Mai: Sanction des vierten „Friedensgesetzes". S. 547.
1. Juni: Der hl. Vater weist die Bischöfe an, die „Anzeige" dauernd zu erstatten (unter den Bedingungen und Modalitäten, welche sich aus der bisherigen Correspondenz zwischen Rom und Berlin ergaben). S. 549.

Des „Culturkampfes“ Ende.

Weitere versöhnliche Schritte der Regierung auf administrativem Gebiete.

Erleichterungen für die Krankenpflege-Orden.

Das Jahr 1887 begann mit einer Reihe von Maßregeln, welche bekundeten, daß die Regierung den ernstlichen Willen hegte, dem Kirchenstreit — allerdings unter möglichster Schonung der bestehenden Gesetze — ein Ende zu machen.

So erließen die Minister des Innern und des Cultus unterm 27. Januar nachstehende Verordnung, durch welche den Krankenpflege-Orden größere Freiheit gewährt wurde:

„In Ausführung des Gesetzes vom 31. Mai 1875, betreffend die geistlichen Orden und ordensähnlichen Congregrationen der kath. Kirche ist durch die Circularerlasse vom 11. August und 27. September 1875 und vom 30. August 1882 das Erforderniß ministerieller Genehmigung, sowohl für den ersten Eintritt in diese Orden und Congregationen, als für die Versetzung der denselben bereits angehörigen Mitglieder in die einzelnen bestehenden Niederlassungen angeordnet und das Verfahren dahin geregelt, daß die Einholung der Genehmigung für die Versetzung mittelst vierteljähriger Nachweisungen erfolgt, während für den ersten Eintritt die vorgängige Einholung der Genehmigung in jedem speciellen Falle die Regel bildet, jedoch einzelnen Genossenschaften gestattet ist, Mitglieder in beschränkter Anzahl in der für Versetzungen maßgebenden Form aufzunehmen. Um dieses Verfahren zu vereinfachen und den Orden und Congregationen der katholischen Kirche, innerhalb der gesetzlich gezogenen Grenzen eine freiere Entwickelung und Bewegung zu gestatten, ertheilen wir hierdurch die Abänderung der obenbezeichneten Circular-Verfügungen den zur Zeit in Preußen bestehenden Orden und Congregationen der katholischen Kirche auf Grund der im § 2 des Gesetzes vom 31. Mai 1875 uns ertheilten Ermächtigung, die Befugniß, neue Mitglieder ohne vorgängige Einholung der Genehmigung in die Orden und Congregationen bezw. in die einzelnen Niederlassungen aufzunehmen, jedoch unter ausdrücklichem Vorbehalt des Widerrufes und mit folgenden Maßgaben:

1. Personen, welche die Reichsangehörigkeit nicht besitzen, dürfen in die einzelnen inländischen Niederlassungen nicht aufgenommen werden.
2. Personen, welche noch minderjährig sind, dürfen nur mit Genehmigung der Erziehungsberechtigten, welche den Regierungen in schriftlicher Form vorzulegen ist, aufgenommen werden.
3. Wir behalten uns vor, für einzelne Orden und Congregationen, sowie für einzelne Niederlassungen anderweitige Anordnungen zur treffen, ins-

besondere auch die Zahl zu bestimmen, welche bei neuen Aufnahmen nicht überschritten werden darf.

4. Die Local-Oberin jeder Niederlassung der Orden oder Congregationen hat zu Anfang eines jeden Jahres eine Nachweisung über den Bestand der Niederlassung am 31. December des Vorjahres nach dem anliegenden Formular A in zwei Exemplaren an die Bezirks-Regierung bezw. an die von derselben zu bestimmende Behörde einzureichen. Die erste entsprechende Nachweisung ist nach dem Bestande am 31. December dieses Jahres aufzustellen, und sind die Spalten der letzten Seite unter Zugrundelegung des Bestandes am 31. December 1886 auszufüllen.

   Die Einholung der Genehmigungen nach Maßgabe der Eingangserwähnten Anordnungen finden von jetzt ab nicht mehr statt.

5. Hinsichtlich des Erfordernisses und des Verfahrens für die ministerielle Genehmigung zur Errichtung neuer Niederlassungen, sowie zur Uebernahme der durch die Gesetze vom 14. Juni 1880 und vom 21. Mai 1886 gestatteten Nebenthätigkeiten verbleibt es bei den bestehenden Anordnungen."

Den beiden Ministern schien es eine große Genugthuung zu bereiten, sich wiederholt auf die „Majestät" des Gesetzes vom 31. Mai 1875 berufen zu können — eines Gesetzes, das, wie wir bald sehen werden, noch binnen Jahresfrist mit den andern zerstückelt werden sollte —; indeß kann man von diesem Umstande ebenso absehen, wie von dem vorbehaltenen Widerruf: es genügt, daß mit diesem Rescripte thatsächlich ein Wunsch erfüllt wurde, den der hl. Vater und die Centrumsfraction (speciell Freiherr v. Heereman) wiederholt dringend kundgegeben hatten.

Wiederherstellung des frühern Bischofs-Eides.

Desgleichen veranlaßte die Regierung auf Andringen Rom's eine Abänderung des Bischofs-Eides, oder vielmehr die Wiederherstellung der früheren Eidesformel, wie sie vor dem „Culturkampfe" gelautet hatte.

Der Wortlaut derselben war folgender:

„Ich N. N., erwählter und bestätigter Bischof (Fürst-, Erzbischof) von N., schwöre einen Eid zu Gott dem Allmächtigen und Allwissenden auf das heilige Evangelium, daß, nachdem ich auf den bischöflichen Stuhl von N. erhoben worden bin, ich Sr. Königlichen Majestät von Preußen (N.) und Allerhöchstdessen rechtmäßigem Nachfolger in der Regierung als meinem Allergnädigsten Könige und Landesherrn unterthänig, treu, gehorsam und ergeben sein, Allerhöchstdero Bestes nach meinem Vermögen befördern, Schaden und Nachtheil aber verhüten und besonders dahin streben will, daß in den Gemüthern der meiner bischöflichen Leitung anvertrauten Geistlichen und Gemeinden die Gesinnungen der Ehrfurcht und Treue gegen den König, die Liebe zum Vaterlande, der Gehorsam

gegen die Gesetze und alle jene Tugenden, die in dem Christen den guten Unterthan bezeichnen, mit Sorgfalt gepflegt werden, und daß ich nicht dulden will, daß von der mir untergebenen Geistlichkeit in entgegengesetztem Sinne gelehrt und gehandelt werde. Insbesondere gelobe ich, daß ich keine Gemeinschaft oder Verbindung, sei es innerhalb oder außerhalb Landes, unterhalten will, welche der öffentlichen Sicherheit gefährlich sein könnten und will, wenn ich erfahren sollte, daß in meiner Diöcese oder anderswo Anschläge gemacht werden, die zum Nachtheil des Staates gereichen könnten, hiervon Sr. k. Majestät Anzeige machen. Ich verspreche, dieses Alles um so unverbrüchlicher zu halten, als ich gewiß bin, daß ich mich durch den **Eid, welchen ich Sr. päpstlichen Heiligkeit und der Kirche** geleistet habe, zu Nichts verpflichte, was dem Eide der Treue und Unterthänigkeit gegen Se. kgl. Majestät entgegen sein könne. Alles dieses schwöre ich, so wahr mir Gott helfe und sein hl. Evangelium. Amen!

Diese Formel, welche auf Königlicher Verordnung (also nicht auf Gesetz) beruhte, war unter Falk durch Königliche Verordnung (vom 6. December 1873) wie folgt umgeändert wurden:

„Ich N. N. schwöre einen Eid zu Gott dem Allmächtigen und Allwissenden und auf das hl. Evangelium, daß, nachdem ich zu der Würde eines kath. Bischofs (Erz-, Fürstbischofs) erhoben worden bin, ich Sr. königl. Majestät von Preußen N. und Allerhöchstdessen rechtmäßigem Nachfolger in der Regierung als meinem Allergnädigsten König und Landesherrn unterthänig, treu, gehorsam und ergeben sein, Allerhöchstdessen Bestes nach meinem Vermögen befördern, Schaden und Nachtheil aber verhüten, **die Gesetze des Staates gewissenhaft beobachten** und besonders dahin streben will, daß ich den Gemüthern der meiner bischöflichen Leitung anvertrauten Geistlichen und Gemeinden die Gesinnungen der Ehrfurcht und Treue gegen den König, die Liebe zum Vaterlande, der Gehorsam gegen die Gesetze, alle jene Tugenden, die in dem Christen den guten Unterthan bezeichnen, mit Sorgfalt gepflegt werden, und daß ich nicht dulden will, daß von der mir untergebenen Geistlichkeit im entgegengesetzten Sinne gelehrt oder gehandelt werde.

Insbesondere gelobe ich, daß ich keine Gemeinschaft oder Verbindung, sei es innerhalb oder außerhalb des Landes, unterhalten will, welche der öffentlichen Sicherheit gefährlich sein könnte; auch will ich, wenn ich erfahren sollte, daß irgendwo Anschläge gemacht werden, die zum Nachtheile des Staates gereichen könnten, hiervon Sr. Majestät Anzeige machen.

Alles dieses schwöre ich, so wahr mir Gott helfe und sein h. Evangelium. Amen."

Vorstehende Formel, welche den Zusatz bezüglich der „gewissenhaften Beobachtung der Gesetze des Staates" (also auch der Maigesetze) enthielt, dagegen die Bezugnahme auf den dem Papste geleisteten Eid nicht enthielt, war indeß wie schon oben (S. 502 u. 513) bemerkt, niemals zur Anwendung gelangt, — oder richtiger: nur von „Bischof" Reinkens geschworen worden, — weil kein katholischer Bischof einen solchen Eid zu leisten vermochte. Indeß konnte hier die Regierung Dispense ertheilen, weil eben die Formel nicht durch Gesetz, sondern

durch administrative Verordnung vorgeschrieben war. Die Wiederherstellung der alten Formel erfolgte durch kgl. Ordre vom 13. Februar 1887.

Die ihr durch das erste „Friedensgesetz" ertheilte (1884 abgelaufene) Vollmacht zur Dispense von dem auf dem Gesetze vom 20. Mai 1874 beruhenden Bisthumsverweser-Eide hatte sich die Regierung durch das Gesetz vom 21. Mai 1886 bekanntlich (auf unbestimmte Zeit) wieder ertheilen lassen.

Von dieser Vollmacht machte sie von Neuem Gebrauch, als nach dem (am 26. December 1886) erfolgten Tode des Fürstbischofs Dr. Herzog Weihbischof Dr. Gleich abermals zum Bisthums-Verweser vom Domcapitel zu Breslau gewählt worden war.

Beseitigung der letzten „Staatspfarrer".

Die zunehmende friedliche Stimmung auf kirchenpolitischem Gebiete ließ es denjenigen „Staatspfarrern", welche noch nicht freiwillig resignirt und sich der kirchlichen Behörde zu entsprechender Buße und späterer Wiederanstellung zur Disposition gestellt hatten, rathsam erscheinen, das sinkende Schiff des „Culturkampfes" zu verlassen und auf dem Wege des Vertrages sich den Genuß ihrer procul ecclesiae zu verzehrenden Renten zu sichern. Bisweilen mußten hierbei die bischöflichen Ordinariate die Gemeinden resp. die Nachfolger der betreffenden Geistlichen zu schweren Opfern veranlassen, insofern die Regierung in der Regel nur die Hälfte der zu garantirenden Rente bewilligte, die andere Hälfte aus dem Pfarreinkommen bestritten werden mußte. So erhielten manche Staatspfarrer — dem hohen Einkommen der usurpirten Pfründen gemäß — eine jährliche Pension von 8000 bis 10,000 Mark, die sie jetzt im süßen Nichtsthun in den schönsten Städten Deutschlands ausgeben. Einzelnen wurden sogar sämmtliche Fundationsbezüge bewilligt — damit nur endlich wieder in die lange verwaisten Kirchen rite entsendete Seelsorger einziehen konnten.

Wiedereröffnung der kirchlichen Erziehungs-Anstalten.

Die Wiedereröffnung der Knaben- und Priesterseminare, sowie der sonstigen theologischen Studien-Anstalten und Convicte vollzog sich ohne jeglichen störenden Zwischenfall.[1])

[1]) Auch vom Militairdienst wurden die Theologen fast durchweg dispensirt. Ein neuerdings vom Centrum gemachter Versuch, die Theologen gesetzlich vom Militair zu befreien, fand entgegenkommende Aufnahme bei der Regierung, scheiterte aber an dem Widerspruch der „Freisinnigen" und Socialdemokraten sowie eines Theils der Nationalliberalen und — „Conservativen." (Vergl. Verhandlungen der Reichsmilitaircommission v. 18. December 1886 u. 6. Januar 1887.)

Binnen Jahresfrist waren sämmtliche derartige Anstalten, welche vor 1873 bestanden hatten, wieder eröffnet -- allerdings bis auf die Institute in den Diöcesen Gnesen-Posen und Culm (Art. 2 des Ges. v. 21. Mai 1886).

Angriffe auf den Herrn Bischof von Fulda.

Bisher hatten die Katholiken in Parlament, Volksversammlungen[1]) und Presse in allen Fragen das Bild absoluter Einmüthigkeit geboten — ein erhebendes Schauspiel, das von um so größerer Bedeutung war, als es sich vielfach auch um taktische Fragen gehandelt hatte, in denen jeder Katholik unbeschadet seiner kirchlichen Correctheit verschiedener Meinung sein konnte. Es kam aber niemals zu einem offenen Dissensus, weil Jeder seinen Willen dem einer maßgebenderen Persönlichkeit oder der Majorität unterzuordnen wußte.

Ein auch nach Außen bemerkbarer Riß innerhalb der Partei gab sich vielmehr erst zu erkennen, als gegen Ende des Jahres 1886 in einem katholischen Blatte offene Anklagen gegen den Herrn Bischof von Fulda erhoben wurden.

Diese Anklagen gipfelten in dem Vorwurf, der Herr Bischof habe das Fuldaer Convict unter Preisgabe kirchlicher Grundsätze schon zu einer Zeit eröffnen lassen, als die vom hl. Stuhle genehmigte Gesetzgebung (von 1886) dies noch nicht gestattet habe. Der Herr Bischof wurde ferner beschuldigt, er habe während der letzten kirchenpolitischen Verhandlungen Rom voreilig zur Gestattung der „Anzeige" der Pfarrer gedrängt und befürworte es, daß der hl. Stuhl der Regierung die Concession mache, die von ihr geplante Zurückberufung der Orden in discretionairer Weise zur Ausführung bringen zu dürfen. Hiermit wurde noch allerlei anderer Klatsch verbunden über Gespräche, welche der hochwürdigste Herr mit dem Prinzen Wilhelm ꝛc. über Windthorst ꝛc. geführt haben sollte.[2])

[1]) Sehr zahlreich war z. B. die alljährliche Generalversammlung der Katholiken (September 1886 in Breslau) besucht, auf welcher insbesondere die Rückkehr der Orden verlangt wurde.

[2]) Zu gleicher Zeit fand in dem in der Fuldaer Diöcese belegenen Wahlkreise Hünfeld-Gersfeld eine Landtags-Nachwahl statt, wobei an Stelle des bisherigen (verstorbenen) Centrums-Abgeordneten Rübsam ein „conservativer" Abgeordneter gewählt wurde. Da dieser Ausgang nur dadurch möglich wurde, daß ein großer Theil der bisherigen Centrums-Wahlmänner unter der Motivirung, daß „der Culturkampf zu Ende" sei, ins andere Lager übergegangen war, machten einige Blätter auch dafür den Herrn Bischof — allerdings nur „indirect" — verantwortlich.

Seiner Würde entsprechend ging der Bischof auf diesen Klatsch nicht ein, sondern beschränkte sich darauf, in einer öffentlichen Erklärung festzustellen, daß er keine Kenntniß besitze über den Stand der Verhandlungen bezüglich der Ordensfrage; auch in dieser Sache kein Votum abgegeben habe und daß er in Angelegenheit seines Convicts nur dasselbe gethan, was andere Bischöfe ebenfalls vor Erlaß des Gesetzes vom 21. Mai 1886 gethan, — ohne kirchliche Rechte an den Staat zu vergeben; — daß er aber nach Publication jenes Gesetzes den Herrn Erzbischof von Köln ersucht habe, den Episcopat zu einem gemeinsamen Vorgehen in der Angelegenheit zu veranlassen.

Die Verleumder — ein Complott von nur wenigen Personen — vermochten hierauf keine Silbe mehr zu antworten, obschon das Blatt, in welchem sie ihr Hintertreppen-Product niedergelegt, sie dazu aufgefordert hatte.

Ein Theil der katholischen Presse machte gegen dieses unwürdige Manöver Front, während ein anderer Theil die Verleumdungen in versteckter Weise fortsetzte, dafür aber vom katholischen Volke beim nächsten Quartalswechsel durch erhebliche Entziehungen der Abonnements bestraft wurde. Auch einige Volksversammlungen traten für den Herrn Bischof ein; desgleichen mehrere Decanats-Conferenzen.

Der ganze Ansturm verlief aber bald ohne weiteren Nachhall und die Blätter, welche von jenen Kirchenwächtern mißbraucht worden waren, bekamen schnell Gelegenheit, dem Bischof noch zwanzigfach Abbitte zu leisten.[1])

---

[1]) Der Papst, welcher den Vorgängen in Deutschland große Aufmerksamkeit schenkte, ließ dem Bischof ein Anerkennungs- und Rechtfertigungsschreiben (vom 4. December) durch den Cardinal Jacobini zugehen, welches Dr. Kopp zuerst verborgen hielt, dann aber auf directen Wunsch des hl. Vaters veröffentlichte.

Das Schreiben lautete (in der Uebersetzung): „Es ist ohne Zweifel zu beklagen, daß in der jüngsten Zeit Erdichtungen verbreitet worden sind, welche Deine Bischöflichen Gnaden gezwungen haben, in einer öffentlichen Erklärung Deinem Bedauern Ausdruck zu geben: Erdichtungen insbesondere, als ob Deine bischöflichen Gnaden Antheil gehabt hätten oder noch hätten an den Verhandlungen, welche hieselbst zur Beilegung des kirchlichen Streites zwischen dem Apostolischen Stuhle und der preußischen Regierung geführt werden. Diese Behauptungen sind gänzlich unwahr.

Indeß mögen Deine Bischöflichen Gnaden überzeugt sein, daß Alles, was Du gemäß Deines Hirtenamtes und Deines hervorragenden Einflusses von freien Stücken, wie auch die übrigen Bischöfe, für die Freiheit der Kirche und die Wiederherstellung ihrer Rechte gethan hast, ganz zur rechten Zeit und zweckentsprechend geschehen ist. Hierdurch erwirbst Du Dir um die gesammte Kirche Preußens, ja um die Religion selbst, die größten Verdienste.

Inzwischen spreche ich Deiner Bischöflichen Gnaden meine ausgezeichnete Zuneigung und Hochachtung aus und erflehe und wünsche Dir vom Herrn alles Glück und Wohlergehen."

Streitigkeiten über die Septennats-Frage.

Für eine siebenjährige Dauer hatte bisher der deutsche Reichstag schon zweimal die Heeres-Einrichtungen und die damit verbundenen Ausgaben bewilligt; am Schlusse des vorigen Jahres handelte es sich darum, daß das Heerwesen abermals für sieben Jahre — bei vermehrter Friedenspräsenzstärke — constituirt werden sollte.

Das Centrum hatte bisher zweimal geschlossen — bis auf eine einzige Ausnahme — *gegen* das Septennat gestimmt; obschon manche Mitglieder der Fraktion an sich *dafür* gewesen waren. Indeß zur Zeit des „Culturkampfes" kam es vor Allem darauf an, daß eine kirchenfeindliche Regierung nicht gestärkt würde und so hatten jene septennatsfreundlichen Mitglieder des Centrums bis auf die erwähnte Ausnahme aus *kirchenpolitischen* Gründen mit der Mehrzahl ihrer Fractionsgenossen zweimal *gegen* das Septennat votirt.

Diesmal hatte sich indeß die Sachlage anders gestaltet. Diejenigen Mitglieder der Fraction, welche aus sachlichen und allgemein politischen Gründen das Septennat angenommen wünschten, glaubten durch die inzwischen veränderte kirchenpolitische Situation nicht mehr behindert zu sein, um ihrer freien politischen Überzeugung durch ihr Votum Folge geben zu können. Ein anderer Theil der Fraction schwankte zwischen Annahme und Ablehnung; ein dritter blieb nach wie vor Gegner des Septennates, hauptsächlich aus constitutionellen Gründen.

Von den übrigen Parteien des Reichstags waren die Conservativen, Freiconservativen und Nationalliberalen geschlossen *für* das Septennat, die Polen, Elsässer, Volksparteiler, Welfen und Socialdemokraten geschlossen *dagegen*; die große „freisinnige" Partei war gleich dem Centrum gespalten.

Da es aber den Anschein hatte, daß die Centrumsführer ihre Collegen für ein *geschlossenes* Vorgehen gegen das Septennat zu gewinnen suchten, wendete sich der Reichskanzler an den *Papst* um Hilfe, damit dieser wo möglich das *ganze* Centrum zu einem einhelligen Votum *für* das Septennat veranlasse.

Der Papst intervenirte in der That und zwar aus folgenden Erwägungen:

1. Um der preußischen Regierung, welche in formellster Weise versprochen hatte, demnächst einen Gesetzentwurf einzubringen, in welchem die noch zu erledigende Theile der Maigesetze einer befriedigenden *Revision* unterworfen werden sollten, von kirchlicher Seite ein Entgegenkommen zu beweisen;

2. um die Gefahr eines nahen Krieges zu beseitigen (da die Verwerfung des Septennates die Feinde Deutschlands ermuthigen konnte);

3. um dem Centrum Verlegenheiten zu ersparen, welche ihm durch eine Auflösung des Reichstags herbeigeführt werden müßten.

Darum schrieb der Cardinal Jacobini im Auftrage des hl. Vaters unterm 3. Januar an den Münchener Nuntius di Pietro, dieser möge aus den angegebenen Gründen „die Führer des Centrums aufs Lebhafteste dafür interessiren, daß sie ihren ganzen Einfluß bei ihren Collegen anwenden und denselben versichern, daß sie durch Unterstützung des Septennates dem hl. Vater eine große Freude bereiten und daß das für die Sache der Katholiken sehr vortheilhaft sein wird."

Der Nuntius übermittelte den Führern des Centrums nicht den Wortlaut des Jacobini'schen Schreibens, bat überdies um Discretion, so daß die Führer sich für berechtigt hielten, ihren Collegen den päpstlichen Wunsch vorzuenthalten; sie theilten denselben aber denjenigen Mitgliedern des Centrums mit, welche in die Militär-Commission deputirt waren. In der darauf folgenden Fractionssitzung (am 11. Januar) traten u. A. einige aus den letzteren mit Entschiedenheit gegen das Septennat ein, so daß es gegentheiligen Anschauungen schwer wurde, hiergegen aufzukommen.

Ohne Zweifel waren die Führer des Centrums bemüht, im Interesse der Einheit der Fraction wie früher so auch jetzt ein einheitliches Votum gegen das Septennat zu erzielen; aber der Befürchtung, daß das Centrum als Fraction sich auflösen müßte, wenn dasselbe in der Septennatsfrage sich spalten würde, brauchte noch keineswegs Raum gegeben zu werden. Hatte doch das Centrum bisher schon wiederholt in wichtigen Fragen, z. B. beim Sozialistengesetz, getheilt gestimmt, ohne auseinander zu fallen. Wenn aber einmal, was ja möglich ist und beim Centrum in seiner frühern Gestalt schon zweimal geschehen war, die Fraction sich auflösen oder bei den Wahlen von selbst so zusammenschmelzen sollte, so daß eine Reconstituirung schwierig wäre, — dann läge die Ursache hiervon nicht in einer politischen Frage, sondern lediglich in der kirchenpolitischen Situation.

Würde jetzt die kirchenpolitische Situation eine solche werden, daß ein großer Theil der bisherigen Centrumswähler entweder sich an den Wahlen gar nicht mehr betheiligen oder gar für eine andere Fraction wählen würde (wie in Hünfeld-Gersfeld), so würde alle Einheit in der Septennatsfrage einen solchen Proceß nicht aufhalten können; wie um-

gekehrt aller Dissensus in politischen Fragen den Bestand des Centrums nicht alteriren würde, sobald die kirchenpolitische Situation hierzu nicht reif wäre.

Man kann ja darüber streiten, ob es *opportun* war, daß der hl. Vater die von Berlin aus erbetene Intervention acceptirte und vollzog; *nachdem* aber dies einmal geschehen war, *mußte* die Willensmeinung des hl. Vaters *unbedingt zur Kenntniß der Gesammtfraction gebracht* (unter Wahrung der erforderlichen Discretion) *und nicht auf die Mitglieder der Militär-Commission beschränkt werden.*

Es wäre dann durchaus nicht nothwendig gewesen, daß das *ganze* Centrum für das Septennat votirt hätte; der Papst hatte auch nur verlangt, — was in der Natur seines Amtes lag — daß die Mitglieder des Centrums das Septennat in jeder ihnen „*möglichen*" Weise begünstigen sollten. (S. den Wortlaut der Jacobinischen Note S. 582.) Das Resultat der betreffenden Fractionssitzung wäre vielmehr wahrscheinlich das gewesen, daß etwa die *eine Hälfte für, die andere gegen* das Septennat sich erklärt hätte. Damit wäre aber der hl. Vater *zufrieden* gewesen, da dieser Procentsatz — unter Hinzurechnung der „Freisinnigen," die in ihrer Fractions-Opposition gegen das Septennat nur in der Fractions-Haltung des Centrums ihre Stütze fanden — genügt hätte, um dem Septennat die Majorität im Plenum des Reichstags zu verschaffen.

Statt dessen vereinigte sich das Centrum mit dem „Freisinn" in zweiter Lesung zum sogenannten Triennats-Antrag (dreijährige Feststellung der geforderten Heereseinrichtungen), d. h. zu einem Antrage, von welchem man hoffte, daß sich durch dessen Annahme entweder die Regierung zufrieden geben würde, oder daß im Falle der Auflösung des Reichstags mit dem Hinweis auf denselben die freisinnigen Wähler — die Rückkehr des *Centrums* in alter Stärke war aus *kirchenpolitischen* Gründen unzweifelhaft — zur Wiederwahl ihrer bisherigen Abgeordneten bewogen werden könnten.

Diese Taktik zeigte sich aber nach beiden Seiten hin als verfehlt.

Die Regierung veranlaßte die Auflösung des Reichstags sofort nach Annahme des Triennats-Antrages und bei den Wahlen erlitt der „Freisinn" eine im constitutionellen Leben kaum dagewesene Niederlage. Von 69 Mandaten wurde er auf 34 degradirt und da auch die Hospitanten des Centrums, die Welfen, eine erhebliche Einbuße erlitten (sie sanken von 11 auf 3 Mitglieder; nur das Centrum selbst kehrte wie vorausgesehen war, in alter Stärke zurück), überdies die Demokraten

(„Volkspartei") gänzlich geschwunden, die Socialdemokraten erheblich geschwächt waren, so gerieth das Centrum mit seinen Verbündeten in die Minorität und verlor die Ausschlag gebende Stellung, die es in den letzten Jahren im Reichstag eingenommen hatte. Bennigsen und Miquel zogen an der Spitze ihrer siegreichen Mannen wieder in den Reichstag ein und das Centrum verlor seinen Sitz sogar im Präsidium.

Wie richtig hatte der hl. Vater Alles voraus gesehen, als er den Cardinal Jacobini schreiben ließ, daß dem Centrum durch die Auflösung des Reichstags „nicht unerhebliche Verlegenheiten und Unsicherheiten" bereitet werden würden!

Das zeigte sich namentlich beim Wahlkampfe selbst, wo insbesondere durch die von Seiten der Regierung veranlaßte Publication der Jacobinischen Noten[1]) der Centrumspartei in allen Theilen des Reiches ein schwerer Stand bereitet wurde.

Die Verwirrung wurde um so größer, als von der katholischen Presse anfänglich die Parole ausgegeben wurde, nur solche Katholiken

---

[1]) Die erste der beiden damals publicirten, an den Münchener Nuntius gerichteten Noten datirte vom 3. Januar und hatte folgenden Wortlaut:

„Hochwürdigster Herr! Aus meinem Telegramm vom 1. d. M. haben Sie ersehen, daß allernächstens der Entwurf zur schließlichen Revision der preußischen kirchenpolitischen Gesetze vorgelegt werden wird. Man hat darüber ganz kürzlich formelle Zusicherungen erhalten, welche die früheren dem heiligen Stuhle zugegangenen Nachrichten bestätigen. Sie können somit den Herrn Windthorst in dieser Hinsicht beruhigen und die Zweifel, welche derselbe in seinem Ihrem letzten geschätzten Berichte beigefügten Schreiben ausgesprochen hat, zurückweisen. Im Hinblick auf diese nahe bevorstehende Revision der Kirchengesetze, welche — wie Grund ist anzunehmen — befriedigend ausfallen wird, wünscht der heilige Vater, daß das Centrum die Vorlage des militärischen Septennates in jeder ihm möglichen Weise begünstige.

Es ist hinlänglich bekannt, daß die Regierung auf die Anahme dieses Gesetzes den größten Werth legt. Wenn es in Folge dessen gelingen sollte, die Gefahr eines nahen Krieges zu beseitigen, so würde das Centrum sich sehr verdient gemacht haben um das Vaterland, um die Humanität und um Europa. Im entgegengesetzten Falle würde man nicht verfehlen, ein feindliches Verhalten des Centrums als unpatriotisch zu betrachten, und eine Auflösung des Reichstages würde auch dem Centrum nicht unerhebliche Verlegenheiten und Unsicherheiten bereiten. Durch die Zustimmung des Centrums zu der Septennatsvorlage würde aber die Regierung den Katholiken wie auch dem heiligen Stuhl immer geneigter werden, und auf die Fortdauer der friedlichen und gegenseitig vertrauensvollen Beziehungen zu der Berliner Regierung legt der heilige Stuhl keinen geringen Werth.

Sie wollen daher die Führer des Centrums aufs lebhafteste dafür interessiren, daß sie ihren ganzen Einfluß bei ihren Collegen anwenden und denselben versichern, daß sie durch Unterstützung des Septennats dem heiligen Vater eine große Freude bereiten und daß das für die Sache der Katholiken sehr vortheilhaft sein wird. Wenn diese letztern auch in Folge der neuen Militärgesetze immerhin neuen Lasten und Beschwerlichkeiten entgegengehen, so werden sie

zu wählen, welche Gegner des Septennates waren. Dadurch wurden viele entschiedene und angesehene Katholiken, welche während des „Culturkampfes“ stets für's Centrum gewählt hatten, jetzt aber theils aus politischer Überzeugung, theils aus Achtungsgefühl für den hl. Vater für das Septennat stimmen wollten, ins gegnerische Lager getrieben, aus dem sie sich auch nicht mehr herausbringen ließen, als die Centrumspresse einzulenken begann und statt der verfehlten Parteiparole allein den inzwischen arg bedrohten und vom Papste ausdrücklich gewünschten Bestand des Centrums auf ihre Fahne schrieb.

Dieser Bestand wäre unter den genannten Umständen in der That vielleicht etwas geschmälert worden, wenn nicht die Gegner argen Mißbrauch mit den Jacobini'schen Noten getrieben und durch

---

anderseits entschädigt werden durch den vollständigen religiösen Frieden, welcher doch das höchste aller Güter ist.

Indem ich vorstehende Betrachtungen Ihrem Tacte und Ihrer Umsicht anvertraue, bin ich überzeugt, daß Sie den in Betracht zu ziehenden Personen und Verhältnissen gegenüber davon Gebrauch machen werden.

Gezeichnet L. Card. Jacobini.“

Die Antwort, welche hierauf vom Vorsitzenden der Centrumsfraction des Reichstags, Freiherrn zu Franckenstein, ertheilt wurde, ist nicht veröffentlicht worden; sie ergiebt sich aber zum Theil aus nachstehender, wiederum dem Nuntius zugestellter Replik des Cardinals:

„Hochwürdigster Herr! Ich habe Ihr geschätztes Schreiben, welchem Sie das Schreiben des Barons v. Franckenstein angeschlossen hatten, empfangen. Während ich davon absehe, die Gründe zu prüfen, mit welchen der Baron bemüht ist, das bei der Abstimmung über die Septennats-Gesetzvorlage vom Centrum beobachtete Verfahren zu rechtfertigen, halte ich es doch für sehr dringend und wichtig, auf einen andern Theil seines Schreibens aufmerksam zu machen. Derselbe wünscht zu erfahren, ob der hl. Stuhl der Ansicht sei, daß der fernere Bestand des Centrums im Reichstag nicht mehr nothwendig sei, in welchem Falle er nebst der Mehrzahl seiner Collegen auf weitere Mandate verzichten würde. Er fügte hinzu, daß das Centrum nicht Gehorsam zu leisten im Stande sei bei Gesetzen, welche nicht kirchliche sind, und nicht auf die Rechte der Kirche sich beziehen. — Sie, Monsignore, müssen hierauf den Baron zunächst versichern, daß der hl. Stuhl die Verdienste unverändert anerkennt, welche das Centrum und seine Leiter bei der Vertheididung der Katholiken sich erworben haben. Im Namen des hl. Vaters wollen Sie ihm auf seine Anfrage folgende Bemerkung mittheilen. Die Aufgabe der Katholiken, ihre religiösen Interessen zu beschützen, kann noch nicht als abgeschlossen betrachtet werden; man muß dabei die absolute und andauernde, sowie anderntheils die hypothetische und zeitliche Seite ins Auge fassen. Auf eine gänzliche Beseitigung der Kampfgesetze hinzuwirken, die legitime Auslegung der neuen Gesetze zu vertheidigen, deren Ausführung zu überwachen, das bedingt jetzt die Action der Katholiken im Parlamente. Es ist ferner zu bedenken, daß in einer Nation, bei der die religiösen Verhältnisse gemischt und der Protestantismus als Staatsreligion angenommen ist, sich Veranlassungen zu religiösen Reizungen finden können, bei denen die Katholiken berufen sind, ihre Ansichten in gesetzlicher Weise zu vertheidigen, oder ihren Einfluß zur Besserung der Lage geltend zu machen. Auch wollen Sie nicht verfehlen, hervorzuheben, daß eine katholische

Aufstellung sogenannter „Septennatskatholiken," d. h. durch Aufstellung solcher katholischer Candidaten, welche zwar für das Septennat waren, sonst aber meist (nicht durchweg) als indifferent oder gar als kirchenfeindlich sich erwiesen hatten, das katholische Volk zu kräftiger Reaction veranlaßt hätten.

So kam es, daß für das Centrum noch 248,000 Stimmen mehr abgegeben wurden, als bei der letzten Wahl von 1884.

Das katholische Volk hatte sich um die Parole für oder gegen das Septennat nicht gekümmert;[1]) — es stimmte einfach für das Centrum.

So hatte sich das Centrum allein wieder als der feststehende „unüberwindliche Thurm" bewährt, während alle protestantischen Parteien des Reichstags incl. den protestantischen Hospitanten des Centrums, den Welfen, in ein vollständiges Bouleversement hineingezogen worden waren.

---

parlamentarische Partei, welche für die unhaltbare Lage des erhabenen Hauptes der Kirche Mitgefühl hat, passende Gelegenheiten benutzen kann, um die Wünsche ihrer katholischen Landsleute zu Gunsten des Papstes auszusprechen und zur Geltung zu bringen. Dem Centrum in seiner Eigenschaft als politische Partei ist stets unbeschränkte Aktionsfreiheit eingeräumt worden, sobald es sich aber um die Interessen der Kirche handelt, würde es in dieser Eigenschaft dieselbe nicht nach eigener Anschauung vertreten können, Wenn der hl. Vater geglaubt hat, dem Centrum seine Wünsche hinsichtlich des Septennats aussprechen zu müssen, so ist das dem Umstande zuzuschreiben, daß die Frage mit Fragen von religiöser und moralischer Bedeutung zusammenhängt. Zunächst sind triftige Gründe vorhanden, anzunehmen, daß für die endgiltige Revision der Maigesetze ein mächtiger Impuls und eine große Berücksichtigung seitens der Regierung zu Theil geworden wäre, wenn Letztere durch das Benehmen des Centrums bei der Abstimmung über das Septennat befriedigt worden wäre. Der hl. Stuhl hätte dann in weiterer Linie durch Vermittelung des Centrums auf die Erhaltung des Friedens hingearbeitet, und auf diese Weise das Berliner Gouvernement verpflichtet und ferner dasselbe günstig für das Centrum und freundlich für die Katholiken gestimmt. Schließlich hat der hl. Stuhl mit dem hinsichtlich des Septennats ertheilten Rathschlage eine neue Gelegenheit herbeiführen wollten, sich dem Kaiser von Deutschland und dem Fürsten Bismarck angenehm zu machen. Andererseits kann der hl. Stuhl vom Standpunkte seiner eigenen Interessen, welche mit den Interessen der Katholiken identisch sind, sich nicht eine Gelegenheit entgehen lassen, durch welche er für die Verbesserung seiner künftigen Lage das mächtige deutsche Reich günstig stimmen könnte. Die vorstehenden Betrachtungen, welche nach der Anschauungsweise des hl. Stuhles auf die mit dem Septennat zusammenhängenden religiösen und moralischen Fragen sich beziehen, hatten den hl. Vater veranlaßt, seine Wünsche dem Centrum zu erkennen zu geben. Das gegenwärtige Schreiben, welches gleich dem früheren die erhabenen Ansichten Sr. Heiligkeit wiedergiebt, wollen Sie dem Baron Franckenstein mittheilen und ihm einschärfen, es zur Kenntniß der Centrumsmitglieder zu bringen.

Cardinal Jacobini."

[1]) Im neuen Reichstage, der natürlich mit großer Mehrheit das Septennat annahm, hatten denn auch 7 Mitglieder des Centrums, darunter der alte Verfassungskämpfer Peter Reichensperger, für das Septennat gestimmt. Der übrige Theil des Centrums enthielt sich der Abstimmung.

Ohne Zweifel hatte dieser Umstand wesentlich dazu beigetragen, den Entschluß des Reichskanzlers, mit der Kirche Frieden zu schließen, zur vollen Reife zu bringen.

Das letzte Friedensgesetz.

Wie aus der Correspondenz ersichtlich ist, welche der hl. Stuhl anläßlich des vorigen kirchenpolitischen Gesetzes mit der Berliner Regierung geführt hatte, war von Seiten Rom's die ständige „Anzeige" der Pfarrer nur unter der Bedingung zugestanden worden, daß man sich in Berlin bereit erklärte, eine Revision der noch revisionsbedürftigen Bestimmungen der Maigesetzgebung vorzunehmen.

Dieses Versprechen wurde seitens des Fürsten Bismarck gegeben und zur Ausführung desselben Herr v. Schlözer mit weiteren Verhandlungen betraut.

Diese währten nur verhältnißmäßig kurze Zeit. Am 22. Februar ging dem preußischen Landtage eine Vorlage zu,[1]) welche in einigen Punkten allerdings den mit Rom getroffenen Abmachungen entsprach; in andern aber Bestimmungen enthielt, welche, weil theils unzulänglich, theils materiell unzulässig, in keiner Weise das Placet des hl. Stuhles gefunden haben konnten.

Es schien, daß Fürst Bismarck um des „Principes" willen bis zuletzt den Charakter der einseitigen Staatsgesetzgebung wahren wollte; vielleicht auch hoffte er auf diesem Wege und auf dem Wege des Wenig-Bietens noch mehr Concessionen von Seiten der Kirche erlangen zu können.

Der Wortlaut des Gesetzentwurfs war folgender:

„Artikel 1. Artikel 2 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 wird wie folgt, abgeändert und ergänzt:

§ 1. Die Bischöfe von Osnabrück und Limburg sind befugt, in ihren Diöcesen Seminare zur wissenschaftlichen Vorbildung der Geistlichen zu errichten und zu unterhalten. Auf diese Seminare finden die Bestimmungen des Artikels 2 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 Anwendung.

§ 2. Die beschränkende Bestimmung im Absatz 4 des Artikels 2 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 wegen des Besuches der kirchlichen Seminare wird aufgehoben.

Artikel 2. Das Gesetz vom 11. Mai 1873 wird wie folgt abgeändert: § 1. An Stelle der Vorschriften in Nr. 2 und 3 des § 16 des Gesetzes tritt folgende Bestimmung: Der Einspruch ist zulässig: 2. wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende aus einem Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet sei.

---

[1]) Schon sechs Tage darauf, am 28. Februar, starb Card. Jacobini.

§ 2. Ein staatlicher Zwang zur dauernden Besetzung der Pfarrämter findet fortan nicht statt. Der § 18 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 wird aufgehoben.

§ 3. Gerichtliche Entscheidungen gegen Geistliche in den Fällen des § 21 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 haben nicht von Rechtswegen die Erledigung der Stelle zur Folge. Die entgegenstehende Bestimmung am andern Orte wird aufgehoben.

Artikel 3. Die im Absatz 2 des Artikels 8 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 vorgeschriebene Verpflichtung der geistigen Oberen zur Mittheilung kirchlicher Disciplinar-Entscheidungen an die Oberpräsidenten wird aufgehoben.

Artikel 4. Das Gesetz über die Grenzen des Rechts zum Gebrauche kirchlicher Straf- und Zuchtmittel vom 13. Mai 1873 wird aufgehoben. Nur § 1 dieses Gesetzes bleibt in Kraft.

Artikel 5. Das Gesetz vom 31. Mai 1875 betreffend die geistlichen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche wird, wie folgt, abgeändert und ergänzt: § 1. Von den durch das Gesetz vom 31. Mai 1875 ausgeschlossenen Orden und ordensähnlichen Congregationen können durch Beschluß des Staatsministeriums diejenigen wieder zugelassen werden, welche sich der Aushülfe in der Seelsorge oder der Uebung der christlichen Nächstenliebe widmen, oder deren Mitglieder ein beschauliches Leben führen.

§ 2. Auf die wieder zuzulassenden Orden und Congregationen finden in Beziehung auf die Errichtung der einzelnen Niederlassungen, sowie auf die sonstigen Verhältnisse dieselben gesetzlichen Bestimmungen Anwendung, welche für die bestehenden Orden und Congregationen gelten.

§ 3. Der Minister des Innern und der geistlichen Angelegenheiten sind ermächtigt, den bestehenden sowie den wieder zuzulassenden Orden und Congregationen die Ausbildung von Missionaren für den Dienst im Auslande, sowie zu diesem Behufe die Errichtung von Niederlassungen zu gestatten."

Die beigefügte amtliche Begründung (Motive) der Vorlage lautete wie folgt:

„Mittelst Schreibens des Ministers der geistlichen Angelegenheiten vom 8. Mai 1886 ist eine Note des Cardinal-Staatssecretärs Jacobini vom 4. April 1886 zur Kenntniß der Landesvertretung gebracht, welche nach Annahme und Verkündigung des damals in der parlamentarischen Berathung begriffenen kirchenpolitischen Gesetzentwurfes die Erfüllung der ständigen Anzeige für den Fall zusagt, daß der heilige Stuhl die officielle Versicherung erhalte, daß man in nächster Zukunft eine Revision derjenigen früheren kirchenpolitischen Bestimmungen unternehmen werde, welche in der damaligen Vorlage nicht erwähnt worden.

Die gewünschte Zusicherung ist sodann, wie gleichfalls der Landesvertretung durch Schreiben des Ministers der geistlichen Angelegenheiten vom 1. Mai 1886 mitgetheilt ist, dem heiligen Stuhle mittelst der diesseitigen Note vom 23. April 1886 gemacht worden.[1])

Nachdem inzwischen durch Verkündigung der kirchenpolitischen Novelle vom 21. Mai 1886 und Erfüllung der Seitens der Römischen Curie gemachten Zusage der ständigen Anzeige die Voraussetzung für die in Aussicht gestellte weitere Revision

[1]) S. oben Seite 546.

der kirchenpolitiſchen Geſetze gegeben worden, hat die Staatsregierung nicht gezögert, in Vorverhandlungen mit der Römiſchen Curie einzutreten, um in Bethätigung ihrer Fürſorge für die katholiſchen Unterthanen Sr. Majeſtät des Königs und entſprechend den freundſchaftlichen und vertrauensvollen Beziehungen zwiſchen ihr und der Römiſchen Curie die Grundlage für eine Geſetzesvorlage zu gewinnen, welche den Zweck verfolgt, das Verhältniß zwiſchen dem Staate und der katholiſchen Kirche zu beiderſeitiger Zufriedenheit auszugeſtalten.

Die Regierung Seiner Majeſtät hat ſich hierbei nicht auf den Rahmen beſchränkt, der durch die Noten vom 4. und 23. April 1886 vorgezeichnet war, nämlich auf eine Reviſion der in der vorjährigen Novelle nicht erwähnten, früheren kirchenpolitiſchen Beſtimmungen, ſondern keinen Anſtand genommen, dem Wunſche der Römiſchen Curie gern entgegenkommend, auch anderweite Gegenſtände in den Kreis der Erwägungen zu ziehen, welche durch die Novelle vom 21. Mai 1886 Regelung gefunden haben. Sie darf hiernach die zuverſichtliche Hoffnung hegen, daß der vorliegende Geſetzentwurf ſich als geeignet erweiſen wird, die Ziele, welche bei ſeiner Aufſtellung leitend geweſen ſind, zu verwirklichen.

Zu den einzelnen Beſtimmungen des Geſetzentwurfes iſt Folgendes zu bemerken:

Artikel 1.

Durch Artikel 2 des Geſetzes vom 21. Mai 1886 iſt beſtimmt, daß das theologiſche Studium auch an den zur wiſſenſchaftlichen Vorbildung der Geiſtlichen geeigneten kirchlichen Seminaren zurückgelegt werden kann, welche bis zum Jahre 1873 beſtanden haben.

Es ſind dies — abgeſehen von den Seminaren für die Erzdiözeſe Gneſen-Poſen und die Diözeſe Culm — die theologiſchen Lehranſtalten für die Diözeſen Paderborn, Trier, Hildesheim und Fulda. Die Lehranſtalten zu Trier und Fulda ſind auf Grund des gedachten Artikels 2 bereits wiedereröffnet; die Wiedereröffnung der Lehranſtalt zu Paderborn wird mit dem Beginn des nächſten Sommer-Semeſters erfolgen, während die Wiedereröffnung der Lehranſtalt zu Hildesheim bisher nur durch äußere Hinderniſſe verzögert worden iſt.

Der Entwurf beabſichtigt nun im Artikel 1, und zwar im § 1, ſolche kirchliche Seminare fortan auch für die übrigen Diözeſen zuzulaſſen, inſofern in ihrem Sprengel katholiſch-theologiſche Fakultäten nicht beſtehen. Es ſind dies die Diözeſen Osnabrück und Limburg.

Daß auf die neuen Seminare für dieſe beiden Diözeſen die für die übrigen Seminare geltenden Beſtimmungen des Artikels 2 des Geſetzes vom 21. Mai 1886 Anwendung zu finden haben, iſt ſelbſtverſtändlich und bedarf einer beſonderen Rechtfertigung nicht.

Nur iſt es die Abſicht des Entwurfs, von dieſen Beſtimmungen diejenige in Abſatz 4 des Artikels 2 zu beſeitigen. Dieſelbe beſchränkt den Beſuch der kirchlichen Seminare inſofern, als dieſer, falls der Miniſter der geiſtlichen Angelegenheiten nicht Dispens ertheilt, nur denjenigen Studirenden geſtattet wird, welche dem Sprengel angehören, für den das Seminar errichtet iſt.

Dieſe Beſchränkung noch länger aufrecht zu erhalten, liegt ein ausreichender Grund nicht vor.

Artikel 2

hat den Zweck, einzelne Beſtimmungen des Geſetzes vom 11. Mai 1873 abzuändern, und zwar beabſichtigt

§ 1

das Verfahren in Beziehung auf die Pflicht der geistlichen Oberen zur Benennung der anzustellenden Geistlichen auf einer richtigeren Grundlage zu ordnen, als dies im § 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 geschehen ist, welcher lautet:

„Der Einspruch ist zulässig:

1) wenn dem Anzustellenden die gesetzlichen Erfordernisse zur Bekleidung des geistlichen Amtes fehlen;

2) wenn der Anzustellende wegen eines Verbrechens oder Vergehens, welches das deutsche Strafgesetzbuch mit Zuchthaus oder mit dem Verluste der bürgerlichen Ehrenrechte oder dem Verlust der öffentlichen Aemter bedroht, verurtheilt ist oder sich in Untersuchung befindet;

3) wenn gegen den Anzustellenden Thatsachen vorliegen, welche die Annahme rechtfertigen, daß derselbe den Staatsgesetzen oder den innerhalb ihrer gesetzlichen Zuständigkeit erlassenen Anordnungen der Obrigkeit entgegenwirken oder den öffentlichen Frieden stören werde.

Die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, sind anzugeben.

Gegen die Einspruchserklärung kann innerhalb 30 Tagen bei dem Königlichen Gerichtshofe für kirchliche Angelegenheiten und, so lange dessen Einsetzung nicht erfolgt ist, bei dem Minister der geistlichen Angelegenheiten Berufung eingelegt werden.

Die Entscheidung ist endgültig."

Nachdem die beiden letzten Absätze des § 16 bereits durch den Schlußsatz des Artikels 2 des Gesetzes vom 11. Juli 1883 aufgehoben sind, will der Entwurf in der Umgestaltung der Vorschriften in Nr. 2 und 3 zu der Regierungsvorlage vom Jahre 1873 zurückkehren, welche den bewährten Bestimmungen in anderen deutschen Staaten sich anschließt, indem der staatliche Einspruch fortan nur auf Gründe gestützt werden darf, welche dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen, nicht aber auch dem kirchlichen Gebiete angehören.

Hervorzuheben ist hierbei, daß die Anordnung, wonach die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, anzugeben sind, von dem Entwurf nicht berührt wird und daher unverändert bestehen bleibt.

§ 2.

Der § 18 des Gesetzes vom 11. Mai 1872 lautet:

„Jedes Pfarramt ist innerhalb eines Jahres vom Tage der Erledigung, wo gesetzlich oder observanzmäßig ein Gnadenjahr besteht, vom Tage der Beseitigung der Pfründe an gerechnet, dauernd zu besetzen. Die Frist ist vom Ober-Präsidenten im Falle des Bedürfnisses auf Antrag angemessen zu verlängern.

Nach Ablauf der Frist ist der Ober-Präsident befugt, die Wiederbesetzung der Stelle durch Geldstrafen bis zum Betrage von 1000 Thalern zu erzwingen. Die Androhung und Festsetzung der Strafe darf wiederholt werden, bis dem Gesetze genügt ist.

Außerdem ist der Minister der geistlichen Angelegenheiten ermächtigt, bis dahin Staatsmittel einzubehalten, welche zur Unterhaltung der Stelle oder desjenigen geistlichen Obern dienen, der das Pfarramt zu besetzen oder die Besetzung zu genehmigen hat."

Wenn nun der Entwurf vorschlägt, den § 18 aufzuheben, so ist dabei die Erwägung maßgebend gewesen, daß ein staatlicher Zwang, um die dauernde Besetzung erledigter Pfarrämter herbeizuführen, entbehrt werden kann, da schon nach den Satzungen des canonischen Rechts die Wiederbesetzung der Regel nach binnen

ſechs Monaten zu erfolgen hat. Es leuchtet auch ein, daß die dauernde Beſetzung der Pfarrämter weniger im Intereſſe des Staates, als vielmehr in demjenigen der Kirche liegt um ſo mehr, als, wie bekannt, namentlich die Kirchengemeinden Werth darauf legen, von dauernd angeſtellten Geiſtlichen ſeelſorgeriſch bedient zu werden.

§ 3.

Der § 21 des Geſetzes vom 11. Mai 1873 lautet:

„Die Verurtheilung zur Zuchthausſtrafe, die Aberkennung der bürgerlichen Ehrenrechte und der Fähigkeit zur Bekleidung öffentlicher Aemter hat die Erledigung der Stelle, die Unfähigkeit zur Ausübung des geiſtlichen Amts und den Verluſt des Amtseinkommens zur Folge."

Wenn nach der Abſicht des Entwurfs von den vorſtehend aufgeführten Rechtsfolgen die „Erledigung der Stelle" in Wegfall kommen ſoll, ſo ſind hierbei dieſelben Motive leitend geweſen, wie bei der Beſtimmung im Artikel 1 des Geſetzes vom 14. Juni 1880. „Man kann zugeben, ſo war ſchon damals in den Motiven bemerkt, „daß, da die Beſetzung der kirchlichen Aemter grundſätzlich der Kirchengewalt gebührt, folgeweiſe auch die Entziehung derſelben . . . nicht in die ſtaatliche Zuſtändigkeit fällt. Von dieſem Geſichtspunkte aus hatte bereits bei Berathung des Geſetzes vom 11. Mai 1873 die urſprüngliche Faſſung des § 21, wonach die Verurtheilung zur Zuchthausſtrafe die Aberkennung der bürgerlichen Ehrenrechte und der Fähigkeit zur Bekleidung öffentlicher Aemter den „Verluſt des geiſtlichen Amts" zur Folge haben ſollte, im Landtage Anſtoß erregt, weil damit der Schein erweckt werden könne, als wolle der Staat durch ſtaatliche Autorität eine Beendigung des kirchlichen Amtes ausſprechen, welche doch nur von der Kirche verliehen ſei, und eine anderweite Redaction des § 21 veranlaßt, welche die Rechtsfolgen der gerichtlichen Verurtheilung auf die — als Entziehung des ſtaatlichen Exequatur characteriſirte — Erledigung der Stelle, die Unfähigkeit zur Ausübung des geiſtlichen Amts und den Verluſt des Amtseinkommens beſchränkt."

Es iſt eine weitere Conſequenz dieſer Auffaſſung, wenn nunmehr in den Fällen des § 21 die Rechtsfolgen auf die Unfähigkeit zur Ausübung des Amts und den Verluſt des Amtseinkommens beſchränkt werden ſollen.

Artikel 3.

Der Art. 8 des Geſetzes vom 21. Mai 1886 ſchreibt im Abſatz 2 vor, daß von einer Verweiſung in eine Demeriten-Anſtalt für länger als 14 Tage, oder einer Entfernung aus dem Amte dem Oberpräſidenten gleichzeitig mit Zuſtellung an den Betroffenen Mittheilung zu machen iſt.

Die Verpflichtung der geiſtlichen Obern zu dieſer Mittheilung, an welche übrigens in dem Geſetze beſondere Rechtsfolgen nicht geknüpft ſind, wie Artikel 3 des Entwurfs vorſchlägt, ſoll *aufgehoben* und damit die Disciplinargewalt der geiſtlichen Oberen gegenüber den ihnen unterſtellten Geiſtlichen von einer Schranke befreit werden, welche von der Kirche als eine Beläſtigung empfunden wird, für den Staat aber nicht von weſentlicher Bedeutung iſt.

Artikel 4.

Der Artikel 4 des Entwurfs hat das Geſetz über die Grenzen des Rechts zum Gebrauche *kirchlicher Straf- und Zuchtmittel* vom 13. Mai 1873 zum Gegenſtand und nimmt die *Aufhebung des ganzen Geſetzes* mit Ausnahme des § 1 in Ausſicht. Der letztere lautet:

„Keine Kirche oder Religionsgesellschaft ist befugt, andere Straf- und Zuchtmittel anzudrohen, zu verhängen oder zu verkünden, als solche, welche dem rein religiösen Gebiete angehören oder die Entziehung eines innerhalb der Kirche oder Religionsgesellschaft wirkenden Rechts oder die Ausschließung aus der Kirchen- oder Religionsgesellschaft betreffen.

Straf- oder Zuchtmittel gegen Leib, Vermögen, Freiheit oder bürgerliche Ehre sind unzulässig."

Die dem Artikel 4 des Entwurfs zu Grunde liegenden Erwägungen sind folgende:

Die kirchlichen Straf- und Zuchtmittel sind doppelter Natur, insofern sie das forum internum oder das forum externum betreffen.

Die das forum internum betreffenden freizugeben, erschien um so weniger bedenklich, als dem Staate überdies die Möglichkeit fehlt, auf diesem Gebiete mit Erfolg einzugreifen. Es kommt hinzu, daß die Bestimmungen des Gesetzes, soweit sie auf die Versagung der Gnadenmittel zu beziehen waren, bereits durch Artikel 15 der Novelle vom 21. Mai 1886 wirkungslos geworden sind, mithin in der Versagung der Absolution der Kirche das eigentlich wirksame Mittel bereits völlig freigegeben ist.

Soweit sich aber die Straf- und Zuchtmittelgewalt auf das forum externum erstreckt, findet dieselbe in dem bestehen bleibenden § 1 eine bestimmte Schranke, deren Bedeutung darin liegt, daß gegen ihre etwaige Ueberschreitung das geltende bürgerliche Strafrecht den erforderlichen Schutz gewährt.

Artikel 5.

Das Gesetz vom 31. Mai 1875 hat die Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche von dem Gebiete der preußischen Monarchie grundsätzlich ausgeschlossen und nur den Fortbestand derjenigen klösterlichen Niederlassungen freigegeben, welche bei Publication des Gesetzes in der Monarchie bereits vorhanden waren, sofern sie sich in ihrer Thätigkeit auf die Krankenpflege beschränken.

Durch die Novellen vom 14. Juni 1880 und 21. Mai 1886 ist letzteres Zugeständniß demnächst dahin erweitert worden, daß bereits bestehenden geistlichen Genossenschaften, welche sich ausschließlich der Krankenpflege widmen,

1) die Errichtung von neuen Niederlassungen,
2) die Pflege und Unterweisung von noch nicht schulpflichtigen Kindern sowie die Leitung von bestimmten gemeinnützigen Anstalten als Nebenthätigkeit

durch die Staatsbehörde gestattet werden kann.

Der Artikel 5 des Entwurfs schlägt vor, auf diesem Wege weiter vorzugehen und den Bedürfnissen des kirchlichen Lebens dadurch entgegenzukommen:

1) daß geistlichen Genossenschaften, welche schon vor Publication des Gesetzes vom 31. Mai 1875 in Preußen vorhanden gewesen sind und sich ausschließlich
   a. der Aushülfe in der Seelsorge oder
   b. der Uebung christlicher Nächstenliebe oder
   c. einem beschaulichen Leben widmen,

die Möglichkeit eröffnet wird, mit Genehmigung der Staatsbehörde von Preußen zurückzukehren resp. ihre Ordensthätigkeit nach Maßgabe der einschlagenden Gesetze daselbst wieder aufzunehmen:

2) daß allen in der Monarchie künftig bestehenden geistlichen Genossenschaften die Ausbildung von Missionaren für den Dienst im Auslande Seitens der Staatsverwaltung gestattet werden kann.

Auch einer eventuellen Wiederzulassung der im Jahre 1875 ausgeschlossenen geistlichen Genossenschaften dürften durchschlagende Gründe nicht überall und unbedingt entgegenstehen. Die rein kontemplative Lebensweise in klösterlicher Gemeinschaft birgt ohne Weiteres noch keine Gefahr für den Staat und seine Interessen. Und eben so wenig läßt sich verkennen, daß für Seelsorge oder Uebung der christlichen caritas eine Vermehrung der vorhandenen Kräfte den Bedürfnissen der katholischen Bevölkerung entgegenkommt. Es gilt das namentlich für die Aushülfe im geistlichen Amt während der österlichen Zeit. Von dieser Erwägung aus ist dann auch in den Gesetzgebungen der süddeutschen Staaten eine hierauf bezügliche Ordensthätigkeit nicht unter Verbot gestellt, sondern in ähnlicher Weise, wie in dem vorliegenden Entwurf, dem Staat nur die Möglichkeit gewahrt worden, die Wirksamkeit der geistlichen Genossenschaften den localen Verhältnissen anzupassen und jeder Ausdehnung des Klosterwesens über das Bedürfniß hinaus rechtzeitig zu begegnen."

Der Gesetzentwurf enthielt im Vergleich zu den bestehenden gesetzlichen Bestimmungen wiederum erhebliche Fortschritte, bedurfte im Übrigen aber, wie schon angedeutet, noch mehrfach der Abänderung.

Art. 1. gab auch den Bischöfen von Osnabrück und Limburg das Recht, eigene Seminare zu errichten; bezüglich Posen's und Kulm's verblieb es noch bei der Bestimmung des Ges. v. 21. Mai 1886, wonach die Wiedereröffnung der dortigen (schon vor 1873 bestandenen) Seminare von Königlicher Verordnung abhängig ist.*) Eine Erleichterung für die Bischöfe lag aber in der Aufhebung der Vorschrift des Gesetzes von 1886, wonach der Besuch der Seminarien nur solchen Zöglingen gestattet war, welche der Diöcese angehörten, innerhalb welcher die betreffende Anstalt belegen war. Die Bischöfe von Posen und Kulm, sowie diejenigen, in deren Diöcesen vor 1873 wegen der vorhandenen Universitätsfacultäten keine Seminarien bestanden, können somit ihre Zöglinge auf ein beliebiges anderes Seminar innerhalb der Landesgrenzen entsenden — falls sie nicht den Besuch der näher gelegenen Staats-Universität für besser halten, deren Theologie-Professoren nach wie vor nur mit Genehmigung des betreffenden Bischofs angestellt werden dürfen.

Auch Art. 2 entsprach im Wesentlichen den Vereinbarungen, wie sie mit Rom hinsichtlich des Einspruchsrechtes bei Besetzung geistlicher Beneficien getroffen worden waren. Insbesondere galt dies auch von dem von Rom constant geforderten Wegfall des § 18 des Gesetzes v. 11. Mai 1873. Aber eine andere, continuirliche Forderung Rom's

*) Der Wortlaut des Gesetzes v. 21. Mai 1886 ist S. 547 flgd. mitgetheilt.

war nicht berücksichtigt: daß nämlich der staatliche Einspruch nur bei Pfarrern, nicht aber bei Pfarrverwesern und allen Hilfsseelsorgern (die ja schon früher von der „Anzeige" befreit waren) geltend gemacht werden dürfe. — Der letzte Theil des Art. 2 war nur die consequentere Durchführung des (schon im Gesetz von 1880 ausgesprochenen) Gedankens, daß der Staat ein Kirchenamt aus eigener Competenz Niemanden entziehen könne, da, wie in den Motiven von 1880 bemerkt wurde, „die Besetzung der kirchlichen Ämter grundsätzlich der Kirchengewalt gebührt."

Art. 3 enthielt die Beseitigung einer Beschränkung in Sachen der Demeriten-Anstalten, welche das letzte kirchenpolitische Gesetz noch hatte bestehen lassen. Durch die gleichzeitige Aufhebung der noch im vorjährigen Gesetz beibehaltenen Bestimmung, daß die kirchlichen Obern über verfügte Amtsentsetzungen von Geistlichen dem Oberpräsidenten „Mittheilung zu machen" haben, war auch der letzte noch bestehen gebliebene Scheinrest der „appellatio ab abusu" beseitigt.

Art. 4 hob die Ausnahms-Bestimmungen des Straf- und Zuchtmittel-Gesetzes v. 13. Mai 1873 auf und ließ mit dem bestehen gebliebenen § 1 dieses Gesetzes lediglich das jus commune in Geltung. Die öffentliche Excommunication sollte demnach fortan in jeder nicht gegen das allgemeine Strafgesetzbuch verstoßenden Form gestattet sein.

Art. 5 eröffnete wohl die Möglichkeit der Rückkehr gewisser Kategorien von (nicht durch Reichsgesetz verbotenen) Orden und Congregationen, stellte aber die Rückberufung in das völlige discretionaire Ermessen der Regierung — was wiederum nicht den Abmachungen mit dem hl. Stuhle entsprach.

Der günstige Verlauf, den die Behandlung der vorangegangenen Vorlage durch die Vorberathung im Herrenhause und durch die Vermittlung des Herrn Bischofs Dr. Kopp genommen hatte, veranlaßte die Regierung, den diesmaligen Gesetzentwurf ebenfalls zunächst der ersten Kammer vorzulegen.

Die Berathungen begannen zuvörderst wieder in der kirchenpolitischen Commission des Herrenhauses, in welcher Dr. Kopp abermals (theils aus eigener Initiative, theils auf Anweisungen Rom's, theils auf Ersuchen des preußischen Episcopats) eine große Zahl von Abänderungs-Anträgen stellte, die aber von der (natürlich protestantischen) Mehrheit der Commission meist verworfen wurden.

Indeß gelang es dem hochwürdigsten Herrn bezüglich des Kernpunktes der Vorlage, betreffend das staatliche Einspruchsrecht bei Besetzung geistlicher Ämter, eine wesentliche Änderung herbeizuführen.

Der Regierungsvorlage, welche bekanntlich (implicite) verlangte, daß auch die Pfarrverweser der „Anzeige" zu unterwerfen seien, stellte er den Antrag gegenüber, daß nur die Pfarrer „anzuzeigen" seien, welchen Antrag die Commission in folgender Form annahm:

„Die Verpflichtung der geistlichen Obern zur Benennung der Candidaten für ein geistliches Amt, sowie das Einspruchsrecht des Staates werden für die Bestellung des Verwesers eines Pfarramtes (Administrator's, Provisor's 2c.) aufgehoben."

Dagegen gelang es dem Bischof nicht, die Gründe, aus denen Einspruch erhoben werden könnte, zu beschränken; er konnte vielmehr nur durchsetzen, daß die etwas vage, das discretionaire Ermessen des Oberpräsidenten erweiternde Fassung der Regierungsvorlage: „Wenn dafür erachtet wird, daß der Anzustellende ..... nicht geeignet sei," umgeändert wurde in: „Wenn der Anzustellende aus einem auf Thatsachen beruhenden Grunde, ... nicht geeignet ist." Daß die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, „anzugeben" seien, war schon in der Regierungsvorlage, wie im Gesetz vom 11. Mai 1873 vorgeschrieben. Der Versuch des Bischofs, die Einspruchsgründe dahin zu begrenzen, daß das Veto nicht erhoben werden dürfe wegen „rechtsmäßiger Erfüllung eines bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Rechts oder der Erfüllung einer kirchlichen Amtspflicht," scheiterte an dem Widerspruche der Majorität.

Ebenso konnte es der Bischof in der Commission nicht durchsetzen, daß — um nur seine wichtigeren Anträge hervorzuheben — der auf die Rückberufung der Orden bezügliche Artikel eine die Freiheit des Ordenslebens begünstigende Fassung erhielt.

Ein Antrag endlich, das Messelesen und Spenden sämmtlicher Sacramente freizugeben, wurde mit dem Zusatze angenommeu, daß die nicht zugelassenen Orden von dieser Freiheit ausgeschlossen sein sollten.

Das Alles hinderte den hochwürdigsten Herrn nicht, bei der Plenarberathung wenigstens einen Theil seiner Anträge wieder einzubringen.[1])

[1]) Inmitten der Verhandlungen der Herrenhaus-Commission erschien plötzlich ein scharf kritisirendes „Gutachten über die kirchenpolitische Vorlage" von Seiten des Abg. Windthorst, das in allen größeren katholischen Zeitungen gleichzeitig publicirt wurde. — In katholischen Kreisen wurde dieser journalistische Vorstoß mehrfach mißbilligt; indeß hatte er das Gute, daß er die Position der Katholiken im Herrenhause stärkte. — Einige thatsächliche Irrthümer resp. Interpretationsfehler, welche in dem „Gutachten" enthalten waren, sind widerlegt in der Schrift des Fürsten Isenburg-Birstein: „Ist der Culturkampf als beendet zu betrachten?" (Offenbach, 1877, Forger.)

Die Generaldebatte im Herrenhause.

Rede Dr. Kopp's.

Fürst Bismarck verurtheilt seine gesammte frühere culturkämpferische Politik.

Die Plenarberathung begann im Herrenhause am 23. März mit einer Generaldiskussion (über das ganze Gesetz), welche mehr als eine Sitzung in Anspruch nahm.

Nach den einleitenden Worten des Commissions-Berichterstatters Adams (Beigeordneter aus Coblenz) ergriff Herr Bischof Dr. Kopp das Wort zu einer Rede, die wir nach stenographischer Aufzeichnung hier folgen lassen:

„Sie haben im vorigen Jahre, meine Herren, der katholischen Kirche wichtige Rechte und Freiheiten zurückgeben helfen und die Fesseln zum Theil gelöst, welche ihre Wirksamkeit bisher gelähmt hatten. Sie haben damit das Friedenswerk im Innern unserer Monarchie wesentlich gefördert und gestärkt, und ich glaube, meine Herren, Sie können mit Genugthuung auf Ihre vorjährige Arbeit hinblicken, denn alles dasjenige, was als Folge sich zeigt, ist doch erfreulicher Natur. Mit Jubel haben die Gemeinden die bestellten Pfarrer angenommen, bereitwillig sind die Pfarrer an die ihnen gebührende Spitze der Vermögensverwaltung getreten, mit Freuden haben wir Bischöfe die Erziehung des jungen Clerus wieder in unsere besondere Obhut genommen und eine unzählige Menge von Armen und Hülfsbedürftigen danken es Ihnen, daß Sie die charitative Thätigkeit der Krankenpflegeorden erweitert haben. Ich würde, meine Herren, meiner Pflicht heute nicht genügen, wenn ich in diesem Augenblick vergessen wollte, den Tribut des Dankes niederzulegen, den ich schuldig bin. Ich danke insbesondere unserem greisen Monarchen, daß er in Uebereinstimmung mit dem Oberhaupte meiner Kirche die Wege gebahnt hat, um zu einem gedeihlichen Verhältniß zwischen Staat und Kirche zu kommen. (Bravo!)

Ich danke der Königlichen Staatsregierung, daß sie diesen Weg unverdrossen weiter geführt und uns dahin gebracht hat, wo wir jetzt schon sind, und ich danke von ganzem Herzen dem Landtage beider Häuser, insbesondere dem Hohen Herrenhause, dem ja der Hauptantheil an dem Friedenswerke zufällt.

Wir stehen nun heute, meine Herren, vor einer neuen Vorlage, welche zu dem Ziel führen soll, das wir heiß ersehnen und erstreben. Diese Vorlage entspringt im Wesentlichen einer Verständigung zwischen der Königlichen Staatsregierung und dem Heiligen Stuhle, und auch in dieser Vorlage finden sich wichtige Bestimmungen, welche uns die Hoffnung gewähren, an das Ziel zu gelangen. Wir finden in derselben wiederum zwei neue Seminarien zugegeben und den Zwang aufgehoben, welcher für den Besuch der Seminarien seitens der Diöcesanangehörigen eingeführt ist. Wir finden ferner den Zwang zur Besetzung der Pfarrämter aufgehoben, und die Einspruchsgründe so formulirt, wie sie aus den Verhandlungen hervorgegangen sind. Wir sehen weiter beseitigt die Mittheilungen, welche nach den Beschlüssen des vorigen Jahres von kirchenrechtlichen Strafbestimmungen dem Oberpräsidenten gemacht werden sollten, die aber immerhin zu einigen Unzuträglichkeiten führen, und unpraktisch sind. Wir finden ferner auch die Beschränkung der Grenzen der kirchlichen

Strafmittel ausgesprochen, die doch so vielfach dazu geführt haben, Differenzen herbeizuführen und pflichttreue Geistliche zu bestrafen und, worauf ich ganz besonderes Gewicht lege, in dem Artikel 5 finden wir auch eine prinzipielle Zulassung der uns Katholiken vor Allem am Herzen liegenden Orden.

Nun, meine Herren, dieses sind werthvolle und anerkennenswerthe Zugeständnisse; so müssen wir Katholiken sagen, und so urtheilt auch der Heilige Stuhl. (Hört, hört!)

Allerdings, meine Herren, einige Wünsche und Erwartungen sind durch die Regierungsvorlage nicht erfüllt sowohl bei den Katholiken als auch bei dem Heiligen Stuhl, und diese Wünsche Ihnen zum Ausdruck zu bringen, ist die mir vom Heiligen Stuhl zum Theil wenigstens überwiesene Aufgabe, und ich habe sie zu lösen versucht in den Abänderungsanträgen, die ich zu dem Regierungsentwurfe gestellt habe. Es hat mir Ihre Commission, wie ich dankbar anerkenne, meinen Wünschen und den Wünschen der Katholiken und des Oberhauptes derselben in einigen Punkten nachgegeben; in anderen, in wesentlichen Punkten habe ich allerdings diese Zustimmung nicht erreichen können, und es bleibt mir deshalb nur übrig, mich an Sie, meine Herren, und Ihre staatsmännische Weisheit und Ihr bewährtes Wohlwollen zu wenden, um auch mit diesen einzelnen Punkten das Gesetz zu vervollständigen. Ich habe allerdings mir einige Beschränkungen auferlegen zu müssen geglaubt. Ich habe materielle Erweiterungen nicht weiter angestrebt, sondern, wie Sie sich überzeugen können, in meinen heutigen Amendements nur einzelne redactionelle Vorschläge gemacht. Gestatten Sie mir, mich über diese Vorschläge etwas weiter auszusprechen.[1])

Meine beiden ersten Amendements, meine Herren, betreffen die Anzeigepflicht. Es ist Ihnen ja der historische Verlauf, den diese Sache genommen hat, genügend bekannt. Es hat der Heilige Stuhl im Vorjahre das Versprechen abgegeben, sobald das damals uns beschäftigende Gesetz Gesetzeskraft erlangt habe und die Regierung eine weitere Zusage wegen der Revision mache, dann die Anzeigepflicht zu gestatten.

---

[1]) Die Amendements hatten folgenden Wortlaut:

1. Dem § 1 des Artikels 2 folgende Bestimmung als Alinea 2 hinzuzufügen:

   Das Einspruchsrecht gilt fortan nur für die dauernde Uebertragung eines Pfarramts.

2. Dem § 1 des Artikels 2 folgende Fassung zu geben:

   An die Stelle der Vorschriften des § 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 von Nr. 2 ab tritt folgende Bestimmung:

   wenn der Anzustellende aus einem ernsten und wichtigen Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört und nicht von der rechtmäßigen Erfüllung eines bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Rechts oder der Erfüllung einer kirchlichen Amtspflicht hergenommen werden darf, für die Stelle nicht geeignet ist. Die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, sind festzustellen.

3. Das Messeleſen und Spenden aller Sacramente gänzlich freizugeben.
4. Die §§ 1 und 2 des Artikels 5 in folgender Fassung anzunehmen:

   § 1.

   Im Gebiete der Preußischen Monarchie werden wieder zugelassen und dürfen Niederlassungen errichten diejenigen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche, welche sich

   a) der Aushülfe in der Seelsorge,
   b) der Uebung der christlichen Nächstenliebe,

Nachdem die Staatsregierung in loyaler Weise diese Zusage abgegeben hatte, hat der Heilige Stuhl bereits vor der Verabschiedung des Gesetzes im anderen Hause einen Theil der eigenen Zusage erfüllt, indem er vor den Berathungen im Abgeordnetenhause bereits die Bischöfe anwies, die damals vacanten Pfarreien sofort zu besetzen, und nachdem das Gesetz Gesetzeskraft erlangt hatte, wurde diese Gestattung, diese Commission in eine dauernde verwandelt. Insoweit ist die Sache ja in vollständiger Ordnung. Verhandelt ist nur noch über die Gründe, welche dem Staate zur Seite stehen sollen, um einen Geistlichen für diese Stelle als nicht geeignet zu bezeichnen. Der technische Ausdruck dafür ist ja bekannt: ob civiles vel politicas causas comprobatas factis, also wegen durch Thatsachen bestätigter Gründe, welche auf dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete liegen. Nun, meine Herren, es ist immerhin etwas schwierig, einen in dieser Sprache sehr präzisen und prägnanten Ausdruck in eine andere Sprache zu übersetzen; es ist immer die Gefahr, daß der Sinn ein wenig abgeschwächt wird. — Gestatten Sie mir zunächst folgende Vorbemerkung. Diese Ordnung der Anzeigepflicht, meine Herren, hatte seit dem ersten Tage, wo sie in Fluß gekommen war, fast alle die Vortheile des Friedenswerkes verdunkelt und in Schatten gestellt. Es ist Ihnen das ja bekannt genug. Es hat sich sofort der katholischen Kreise eine allgemeine Besorgniß bemächtigt, es würden damit die Freiheit und der Eifer des Pfarrklerus vollständig lahm gelegt, wenigstens wesentlich beeinträchtigt werden. Man sagt und hat das bei verschiedenen Gelegenheiten ja zum Ausdruck gebracht, man sagt: Durch die Anzeigepflicht würde eine verdiente Beförderung eines Geistlichen gehindert, illusorisch gemacht. Denn in den gemischten Verhältnissen, in denen wir zusammen leben, könne es sehr leicht vorkommen, daß ein sonst besonnener, ein sonst friedfertiger Geistlicher bei Erfüllung seiner geistlichen Amtspflichten dennoch leicht den Schein der Intoleranz, den Schein, über seine kirchlichen Pflichten hinübergegriffen zu haben, auf sich lüde. Ferner bei Erfüllung bürgerlicher Rechte, die ja auch den Pfarrklerus als einen Theil des Volkes mit berühren, könne ebenfalls die Wahrnehmung des bürgerlichen Rechts einen Schein auf ihn werfen, welcher ihn leicht in das Mißtrauen der herrschenden Kreise stellen kann. Es sei ja bekannt genug, daß die Oberpräsidenten, die hier in Frage kommen, ihre Urtheile auf die Berichte untergebener Behörden stützen, aber ein Urtheil, ja besser gesagt ein Vorurtheil zu modifiziren, halte immer sehr schwer, da es naturgemäß sei, daß die Oberpräsidenten an den Berichten der untergebenen Behörden in dieser Beziehung festhielten, und darin liege immer die große Gefahr, daß ein sonst friedfertiger, ein tactvoller Geistlicher leicht mit einem Makel behaftet würde, welcher dem Oberpräsidenten Gelegenheit geben müsse, ihn für diese oder jene Stelle als ungeeignet zu bezeichnen. Ich habe mich enthalten, alle diese Einwendungen, diese Vorwürfe, diese Besorgnisse genau zu kritisiren; ich konstatire sie nur als Thatsachen. Sie mögen sagen, es seien das Uebertreibungen, unnöthige

---

c) dem Unterrichte und der Erziehung der weiblichen Jugend in höheren Mädchenschulen und gleichartigen Erziehungsanstalten
widmen;
d) deren Mitglieder ein beschauliches Leben führen.

§ 2.

Auf die wieder zuzulassenden Orden und Congregationen finden dieselben gesetzlichen Bestimmungen Anwendung, welche für die bestehenden Orden oder Congregationen gelten.

Befürchtungen, ja, meine Herren, in friedlichen Zeiten, gewiß, wird sich die Sache so gut arrangiren, daß keine Differenzen vorkommen können, aber in Zeiten tiefgehender politischer Bewegungen wird doch die Anzeigepflicht bedenkliche Schatten auf das Verhältniß der Pfarrgeistlichen werfen. Sie werden mir ferner einwenden: es handelt sich dabei nicht um leere Angaben, Denunziationen, es handelt sich um Thatsachen, welche angegeben werden müssen. Ja, meine Herren, wenn es sich um Thatsachen handelte, die unter juristischen Beweis gestellt werden müssen, dann läge die Sache etwas anders, aber Sie werden mir jedenfalls nicht zutrauen, es sollte die Staatsregierung durch eine solche Beweisführung die Bischöfe als ihre judices anerkennen. Es handelt sich um Thatsachen ohne juristische Beweise, um Thatsachen, welche das zarte Verhältniß der christlichen Konfessionen berühren, um Thatsachen, die die Ausübung eines bürgerlichen Rechtes betreffen, welches auch der einen oder der anderen Partei sehr unbequem vorkommen kann, kurz, um Thatsachen, die sehr nahe zu einer subjectiven Beurtheilung führen können. Ich habe mich deshalb der Aufgabe nicht entziehen können, meine Herren, für die Freiheit, gegen die Beschränkung der Freiheit des Clerus das Wort zu nehmen. Ich muß es mir zur Ehre rechnen, der Anwalt der Freiheit zu sein, und ich bin fest überzeugt, daß das Hohe Haus von eben denselben Gesinnungen und Anschauungen getragen wird. Deshalb war ich bemüht, diese Besorgniß ein wenig zu mildern durch eine declaratorische Bestimmung, welche ich zu den civiles vel politicas causas hinzugefügt habe. Wohl weiß ich, daß auch damit alle Bedenken nicht beseitigt werden können; alle Bedenken werden nur beseitigt durch gegenseitiges Vertrauen; besteht das nicht, dann arbeiten wir umsonst; aber es ist eine Milderung, welche versöhnend, beruhigend wirkt. Auch erkenne ich gewiß an, daß wir berechtigt und im Stande sind, vorläufig, bevor dieser Streit zwischen dem Oberpräsidenten und dem Bischof entschieden ist, für die Gemeinde durch die Bestellung von Pfarrverwesern zu sorgen.

Mein drittes Amendement betrifft das Lesen der Messen und das Spenden der Sacramente. Meine Herren, ein practischer Werth dürfte wohl kaum dieser Sache beigemessen werden, es ist das eine Sache, die seit Jahren in der Luft liegt, wenn ich mich so ausdrücken soll, es ist gleichsam Ehrensache, Gefühlssache geworden, namentlich bei der katholischen Bevölkerung. Die katholische Bevölkerung ist außerordentlich empfindlich gewesen vom ersten Tage an, daß solche rein geistliche, rein priesterliche Handlungen unter die Strafgesetze gestellt werden sollen, und ein gleiches Urtheil, meine Herren, hat auch das Ausland, wo es sich um die Sache gekümmert hat, darüber gefällt. Nun hat ja freilich Ihre Commission meinen Antrag ohne weitere Aenderungen angenommen, aber mit einem Zusatze versehen, der auch nicht ohne große Bedenken ist und die Sache eigentlich illusorisch macht. Ihre Commission hat hinzusetzen zu müssen geglaubt, daß die nicht zugelassenen Orden von diesem Benefizium ausgeschlossen würden. Ich verkenne gar nicht die Gedanken, welche diesem Zusatze zu Grunde liegen. Man will Unordnungen, die man im Staate nicht dulden zu können glaubt, — diese will man, um Ihre Auffassung auszudrücken, beseitigen und fernhalten. Ja, meine Herren, ich bezweifle zunächst, daß Sie durch diesen Zusatz diese Absicht erreichen; ich glaube nicht, daß Sie sie erreichen. Andererseits glaube ich, daß die Staatsregierung Mittel genug hat, um ihre Absicht doch erreichen zu können. Aber eben durch den Zusatz haben Sie die Sache so gestaltet, daß alle Wirkung jedenfalls verloren geht, wenn Sie den Zusatz lassen; da würde es ebenso gut sein, diese ganze Sache fallen zu lassen. Es wird

dann immer das Gefühl sich dagegen empören, daß überhaupt eine Beschränkung dieser rein geistlichen Beschäftigung wiederum ausgesprochen werden soll. Ich empfehle Ihnen deshalb, auf mein Amendement einzugehen.

Dann, meine Herren, komme ich zu dem dritten Punkte, in dem ich ebenfalls noch eine kleine redactionelle Veränderung vorzunehmen bitte, und da möchte ich doch einige kleine einleitende Bemerkungen machen, weil ich glaube, daß diese Bemerkungen sofort die ganze Behandlung der Vorlage erleichtern werden. Es handelt sich also um die Zulassung der Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche. Wenn ich die Sache ausgiebig behandeln wollte, da müßte ich zunächst einen Berg von Vorurtheilen und falschen Ansichten widerlegen und hinwegräumen, welcher sich seit Jahrhunderten über diese Institutionen der katholischen Kirche angehäuft hat. Es ist genug, meine ich, die Sache mit einigen wenigen Sätzen klarzulegen und, indem ich sie klarlege, auch zu rechtfertigen. Das Christenthum ist darüber einig, daß der göttliche Erlöser das Ideal der sittlichen Vollkommenheit für das ganze menschliche Geschlecht dargestellt hat. Nun hat er sich in seinem Leben gezeigt in vollkommener Entäußerung aller irdischen Dinge und Freuden und sich zum Opfer des Gehorsams gegen seinen himmlischen Vater gemacht und, indem er das that, an uns die Weisung gerichtet: wenn ihr vollkommen sein wollt, so folget mir nach. Diesen Ruf des göttlichen Heilandes haben zu allen Zeiten, von den ersten Tagen des Christenthums an, die Christen nicht überhört, sondern sie haben ihn befolgt. Wir finden deshalb auch aus dem Schooße der Apostelzeit heraus schon Aszeten, welche dem Leben des Heilandes ähnlich zu werden sich bestrebten. Wir finden dieses durch alle Jahrhunderte, und wenn ich diese Idee etwas näher mit einem Gleichniß darlegen soll, sowie die Gladiatoren der alten Zeit sich rüsteten zu den Ringkämpfen, um eine äußere Ehre, durch Enthaltsamkeit, so rüsten sich gleichsam die christlichen Fechter, die nach christlicher Vollkommenheit streben, durch ähnliche Entsagung und Enthaltsamkeit. Das ist ein Bild, welches nicht von mir her ist, sondern bekanntlich von dem Apostel selbst herstammt. Ich will Sie nicht behelligen mit der historischen Entwickelung des Ordenslebens, welche sich an Antonius, Pachomius, Bonifazius und viele andere angesehene Kirchenväter knüpft, aber um eines bitte ich Sie, durchgehen Sie die Geschichte aller 19 Jahrhunderte, und sehen Sie zu, ob es ein christliches Jahrhundert giebt, in welchem nicht die Orden mit der katholischen Kirche eng verbunden waren. Wenn es aber so ist, wenn die Orden aus der Grundidee der christlichen Vollkommenheit herausgewachsen sind, wenn sie ununterbrochen mit der katholischen Kirche verbunden gewesen sind, kann man doch nicht sagen, sie seien eine Fessel, gehörten nicht zum Organismus der katholischen Kirche. Einen Beweis dafür finden Sie in dem Drange des katholischen Volkes oder Einzelner, die sich darauf berufen glauben, das Ordensleben zu wählen. In dem Berichte I. der Commission finden Sie, wie die Staatsregierung angeführt hat, daß seit dem Augenblicke, wo die Fesseln etwas gelöst worden sind, in die Krankenorden schon Tausende eingetreten sind.

Dann möchte ich auf einen Gesichtspunkt noch aufmerksam machen. Nicht Alle, welche den Wunsch haben, in Orden einzutreten, sind für die Krankenpflege berufen. Diesen bleibt nur übrig, in das Ausland zu gehen. Und so sehen wir die traurige Thatsache, daß eine Anzahl katholischer Mitbürger im Konflicte mit ihrer Vaterlandsliebe im Auslande das suchen müssen, was sie in ihrer Heimath nicht finden können. Ich weiß wohl, daß meinen Ausführungen viele Anschauungen

und Anſichten nichtkatholiſcher Mitbürger entgegenſtehen. Allein die Bitte um das Vertrauen darf ich wohl ausſprechen, daß wir unſere katholiſchen Anſchauungen kund geben, und daß Sie geſtatten, unſere katholiſchen Inſtitute nach katholiſchen Anſchauungen einzurichten. Es mag ſein, daß eine moderne Auffaſſung in dem Ordensleben nur Schwärmerei findet. Aber ſo lange kann man eine ſolche Schwärmerei wohl ertragen, ſo lange ſie nicht für Staat und Geſellſchaft gefährlich wird. Aber es giebt für Staat und Geſellſchaft ganz andere Gefahren. Wir brauchen uns da nur einen Augenblick umzuſchauen. Wenn wir in das Leben hineinſehen, ſo finden wir, daß der größte Theil heute für nichts weiter als für Erhaltung des Erworbenen Sinn hat. Sie haben ganz vergeſſen, daß über dem irdiſchen Daſein ein anderes Daſein ſich wölbt. Wir finden ferner eine überhandnehmende Genuß- und Vergnügungsſucht, und alle Stätten des Vergnügens ſind ſtets angefüllt, während die Stätten des Gottesdienſtes verödet. Wir ſehen wiederum, daß in der Welt ein Geiſt der Auflehnung gegen alle göttliche und menſchliche Ordnung ſich erhebt, und daß breite Schichten der Menſchheit bereit ſind, nur in dem Umſturze alles Beſtehenden ihr einziges Heil zu finden. Das ſind die Gefahren, welche die menſchliche Geſellſchaft bedrohen und ſie niederziehen, und es iſt nothwendig, ein Gegengewicht zu ſchaffen. Auf ein ſolches Gegengewicht hat ſchon vor 1 400 Jahren ein Kirchenlehrer hingewieſen. Er führte in ſeiner Predigt einen Arbeiter an, der bei dem Anblicke der Genuß- und Verſchwendungsſucht in Konſtantinopel ſich aufbäumt und die Fauſt ballt. Darauf führt er ihn zu den armen Mönchen, die zum Theil aus den erlauchteſten Geſchlechtern ſtammen, welche freiwillig ein armes Leben führen und ſich mit Nächſtenliebe und Werken der Frömmigkeit beſchäftigen. Er fügt zum Schluß hinzu, daß der Arbeiter in Frieden nach Hauſe ging; er fand in der Armuth der Mönche einen Troſt für ſeine eigene Armuth. Sind denn aber heutzutage die Verhältniſſe in der menſchlichen Geſellſchaft andere als damals? Giebt es heute nicht ähnliche Gefahren, die ein Gegengewicht nothwendig machen? Dieſe Gegengewichte aber finden Sie in den Orden: das Gegengewicht gegen den überhandnehmenden irdiſchen Sinn und die Erwerbsſucht in dem Gelübde der Armuth, gegen die Genußſucht in dem zweiten Gelübde, gegen das Auflehnen gegen alle göttliche und menſchliche Ordnung in dem Gelübde des freiwilligen Gehorſams. Nun werden Sie vielleicht antworten, die Orden ſeien an und für ſich ganz unnütz: ſie hätten ſich überlebt, ebenſo überlebt wie die früheren Ritterorden. Nun, meine Herren, um auf die Ritterorden einen Blick zu werfen: die äußere Einrichtung hat ſich gewiß überlebt, aber die idealen Zwecke der Ritterorden haben ſich nicht überlebt, ſie werden auch heutzutage noch erfüllt. Und ſo haben ſich auch die geiſtlichen Orden nicht überlebt; ſie haben noch immer ihre Zeit, und ich habe noch auf eines hinzuweiſen: auf die allgemeinen Zwecke, die ſie in der Menſchheit zu erfüllen haben. Man kann auch einwenden, es ſei ja nicht nothwendig, daß man die chriſtliche Vollkommenheit in voller Abgeſchloſſenheit zu erſtreben ſuche. Nun, meine Herren, allerdings kann man auch die chriſtliche Vollkommenheit im Kämmerlein, im eigenen häuslichen Kreiſe erſtreben. Allein ich möchte doch darauf hinweiſen, was unſer großer Dichter ſchon ſagt: Ein jeder ſtrebe ein Ganzes zu ſein, aber wenn er das für ſich nicht ſein kann, ſo ſchließe er ſich an ein Ganzes an. Das trifft hier zu. Es giebt viele, die ein höheres Ideal erſtreben, für ſich aber nicht erſtreben können; ſie ſchließen ſich an eine Gemeinſchaft an, die ſie trägt und zu dieſem Ziele der Vollkommenheit hinführt.

Wenn ich nun auf einen anderen Einwand eingehen soll, so ist es der: das Ordensleben hebt die persönliche Freiheit auf. Diesen Einwand oder diesen Grund, will ich sagen, haben auch die Motive des Gesetzes vom 31. Mai 1875 hervorgehoben, was ich immer mit Bedauern gelesen habe. Denn, meine Herren, worin besteht denn die persönliche Freiheit? Doch bekanntlich in den Acten des Intellects und des Willens. Nun bitte ich, schlagen Sie die Geschichte — nicht die Romanliteratur — auf, und darin suchen Sie die Acte des Intellects und des freien Willens; darin sehen Sie das Schaffen der Orden für Wissenschaft und für Künste, darin sehen Sie die Werke der Nächstenliebe, die sie bis zur Hingabe des eigenen Lebens ausgeübt haben. Ich weiß wohl, daß man auch den Einwand gegen die Orden erhebt, sie dienten nur zur Proselytenmacherei. Meine Herren, daß ist gewiß in gemischter Bevölkerung ein sehr schwerer Vorwurf, und ich kann ihn deshalb nicht übergehen.

Nun möchte ich zunächst constatiren: von sämmtlichen Orden und ordensähnlichen Congregationen sind der Staatsregierung die Regeln vorgelegt. Diese Regel sind nicht, wie man vielleicht einwenden kann, wandelbar, sondern sie stehen ein- für allemal fest, und ich behaupte ganz kühn, daß seit der Zeit, wo die Staatsregierung sie eingesehen hat, keine von den Regeln geändert worden ist. Nun möchte ich aber die Frage an die Staatsregierung richten: findet sich in den Regeln eine einzige Bestimmung, welche diesen Vorwurf der Proselytenmacherei rechtfertigen würde? Anders ist ja die Sache vielleicht, wenn wir auf concrete Fälle kommen. Es hält z. B. ein Ordensgeistlicher an irgend einem Orte eine Predigt; selbstverständlich sind nur die Katholiken eingeladen. Aber wenn nun ein Andersgläubiger der Predigt beiwohnte, soll dieser nun ausgeschlossen werden, und liegt darin nun gleich eine Proselytenmacherei? Dasselbe ist der Fall bei den krankenpflegenden Orden; sie pflegen ohne Unterschied der Confession. Liegt nun darin, daß sie auch Nichtkatholiken pflegen, eine Gefahr der Proselytenmacherei? Und so könnte ich dieses einzeln durchgehen. Ich glaube, daß der Vorwurf ganz unzutreffend ist.

Dann hatte ich noch in den letzten Tagen, meine Herren, einen Vorwurf gehört, den ich auch nicht übergehen kann und der drückt sich in Folgendem aus. Man sagt, die Verhältnisse im Innern seien schon unerquicklich und unfriedlich genug, wenn man die Orden noch hinzulasse, dann würde der Unfrieden noch mehr zunehmen, denn die Orden können nur voll Verbitterung sein. Diese Aeußerung, meine Herren, muß ich mit aller Entschiedenheit zurückweisen. Wenn die Orden wieder zugelassen werden, dann kommen sie nicht mit Bitterkeit im Herzen zurück; sie sehen über die Grenze des Vaterlandes hinein, mit der größten Sehnsucht, bald wieder zugelassen zu werden, und wenn Sie das Thor öffnen, so werden sie zurückkehren mit den dankbarsten Gesinnungen gegen Sie. Nicht allein sie werden dankbar sein, sondern auch ihre Angehörigen, das ganze katholische Volk, wird Ihnen dafür Dank wissen. Aber noch ein anderer Punkt kommt hier in Betracht. Die Orden sind nicht die Friedensstifter, sie sind das versöhnende, besänftigende Element in der katholischen Kirche, und ich meine, es wäre ein großer Fehler gewesen, dieses Element gezwungen zu haben, auszuwandern. Daß vielleicht die Verhältnisse so unfriedfertige geworden, wie Sie beklagen, führe ich zumeist darauf zurück, daß man dieses Element ins Ausland hinausgeschickt hat.

Nun bin ich der Staatsregierung recht dankbar dafür, daß sie prinzipiell die Orden und ordensähnliche Congregationen der katholischen Kirche wieder zulassen

will. Sie hat zunächst diejenigen Orden im Auge, welche der Seelsorge dienen und die pfarrseelsorgerische Kraft verstärken gegenüber den Bestrebungen des Umsturzes, mit denen der weltliche Clerus allein nicht mit Erfolg zu kämpfen im Stande ist; sie läßt ferner diejenigen Orden zu, welche sich der christlichen Charitas widmen. Ich brauche nicht weiter auf die Noth der Zeit hinzuweisen, um diese Zulassung zu rechtfertigen. Sie läßt auch diejenigen Orden zu, die sich einem beschaulichen Leben widmen, ein beschauliches Leben führen, und ich glaube, daß ich einen Augenblick auf diesen Ausdruck eingehen darf; was sind das für Orden, die mit diesem Ausdruck getroffen werden sollen, worin besteht das beschauliche Leben? Die Orden, die ein beschauliches Leben führen, die führen, wie Sie sich vielleicht vorstellen, kein müßiges Leben, im Ordensstande giebt es überhaupt kein müßiges Leben, da ist jeder Theil des Tages ganz genau ausgefüllt mit Gebet und Arbeit. Und so ist es auch mit dem beschaulichen Orden, sie theilen ihre Zeit genau ein in Gebet und äußere Arbeit, theils wissenschaftliche Arbeit, theils Handarbeit. Um die Sache concret zu gestalten, weise ich nur auf einen Orden hin, der dem Namen nach Ihnen bekannt sein wird, auf den Trappistenorden. Worin besteht die Tagesordnung eines Trappisten? Mit wenigen Worten in Folgendem: Der Trappist genießt seine kurze Ruhe auf einem Brett, erhebt sich in aller Frühe und verrichtet zunächst sein Morgengebet, seine Morgenandacht, theils in mündlichem Gebet, theils in Betrachtungen. Dann geht er an die Arbeit und arbeitet des Tages über theils in wissenschaftlichen Bestrebungen, theils in äußeren Handarbeiten. Soll ich nun, meine Herren, zu Zeugen anrufen die Maremmen der Campagna, wo die Trappisten ihr Leben einsetzen, um diesen unfruchtbaren und ungesunden Landstrich zu cultiviren, soll ich die Wüsten von Südafrika als Zeugen anführen, welche die Trappisten cultiviren, soll ich die Urwälder zu Zeugen anrufen, — nennen Sie das ein müßiges Leben? Gegen ein solches Leben, glaube ich, kann der Vorwurf nur aus Unkenntniß kommen, und Sie werden mir Recht geben, daß die Staatsregierung mit vollem Recht auch diesen Orden miteinbegriffen hat. Dagegen habe ich vom ersten Augenblick sehr bedauert, daß ein Theil der Orden ausgeschlossen ist, nämlich die Lehrorden, nach welchen sich das katholische Volk ebenso sehr sehnt, als nach den anderen, und ich habe in der Commission hingewiesen, daß in gewisser Weise nicht nur ein Bedürfniß besteht, sondern es eine Pflicht für uns ist, sie wieder zuzulassen. Ich verweise auf den Bericht und die Angaben, die darin gemacht sind wegen der auswärtigen Pensionate. Ich bedaure freilich, daß die Commission meinen Antrag nur auf diejenigen Lehrorden beschränkt hat, welche für die höhere Ausbildung sind, höhere Mädchenschulen und gleichartige Pensionate. Ich bin aber auch für diese Concessionen dankbar, meine Herren.

Ich empfehle Ihnen aber nun noch eines, was die redactionelle Fassung angeht. Es hat uns in den katholischen Kreisen etwas sehr — ich will nicht sagen gestoßen —, aber doch sehr beunruhigt, daß die Zulassung der Orden ganz allein von dem Ermessen der Staatsregierung abhängt. Nun gebe ich zu, daß wichtige Gründe der Staatsraison vorliegen können, hier und da an einzelnen Orten die Zulassung eines Ordens zu beschränken; ich meine aber, wenn wir in dem ersten Paragraphen, wo von einer generellen Zulassung die Rede ist, die überflüssige Bemerkung streichen, ist damit dem Staatsinteresse gar kein Abbruch geschehen.

Die einzelnen Orden und Congregationen sind ja nur existent in den einzelnen Niederlassungen. Wenn also die Staatsregierung den Anspruch erhebt, für jede

einzelne Niederlassung die Genehmigung zu ertheilen, so ist damit die Frage practisch gelöst für die Orden selbst. Es macht aber einen ungünstigen Eindruck, diese Cautele im Gesetze vor sich zu sehen. Wenn die Katholiken sich damit beruhigen, so geben sie, glaube ich, dem Staate den Beweis des größten Vertrauens. Es ist geltend gemacht, daß die Staatsregierung der katholischen Kirche Vertrauen beweise bei der Besetzung der Pfarrämter, aber ich muß doch erwähnen, daß bei diesem Punkte, dem zartesten Punkt des katholischen Lebens, die Katholiken mit einem großen Vertrauen auf die Staatsregierung blicken, und ich will gern anerkennen, daß die Staatsregierung bei der bisherigen Behandlung der Maigesetze dieses Vertrauen in der That gerechtfertigt hat. Ich will nicht sprechen von den Dispensationen in der Zurückführung der Ausgewiesenen, sondern ich will bloß darauf hinweisen, daß, obwohl nach dem Gesetz vom 31. Mai 1875 durch Königliche Verordnung die Niederlassungen der Krankenpflege-Orden aufgelöst werden können, doch von dieser Bestimmung, so viel ich weiß, bis zu diesem Tage niemals Gebrauch gemacht worden ist, wofür ich der Regierung meinen aufrichtigsten Dank ausspreche. Ich hoffe und wünsche zugleich, daß die Königliche Staatsregierung in der Zurückführung der Orden eine gleich wohlwollende Haltung beobachten wird. Ich bitte Sie also, meine Herren, die Commissionsvorschäge durch meine Amendements zu vervollständigen. Meine Herren, ich sage: ich bitte Sie darum, — jeden anderen Ausdruck würde ich nicht mit meinen Unterthanenpflichten in Einklang bringen. Es hat der Herr Referent darauf aufmerksam gemacht, daß man hoffen dürfe, zu einem definitiven Frieden zu gelangen. Nun, meine Herren, daß der Frieden allerdings noch nicht in allen Kreisen existirt, beweisen tägliche Erfahrungen, aber ich bin überzeugt, er wird existiren, wenn wir unsere heutige Arbeit zu einem guten Schlusse bringen. (Bravo!)

Dann könnte ich noch eine Bemerkung machen. Welche Gefühle und Anschauungen auch immer einen großen Theil der Mitglieder der Herrenhauses von den Katholiken trennen, ein Gefühl muß doch Alle, die das Vaterland lieben, erfüllen, nämlich der Wunsch, den Streit aus der Welt zu bringen und die Gemüther zu versöhnen. (Bravo!)"

Nach dieser bedeutsamen Rede ergriff das Wort der „liberale" Prof. Beseler, dem durch die geschickten Ausführungen des Herrn Bischofs sichtlich das ganze Concept verdorben war. Er ging dem Vorredner, so gut er konnte, aus dem Wege und begnügte sich damit, seinen doctrinairen Katechismus von der Staatsomnipotenz, dem protestantischen Gefühle ꝛc. zum hundertsten Male herzusagen.

Diese Theorien entsprachen aber nicht mehr den heutigen Anschauungen unseres leitenden Staatsmannes; derselbe nahm vielmehr Veranlassung, in Anknüpfung an die Beseler'schen Ausführungen eine längere Rede zu halten, von welcher die liberalen „Blätter" meinten, der Redner habe damit einen „feierlichen Abschwur aller seiner früheren langjährigen culturkämpferischen Irrthümer geleistet." — Wir geben auch diese Rede nach dem stenographischen Wortlaut:

Fürst Bismarck erklärte:

„Meine Stellung zur Sache ist im Wesentlichen eine andere als die des Herrn Vorredners. Ich kann weder eine confessionelle Stellung, noch eine vom Parteistandpunkte influenzirte, noch eine juristische einnehmen. Meine Stellung ist eine rein politische, und für mich ist der Friede mit dem Papste ein Friede wie mit jeder anderen auswärtigen Macht, die im Inlande erhebliche Interessen hat. Ich stehe, wenn Sie wollen, der Sache opportunistisch gegenüber, der Herr Vorredner theoretisch. Ich habe mehr als diesen noch in nuce befindlichen Friedensschluß in meinem Leben abgeschlossen. Es ist dabei vielleicht nie oder doch selten der Fall gewesen, daß Jedermann davon befriedigt gewesen ist. Namentlich glaube ich nicht, daß es mir jemals gelungen ist, das volle Einverständniß des Herrn Vorredners zu irgend einem Vorgehen in meinem Leben zu erlangen. (Heiterkeit.) Der Herr ist im Wesentlichen kritisch nach seiner Stellung und seinem Temperamente angelegt. Ich bin seit 25 Jahren unter sein Secirmesser gerathen und Gegenstand seiner Kritik gewesen; aber eines vollen Beifalls hat sich noch keine Handlung in meinem Leben von seiner Seite erfreut. Ich muß also auch hier darauf gefaßt sein und finde in meiner Friedensunterhandlung in dieser Lage außerordentlich viel Analogie mit derjenigen des Jahres 1866 mit dem österreichischen Kaiserstatte. Da habe ich harte Worte hören müssen über das geringe Resultat, was wir Oesterreich gegenüber erreicht hätten, und ich habe mich beim Abschluß vollständig allein auf meine eigene Entschließung verlassen müssen. Es gab ziemlich weit verbreitete Kreise, in denen man mich den Questenberg im Lager nannte, und nichtsdestoweniger glaube ich, wenn wir heute auf die Sache zurückblicken, werde ich mehr Anerkennung für das erwerben, was damals geschehen ist.

Der Herr Vorredner hat von dem Frieden verlangt, er solle ehrenvoll und dauerhaft sein. Nun, einen anderen als einen ehrenvollen Frieden habe ich in meinem Leben noch nicht unterzeichnet oder unterhandelt (lebhaftes Bravo), und dafür bin ich für mein Verhalten mein eigener Richter. Was aber die Dauer anlangt, so mache ich den Herrn Vorredner, der ein langes Leben — ich glaube ebenso langes wie ich — hinter sich hat, darauf aufmerksam, daß nichts in dieser Welt dauernd ist, weder die Friedensschlüsse noch die Gesetze; sie kommen und gehen, sie wechseln: tempora mutantur et nos mutamur in illis. Wie lange der Frieden oder der Ansatz zum Frieden, die Annäherung an den Frieden, den wir heute mit der römischen Kurie erstreben, wie lange sie dauert und währt, wenn sie gelingt, das kann ja Niemand vorausberechnen. Wir thun aber unsere Schuldigkeit in der Gegenwart rebus sic stantibus, und das, was wir Günstiges und Zufriedenstellendes für das Land erlangen können, das nehmen wir an; — ob es dauert, das steht bei Gott. Also für die Dauer übernehme ich keine Verantwortlichkeit. Der Herr Vorredner hat nachher — wenn ich die Einzelheiten behandeln darf, die er berührt hat — bei der Zulassung von Orden sich namentlich auf das protestantische Gefühl berufen, was dem widerspräche, auf die Abneigung, auf den unangenehmen Eindruck, den dies mache; er hat gesagt: die Orden sind den Protestanten verhaßt. Meine Herren, darauf kommt es nicht an; es kommt hier nicht darauf an, ob irgend etwas dem Einzelnen in seinem Innern unangenehm oder ärgerlich ist, sondern es kommt darauf an, den Frieden der Gesammtheit der Nation in ihrem Innern und des Staats herzustellen. Ich kann auch nicht denken, daß die Mehrzahl

meiner Glaubensgenossen so reizbar sein sollte, daß der Anblick einer schwarzen Kutte ihnen Haß und Galle errege; es giebt vielleicht Einzelne, welche derartig empfinden, aber wir können in der Gesetzgebung auf solche Gefühle keine Rücksicht nehmen. Es kommt vielmehr darauf an, ob unsere katholische Landsleute glauben, ohne ein gewisses Quantum von Ordensgeistlichen und principielle Zulassung derselben mit uns in Frieden leben zu können oder nicht. Wenn sie das wirklich glauben, so kann ich von meinem evangelischen Standpunkt ihnen ja Unrecht geben; aller es wird mir nicht einfallen, in der Ausdehnung, wie es der Herr Vorredner gethan hat, auf eine Kritik der Frage einzugehen, ob es überhaupt vernünftig ist, daß es Mönche und Nonnen giebt oder nicht. Das muß Jeder mit seinem Gewissen abmachen, und solche Gravamina der Verdrießlichkeit von einzelnen unserer Landsleute, denen schwer etwas recht zu machen ist, abzustellen, dazu ist die Gesetzgebung und die Politik überhaupt nicht da. Für mich ist entscheidend, daß von katholischer Seite man daran hängt. Ich habe auch bei Friedensschlüssen mit fremden Mächten meinerseits mir nicht die Frage vorzulegen gehabt: warum mag Oesterreich, Frankreich, Dänemark diese oder jene Forderung mit der Bestimmtheit stellen; ich habe mich darauf einlassen müssen, daß es eben gefordert wurde. Welches Bedürfniß an Orden wir haben, das ist eine Sache, die schließlich von dem Urtheil unserer katholischen Landsleute abhängt.

Der Herr Vorredner hat auch in Bezug auf andere Punkte die Frage aufgeworfen, worum sollen wir denn Punkte aufgeben, die meines Erachtens für uns ganz ohne Wichtigkeit sind, ich glaube, es bezog sich auf die Strafgewalt der Geistlichen. Ob ein katholischer Geistlicher strenger oder gelinder behandelt wird, ist für den Staat vollkommen gleichgültig; der Geistliche weiß, was ihm bevorsteht, und muß sich, wenn es zu hart ist, selbst anklagen, der Staat kann nicht einmal in dem viel näher zu Tage liegenden Verhältniß zwischen Lehrern und Kindern eingreifen, da wird auch oft das Züchtigungsrecht überschritten, dagegen läßt sich nicht schützen; — wer die Disciplin der katholischen Geistlichen nicht erträglich findet, der soll nicht Geistlicher werden, ebenso, wer die militairische Disciplin nicht ertragen kann, soll nicht Soldat werden, wo er es vermeiden kann; für die Zeit, wo er eben Soldat sein muß, kann er es nicht. Der Herr Vorredner hat ähnliches in Bezug auf die Priestererziehung bemängelt, und er legt dieser Seite der Sache einen Werth bei, den ich für übertrieben halten muß. Daß die Priester gut und richtig erzogen werden, daran wird dem Papste und den Bischöfen sehr viel liegen, aber den Gedanken, der der Maigesetzgebung zum Theil zum Grunde lag, durch die Priestererziehung nun auf das künftige Verhalten der Priester zu den Laien und ihre Toleranz gegen Andersgläubige im Wege der Erziehung und Vorbildung einwirken zu wollen, halte ich für verfehlt; es hängt von der Erziehung gar nicht so ab, wie von den späteren Erlebnissen, von den Einwirkungen, ich möchte sagen, von der ganzen Witterung, die in Bezug auf diese Dinge in der Zeit herrscht, in der Einer lebt, und wir können in der Erziehung eines Priesters, mag sie nun sehr freisinnig und weitgebildet sein, gar keine Garantie suchen, daß der Geistliche später nicht staatsfeindlich auftritt und gerade die besseren Waffen, mit denen er durch die staatliche Erziehung ausgebildet ist, gegen den Staat verwendet. Meiner Ueberzeugung nach, — ich kann nach meinen Erfahrungen aus den jüngsten Tagen, wo ich etwas in die Statistik und Genesis der einzelnen unserer Gegner hineingegangen bin, nicht verschweigen, daß unsere schärfsten und bittersten Gegner Zöglinge der Universitäten

und nicht der Seminarien gewesen sind. Ich will einzelne Universitäten nicht nennen; das Material hat für mich genügt, um den Beweis zu liefern, daß die Nöthigung zum Universitätsstudium mit Abschneidung der Seminarien kein Mittel ist gegen die Schäden, die wir bekämpfen wollen. Ein Seminar bei einem friedliebenden, wohlwollenden, deutsch gesinnten Bischof ist mir lieber, als das Studium auf der Universität, wo Niemand eigentlich für die Erziehung verantwortlich ist, bei allen Einflüssen, die sich uncontrollirt an den Studenten heranmachen. Also auf die Seminarfrage lege ich so sehr viel Werth nicht, und ebenso bin ich nicht gleicher Meinung mit vielen meiner Freunde über den Werth der Garantie, welche in der Anzeigepflicht liegt. Ich schöpfe auch da mein Urtheil mehr aus dem Leben, wie aus der Theorie. Wir haben erlebt, daß gerade Geistliche, die wir seit längerer Zeit genau kannten, die zu keinerlei Beschwerden Anlaß gegeben hatten, die wir selbst empfohlen haben, von dem Augenblick an, wo sie im Sattel saßen, die schärfsten Gegner geworden sind. Ich erinnere nur an Jemand, der jetzt nicht mehr lebt, und dem deshalb die Kritik nichts schadet, an den verstorbenen Fürstbischof von Breslau, der hat 15 Jahre amtirt unter den Augen aller Behörden, und es wird wohl selten vorkommen, daß man einen Priester vor der Anstellung so genau kennt, wie man diesen kannte, und die Regierung hat nachher über wenig Prälaten in Preußen stets so viel Klagen gehabt, wie gerade über diesen Herrn, unter dessen Leitung in Schlesien sich die Dinge in einer Richtung entwickelt haben, die früher der Bevölkerung völlig fremd und unnatürlich gewesen wäre. (Sehr gut.) Also das zeigt nur, daß man den Werth der Anzeigepflicht leicht überschätzen kann. Man steckt in dem angestellten Priester doch nicht drin, und mit dem Papst und der Kirche eine Art von Wettlauf in der Beeinflussung der angestellten Priester anzustellen, halte ich eben auch für ein verfehltes Unternehmen. Da werden wir eine gleich starke Einwirkung niemals erreichen können. Sobald der Geistliche angestellter Priester ist, wird er seinen Oberen gehorchen oder er wird seine Stellung ruiniren, und eben so wie beispielsweise ein Officier, der mit einem Kriege, den man führt, nicht einverstanden ist, wird er ganz ruhig seine Schuldigkeit in der Stellung thun, wie sie ihm von oben gegeben wird, und es wird uns nichts helfen, wenn wir einen Geistlichen in eine Stellung bringen, der uns wohlgesinnt ist; er wird es für die Dauer nicht bleiben, wenn seine Vorgesetzten und die ganze Temperatur, die ihn umgiebt, in entgegengesetzter Richtung auf ihn einwirkt. Ich habe von Anfang an, seit ich den Fragen näher getreten bin — ich will gleich nachher darauf kommen, wann das der Fall gewesen ist —, nicht die Ueberzeugung gewinnen können, daß die Anzeigepflicht dem Staate die Bürgschaft gewährt, die man davon erwartet, und es deshalb der Mühe werth sei, mit Schärfe und Hartnäckigkeit für ihre größere oder geringere Ausdehnung zu kämpfen. Wenn ich meine Privatmeinung sage, also wenn ich lediglich als Mitglied des Herrenhauses spräche, dann würde ich sagen: ich frage nach der ganzen Anzeigepflicht nicht; aber ich kann meiner Privatmeinung nicht Geltung verschaffen, ich spreche im Namen einer Regierung, die ihre Entschlüsse gemeinsam faßt, und im Namen derjenigen Freunde und befreundeten Elemente, von denen die Regierung ihre Unterstützung bezieht und auch in Zukunft beziehen muß; ich habe daher kein Recht, meiner Privatmeinung in dieser Beziehung Ausdruck zu geben — sie mag ja auch irrig sein —, und da sage ich mir: was Deines Amtes nicht ist, davon laß Deinen Fürwitz. Zur Beantwortung der Kritiken, die von der Idee ausgehen, als ob wir staatliche und Hoheitsrechte überhaupt aufgeben, wie

auch der Herr Vorredner gethan hat, erwähne ich nur, daß Jemand wie ich, dessen Patriotismus und dessen Gefühl für die Würde des Königs und Staats nicht angezweifelt werden kann, in dieser Frage noch weiter zu gehen, weil sie nicht so nützlich und werthvoll erscheint, um den Frieden deshalb noch weiter zu gefährden. Die Behauptung, als ob der Staat bisherige Hoheitsrechte aufgebe und dadurch an seiner Würde verlöre, hat der Herr Vorredner im Anfang seiner Rede, ich habe es mir wenigstens zuerst notirt, ausgesprochen; ich muß ihn aber doch daran erinnern, daß wir auch bis zum Jahre 1871 bis kurz vor der Maigesetzgebung unter Umständen gelebt hatten, wo alle diese Hoheitsrechte, wie er es nennt, die wir jetzt aufgeben, noch gar nicht bestanden und viele andere auch nicht, die wir jetzt behalten, und wo wir von der Verfassung selbst in der Staatshoheit in einer Weise eingeschränkt waren, die heutzutage nicht mehr besteht. Nichtsdestoweniger glaube ich, daß Niemand das Recht hat, zu bezweifeln, daß der preußische Staat seine Hoheitsrechte und seine Würde auch vor der Maigesetzgebung vollständig gewahrt hat. Es haben damals viele Einrichtungen bestanden, die der römischen Kirche noch bedeutende Rechte gaben und die in der That Beschränkungen der Hoheitsrechte des Königs waren. Ich brauche nur an die katholische Abtheilung zu erinnern und manches Andere, was in der Verfassung stand, und wir haben uns doch nicht für schlechter gehalten als heutzutage; obwohl wir mit solchen Hypotheken, will ich mal sagen, belastet waren. Ein jedes Gesetz ist ja ein Verzicht des Staates auf ein Hoheitsrecht in dem constitutionellen Staat; es bindet ja den Staat in einer gewissen Weise, — ob dem Landtage gegenüber oder in anderer Weise, das ist ja eine Frage für sich.

Bei der Erwähnung der Orden habe ich noch übersehen, daß der Herr Vorredner einen Grund seines Widerspruches aus der Abhängigkeit der Orden von ausländischen Oberen motivirt hat. Nun, das kann ja unter Umständen unbequem sein, aber meiner Ueberzeugung nach ist die Abhängigkeit unserer Reichsgenossen von inländischen Oberen viel beklagenswerther (Bravo! Heiterkeit) — und es giebt eine Menge von Fractionen und politischen Richtungen, die ich gerne dafür hingeben würde, um dafür einen ausländischen Orden einzutauschen (große Heiterkeit. Bravo!) und bei denen das System des unbedingten Kadavergehorsams und des sacrificium intellectus viel ausgebildeter ist, wie bei den Klosterorden. Die progagandistische Tendenz, die der Herr Vorredner von den religiösen Orden befürchtet, wird von den inländischen Orden mit parlamentarischen Oberen, von den parlamentarischen Fractionsorden, mit sehr viel größeren, mit anderen Mitteln betrieben, und (Heiterkeit) allein aus dem Grunde müßte man viel schärfer in das Vereinsrecht eingreifen, und namentlich bei den Fractionen mit inländischen und ausländischen Oberen, sehr viele von den Fractionen haben auch ausländische Oberen! (Große Heiterkeit.) Aber dies berührt Alles nicht meine politische Stellung zu der Gesammtvorlage, und ich glaube, ich kann darüber nicht besser Klarheit verbreiten und auch über den Weg, auf dem wir dazu gekommen sind, als wenn ich mit der Verlesung einer Aeußerung beginne, die ich in einer Zeit gethan habe, wo die Wogen des Culturkampfes gerade am höchsten gingen, im Frühjahr 1875, und aus der unwiderleglich hervorgeht, daß wir doch auch damals die ganze Gesetzgebung, die der Grund des Kampfes und des Streites war, lediglich als eine Kampfgesetzgebung und als eine Waffe, um den Frieden zu erkämpfen, betrachteten. Wir haben damals unsere Arsenale gefüllt, aber doch nicht dauernde Einrichtungen damit

erstrebt, die ewig dauern sollten. Wenn man glaubt, am Vorabend eines Krieges zu stehen, sich Vorräthe von Melinit und anderen explosiven Körpern anlegt, wird man das doch nicht dauernd als Mobiliar in der eigenen Wohnung betrachten wollen. (Heiterkeit.)

Und so halte ich einen großen Theil der Gesetze, die wir damals gegeben haben, mit Ausnahme derjenigen, die einige Fehler der Verfassung wieder gut machten, für solche, die man im Streit und Kampf machte; aber daß ich nicht der Ansicht war, daß dies eine dauernde Institution sein werde, das geht vollständig klar aus einer Aeußerung hervor, die ich am 10. April 1875 gethan habe. Sie bezog sich auf eine ältere Friedensverhandlung, die schon im Jahre 1871 stattfand, also zu einer Zeit, wo der Staat noch gar nicht eigentlich an Kämpfe dachte, wir aber doch schon die Gefahren vorausgesehen hatten, die aus der Bildung einer konfessionellen Fraction auf politischem Gebiete für unsern kirchlichen Frieden sich entwickeln konnten und eine Vorstellung an den damaligen Cardinal Antonelli gemacht hatten. Auf unsere Vorstellung wurde uns geantwortet, daß der Cardinal das Vorgehen des Centrums mißbillige, daß der Papst selbst das Auftreten der katholischen Partei im Reichstage als inopportun und unpractisch bezeichnet und beklagt habe. In einem Berichte aus Rom von 21. April 1871 wird gemeldet:

> „Der Cardinal Antonelli erklärte mir, daß er die Haltung der katholischen, der sogenannten Centrumsfraction im Reichstage als tactlos und unzeitgemäß mißbillige und beklage".

Diese Stimmung des Cardinals hielt nur so lange aus, bis ein süddeutscher Standesherr, Fürst Löwenstein, im Auftrage des Centrums[1]) nach Rom reiste und wir von dort aus eine andere, weniger ungünstige Stimme in Bezug auf das Centrum zu vernehmen hatten. Darauf ging der Kampf seinen Weg und im Jahre 1875 äußerte ich Folgendes:

> „Daß ich damals mit dem Papst selbst in Verbindung gestanden hätte, ist ja nach der Form der diplomatischen Geschäfte garnicht annehmbar, meine Verbindungen beschränkten sich auf den, wie gesagt, gescheuten, jetzt aber leider einflußlosen Cardinal Antonelli. Indessen bewahre ich die Hoffnung, daß der päpstliche Einfluß auf das Centrum sich erhalten werde."

Diese Hoffnung hat sich nicht in dem Maße bestätigt, wie ich sie damals hegte. (Heiterkeit.)

> „Denn wie uns die Geschichte kriegerische Päpste und friedliche, fechtende und geistliche zeigt, so hoffe ich, wird auch wieder einmal demnächst die Reihe an einen friedliebenden Papst kommen, der nicht lediglich das Product der Wahl des italienischen Klerus zur Weltherrschaft erheben will, sondern der bereit ist, auch andere Leute leben zu lassen nach ihrer Art und mit dem sich Frieden schließen lassen wird; — darauf ist meine Hoffnung gerichtet, und dann hoffe ich, wiederum einen Antonelli zu finden, der einsichtsvoll genug ist, um dem Frieden mit der weltlichen Macht entgegenzukommen."

---

[1]) Diese Behauptung wurde durch eine öffentliche Erklärung des Fürsten Löwenstein als unrichtig bezeichnet. — Daß Cardinal Antonelli anfänglich über die Intentionen des Centrums unrichtig informirt gewesen sei, hat er selbst zugestanden. Vergl. oben S. 170 fflgd.

Dies verlese ich nur, um die logische Consequenz der späteren Haltung der Regierung daran zu knüpfen. Der Fall, auf welchen hin ich diese Hoffnung aussprach, trat ein im Jahre 1878. Als der jetzt regierende Papst sein Amt antrat, ließ sich sehr bald merken, daß der Herr die Neigung hatte, den Streit aus der Welt zu schaffen und als eine der Aufgaben seiner hohen Mission die Herstellung des äußeren und inneren Friedens der Welt auffaßte. Ich habe in Folge dessen schon damals ein Progamm vertreten in unseren Vorbereitungen zur Gesetzgebung, welches ziemlich genau übereinstimmt mit der Gesammtheit dessen, was seitdem an Concessionen vorgelegt wurde, mit Einschluß dessen, was wir heute beantragen. Aber es ist ein richtiger Beweis darüber, wie irrthümlich die Erzählungen von einem allmächtigen Minister sind, wenn ich sage, daß ich fast zehn Jahre gebraucht habe, um dieses Programm allmälig der Ausführung näher zu bringen, und nothwendig so lange Zeit brauchen mußte, wenn ich Krisen und Gefahren für die ganze Stellung der Regierung vermeiden wollte. Wie ich schon vorhersagte, wir haben nöthig, nicht nur unter uns uns zu verständigen, sondern auch in Fühlung zu bleiben mit denjenigen Elementen im Lande, auf deren Unterstützung wir zählen und rechnen, und danach unser Verhalten zu bemessen. Kurz, ich habe seitdem dasselbe Ziel verfolgt, für das ich heute hier eintrete, eines Friedensschlusses mit Rom, mit dem Papste. Ob das nun ein definitiver sein muß, ja, dafür bin ich nicht verantwortlich. Aber selbst ein provisorischer, wenn er wieder angefochten würde, ist mir lieber als gar keiner! Und sollten die Herren finden, daß die Zustände, die nach diesem Frieden eintreten, ganz unerträglich sind und daß es sich unter denselben nicht leben läßt, so steht gar nichts im Wege, daß dieselben Kräfte, die früher die Maigesetze zu Stande gebracht haben, neue Maigesetze machen, ganz dieselben, wenn Sie wollen. Wenn Sie glauben, daß dies dem Frieden dienlicher und der Würde entsprechender ist, so lassen sich Gesetze eben so aufheben, wie neu machen. Sie sind nicht für die Ewigkeit geschaffen.

Ich habe nun den Versuch, zum Frieden zu gelangen, schwieriger gefunden, als ich mir vorstellen konnte, weil ich in der Zwischenzeit mehr anderen, auswärtigen Geschäften, als den inneren Dingen gelebt habe. Ich fand, daß die gegenseitige Verbitterung zu einem hohen Grade gestiegen war, beeinflußt durch die parlamentarischen Kämpfe, durch die kreuzenden Fractionsinteressen, durch Bündnisse und Gegenbündnisse, durch den Kampfeszorn, in den der Deutsche sich mit Vorliebe versetzt, namentlich wenn es sich um theoretische, um Glaubensstreitigkeiten handelt. (Heiterkeit.) Die Verbitterung war auf beiden Seiten sehr lebhaft vorhanden und sehr erklärlich durch die Hitze und die Dauer des Gefechtes, das geführt war, durch die Vergiftung der eigentlichen, ursprünglichen Streitgegenstände, durch das Hineinziehen sehr vieler anderer, hauptsächlich aber dadurch, daß die Centrumspartei aufhörte, eine rein confessionelle zu sein und es nützlicher fand, eine antistaatliche Partei zu sein, den Staat überhaupt zu bekämpfen unter Zuhülfenahme aller Elemente, die dazu bereit waren. Ich rechne dazu zunächst die Welfen, die den Zustand negirten, der im Jahre 1866 geschaffen wurde; ihnen fiel sogar ein wesentlicher Antheil an der Führung dieser Fraction zu, dann die polnische und die französische Partei, die allmälig bei uns entstanden. Eine zufällige Unterstützung für Regierungsgegner wurde durch die socialistischen Stimmen gegeben und schließlich auch durch die Fortschrittspartei, die sich dem Centrum anschloß, weil ihr Haß gegen die Regierung größer war als ihre Abneigung gegen den Papst und die katholische Kirche. Auf diese Weise entstand eine regierungsfeindliche Majorität, von der die Regierung mit allen

Waffen, die jeder einzelnen der sie bildenden Parteien zu Gebote standen, bekämpft wurde, und in Folge dessen eine sehr wesentliche Verbitterung. Bei der ersten Entstehung des Centrums war der Streit noch nicht so schwer beizulegen. Ich möchte sagen, es schien mir damals mehr die Absicht vorzuliegen, das Deutsche Reich und dessen Verfassung zu benutzen, um der katholischen Kirche in den außerpreußischen Ländern eine bessere Stellung zu verschaffen. Ich erinnere mich, daß beispielsweise Bischof Ketteler mit mir verhandelte, ob man nicht der katholischen Kirche günstige Bestimmungen der preußischen Verfassung in die Reichsverfassung aufnehmen könnte. Andere Verhandlungen gingen auf territoriale Fragen der päpstlichen Landeshoheit hinaus. Kurz, man war weit entfernt, die Reichsregierung als ein feindliches Element zu behandeln. Man hoffte auf unsere Unterstützung. Wir konnten diese Unterstützung nach mehreren Richtungen hin nicht gewähren, und allmälig gewannen die Elemente Oberhand, die nicht nur der Religion wegen und zur Erhöhung des Ansehens der katholischen Kirche dem Centrum beigetreten waren, sondern die besonderen Grund zur Abneiguug gegen die Reichsregierung oder einzelne Personen hatten. Beispielsweise war mein früherer Freund und Amtsgenosse v. Savigny eins der thätigsten Werkzeuge bei der Herstellung und Gründung des Centrums, nachdem wir in persönlichem Unfrieden von einander geschieden waren, aus Gründen, die nicht hierher gehören, und so mehrere andere Elemente, vor Allem die Welfen. Sie gaben allmälig dem Centrum eine Färbung und eine Feindseligkeit gegen die Regierung und die Personen, welche gerade die Regierung zusammensetzten, die ursprünglich nicht mit Nothwendigkeit in dem alten Kampfe zwischen Priester- und Königsherrschaft gelegen hatten, der auch hier zu Tage trat. Also ich fand die Schwierigkeiten, mit denen ich zu kämpfen hatte, sehr viel größer, als ich dachte. Ich habe mich nun immer nur gefragt, — nicht, was können wir erstreben und erlangen, was ist wünschenswerth, — sondern; was braucht der Staat absolut, um seine Functionen weiter zu führen? Innerlich habe ich stets zugegeben, daß das, was er nicht absolut braucht, nachgegeben und konzedirt, abgeschafft werden könne, wenn der Gegner großen Werth darauf lege. Zu den absoluten Bedürfnissen konnte ich nun, wie ich schon erwähnte, eine Anzahl Einrichtungen, wie Priestererziehung, Ordenssachen, nicht rechnen. In Bezug auf alle Gravamina möchte ich den Gegnern, die auf demselben Standpunkt, wie der Vorredner, stehen, antworten: wir haben uns garnicht zu fragen, was ist wünschenswerth, was verdrießt uns in der ganzen Sache, was hätten wir anders gewünscht; sondern, da, wo es sich um Aussöhnung zwischen zwei großen Bruchtheilen des deutschen oder hier im Speciellen preußischen Volkes handelt, da müssen wir unseren katholischen Mitbürgern abgeben, was für uns entbehrlich ist. Nun, diese Stellung zur Sache habe nicht ich nur aus toleranter Denkungsweise, sondern sie drängt sich mir auf als Politiker, ich habe das Bedürfniß, die gemäßigten Katholiken, die den Streit lediglich um kirchlicher Glaubenssachen und nicht aus Fractionszorn, aus Umsturzbedürfnissen führen, diese deutschfreundlichen und staatsfreundlichen Katholiken zufrieden zu stellen, wenn sie nicht zufrieden sind. Das ist für mich ein Grund, ihren Wünschen möglichst näher zu treten, auch wenn ich gar nicht einsehe, warum, da ich nicht dieselben Glaubensbedürfnisse habe. Mein Streben ist dabei lediglich das der Prophylaxis der Befestigung der Einheit unserer gesammten deutschen Nation, im Hinblick auf die Gefahren, denen sie ausgesetzt sein wird in nicht zu langer Zeit, und im Hinblick auf die Versuche zu centrifugalen Bestrebungen, die in kritischen

Zeiten gemacht werden können, wenn Gründe vorhanden sind, welche die Einigkeit nicht gerade direct stören, aber doch den Parteien, die durch und durch landes- und reichsfeindlich sind, Handhaben zur Einmischung geben.

Die Frage, ob wir mit unseren katholischen Landsleuten einig sind, ist nicht auf das Innere beschränkt, sondern wirkt auch auf unsere äußeren Verhältnisse zurück. Daß unsere Verhältnisse zu Oesterreich besser sind, wenn bei uns keine confessionelle Streitfrage existirt, als sie auf die Dauer sein werden und sein können, wenn sie existirt, liegt auf der Hand. Ich will auf diesem Gebiete nur diese eine Andeutung machen, die Jeder, der die europäische Lage kennt, weiter durchdenken kann. Also auch das ist für mich ein Grund, nicht persönlich, sondern nach meinem Pflichtgefühl als verantwortlich für die Gesammtpolitik des Landes meinem Herrn gegenüber — auch das ist ein Grund, warum ich den Frieden suche mit jedem Opfer, das ich vernünftiger Weise bringen kann. In dieser Richtung hat sich eine lange Reihe von Correspondenzen seit 1878 mit verschiedenen Cardinälen, mit Masella und Jacobini, bewegt, namentlich aber eine directe Correspondenz, mit der mich Seine Heiligkeit der Papst beehrt hat, und in der man allmälig den Friedensstimmungen soweit nahe gekommen ist, daß wenigstens unnöthige Hindernisse von keiner Seite mehr beigebracht wurden.

Berechtigt ist ja allerdings der Einwand, den man mir macht, daß ich keine Bürgschaft dafür gewähren könne, daß der Friede mit dem Papst und mit der römischen Kurie uns auch den Frieden im Lande gewähren werde. Das haben die jüngsten Vorgänge gezeigt, und die Führer des Centrums haben schon den zwischen uns und dem Papst vorbereiteten Frieden von Hause aus verurtheilt; sie haben in sehr harten und dürren Worten die Conzessionen, welche der Staat zu machen geneigt sei, als unannehmbar und ungenügend bezeichnet nach dem Recept: entweder alles oder gar nichts. Unter „allem" verstehen sie natürlich die ausschließliche Herrschaft über unser Land, und die können wir ihnen nicht gewähren. Also wir sehen, daß gegen die Friedensbemühungen des Papstes im Centrum und — bei dessen Wählern will ich nicht sagen, — sondern bei dessen Wahlunternehmern, bei dem ganzen Gebäude oder Gewirre von Verbindungen, das bei den Wahlen entstanden ist, daß da eine Opposition gegen den Papst sich fühlbar gemacht hat. Man kann also sagen: was hilft uns der Friede mit dem Papst, wenn Windthorst entschlossen ist, mit seinem Gefolge den Kampf in der bisherigen erbitterten Weise fortzusetzen, und ihn, wenn hier Friede ist, auf dem Gebiete der Schule und sonst wieder anzufachen. Nun da muß ich denn doch sagen, wenn wirklich ein Kampf vorhanden ist, wenn auf der einen Seite der Papst Leo XIII. für den Frieden und für das Deutsche Reich eintritt, auf der anderen Seite das Centrum und eine Anzahl mehr oder weniger demokratisirender Geistlichen sich den Wünschen des Papstes entgegenstellt — wenn ich das als einen Kampf innerhalb der katholischen Kirche ansehen darf, so ist mir der Sieg des Papstes über kurz oder lang gar nicht zweifelhaft. (Bravo!) Es ist dazu nur nothwendig, daß die regendichte Decke, möchte ich sagen, die eine Coalition zwischen der Wahrheit, die von oben kommt, und der misera contribuens plebs zu ziehen im Stande ist, allmälig durchweicht und die wählenden Massen dazu kommen, einzusehen, daß sie über die Wünsche, die Absichten des Papstes entweder wissentlich getäuscht oder sorgfältig im Dunklen gehalten werden. Sobald sie das erkennen werden, wird die Opposition gegen den Papst, die jetzt in einzelnen Köpfen, ich möchte sagen, bis zu einer democratischen Priesterrepublik sich aufbäumt,

hinfällig werden; der Papst wird als Sieger im Felde bleiben, und wir haben ihn in diesem Kampfe meiner Ueberzeugung nach im Interesse der Autorität und Ordnung zu schützen und ihm beizustehen. (Bravo!) Ich habe bei einer anderen Gelegenheit gesagt, daß die Fortschrittspartei eine sehr gute Vorfrucht für die Sozialdemokratie sei. Wenn die Fortschrittspartei alle Mittel der clericalen Agitation — ganz abgesehen von der Caplanspresse oder auch der niedrigen Geistlichkeit — in die Hand bekommt, dann hat sie noch viel wirksamere Mittel, die clericale Fortschrittspartei oder die clericale Demokratie, die staatliche sowohl wie die päpstliche Autorität zu untergraben. In das Vacuum, welches dann eintritt, wenn die Autorität fehlt, tritt theilweise die priesterliche Gewalt des demokratisirenden Priesters. Zum großen Theile aber tritt an die Stelle der päpstlichen Autorität die Sozialdemokratie, wo der Glaube geschwunden ist. Nun hat die Caplanspresse eine langjährige Thätigkeit entwickelt, die weiter keinen Zweck hatte, als die preußische Regierung als unwürdig und unehrlich darzustellen und ihr die Autorität zu rauben. Die Leute, die diesen Raub an der Autorität begehen, sind nicht in der Lage, die Erbschaft anzutreten, sondern schaffen nur eine leere Hütte, in die die Sozialdemokratie eintritt; in dieser Beziehung halte ich die subversiven Tendenzen, das Unterwühlen der Autorität für vollständig gleichbedeutend, mag es von geistlicher oder weltlicher Seite, von Sozialdemokraten oder demokratisirenden Geistlichen ausgehen. Papst und Kaiser haben in dieser Beziehung das gleiche Interesse und müssen gegen Anarchie und Umsturz gleichmäßig Front machen. (Bravo!)

Von dieser Ueberzeugung bin ich geleitet gewesen, wenn ich gegenüber den Wünschen des heutigen, friedliebenden, weisen und mit hoher politischer Einsicht begabten Papstes nachgiebiger gewesen bin, als ich voraussehen konnte, daß vielen meiner politischen Freunde lieb sein würde. Ich stehe für meine politische Ueberzeugung und meinen politischen Ruf ein, ohne in Abrede zu stellen, daß ich mich darin irren kann. Aber ich kann nur nach meiner Ueberzeugung handeln, und ich bin oft in meinem Leben in der Lage gewesen, daß ich einen andern Rathgeber als mich selbst nicht gehabt habe. Das Centrum an sich wäre, wenn es mit uns weiter kämpfen wollte, keine Majorität. Die Majorität, der Druck, den die Fraction Windthorst auf die Regierung ausüben könnte, beruht ja mit auf dem Gewicht der politischen Intransigenten, oder, wie man sie nannte, der Non-Valeurs, die zu jedem Feind der Regierung zu stehen bereit sind, und auf dem Bündniß der Fortschrittspartei. Nach Abzug der Forttschrittspartei schwand die beherrschende Stellung ihres Chefs, des Dr. Windthorst. Nun ist ja ein Majoritätsverhältniß eingetreten, bei dem dieser Windthorstliche Druck von der Reichsregierung genommen ist. Aber wer möchte dafür bürgen, daß wir über drei Jahre das wieder haben? Bei der Leichtigkeit, das Volk zu belügen, bei der ungeheuren Gewissenlosigkeit im Belügen des Volkes, bei diesem ganzen Arbeiten der Wahlmaschine — wer bürgt uns, daß nicht irgend eine verlogene Behauptung gegen die Regierung gerade bei den nächsten Wahlen aufkommt, und daß es dann wieder anders steht? Wir können darauf keine Häuser bauen, und ich kann daraus, daß inzwischen die Majorität im Reichstage eine regierungsfreundliche geworden ist, keinen Grund entnehmen, dem Papst nicht Wort zu halten — wenigstens ich für meine Person — in Allem, was ich ihm zur Zeit einer anderen, regierungsfeindlichen Majorität concedirt hatte. Das ändert in dem Verhalten der Regierung nichts, ob wir jetzt eine Majorität haben

oder nicht. Ich sehe voraus, daß wir im anderen Hause, und vielleicht auch in diesem harten Tadel darüber auszuhalten haben werden. Ich hoffe aber, daß das nicht tiefer wirken wird, als zur Befriedigung des Bedürfnisses einer überzeugten Kritik, die der Aussprache bedarf.

Ich muß in Bezug auf das Verhalten der deutschen Geistlichkeit in diesem Kampf noch erwähnen, daß wir, als wir das Vaticanum kommen sahen und es bekämpften, uns sagten: der Schade, den wir dadurch erleiden, besteht darin, daß unsere deutschen Bischöfe unselbstständiger werden, und von diesen erwarten wir doch da, wo das Interesse des preußischen Staats in Frage kommt, vorzugsweise eine Vertretung desselben gegen päpstliche Uebergriffe. Wir hatten damals ein Vertrauen zu unserm deutschen Episkopat, welches sich leider nicht in allen Fällen bewährt hat. Wir sind jetzt in der umgekehrten Lage, daß wir die Hülfe des Papstes in Rom gegen Einwirkungen unseres deutschen Episkopats brauchen. Es ist ja eine alte, historische und betrübende Wahrheit, daß es eine größere Kampfesfreude für den kampfesmuthigen Deutschen überhaupt nicht giebt, als den Streit mit dem eigenen Landsmann.

Mit der römischen Curie zweifle ich nicht an der Versöhnung; aber wenn der unbeschäftigte deutsche Landsmann, wozu ich . . . . . nun, ich will nicht aufzählen, wen ich dazu rechne (Heiterkeit), wenn der einen ihm theuer gewordenen Streit und Zorn aufgeben muß und die Hand zur Versöhnung bieten, dann wird ihm die Freude am Leben verdorben. (Heiterkeit.) Der Streit mit dem Landsmann ist ja ein nationaler Sport, wie bei uns, so auch bei anderen Völkern der Welt; ein Bürgerkrieg ist immer das Fürchterlichste, was man haben kann, in allen Ländern; aber bei uns Deutschen noch fürchterlicher, weil er von uns mit mehr Liebe durchgefochten wird wie jeder andere Krieg. Deshalb weiß ich auch nicht, ob wir durch den Frieden mit Rom zum Frieden mit dem Centrum kommen. Aber wenn wir den Frieden mit Rom entweder vollständig haben, oder soweit, daß wir eben von beiden Seiten den Raum, der uns trennt, vollständig übersehen können, als etwas weniger ins Gewicht Fallendes, dann fürchte ich den Kampf mit Centrum und Welfen nicht mehr — ich fürchte ihn überhaupt nicht —, aber er ist mir dann nicht mehr von der Wichtigkeit, daß ich deshalb irgendwie die Gesetzgebung in Anspruch nehmen sollte. Ich glaube, er wird austrocknen wie eine Hochfluth nach dem Gewitter, und ehrbare und friedliche Leute werden sich allmälig von diesem Kampfe zurückziehen. Wenn wir auch nicht den Frieden auf einmal von einem bestimmten Datum erlangen, so glaube ich doch, daß, sobald Papst und König ihrerseits über die Beziehungen einig sind, wie sie es heute in der Hauptsache sind, daß wir dem, was uns Windthorst und das Centrum an Kampf zu bringen hat, mit Ruhe entgegensehen können. (Bravo!) Zu dieser Ruhe zu gelangen, möchte ich das Hohe Haus um die Annahme der Vorlage und derjenigen Amendements bitten, die der Herr Cultusminister befürworten wird, da ich mich auf diese Specialverhältnisse nicht einlassen will." (Lebhafter Beifall.)

Vergleicht man hiermit, was Fürst Bismarck zwölf Jahre vorher an derselben Stelle im Herrenhause äußerte, wo er sich darüber beklagte, daß „unser Evangelium, unsere Seligkeit durch das Papstthum gefährdet" sei (S. oben S. 436) — so wird man allerdings nicht

verkennen können, daß beim Redner ein totaler Umschwung der Meinungen eingetreten war.

Aber damals sprach Fürst Bismarck, wie er selbst sagte, als „evangelischer Christ“ — jetzt spricht er als „Politiker,“ als Staatsmann, der nach den Bedürfnissen der Staatsbürger — auch der katholischen — zu fragen hat.

Hätte er diesen Standpunkt von Anfang an eingenommen, so hätte er heute nicht nöthig gehabt, so viele Irrthümer eingestehen und beklagen zu müssen.

Wir wollen uns indeß nicht in Recriminationen ergehen; wir wollen es auch nicht urgiren, daß der Kanzler nach schon mehrjährig von ihm und der officiösen Presse gebrauchten Recept den „kriegerischen Pius“ und das „reichsfeindliche Centrum“ für seinen Angriff,[1]) den „friedliebenden Leo“ für seine Umkehr verantwortlich macht — wir können nur wünschen, daß er die weitern Consequenzen seiner endlich gewonnenen staatsmännischen Auffassung voll und ganz ziehen möge!

Leider war es ihm nicht gelungen, die Vorurtheile aller übrigen protestantischen Herrenhaus-Mitglieder zu überwinden.

Als der Unversöhnlichsten Einer stellte sich ihm namentlich Prof. Dove gegenüber; derselbe Mann, der unter den Canonisten einen so hervorragenden Antheil an der Inscenirung des „Culturkampfes“ gehabt hatte. (S. oben S. 73 fflgd.)

Dove erklärte u. A.:

„Unser College Herr Dr. Miquel hat bereits bei der Berathung des Gesetzes vom 21. Mai 1886 sehr richtig darauf hingewiesen, daß wir in unseren Conzessionen bereits sehr weit hinter die Grenze zurückgegangen sind, die das katholische Oesterreich in seinem Verhältniß zur katholischen Kirche festgehalten hat und welche alle deutschen Staaten festhalten, nicht nur Oesterreich, sondern auch Baiern, Sachsen, auch Württemberg, Baden, also nicht bloß Staaten mit römisch-katholischen Landesherren. Die Novellengesetzgebung zu den kirchenpolitischen Gesetzen, welche letzteren bekanntlich ich nicht mitgemacht habe[2]), fährt ja leider fort auf dem Wege der Arbeit der Penelope. Wie ist der Hergang? Fast mit jeder folgenden Session wird eine neue Vorlage von der Regierung gemacht, mit Conzessionen an die katholische Kirchengewalt. Der Friede ist lange Zeit immer nur in ganz entfernte Aussicht gestellt worden. Es wird im folgenden Jahre wieder eine neue Vorlage gemacht, die

---

[1]) Demselben Zwecke dienen mehrere in den letzten Tagen vom Kanzler in der „Nordd. Allg. Z.“ publicirte Actenstücke aus der Concilszeit, welche indeß kein neues Licht auf die oben S. 78 fflgd. ausführlich erörterte Angelegenheit werfen. Dasselbe gilt, wie schon erwähnt, von neuerdings publicirten Actenstücken bezüglich der Affaire Antonelli-Taufkirchen.

[2]) Also selbst dieser Mann, der so wesentlich den Maigesetzen vorgearbeitet hatte, (Vergl. S. 74) lehnt die Verantwortung für dieselben ab!

wesentlich bereits modifizirt, was bei der vorliegenden Novelle festgestellt und an staatlichen Befugnissen noch festgehalten war; und dann macht, nachdem, wenigstens seit den letzten Jahren, für die Regierungsvorlage das Einverständniß, das Placet, der Curie erlangt ist, unter dem Einfluß des Hochwürdigen Herrn Bischofs Kopp die Herrenhauscommission ein wesentlich neues Gesetz mit neuen Conzessionen, die die Regierung acceptirt; und, wenn sie damit zu Stande gekommen ist, dann kommt vielleicht noch ein großer Unbekannter aus Rom (Heiterkeit.) und dann wird wieder über diese Grenze hinausgegangen in den Forderungen der Kirchengewalt, und die Staatsregierung giebt dann über diese Grenze hinaus noch einmal nach!"

Nach eingehenderer Kritik der österreichischen und württembergischen Gesetzgebung (worüber wir unten in extenso handeln) schloß der Redner:

„Den früher vom Reichskanzler betonten Standpunkt habe ich nicht angegriffen, daß man die Waffen auf dem Fechtboden niederlegen soll, aber, meine Herren, wir legen jetzt nicht die Waffen auf dem Fechtboden nieder. Schon mit dem Gesetze vom 21. Mai 1886 haben wir wesentliche unentbehrliche Vertheidigungspositionen aufgegeben, wir haben entwaffnet. Ich finde in dem Trümmerhaufen der kirchenpolitischen Gesetzgebung Preußens heute keine vertheidigungsfähige Position mehr. Meine Herren, Sie werden mir bezeugen, daß ich in der Vertheidigung der Maigesetze, die ich nicht mitgemacht habe, deren Bestandtheile von bleibendem Werth für den Staat ich aber erhalten wollte, immer auf der Schanze gewesen bin in jedem Kampf; aber ich finde schon gegenwärtig keine vertheidigungsfähige Position mehr in dieser Gesetzgebung. Jetzt also entwaffnen wir völlig, und wenn nun neue Kämpfe kommen, was dann? Ja, meine Herren, dann sagt der Herr Reichskanzler, machen wir neue kirchenpolitische Gesetze. In der Zeit des Absolutismus wäre das eine vielleicht sehr einfache Sache; aber die heutige Gesetzgebung hat zu rechnen mit den parlamentarischen Strömungen und Parteien, und Sie wissen nicht, was Sie bei einer solchen parlamentarischen Beschlußfassung wieder zu Stande bekommen. Es ist ja überdies das characteristische Moment unserer parlamentarischen Gesetzgebung, daß dabei immer diejenigen am meisten doctrinär auftreten, die sich am wenigsten mit dem Gegenstand beschäftigt haben.

Meine Herren, wenn wir entwaffnen, so gefährden wir unsere staatlichen Interessen für die zukünftigen Kämpfe, die nicht ausbleiben werden. Ich glaube, wir hätten die Explosivgeschosse niederlegen sollen in den Arsenalen. Der Herr Kultusminister ist ein vorsichtiger Arsenaldirector, in seiner Hand wäre gewiß kein Explosivgeschoß zu unrechter Zeit explodirt. Um des Staates willen kann ich also diesen Frieden nicht gutheißen. Aber auch als Protestant muß ich erklären: wir Evangelischen sind ja angewiesen durch die ganze geschichtliche Stellung unserer Kirche seit der Reformation auf die Anlehnung an die Staatsgewalt. Diese Staatsgewalt in Preußen ist auf allen Gebieten stark, aber auf dem Gebiet des Verhältnisses gegenüber der römischen Kirchengewalt, zu der Papstgewalt, die uns Protestanten gegenüber ihr Exklusivitätsprinzip festhält, und von ihrem Standpunkt ja niemals aufgeben kann, dieser gegenüber wird sie durch ihr allzuweites Entgegenkommen schwach werden. Nun mag eine Hüne, wie Fürst Bismarck, wenn neue Kämpfe kommen, vielleicht auch ohne Waffen den Feind schlagen, aber es werden nach ihm auch schwächere Staatsmänner in Preußen kommen. Darum bin ich

nicht im Stande, der Entwaffnung zuzustimmen. Ich bin genöthigt, gegen das Gesetz zu stimmen um meines Gewissens willen." (Bravo!)

In ähnlichem Sinne sprach auch Oberbürgermeister Struckmann und Graf v. Zieten-Schwerin; ihrem Appell an den Protestantismus widersprachen aber die Protestanten Freiherr v. Mirbach, Dr. Miquel und v. Kleist-Retzow, während die katholische Sache außer von Herrn Bischof Kopp vom Grafen Brühl und dem Freiherrn v. Landsberg vertheidigt wurde.

Als bei der Specialdiscussion (am 24. März) die bereits erwähnten Amendements Kopp's zur Erörterung kamen, stellte Graf Rothkirch-Trach den Antrag:

„§ 1 des Artikels 2 wie folgt abzuändern:

«Die Verpflichtung der geistlichen Oberen zur Benennung der Candidaten für ein geistliches Amt, sowie das Einspruchsrecht des Staates werden für die Bestellung des Verwesers eines Pfarramts (Administrator, Provisor ꝛc.) unter der Voraussetzung aufgehoben, daß die Dauer der Administration einen Zeitraum von 6 Monaten nicht überschreite. Der Oberpräsident ist ermächtigt, in Ausnahmefällen eine Nachfrist von 3 Monaten zu gewähren.»"

Dr. Kopp wiederholte demgegenüber seinen ursprünglichen Antrag:

„Das Einspruchsrecht gilt fortan nur für die dauernde Uebertragung eines Pfarramts."

als Zusatzantrag zu dem bereits in der Commission angenommenen Antrage, daß die Pfarrverweser ꝛc. vom Einspruchsrecht auszunehmen seien.

Dieser Zusatzantrag wurde nebst dem Commissionsantrage angenommen; dagegen das Amendement des Grafen Rothkirch-Trach (gegen welches sich auch der Cultusminister erklärte) abgelehnt.

Indeß gelang es nicht, eine Majorität für dasjenige Amendement Dr. Kopp's zu gewinnen, welches den Einspruch aus Gründen der „rechtmäßigen Erfüllung eines bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Rechts oder der Erfüllung einer kirchlichen Amtspflicht" für unzulässig erklärte — trotzdem der Cultusminister dasselbe nur für „unbequem, nicht unannehmbar" bezeichnete.

Es war aber von Wichtigkeit, daß bei der Discussion über dieses Amendement von zwei verschiedenen Seiten der schon am Tage vorher von Dr. Kopp aufgestellten Interpretation, daß im Falle eines wegen erfolgten Einspruchs zwischen Bischof und Oberpräsidenten entstandenen Conflicts das betreffende Pfarramt mit einem Pfarrverweser besetzt werden könne — beigetreten wurde.

Hierüber äußerte sich Dr. Miquel:

„Wir haben das Einspruchsrecht dem Umfange nach sehr eingeschränkt; wir haben jetzt das Amendement des Herrn Bischofs angenommen und haben so das Einspruchsrecht nur angewendet auf dauernd fest besetzte Stellen. Es hat also das ganze Einspruchsrecht niemals mehr die Wirkung, daß ein Mangel an Seelsorgern oder an genügender seelsorgerischer Thätigkeit eintreten könnte. Selbst wenn erhebliche, dauernde Differenzen zwischen dem Bischof und der Staatsregierung einträten, würden doch alle Mittel gegeben sein, dem Bedürfniß einer seelsorgerischen Thätigkeit nach allen Richtungen zu entsprechen, um so mehr muß aber doch das Einspruchsrecht wirksam bleiben, da, wo das Gesetz es überhaupt vorschreibt. Nun, meine Herren, ich kann mich allerdings sehr wohl in die Besorgnisse des katholischen Clerus hineindenken, daß nämlich einmal das Einspruchsrecht mißbraucht werden könnte. Diese Sorge mag wohl um so größer sein, als diese Herren noch unter den Erinnerungen der vergangenen, hoffentlich vergangenen Streitigkeiten leben und der starken Gegensätze zwischen ihnen und der Staatsregierung noch eingedenk sind. Wenn es freilich nicht gelingt, ein friedliches Verhältniß zwischen Staat und Kirche herzustellen, kann das Einspruchsrecht auch den Frieden nicht schaffen, vielmehr umgekehrt wieder neues Material zu neuem Streite hervorrufen. Das ganze Einspruchsrecht kann nur gedacht werden, wenn im Allgemeinen zwischen Staat und Kirche Friede herrscht. Dann aber, glaube ich, sind diese Besorgnisse auch unbegründet."

In ähnlichem Sinne sprach v. Kleist-Retzow. Beider Ausführungen fanden keinen Widerspruch seitens des Cultusministers.

Unter Ablehnung des Kopp'schen Amendements nahm das Haus den § 2 des Art. 2 in der Fassung der Commission d. h. in folgender Form an:

„An Stelle des § 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 von Nr. 2 ab[1]) tritt folgende Bestimmung:

2. wenn der Anzustellende aus einem auf Thatsachen beruhenden Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet ist.

Die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, sind anzugeben."

Bezüglich des vielbesprochenen § 18 des Ges. vom 11. Mai 1873 (zwangsweise Besetzung der Pfarreien binnen Jahresfrist) hatte die Regierungsvorlage die Aufhebung dieser Vorschrift in folgender Fassung beantragt:

„Ein staatlicher Zwang zur dauernden Besetzung der Pfarrämter findet fortan nicht statt. Der § 18 des Gesetzes vom 11. Mai 1873[2]) wird aufgehoben."

Die Commission hatte beantragt, auch den von den Succursalpfarreien handelnden 2. Absatz des § 19 des genannten Gesetzes[1]) zu streichen.

---

[1]) Vergl. oben S. 321 u. 322.
[2]) Der Wortlaut des § steht oben S. 336.

Der Commissions-Berichterstatter Adams bemerkte hierzu:

„Die Commission hat mit der Vorschrift über Aufhebung des § 18 verbunden die Aufhebung des zweiten Absatzes des § 19, welcher die Succursalpfarrer betrifft. Die Königliche Staatsregierung und auch die Landesvertretung standen nämlich im Mai 1873 auf dem Standpunkt, daß sie die Succursalpfarrer als nicht dauernd angestellte Pfarrer erachteten und deshalb in diesem § 19 verlangten, daß diese Succursalpfarrer auch binnen bestimmter Zeit dauernd angestellt werden müßten. Es sind aber durch eine Declaration der Curie vom Mai 1874 die Succursalpfarrer als dauernd angestellte bezeichnet worden und es muß die unrichtige Auffassung des früheren Gesetzes hier geändert werden."

Schon bei der Discussion über das Amendement des Grafen Rothkirch-Trach war die Succursalpfarrer-Frage gestreift worden. Graf Rothkirch meinte, daß die Succursalpfarrer „anzuzeigen" seien.

Dr. Miquel äußerte:

„Was die Frage der Succursalpfarreien am Rhein anlangt, so habe ich aus dem Bericht der Commission entnommen, daß die Königliche Staatsregierung die Succursalpfarrer als definitiv bestellte Pfarrer ansieht. Alles, was also in dieser Beziehung für letztere im Gesetz vorgeschrieben ist, muß auch für die Succursalpfarrer gelten. Ob nun die Staatsregierung Veranlassung nimmt oder zu nehmen Ursache hat, diese ihre Rechtsauffassung auch unmittelbar zur Geltung zu bringen, oder ob sie diese Frage vorläufig einmal der Auseinandersetzung zwischen den betreffenden Pfarreien und Bischöfen von Cöln und Trier überläßt, das berührt uns hier nicht, rechtlich aber würden ja jene nun nicht mehr unter den Begriff von Pfarrverwesern fallen, sondern den Character wirklich definitiv angestellter Pfarrer haben. So fasse ich die Sache auf, es ist Sache der Ausführung der Executive des Gesetzes und kümmert uns hier vorläufig nicht."

Bischof Dr. Kopp bemerkte über die Angelegenheit u. A.:

„Die Frage, ob die Succursalpfarrer anzuzeigen sind oder nicht, ist von der Kirche zu entscheiden und fällt nach meiner Meinung nicht unter das

---

[1]) Nach der Regierungs-Vorlage des 1873er Gesetzes hatte der § 19 gelautet:

„Die Errichtung von Seelsorgeämtern, deren Inhaber unbedingt abberufen werden dürfen, ist nur mit Genehmigung des Ministers der geistlichen Angelegenheiten zulässig.

Die Succursalpfarreien im Bereiche des französischen Rechts gelten mit dem Ablauf von sechs Monaten nach Verkündigung dieses Gesetzes den Inhabern als dauernd verliehen."

Das Abgeordnetenhaus hatte — unter Zustimmung des Herrenhauses und der Regierung — den zweiten Absatz wie folgt geändert:

„Die Bestimmungen des § 18 beziehen sich auch auf die sogenannten Succursalpfarreien des französischen Rechts, mit der Maßgabe, daß die in Absatz 1 des § 18 vorgeschriebene Frist (ein Jahr) vom Tage der Publication dieses Gesetzes an zu laufen beginnt."

Dieser Absatz wie der ganze § 18 war im Laufe der Zeit gegenstandslos geworden, weil die Bischöfe durch keinerlei Zwangsmaßregeln sich veranlaßt sahen, jene Vorschriften auszuführen und die Regierung zuletzt von jedem weiteren Zwangsverfahren — bei den Succursalpfarreien von Anfang an — Abstand genommen hatte.

Gesetz. Ich kann aber die Versicherung geben, daß diese Frage im Sinne des Herrn Grafen Rothkirch binnen kurzer Zeit entschieden sein wird."

Der Cultusminister bemerkte:

„Die Frage, ob die Succursalpfarrer wirkliche Pfarrer sind oder nicht, ist von dem Heiligen Stuhl, von den Bischöfen, von der Staatsverwaltung, von den Vertretern des Centrums im Jahre 1883 und schon früher bei Berathung des Gesetzes vom 11. Mai 1873 von Herrn von Mallinckrodt bejaht worden. Mit dem Herrn Bischof Kopp zweifle ich nicht, daß die Wirren, welche auf dem linken Rheinufer bezüglich der Benennung der Succursalpfarrer eingetreten sind, in der nächsten Zeit ihre Erledigung finden werden."

Endlich äußerte v. Kleist-Retzow:

„Nach der ganzen Stellung, welche die Königliche Staatsregierung in dieser Frage bisher eingenommen hat, und nach den Erklärungen von Seiten des Papstes ist anzunehmen, daß die Succursalpfarrer zu wirklichen Pfarrern erklärt werden. Die Kirche hat das größte Interesse daran, weil die höhere Staats-Unterstützung von 500 bis 600 Thalern davon abhängig ist; die wird nicht gegeben, wenn die Succursalpfarrer als ad nutum amovibel angesehen werden."

Schließlich wurde der Antrag, Abs. 2 des § 19 mit dem § 18 aufzuheben, d. h. die gesetzliche Gleichstellung der Succursalpfarrer mit allen andern inamoviblen Pfarrern zu beschließen, fast einstimmig angenommen.

Der zweite Absatz des Artikels 2 der Regierungsvorlage, welcher lautete:

„Gerichtliche Entscheidungen gegen Geistliche in den Fällen des § 21 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 (Zuchthausstrafe ꝛc.) haben nicht von Rechtswegen die Erledigung der Stelle zur Folge. Die entgegenstehende Bestimmung a. a. O. wird aufgehoben."

fand sowohl in der Commission wie im Plenum Zustimmung.

Ein letzter Zusatz zu Art. 2 bezüglich des Messelesens und Sacramentespendens war in der Commission von Dr. Kopp eingebracht, aber nicht nach den Wünschen des Antragstellers angenommen worden.

Art. 15 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 hatte bekanntlich gelautet:

„Das Lesen stiller Messen und das Spenden der Sterbesacramente unterliegt nicht den Strafbestimmungen der Gesetze vom 11. Mai 1873, 12. Mai 1873, 21. Mai 1874 und 22. April 1875."

Dr. Kopp wollte nun das Lesen jeder Art Messen, sowie das Spenden aller Sacramente für alle Ausspender freigegeben haben. Da hiermit indeß eine pastorale Thätigkeit auch den nicht zugelassenen Orden freigegeben wurde, so schloß sich an den diesbezüglichen Kopp'schen Antrag eine lange Debatte sowohl in der Commission als im Plenum. Das Resultat derselben war die Annahme folgender Bestimmung:

„Die Abhaltung von Messen und die Spendung der Sacramente fallen nicht unter die Strafbestimmungen der Gesetze vom 11. Mai 1873 und vom 21. Mai 1874.

Vorstehende Bestimmung findet auch auf Mitglieder von Orden und ordensähnlichen Congregationen Anwendung, sofern dieselben für das Gebiet der preußischen Monarchie zugelassen sind.

Die Vorschrift des Artikels 15 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 wird hierdurch nicht berührt."

Nach dem letzten Absatz können somit nach wie vor Jesuiten oder Mitglieder sonstiger ausgewiesener Orden stille Messen lesen und die hl. Sterbesacramente straffrei ausspenden.

Die auf die Disciplinargesetze bezüglichen Artikel wurden nach der Regierungsvorlage nur mit einer kleinen redactionellen Aenderung in folgender Form angenommen:

„Die im Absatz 2 des Artikels 8 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 vorgeschriebene Verpflichtung der geistlichen Oberen zur Mittheilung kirchlicher Disciplinar-Entscheidungen an die Ober-Präsidenten wird aufgehoben.

Die §§ 2 bis 6 des Gesetzes über die Grenzen des Rechtes zum Gebrauch kirchlicher Straf- und Zuchtmittel vom 13. Mai 1873 werden aufgehoben."

Dagegen kam es zu einer sehr eingehenden und theilweise lebhaften Discussion bei dem auf die Rückberufung der Orden bezüglichen Artikel. Nach der Regierungs-Vorlage lautete derselbe:

„Das Gesetz vom 31. Mai 1875, betreffend die geistlichen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche wird, wie folgt, abgeändert und ergänzt:

§ 1. Von den durch Gesetz vom 31. Mai 1875 ausgeschlossenen Orden und ordensähnlichen Congregationen können durch Beschluß des Staatsministeriums diejenigen wieder zugelassen werden, welche sich der Aushilfe in der Seelsorge oder der Uebung der christlichen Nächstenliebe widmen oder deren Mitglieder ein beschauliches Leben führen.

§ 2. Auf die wieder zuzulassenden Orden und Congregationen finden in Beziehung auf die Errichtung der einzelnen Niederlassungen sowie auf die sonstigen Verhältnisse dieselben gesetzlichen Bestimmungen Anwendung, welche für die bestehenden Orden und Congregationen gelten.

§ 3. Die Minister des Innern und der geistlichen Angelegenheiten sind ermächtigt, den bestehenden sowie den wieder zuzulassenden Orden und Congregationen die Ausbildung von Missionaren für den Dienst im Auslande, sowie zu diesem Behufe die Errichtung von Niederlassungen zu gestatten."

Schon in der Commission versuchte Bischof Dr. Kopp nicht blos die Kategorien der wieder zuzulassenden Orden zu erweitern, sondern auch ihre Rückkehr von dem discretionären Ermessen des Staatsministeriums unabhängig zu machen und ihnen die Rückgabe ihres Vermögens zu

garantiren. Indeß gelang es ihm dort nur, nach der ersten und letzten Richtung hin einen Erfolg zu erzielen, speciell den im höheren weiblichen Unterrichtswesen thätigen Lehrschwestern die Möglichkeit der Rückkehr ins Vaterland zu erschließen.

Im Plenum machte Dr. Kopp den erneuten Versuch, die Rückkehr der vier Ordens-Kategorien in absoluter Form und unabhängig vom Beschlusse des Staatsministeriums durch das Gesetz vorschreiben zu lassen und dieser Versuch gelang, weil inzwischen Fürst Bismarck in den Saal getreten war und dieser bei der Abstimmung durch sein Erheben vom Platze eine Anzahl sitzen gebliebener Mitglieder gleichfalls zum Aufstehen bewog. — Desgleichen erhielt der Passus über das zurückzuzahlende Vermögen ebenso wie in der Commission die Majorität.

Der hiernach veränderte Artikel lautete nunmehr:

„Das Gesetz vom 31. Mai 1875, betreffend die geistlichen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche wird, wie folgt, abgeändert;

§ 1. Im Gebiete der preußischen Monarchie werden wieder zugelassen[1]) diejenigen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche, welche sich

a. der Aushülfe in der Seelsorge,

b. der Uebung der christlichen Nächstenliebe,

c. dem Unterrichte und der Erziehung der weiblichen Jugend in höheren Mädchenschulen und gleichartigen Erziehungsanstalten

widmen;

d. deren Mitglieder ein beschauliches Leben führen.

§ 2. Auf die wieder zuzulassenden Orden und Congregationen finden in Beziehung auf die Errichtung der einzelnen Niederlassungen sowie auf die sonstigen Verhältnisse dieselben gesetzlichen Bestimmungen Anwendung, welche für die bestehenden Orden und Congregationen gelten.

§ 3. Die Minister des Innern und der geistlichen Angelegenheiten sind ermächtigt, den bestehenden, sowie den wieder zuzulassenden Orden und Congregationen die Ausbildung von Missionaren für den Dienst im Auslande, sowie zu diesem Behufe die Errichtung von Niederlassungen zu gestatten.

§ 4. Das vom Staate in Verwahrung und Verwaltung genommene Vermögen der aufgelösten Niederlassungen wird den betreffenden wiedererrichteten Niederlassungen zurückgegeben, sobald dieselben Corporationsrechte besitzen und in rechtsverbindlicher Weise die Verpflichtung zur Unterhaltung der Mitglieder der aufgelösten Niederlassungen übernommen haben. Schon vor der Erfüllung dieser Voraussetzung kann denselben die Nutznießung dieses Vermögens gestattet werden."

---

[1]) Hier hatte Herr Bischof Kopp noch die Einschaltung der Worte beantragt: „und dürfen Niederlassungen errichten." Auf Wunsch des Cultusministers und mehrerer anderer Redner ließ er aber diese Worte wieder streichen, weil es sich nach der Analogie der Bestimmungen über die „bestehenden Orden" von selbst verstehe, daß zu jeder einzelnen Niederlassung die ministerielle Genehmigung erforderlich sei.

Bischof Dr. Kopp hatte in der Commission außerdem noch eine Reihe von „Zusatz-Artikeln" beantragt, wovon indeß nur einer (in amendirter Form) Annahme gefunden hatte. Der Antragsteller hatte verlangt, daß das ganze Gesetz über die Verwaltung erledigter Bisthümer aufgehoben werden solle; die Commission beschloß aber nur die Aufhebung der Strafbestimmungen desselben, der §§ 4—19.

In dieser Form ging der Zusatz-Artikel auch im Plenum durch.

So war also von den Anträgen des Herrn Bischofs zwar Vieles angenommen, Vieles aber auch verworfen worden, so daß der Antragsteller bei der Schlußabstimmung über den ganzen Gesetzentwurf sich die Frage vorlegen mußte, ob er durch Annahme des Ganzen das, was von seinen Anträgen berücksichtigt worden, retten, oder durch Verwerfung alle geschehene Arbeit illusorisch machen sollte.

Er erklärte, daß er mit den andern Bischöfen und dem katholischen Volke die noch vorhandenen Mängel des amendirten Entwurfs zwar beklage, daß er aber, und das sei für ihn die Hauptsache, sich durch Verwerfung der Vorlage in Gegensatz zu der Friedensarbeit stelle, „welche zwischen Kirche und Staat angebahnt ist". Deshalb könne er sich die Gefahr nicht verhehlen, daß er den Frieden durch sein Votum vielleicht vereiteln würde — und „diese Verantwortung" — wolle er nicht übernehmen.

In der That wäre durch ein ablehnendes Votum des Herrn Bischofs alle aufgewandte Mühe vereitelt worden; ja in Folge der dadurch erregten Mißstimmung hätte ein „Culturkampf" in neuer Tonart losbrechen können. So war es von der Natur der Verhältnisse geboten, daß Dr. Kopp für das Gesetz stimmte; seinem Beispiele folgte die große Mehrheit des Hauses.

Die Entscheidung des hl. Stuhles.

Die Verhandlungen des Abgeordnetenhauses.

Bald nach den Plenarsitzungen des Herrenhauses vom 23. und 24. März gingen beide Häuser des Landtags in die Osterferien. Diese Zwischenzeit wurde zu außerparlamentarischen Verhandlungen über die definitive Gestaltung der Vorlage, speciell über die endgültige Formulirung des Einspruchsrechts benützt.

Theils zu diesem Zwecke, theils um beim 90. Geburtstage des Kaisers Wilhelm (22. März) die Gratulationen des hl. Vaters zu überbringen, erschien als Abgesandter Sr. Heiligkeit, Msgr. Galimberti (bis dahin Secretär der Congregation für außerordentliche kirchliche

Angelegenheiten und Chefredacteur des „Moniteur de Rome", jetzt Nuntius in Wien,) in Berlin. Andererseits begab sich im Auftrage der preußischen Regierung der Minister des Innern und frühere Cultusminister, Herr v. Puttkamer, nach Rom.

Von verschiedenen Seiten bemühte man sich, den hl. Stuhl zur Verwerfung der Vorlage zu veranlassen, sobald es nicht gelinge, die Kopp'schen Amendements betreffs des Einspruchsrechtes ins Gesetz zu bringen; indeß nach eingehender Prüfung aller einschlägigen Verhältnisse und nach dem einstimmigen Votum der hierüber befragten Cardinäle entschied sich der hl. Vater für die unveränderte Annahme der Vorlage, wie sie durch das Herrenhaus gestaltet worden war.

Sowohl der Erzbischof von Köln, als die Centrumsführer wurden von dieser Entscheidung benachrichtigt.

Das Schreiben an den rheinischen Metropoliten wurde bald veröffentlicht und lautete:

„Leo XIII., Papst.

Ehrwürdiger Bruder, Gruß und Apostolischen Segen!

Aus Deinem Schreiben vom 20. März haben Wir leicht erkannt, daß Dir — wovon Wir bereits überzeugt waren — der Stand der katholischen Sache in Deinem Vaterlande sehr am Herzen liegt. Und dies rechnen Wir Dir gern zum Lobe an; denn dieser so eifrig auf das Gemeinwohl gerichtete Sinn entspricht der Höhe Deiner Würde sowohl als den Zeitverhältnissen, unter welchen gegenwärtig bei Euch die Kirche lebt. Wir hinwiederum halten es für Unsere Aufgabe, indem Wir Dir auf die Fragen, über welche Du Auskunft verlangst, Antwort ertheilen, zugleich öffentlich kund zu thun, was der Apostolische Stuhl über den jüngsten, auf die Ordnung der katholischen Angelegenheit im Königreich Preußen bezüglichen Gesetz-Entwurf denkt, bezüglich dessen Wir die Ansicht einiger Cardinäle der heil. römischen Kirche eingeholt haben.

Schon seit dem Anfange Unseres Pontificates begannen Wir viel und ernstlich Eure Angelegenheiten zu erwägen und beschlossen, wie die Natur Unseres Amtes es mit sich brachte, alles zu versuchen, um, wenn irgend möglich, den Katholiken die friedliche Ruhe mit der rechtmäßigen Freiheit wieder zu verschaffen. Diese Unsere Willensmeinung haben wir zum Ausdruck gebracht in Unsern Briefen an Se. Majestät den Kaiser, und an den durchlauchtigsten Fürsten [Bismarck], sowie in Unserm Schreiben an Deinen unmittelbaren Vorgänger im Kölner Erzbisthum.[1])

Deshalb begannen Wir, wie es natürlich war, von der langwierigen Sorge aufzuathmen und freudige Hoffnung zu fassen, als Wir die Geneigtheit bemerkten, die der Freiheit der Katholiken entgegengesetzenden Gesetze zum Zwecke der Verbesserung einer Durchsicht zu unterwerfen, indem dadurch sich der Weg zu Beilegung der Zwistigkeiten eröffnete. Was weiterhin folgte, war mehr geeignet, die Hoffnungen

[1]) Vergl. oben S. 486.

zu vermehren als zu schwächen. Zum Theil hat man sich bemüht, zum Theil bemüht man sich noch, jene Gesetze zu mildern; und wenn auch noch nicht alles erreicht ist, was die Katholiken zu erreichen mit Recht wünschen, so ist doch manches festgestellt, wodurch ihre Lage besser wird. Gewiß siehst Du ein, wie bedeutungsvoll es ist, daß die Machtvollkommenheit des Römischen Papstes sich frei äußern und entwickeln kann in den vielfachen und manchfaltigen Beziehungen, welche der Apostolische Stuhl mit der Staatsgewalt, sowie mit den Bischöfen und dem katholischen Volke besitzt. Außerdem — wonach Wir mit eifriger Sorge strebten — ist nach Beseitigung der langdauernden Verwaisung für die Verwaltung mehrerer Diözesen gesorgt; die Pfarreien besitzen wieder in großer Zahl ihre Vorsteher; die Hindernisse, welche die bischöfliche Gewalt bei der Handhabung der Zucht und bei der Ausübung der Gerichtsbarkeit hemmten, sind beseitigt. Schon seit einem Jahre sind vier Clerikal-Seminare wieder eröffnet, und demnächst können zwei weitere in Limburg und Osnabrück eingerichtet werden; die Alumnen derjenigen Diöcesen, welche noch kein eigenes Seminar besitzen, können nach einem anderen Seminar innerhalb der Grenzen des Reiches geschickt werden. Sind ferner ein Mal wenigstens einige Ordensgenossenschaften zurückgerufen, so wird die Uebung des christlichen Lebens sich weiter verbreiten, und Viele werden ungehindert zur vollkommenen und höchsten Tugend streben können. Dadurch ist einem höchst berechtigtem Wunsche der Katholiken Genüge geschehen, da es feststeht, daß sie sich innig nach den geistlichen Orden sehnten, und auch dem Staate selbst eine nützliche Beihülfe erworben für die Werke der Liebe, für die Sittlichkeit des Volkes, und für alle Zier menschlicher Bildung.

Hieraus also, ehrwürdiger Bruder, erkennst Du leicht, daß von jenen harten Gesetzen so viel abgeschafft oder geändert wird, daß sie weniger schwer ertragen werden zu können scheinen. Immerhin wird der Apostolische Stuhl stets alle Vorsorge und Umsicht verwenden, daß ein solcher Stand der Dinge, der noch nicht der beste ist, noch weiter und umfassender verbessert werde. Andererseits mahnen Uns das Bewußtsein Unseres Apostolischen Amtes, sowie auch die Regeln der practischen Klugheit, ein gegenwärtiges und sicheres Gut der zweifelhaften und unsicheren Erwartung eines größern Gutes vorzuziehen. Denn wie auch die Zukunft den Gang der deutschen Angelegenheiten gestalten mag, gewiß sind es große und der Kirche ersprießliche Dinge: daß Bischöfe mit ihrer geheiligten Gewalt der Geistlichkeit und dem Volke vorstehen; daß das katholische Volk die Vorschriften des Glaubens und der Sitten von seinem Hirten empfangen kann, daß die zukünftigen Diener des Heiligthums in Seminarien heilig zur Hoffnung des Priesterthums erzogen werden; daß die Mitglieder einiger geistlichen Orden öffentlich und vor den Augen des Volkes nach jeder Zierde der evangelischen Tugenden streben können.

Es bleibt noch übrig die Benennung der für die Pfarrstellen bestimmten Personen. Aber in dieser Hinsicht bezeugen die von euerer Geistlichkeit unter den schwierigsten Umständen erbrachten Beweise der Gewissenhaftigkeit und Standhaftigkeit, wie streng dieselbe an der Heiligkeit ihres Amtes festhält. Von den jüngeren Geistlichen aber darf man mit Recht hoffen, daß sie, unter Euerer Leitung und Führung zum priesterlichen Amte erzogen, dereinst eben jene Tugendbeispiele erneuern werden. Uebrigens haben Wir in dieser Beziehung schon vor sieben Jahren erklärt und noch im vorigen Jahre wiederholt, daß wir in diesem Punkte unter Umständen die Forderungen Preußens nicht ablehnen wollten; und deshalb war es,

als die Abänderung und Verbesserung der betreffenden Gesetze begonnen hatte, billig, Unser Versprechen zu erfüllen. Auch ist zu beachten, daß dies die einzige Bedingung ist, welche wir schließlich nicht zurückgewiesen haben. Da endlich diese ganze Angelegenheit betreffend die Benennung der für die Pfarrstellen bestimmten Pfarrer zwischen Uns und den Ministern des preußischen Staates noch verhandelt wird, wie sich aus den beiderseitigen Schreiben ergiebt: so werden Wir uns bemühen, eine gütliche Vereinbarung herbeizuführen, wie die Sache gedeutet und welche Norm befolgt werden muß, wenn ein Mal der Bischof etwas Anderes will, als der Ober-Präsident erstrebt. Und zwar enthalten eben jene Schreiben im Wesentlichen den Vorschlag des Bischofs von Fulda in Bezug auf die Befugniß und die Begründung des zu erhebenden Einspruches.

Da nun, besonders mit Rücksicht auf die vom Herrenhause angenommenen Anträge des Bischofs von Fulda, das beschlossene Gesetz ein nicht heuchlerisches noch zu verachtendes Heilmittel vieler Uebel darstellt und den Zugang zu dem so lange und mühsam angestrebten Frieden eröffnet, so halten Wir es für angezeigt, daß die Katholiken einem solchen Entwurf, mit welchem der andere gesetzgebende Körper sich zu befassen haben wird, zuzustimmen nicht verweigern.

Du aber, ehrwürdiger Bruder, und desgleichen Deine Amtsgenossen, bemühet Euch, durch Euere Mahnung und Autorität nach Möglichkeit zu bewirken, daß alle Katholiken eures Landes volles Vertrauen auf den Apostolischen Stuhl setzen und bei dessen Entschließungen sich beruhigen; denn er wird pflichtmäßig die katholische Sache in Preußen stets mit derselben Wachsamkeit und demselben Geiste der Liebe schützen. Unser Geist erfreuet sich in dem Gedanken, daß nach Beseitigung der Ursachen der Zwistigkeiten die gesammte katholische Geistlichkeit und das gesammte Volk beständig eines Sinnes sind mit den Bischöfen, und daß sie, wie bisher, besonders den Römischen Papst achten und ehren, welcher in der Kirche das Princip der Eintracht ist und das Band der Unversehrtheit.

Unterdessen verleihen Wir, als Unterpfand der himmlischen Gaben und zum Zeugniß Unseres Wohlwollens Dir, ehrwürdiger Bruder, sowie Deiner Geistlichkeit und Deinem Volke sehr gern den Apostolischen Segen im Herrn.

Gegeben zu Rom bei St. Peter am 7. April 1887, im zehnten Jahre Unseres Pontificates.

Leo XIII., Papst."

Roma locuta — causa finita. Mit dem päpstlichen Entscheide war die Streitfrage erledigt.

Für die Centrumsfraction (an deren Führer übrigens, wie schon bemerkt, noch besondere, — der Gesammtfraction von den Adressaten mitgetheilte — Weisungen seitens des hl. Vaters ergingen) war es jetzt ganz zweifellos, daß sie das Gesetz in der vom Herrenhause festgestellten Form zu votiren hatte.

Die Fraction ließ demzufolge nachstehende, einstimmig angenommene Erklärung feststellen:

„Von Seiten des h. Stuhles, dessen Competenz in Fragen des Kirchenregiments zweifellos feststeht, ist zu erkennen gegeben worden, daß die von dem

Herrenhause angenommene kirchenpolitische Vorlage mit Rücksicht auf die gegenwärtigen Verhältnisse tolerirt werden könne, daß ferner diese Vorlage den Zugang zu dem so lange und mühsam angestrebten Frieden eröffne, daß endlich was insbesondere die Frage des Einspruches betrifft, zwischen dem h. Stuhl und der preußischen Regierung augenblicklich weitere Verhandlungen stattfinden und der h. Vater dabei sich bemühen werde, eine friedliche Vereinbarung darüber zu erzielen, wie das Einspruchsrecht anzulegen sei und welche Regel gelten solle, wenn zwischen dem Bischofe und dem Oberpräsidenten Meinungsverschiedenheiten bestehen. Bezüglich der erwähnten Verhandlungen wird auf die beiderseitigen Noten verwiesen und ausdrücklich bemerkt, daß letztere im Wesentlichen die Auffassung des Bischofs von Fulda über das Recht des Einspruchs und die Gründe desselben enthalten. Von diesen Erwägungen geleitet, hat der h. Vater uns aufgefordert, für die Annahme der kirchenpolitischen Vorlage, wie sie nach den Beschlüssen des Herrenhauses sich gestaltet hat, einzutreten. Den Hoffnungen des h. Vaters uns anschließend und getreu jenem Standpunkte, den wir während des ganzen kirchenpolitischen Kampfes unausgesetzt betont haben, werden wir dieser Aufforderung Folge leisten. Falls wider Erwarten die von dem Herrenhause angenommene Fassung der Vorlage in irgend einem Punkte zu Ungunsten der kirchlichen Freiheit verändert werden sollte, so würden wir uns genöthigt sehen, gegen das Ganze zu stimmen. Dem eben entwickelten Standpunkt gemäß erachten wir eine Commissionsberathung nicht für nothwendig und würden eventuell gegen eine solche uns erklären."

Diese Erklärung wurde am 21. April bei der ersten Berathung (Generaldiscussion) über den Gesetzentwurf vom Abg. Windthorst verlesen.

Die Discussion selbst wurde durch den Abg. Gneist eröffnet, dessen Erörterungen in mehr als einer Hinsicht characteristisch waren. Der Redner gab wohl zu, daß die „Culturkampfs-Gesetze" in ihrem Tenor nicht mehr haltbar seien — was einzugestehen ihm, dem Mit-Urheber des „Culturkampfes", besonders schwer fallen mußte, — er anerkannte auch, daß die zur Anbahnung des Friedens kirchlicher- wie staatlicherseits gepflogenen Verhandlungen „von beiden Seiten mit gewohnter diplomatischer Meisterschaft geführt" worden seien; trotzdem aber, meinte er, seien die überwiegenden, ja principiellen Vortheile des angebahnten Friedensvertrages auf kirchlicher Seite. Die Kirche übe hierbei „Toleranz": der Staat habe aber auf „Grundsätze verzichtet."

„Dies war unserer Meinung nach" — fuhr er fort — „noch die Selbsttäuschung Derer, die von einem dauernden, ehrenvollen Frieden sprechen, schon in den Verhandlungen über die kirchenpolitische Novelle von 1886, der wir nicht mehr folgen konnten. Diese Selbsttäuschung scheint uns aber in der Novelle von 1887 wiederzukehren in zweiter Potenz. Unsere katholischen Mitbürger verlangen von uns, daß wir das non possumus der römischen Curie verstehen sollen. Wir unsererseits müssen aber auch verlangen, daß man sich jenerseits bemüht, das non possumus zu verstehen, welches für den preußischen Staat obwaltet, der ein Staat mit gleichberechtigten Kirchen ist, so lange die Bekenner des römisch-katholischen Glaubens nicht die einzigen Bewohner dieses Landes sind, so lange man nicht, wie bis jetzt,

blos von den „Wünschen des katholischen Volks“ zu sprechen hat, sondern auch von den Rechten des protestantischen. Wir bleiben der Ueberzeugung, daß der preußische Staat nicht verzichten kann auf die jederzeit geübte Fürsorge für die Vorbildung der römisch-katholischen Geistlichkeit vor ihrem Eintritt in den kirchlichen Beruf. Man kann das bezweifeln, wenn man auf einzelne Erscheinungen sieht. Aber in Schlesien, wie überall, wo die Confessionen massenhaft durcheinander wohnen, finden Sie bei den Denkenden die Ueberzeugung, daß das Verschwinden der älteren Geistlichkeit, welche das Vertrauen auch der protestantischen Bevölkerung zu erwerben und den Frieden auch in confessionell gemischten Familien zu erhalten vermochte, und der durchgängige Ersatz derselben durch eine jüngere Geistlichkeit voll unermüdlicher Streitlust, daß das Alles seinen vorzüglichsten und letzten Grund hat in der Entfremdung des geistlichen Personals von dem Leben der Familie und des Volks vom frühen Kindesalter an. In keinem andern Lande hat wohl der Berufsstand der Geistlichkeit einen so überwiegenden Einfluß auf Reformation und Gegenreformation, auf Frieden und Unfrieden der Bevölkerung geübt wie in Deutschland. Die Concordate wie die Gesetzgebungen der einzelnen Staaten haben sich deshalb stets um die vorbereitende Bildung des Clerus sorgfältig bekümmert, wie dies schon durch den maßgebenden Einfluß der Geistlichkeit auf den Volksunterricht bedingt ist, in welchem unser nationales Bildungssystem auf allen Stufen den Religionsunterricht als wesentlich festhält. Je höher man den Einfluß der Geistlichkeit auf die Gesammtbildung der Nation veranschlagt und achtet, um so weniger kann man es für gleichgültig erklären, ob sich der Clerus von den deutschen Universitäten völlig ablöst und seine Vorbildung in bischöflichen Seminaren sucht, in beliebiger Auswahl, die sehr bald den jesuitisch geleiteten den Vorzug vor allen andern geben wird. Der Staat muß die praktische Vorbildung für den Seelsorgerberuf der Kirche allein überlassen; aber eine Losreißung des ganzen Clerus von der gemeinsamen Vorbildung aller wissenschaftlichen Berufe hat der deutsche Staat niemals als gleichgültig angesehen und kann es nach den heute gemachten Erfahrungen weniger wie jemals. Der Staat kann noch weniger verzichten auf eine Mitbestimmung bei Besetzung der maßgebenden Stellen der Kirche. Erstrebt hat die römische Kirche diese völlige Beseitigung jederzeit; erlangt hat sie solche niemals. Ueberall und jederzeit hat die Staatsgewalt ihren Antheil daran festgehalten durch direkte Ernennung eines Theils der Geistlichkeit, oder in der bescheidenenen Form der Bestätigung oder in der noch bescheideneren Form eines Einspruchs „aus bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gründen“. Aber das kann kein Staat sich gefallen lassen, daß alle Aussicht auf das Erlangen und Aufsteigen im Kirchenamt grundsätzlich auf den Eifer gestellt wird, mit welchem der ganze Clerus nur für Rom wirkt, unter Beiseitesetzung jedes Rechtes und Interesses der eigenen Nation. In Deutschland drehen sich Jahrhunderte hindurch die Kämpfe zwische Kirche und Staat in ihrem Kernpunkt um den unabweisbaren Antheil des Staats und der gesellschaftlichen Klassen an jener Besetzung. Sollte einzig und allein Preußen auf seinen Antheil verzichten, in dessen Gebiet die kirchlichen Gegensätze am schärfsten auf einanderstoßen? Kann man es aber anders als einen Verzicht bezeichnen, wenn nach diesem Gesetzentwurf der kirchliche Obere jede Stelle ohne Weiteres frei besetzen kann, wenn er nur den Ernannten als „Pfarrverweser“ bezeichnet oder das Pfarramt einen Auftrag zur „Lesung der Messe und Ertheilung der Sacramente“ nennt? Oder ist es etwas Anderes als ein Verzicht, daß, wenn auch der Staatsbehörde

eine Anzeige gemacht wird, schließlich die Kurie es auf eine gütliche Vereinbarung stellen will, ob dem Einspruch des Staats Folge zu geben? Der Staat kann ferner nicht verzichten auf gewisse Beschränkung der Klosterorden und Congregationen, schon wegen ihrer Massenbildung und der damit verbundenen Vermögensaufhäufung zur todten Hand, wie es beispielsweise in Belgien im Laufe eines Menschenalters dahin gekommen ist, daß von 250 Bewohnern je einer die Ordenstracht trägt. Der Staat kann darauf auch nicht verzichten wegen der stetigen Collisionen mit der heutigen gesetzlichen Ordnung der Gesellschaft in zwei Staatskirchen. Es gilt dies allerdings nicht von den Instituten der Krankenpflege, für welche das Ordenswesen allerseits als angemessen anerkannt und von protestantischer Seite soweit als möglich nachgebildet wird. Aber die Orden für Erziehung und Unterricht treten in unvermeidlichen Widerspruch mit dem einheitlich nationalen Unterrichtssystem im paritätischen Staat. Die Orden für die Seelsorger durchkreuzen sich in dem Maße mit dem ordentlichen Beruf des Pfarrers, daß die Weltgeistlichkeit dagegen kaum weniger Bedenken hat, als der Protestantismus. Uns aber erscheinen die Orden, wo sie mitten in eine protestantische Bevölkerung hineingeschoben werden, als eine Massenorganisation zum Kampf gegen andere Glaubensbekenntnisse, die vom Jesuitenorden herab bis zu den weniger ausgeprägten doch dem letzten Zweck der Bekehrung der Irrgläubigen dienen, und welche den kirchlichen Hader in die breitesten Volksschichten tragen. Ein gemischt protestantisches oder überwiegend protestantisches Land, in welchem mit jenen Massenbildungen kirchlicher Friede bestanden hätte oder bestände, wird man vergeblich suchen. Auch hier scheint mehr zugestanden, als Rom in vielen rein katholischen Staaten durchgesetzt hat. — Der Staat kann schließlich auf sein souveraines Oberaufsichtsrecht, auf sein „Recht zu verbieten, zu bestätigen, oder zu versagen" nicht verzichten, ohne sich selbst aufzugeben, ohne den Rechtsboden zu verlieren, auf welchem die beiden großen Kirchen nebeneinander stehen. Bischöfe und Clerus bleiben schließlich Unterthanen des preußischen Staates und können auch als solche sich ihren staatsbürgerlichen Pflichten nicht entziehen."

Redner erging sich hierauf in breiten geschichtlichen Erörterungen, bei deren Omega er endlich an seinem Alpha wieder anlangte: daß nämlich die katholische Kirche in keinem Staate, insbesondere aber nicht in Preußen, aus der Fessel der „Staatshoheit" zu entlassen sei.

Dr. Windthorst, der nach Gneist zu Worte kam, verzichtete darauf, dem Vorredner auf seine „bei Berathung der Maigesetze zum Ueberdruß vorgebrachten und widerlegten Ausführungen" zu antworten, und beschränkte sich auf die Verlesung der oben mitgetheilten Erklärung.

Ihm folgte der Abg. Richter, der — unter Seitenbemerkungen über die Anrufung des Papstes in der Septennatsfrage — das Gesetz hauptsächlich wegen des „nach politischen Gesichtspunkten" gehandhabten Einspruchsrechts als unannehmbar bezeichnete.

Das gab dem Fürsten Bismarck Veranlassung, sich zum Worte zu melden. Er bezeichnete Richter mehrfach als „Lehnsträger" des Centrums, das in dieser Sache nicht selbst reden könne und fuhr dann fort:

„Der Herr Vorredner läßt sich besonders darüber bitter aus, daß der Einspruch der Staatsbehörde gegen die Ernennung von Geistlichen wesentlich aus politischen Motiven entnommen werden sollte. Aus welchen soll er denn sonst entnommen werden? Etwa aus dogmatischen? Soll denn der Staat sich zum Glaubensrichter machen über die Geistlichkeit? Ist es Herrn Richter denn nicht bekannt, daß seit Jahrzehnten, wenn nicht länger, es anerkannter Grundsatz der katholischen Kirche ist, daß da, wo sie das Einspruchsrecht überhaupt zugibt, es ob causas civiles et politicas zulässig ist? Also der Herr Abg. Richter hat noch nicht die hinreichenden Weihen empfangen (Heiterkeit rechts), um clerikal-demokratische Interessen hier mit Sicherheit zu vertreten; sonst würde er diesen bis zur Abgedroschenheit bekannten Satz nicht angefochten haben, daß nur politische Gründe das Einspruchsrecht der Regierung motiviren können. — Es wird von demselben wie bisher, so auch in Zukunft, ein sehr spärlicher Gebrauch gemacht werden; mit dem Dogmatischen werden wir uns sicher nicht befassen."

Auf die Bemerkung Richters, daß man den Papst, „einen Ausländer", in der Septennatsfrage um Hilfe gerufen, erwiderte der Kanzler:

„Wenn er (Richter) den Papst als Ausländer bezeichnet, so mag er das als Protestant thun; aber wenn ich Katholik wäre, glaube ich nicht, daß ich die Institution des Papstthums als eine ausländische betrachten würde; und von meinem paritätischen Standpunkt, den ich als Vertreter der Regierung innehalten muß, gebe ich das zu, daß das Papstthum eine nicht blos ausländische, eine nicht bloß weltallgemeine, sondern weil sie eine weltallgemeine ist, auch eine deutsche Institution für die deutschen Katholiken ist. Nun, also auch da fällt Herr Richter durch das theologische Examen. (Heiterkeit.)

Wenn dieser Ausländer unser Freund ist, so ist seine Unterstützung mir jedenfalls willkommen, und ich würde glauben, die Interessen meines Landes aus rein nationalem Hochmuth, wie er dem Herrn Richter sonst doch auch nicht eigenthümlich ist (Heiterkeit), zu schädigen, wenn ich die Unterstützung eines ehrlichen und mächtigen Herrn, wie es der Papst ist, deßhalb ablehnte, weil er eben in Rom wohnt.

Der Herr Abgeordnete hat sich darüber beschwert, daß durch preußische Behörden, durch Landräthe, die Jacobinischen Noten ausdrücklich und amtlich mitgetheilt wurden. Er hat das als etwas Strafbares, gewissermaßen als ein pudendum, was er hier vor der Oeffentlichkeit blosstellen müßte, dargestellt. Meine Herren, diese Veröffentlichungen sind von der Regierung angeordnet, und diese Anordnung ist von mir angeregt worden, weil ich fand, daß die katholischen Wähler über den Inhalt der Jacobinischen Noten in einer so schamlosen Weise belogen wurden (Unruhe), daß ich es für die Pflicht der Regierung hielt, die amtliche Aussprache des Oberhauptes der katholischen Kirche zur Kenntniß der preußischen Katholiken zu bringen, so viel an mir lag. Von anderer Seite ist diese Bestrebung, den Katholiken, den katholischen Wählern die Ansichten des Papstes mitzutheilen, nach Möglichkeit gehindert worden, die Jacobinischen Depeschen sind verkürzt worden, entstellt worden, und da, wo die Bevölkerung des Landes der deutschen Sprache unkundig war, falsch übersetzt worden. Das Alles ist vorgekommen, und dem gegenüber hatte die Regierung die ehrenvolle Aufgabe, die Wahrheit gegen die Lüge zu vertreten. (Bravo! rechts.)

Wenn Herr Richter irgend eine Autorität über sich anerkennte, die ich anrufen könnte gegen die Angriffe, die er und seine Partei auf das Bestehen und den innern Frieden des Deutschen Reiches richten, es wäre ja natürlich keine geistliche Autorität (Heiterkeit), aber wenn er eine solche respektirte, — möchte es ein Ausländer oder ein Inländer sein — ich würde mich sicher an den Papst, den Herr Richter anerkennt, wenden, um dessen Beistand anzurufen gegen die subversiven Angriffe, die seine Fraction (Oho! links) gegen das Bestehen unseres Reiches richtet. Aber eine solche Autorität besteht nicht. Die Clericaldemokratie erkennt eine solche glücklicherweise an, und ich freue mich, daß beide Autoritäten, die weltliche und die geistliche, im Kampf gegen die Demokratie hier Hand in Hand gehen."

Der Kanzler nahm schließlich vom Abg. Richter Abschied mit dem Bemerken, er habe „eigentlich kein Bedürfniß, die geringen Kräfte, über die er noch verfüge, an den Herrn Abg. Richter zu verwenden." Er ging dann auf die Vorlage selbst ein mit den Worten:

„Ich kam hierher, hauptsächlich in der Absicht, diejenigen Mitglieder des Hauses, welche Freunde der Regierung sind, davor zu warnen, daß sie durch ihr Verhalten die jetzige Vorlage zu Falle zu bringen. Ich bin überzeugt, daß alle Mitglieder der nationalen Parteien mit mir darüber einig sind, daß wir unseren katholischen Mitbürgern diejenigen Concessionen machen müssen, die wir ohne Schaden für den Staat machen können. Wir können nur in Meinungsverschiedenheit sein über die Grenze, die dadurch gezogen wird. Die Staatsregierung meint, daß diese Grenze durch die Vorlage in der Herrenhausfassung nicht überschritten wird, und wenn sie auch das Eine oder Andere in dieser Vorlage anders gewünscht hätte, so hat sie doch ihre Pflicht gethan, zumal sie den Schaden, der auf die eine oder andere Weise dem Lande und seinem Frieden zugefügt werden kann, gegen einander abzuwägen und das kleinere Uebel zu wählen hat. Die Frage ist: Liegt der größere Schaden in der Fortdauer des Kampfes, dessen weitere Entwickelung Niemand beurtheilen kann, oder darin, daß wir mäßige Concessionen gewähren, durch welche ein modus vivendi, nach dem wir lange gesucht haben, gefunden wird?

Wenn Sie diese Vorlage zu Fall bringen oder, wie wir aus den Aeußerungen des Herrn Abg. Dr. Windthorst entnehmen können, auch nur amendiren und sie durch die Veränderung zu Fall bringen, so zerstören Sie der Regierung die Frucht einer langjährigen und mühsamen Arbeit, die in diesem jetzt mit der Curie gewonnenen Compromiß ihre Krönung gefunden hat. Sie können nicht voraussehen, welche Wendung der Streit nachher nimmt, wenn der jetzige Moment zu dem beantragten Abschluß nicht benutzt wird.

Ich begreife, daß ein so heftiger Kampf, wie er seit 15 Jahren uns beschäftigt hat, gewisse Rückstände von Kampfeszorn und Erbitterung hinterläßt, die es einem deutschen Gemüthe vorzugsweise schwer machen, dem Gegner zu irgend einer Zeit die Hand zu reichen und den gewohnten und liebgewonnenen Beschäftigungen des Culturkampfes zu entsagen. (Heiterkeit.) Aber, meine Herren, die Regierung darf an diesen Rückständen keinen Theil haben; sie darf sich nur fragen: was ist für den gesammten Staat nützlich?

Der Herr Abg. Gneist hat in seiner wissenschaftlichen Weise die Gefahren und Schäden entwickelt, die bei Annahme der jetzigen Vorlage für den Staat erwachsen

würden. Ich halte das Bild, das er uns davon entworfen hat, doch für etwas übertrieben, und er wird mir darin Recht geben müssen, daß wir vor dem Jahre 1871 unter Zuständen gelebt haben, bei denen die katholische Kirche mindestens alle diejenigen Rechte hatte, die ihr heute gewährt werden sollen (Sehr richtig!), ohne daß wir, die Evangelischen, glaubten, dadurch zu kurz zu kommen. (Sehr gut!)

Alle Diejenigen, die sich dieser Zeit erinnern — und das werden doch die Meisten unter uns — werden mit mir darüber einig sein, daß von evangelischer Seite und von staatlicher Seite damals eigentlich keine Klage stattgefunden hat — ich erinnere mich keiner —, daß sie sich durch die Rechte der katholischen Kirche, die noch um einiges bedeutender waren als diejenigen, die ihr jetzt wieder gewährt werden, beengt fühlten, und daß der Staat seine Aufgabe nicht habe lösen können. Wir haben sie bis 1871 gelöst, und zwar große Aufgaben; wir haben in diesem Zustande die deutsche Einheit hergestellt, große Kriege geführt wir haben eine große innere Entwickelung gehabt. Wo sind denn da die Gefahren gewesen, die jetzt an die Wand gemalt werden als wahrscheinlich eintretend, wenn wir diese Vorlage annehmen? Ich kann mich ihrer nicht entsinnen und ich glaube, dieser Vergleich mit der damaligen Zeit von 1871 wird die Zukunft als eine minder gefährliche erscheinen lassen — auch in den Augen des ersten Herrn Redners; und ich glaube, daß, wenn der Herr genöthigt würde, sich die Frage, ob ja oder nein, mit demselben Gefühl von Verantwortlichkeit vorzulegen, wie ich dazu gezwungen bin durch meine Stellung, er auch mit mir für ja stimmen würde. In der Stellnng eines Abgeordneten und eines gelehrten Herrn kann er allerdings sich den Luxus einer abweichenden Ansicht erlauben, ohne sich wesentlich für die Folgen verantwortlich zu machen. Er hat zwar diese Verantwortlichkeit auf sich und seine politischen Freunde genommen in seiner Rede; aber was hilft mir das? Wenn die Uebel eintreten, kann ich mich nicht an die Herren halten. (Sehr gut! rechts.) Ich weiß nicht, was ich damit machen soll, und ich möchte die Herren bitten, sich zu erinnern, daß das Beste des Guten Feind ist.

Die Staatsregierung muß sich von Kampfesreminiscenzen, wenn es sich um den Friedensschluß handelt, vollständig freihalten, und sie kann weder doktrinaire noch konfessionelle Motive ihrer Haltung unterlegen, sondern nur politische, ausschließlich politische, und auf die Gefahr, dem Herrn Abg. Richter bei seiner Abneigung gegen politische Motive wiederum Grund zur Kritik zu geben, muß ich doch eingestehen, daß meine ganze Stellung zur Sache von Anfang an nur eine politische gewesen ist, und in keiner Weise eine dogmatische."

Redner versuchte dann abermals den Beweis zu führen, daß er nur aus politischen Gründen, in Folge der Entstehung der Centrumsfraction, in den „Culturkampf" getrieben worden sei — ein Beweis, der ihm Angesichts der feststehenden historischen Thatsachen und Actenstücke (Siehe das Capitel über den Ursprung des „Culturkampfes" am Eingang dieses Werkes) niemals gelingen wird.

Nach einer Anerkennung dafür, daß ihm das Centrum auch in politischer Hinsicht (dadurch, daß es durch Geltendmachung föderativer Principien das Vertrauen aller deutschen Regierungen unter einander

gestärkt habe) und in wirthschaftlicher Beziehung (durch Unterstützung agrarischer und schutzzöllnerischer Bestrebungen) wesentliche Dienste geleistet — kehrte er zu seinem Thema zurück und bemerkte:

„Ich glaube, das Mißverständniß, daß es sich hier um konfessionelle Fragen gehandelt habe, beseitigt zu haben und damit auch die Befürchtungen des Herrn Abg. Gneist widerlegt zu haben, daß die protestantische Kirche von der jetzigen Vorlage irgend etwas zu fürchten habe oder an die Annahme derselben ihrerseits Ansprüche zu knüpfen genöthigt sei, die sie vor 1871 ihrerseits nicht auch schon gehabt habe. Sie hat Ansprüche auf Verbesserung ihrer Lage damals gehabt und hat sie noch heute; aber ich möchte, daß sie nicht gerade die absolute Parität und den Vergleich mit der katholischen Kirche dabei zur Grundlage nehme und sich zurückgesetzt fühle, wenn der katholischen Kirche irgend welche Concession gemacht wird, die Sie, wie ich glaube, mit keinem gerechten Maßstabe messen. Das Normaljahr, von dem Sie ausgehen, ist falsch; es ist mitten aus der Kampfzeit gegriffen, etwa 1877 oder jedenfalls schon vor der ersten reformirenden Novelle.

Eine Gleichheit der beiden Kirchen im preußichen Staate ist ja nach ihrer ganzen Beschaffenheit nicht möglich: sie sind inkommensurable Größen. Wollen Sie die volle Gleichheit haben, dann müssen Sie dem höchsten Oberhaupte der katholischen Kirche im preußischen Staate dieselben Rechte zutheilen, wie dem höchsten Oberhaupte der evangelischen Kirche; mit anderen Worten: dieselben, die unser König besitzt. Das ist ja eine vollständige Unmöglichkeit. So lange das Oberhaupt der protestantischen Kirche das volle Drittel im Antheil an unserer Gesetzgebung hat und im absoluten und alleinigen Besitz der vollziehenden Gewalt ist, mit anderen Worten: so lange der König von Preußen Oberhaupt der evangelischen Kirche ist, ist von einer formalen Gleichheit zwischen beiden Kirchen gar nicht zu sprechen.

Außerdem steht noch im Wege, daß beide Kirchen auf ganz anderen Fundamenten stehen: die katholische Kirche ist durch ihre Geistlichkeit, durch den Klerus vollständig hergestellt und abgeschlossen; sie könnte ohne Gemeinde bestehen, die Messe kann gelesen werden ohne Gemeinde; die Gemeinde ist ein nützliches Objekt der Bethätigung des christlichen Sinnes der katholischen Kirche, aber sie ist zur Existenz der Kirche durchaus nicht erforderlich; in der protestantischen Kirche aber ist die Gemeinde durchaus die Grundlage, die ganze Kirche, der ganze Gottesdienst ist ohne Gemeinde undenkbar und die ganze protestantische Kirchenverfassung beruht ursprünglich dem Kirchengedanken gemäß auf der Gemeinde. Was heißt denn ἐκκλησία anders, als Volksversammlung? Was heißt ἐκκλησιάζειν? Zur Volksversammlung reden. Ich ekklesiastizire in diesem Augenblick im alten griechischen Sinne des Wortes. (Heiterkeit.)

Der protestantischen Kirche kann damit nicht geholfen werden, daß man das Gewicht der Gemeinde in ihr vermindert und das Gewicht der Geistlichkeit in ihr verstärkt (sehr wahr!); auch dadurch nicht, daß innerhalb der Geistlichkeit und innerhalb der kirchlichen Obrigkeiten überhaupt der Schwerpunkt verschoben wird; ihr kann geholfen werden durch reichlichere, bessere Dotation (sehr wahr!), durch bessere Ausstattung, aber nicht durch einen gesetzgeberischen Eingriff in ihre Verfassung. (Sehr wahr!)

Also glaube ich, daß die evangelische Kirche von diesen Concessionen und selbst von größeren, wenn wir sie der katholischen Kirche zu machen genöthigt wären,

in ihrer unabhängigen Bedeutung im preußischen Staate nichts zu fürchten hat. Die katholische Kirche ist im preußischen Staat ursprünglich im Gastrecht gewesen und daraus ist allmählich ein Mitbesitzer des Hauses geworden; aber der ursprüngliche Besitzer ist immer der preußische Staat gewesen, und eine solche Gleichstellung führt uns zum Nonsens. Ich sage das nur für Diejenigen meiner Glaubensgenossen, die das Wort Gleichstellung und Benachtheiligung der evangelischen Kirche durch Bewilligung an die katholische Kirche im Munde führen.

Es kommt nun noch darauf an, den Freunden der Regierung den Nachweis zu führen, daß mit den Concessionen, die heute die Regierung von Ihnen für die katholische Kirche erbittet, ein Verlust für den Staat, wie er 1871 vor dem Kampf dagestanden hat, in keiner Weise verbunden ist.

Wie schon gesagt, die Meinungsverschiedenheit wird dadurch begründet, daß Sie ein anderes Normaljahr annehmen, als wir. Sie gehen davon aus, daß Alles, was wir von dem status vor 1877 abgebröckelt haben, daß das schon Concessionen sind. Das sind meines Erachtens nur Präliminarien zum Friedensabschluß im Kampfe, der 1871 begonnen ist, und es ist nicht möglich, in solchen inneren Fragen, wo hundert und vielleicht tausend Köpfe, wenn man alle Parlamente zusammenzählt, in der Gesetzgebung mitzuwirken haben — einen Friedensact aus einem Guß herzustellen, der in 2 Tagen redigirt, unterzeichnet und abgeschlossen wird. Die heutige Vorlage bildet das Ergebniß von dem, was in Preußen die Regierung nach achtjährigen Erwägungen und Unterhandlungen in der Sache glaubt gewähren zu können, ohne ihre Stellung im eigenen Lande zu gefährden. Daß das in der Form von 5 oder 6 Novellen geschehen ist, ist nicht unsere Schuld. Meine Ueberzeugung ist 1878 dieselbe gewesen, wie heut; aber es ist nöthig, daß man auch die Ueberzeugung Anderer dafür gewinnt, und namentlich, daß man die Bereitwilligkeit des anderen Theiles gewinnt — ich will nicht sagen des Gegners, aber des andern Paziszenten. Das habe ich versucht von dem Augenblick ab, wo ich es für möglich hielt. Ich habe den Kampf als solchen mit mehr oder weniger Theilnahme, je nachdem meine Anwesenheit oder der Zustand meiner Gesundheit es erlaubte, geführt bis zum Jahre 1878, wo — ich glaube, es war im Februar, — der Thronwechsel auf dem päpstlichen Stuhl eintrat. Von dem Augenblick ab habe ich die Hoffnung auf Frieden gehabt, und ich habe keine Gelegenheit versäumt, den Frieden anzubahnen. Die Verhandlungen, die wir darüber in Kissingen, in Gastein, in Wien geführt haben mit Masella, Jacobini, sind ja publici juris. Es war schwer, zu einem definitiven Resultat zu kommen. Und nachdem wir jetzt es endlich erreicht haben, daß wir wenigstens über einen modus vivendi uns zur Zeit verständigt haben, so möchte ich doch an die befreundeten Fractionen, an die nationalen Fractionen möchte ich sagen, die dringende Bitte richten, die Benutzung dieses guten Moments zum Friedensschluß — oder wie der Herr Abg. Windthorst sich ausgedrückt hat: zur Anbahnung des Friedens — das sind Worte, über deren Bedeutung ich hier nicht streiten will — aber zur Herstellung eines modus vivendi, den günstigen Moment nicht zu versäumen und die Regierung nicht in die Unmöglichkeit zu setzen, ihn ihrerseits zu benutzen. Die Herren sollten doch erwägen, daß eine richtige, den Moment wahrnehmende Politik leichter zu stören als zu machen und durchzuführen ist; und ich möchte sie bitten, sich nicht dem Gedanken hinzugeben, daß das Resultat, welches hiermit erreicht wird, dem Bemühen eines 13- oder 14jährigen Kampfes nicht entspreche.

Erinnern Sie sich, daß Friedrich der Große den 7jährigen Krieg mit schweren gewonnenen und verlorenen Schlachten, mit Verheerung ganzer Provinzen und mit Eroberung und mit Verlust mancher festen Städte geführt hat, und nach 7jährigen Schlachten den Frieden auf dem status quo ante geschlossen hat. Nichtsdestoweniger war der Hubertusburger Friede ein ehrenvoller, wenn er auch nur die volle Abwehr des auf Preußen gerichteten Angriffs bestätigte.

In unserem Kampfe ist glücklicherweise kein Blut vergossen, keine Städte sind zerstört worden, es hat nur Redeschlachten gegeben. (Zurufe.) Es ist viel Athem verbraucht und viel Tinte vergossen worden; aber wir haben auf keine verheerten Gefilde und verlorene Provinzen zu blicken; und ich sage den Herren, die namentlich dem Papste gegenüber sich auf das Pferd setzen, indem sie sagen: „wir haben so lange gekämpft und uns geopfert und waren in Gefahr" — denen sage ich: was haben sie denn für Gefahren gehabt, was haben sie für Opfer gebracht? Sie haben große Reden gehalten und starke Reden gehalten. (Zuruf: Zwei Jahre Gefängniß!) — Darf ich bitten, deutlicher zu reden? Nachher kommt diese Unterbrechung in das Protokoll, und wenn man nicht darauf geantwortet hat, so sieht es aus, als ob man nicht — Also: zwei Jahre gesessen. Das kommt ja auch vor; im 7jährigen Krieg haben Viele viel länger gesessen. Das ist doch nicht ein so großes Opfer, daß Sie deßhalb verlangen können, daß der Friede der ganzen Nation deßhalb gestört bleibt, und daß ein hoher Herr, der vor allen Dingen Friedensfürst ist, nun deßhalb, weil einer seiner Anhänger 2 Jahre gesessen hat — was Jedem passiren kann — (große Heiterkeit), den Kampf fortsetzt. Das zu verlangen ist eine Uebertreibung, die mit den Opfern, die sie durch Fortsetzung des Kampfes ihren Landsleuten auferlegen, in gar keinem Verhältniß steht. Also ich glaube, wir können von beiden Seiten, von der protestantischen wie von der katholischen, zufrieden sein, wenn es uns jetzt gelingt, zu einem modus vivendi zu gelangen, ohne damit zu behaupten, daß die Opfer, die wir von beiden Seiten gebracht haben, außer Verhältniß stehen zu dem Resultate. Blut hat dieses Resultat nicht gekostet, nur Reden, Schriften und, wie ich allerdings zu meinem Bedauern höre, Gefängnißstrafen.[1])

Meine Herren, wenn ich mich entschlossen habe, Sr. Majestät dem König zur Genehmigung einer Einigung mit der Kurie, wie sie jetzt im vollen Einverständniß vorliegt, zu rathen, so habe ich das nicht gethan, ohne einen Blick in unsere Zukunft und in unser eigenes Lager zu thun. Niemand von uns kann die Zukunft voraussehen, und auch der mächtigste Monarch und der geschickteste Staatsmann kann sie nicht beherrschen und leiten. Es bildet die geschichtliche Entwickelung unseres Landes einen zu gewaltigen und zu breiten Strom, als daß ein Einzelner und selbst der Herrscher des Landes ihn vorher bestimmen kann. Die ganze Weltgeschichte läßt sich überhaupt nicht machen; auf ihrem Strom kann man ein Staatsschiff steuern, wenn man sorgfältig auf den Kompaß der salus publica blickt und diese richtig zu beurtheilen weiß. Wenn Sie nun zu mir das Zutrauen haben, daß ich nach 25jähriger Probezeit in diesem Gewerbe des Steuerns einige Erfahrung und Einsicht gewonnen habe, dann bitte ich: bethätigen Sie dieses Zutrauen dadurch, daß Sie einstimmig und ohne Amendements — wenn ich „einstimmig" sage, so nehme ich immer den

---

[1]) Es scheint hier nur an die zwei Jahre Gefängniß gedacht zu sein, welche der Cardinal Ledochowski, der allerdings nicht Mitglied der Centrumsfraction war, verbüßt hat.

Herrn Abg. Richter aus — (große Heiterkeit) — die Vorlage, wie sie aus dem Herrenhause gekommen ist, annehmen.

Wenn Sie das Vertrauen zu mir nicht haben, daß ich dies nicht leisten könnte, daß mein Blick der richtige gewesen wäre, wenn ich Ihnen rathe, so vorzugehen, — wenn mich meine Freunde bei dem Zustandebringen, bei dem Abschluß dieses langen mühsamen Werkes wirklich im Stiche lassen sollten — was ich nicht hoffe, — so wird es mir auch unmöglich sein, an einem Staatswesen, das mir solche Erfahrungen bietet, ferner mitzuwirken, ich würde mich aus dem preußischen Staatswesen vollständig herausziehen müssen und nur noch meine Erfahrungen im auswärtigen Dienste dem Kaiser zur Verfügung stellen, d. h. im Reichsdienst. Ich würde dazu genöthigt sein, nicht aus Verstimmung, sondern im Interesse meines eigenen politischen Ansehens und meiner politischen Ehre. In Deutschland ist es ja möglich, daß die besten Freunde unter Umständen wegen einer persönlichen Meinungsverschiedenheit gegen einander stimmen, außerhalb Deutschlands aber wird mir das Niemand glauben, wenn die mir zunächststehenden Freunde gegen die Vorlage stimmen, die ich mit dem Papste verabredet, die ich im Herrenhause vertreten habe, daß das gegen meine heimliche Billigung geschehen ist. Deßhalb sage ich; meine politische Ehre ist dafür engagirt; ich kann an einem Staatswesen nicht länger theilnehmen, welches mich in dieser Richtung kompromittirt, schon deßhalb, weil auf dem Vertrauen meiner politischen Rechtlichkeit und Zuverlässigkeit ein wesentlicher Theil des Einflusses beruht, den ich in Europa übe. Wir können schweren Prüfungen entgegengehen in auswärtigen Kämpfen und in inneren Kämpfen gegenüber Umsturzparteien verschiedener Kategorien. Mein Bedürfniß ist gewesen, ehe wir diesen Prüfungen ausgesetzt werden, alle inneren Streitigkeiten von uns abzuthun, die in der That entbehrlich für uns sind. (Bravo! rechts.) Und für entbehrlich halte ich den Kirchenstreit, wenn er hiermit beigelegt werden kann, weßhalb ich die Annahme der Vorlage empfehle. (Lebhaftes Bravo!)"

In dieses „Bravo" stimmten nicht nur die conservativen Parteien, sondern auch zahlreiche Mitglieder der Centrumsfraction ein und in der That hatten die letzteren den meisten Grund dazu.

Daß Jemand, der mit solcher Energie einen Kirchenkampf begonnen und durchgeführt wie Fürst Bismarck; daß Einer, der gleich ihm mit allen ihm zu Gebote stehenden Mitteln der innern und äußern Politik das Papstthum aus den Angeln heben wollte, noch im Vollbesitze seiner Macht seinen Irrthum eingesteht und seine früheren Mitstreiter zum Rückzuge auffordert, ist eine von der Kirchengeschichte bisher noch nicht verzeichnete Thatsache.

Es ist dabei gleichgiltig, ob dieses Geständniß aus freier Ueberzeugung oder diplomatischer Nothwendigkeit — oder sagen wir: von Liebe zur Kirche oder von Furcht vor derselben eingegeben ist; selbst in der Moral reicht schon eine unvollkommene Reue aus: es genügt, daß der ehemalige Kirchenstürmer Bismarck die Ohnmacht seiner und seiner Verbündeten Bestrebungen erkannt hat,

daß er die Macht der katholischen Kirche und ihrer Bekenner im Priester- und Laienstand empfunden und daß er sich zu der öffentlichen Erklärung gedrungen gefühlt hat, daß, wenn es ihm nicht gelinge, mit dem „mächtigen Herrn", dem Papste, Frieden zu schließen, er genöthigt wäre, den verfahrenen preußischen „Culturkampfs"-Karren im Sumpfe stecken zu lassen und seine eventuelle Befreiung andern Kräften zu überlassen.

Auch vom parlamentarischen und constitutionellen Gesichtspunkte ist der Vorgang ein Unicum. Mit Recht sagt Dr. Jörg in den „Historisch pol. Blättern" über das Verhalten des Kanzlers im Herren- und Abgeordnetenhause:

„Man muß gestehen, daß eine solche Erscheinung in der parlamentarischen Geschichte einzig dasteht und stets vereinzelt bleiben wird. Kein anderer verantwortlicher Minister ist denkbar, der die Vertretung einer solchen Umkehr nicht dem Nachfolger hätte überlassen und sich für immer in die tiefste Stille des Privatlebens zurückziehen müssen. Nur Fürst Bismarck konnte das wagen."[1])

Auch das Haus der Abgeordneten bedurfte — wie schon am 23. März das Herrenhaus — nach dem Confiteor des Kanzlers einiger Minuten Pause zur Erholung. Eigentlich hätte man glauben sollen, daß nunmehr die Sache erledigt sei; es zeigte sich aber bald, daß es leichter ist, gewisse Geister zu rufen, als sie wieder los zu werden.

Prof. Virchow, der Erfinder des Wortes „Culturkampf", der einmal von sich gerühmt, daß er diesen Kampf schon zu einer Zeit geplant, „wo Herr v. Bismarck noch garnicht an diese Dinge gedacht hat"[2]) — weigerte sich jetzt, den vom Kanzler gemordeten Bastard zu seciren und war mit seiner Pathologie außer Stande, die beim leitenden Staatsmanne eingetretene „Abkühlung" zu erklären. Einmal war nach seiner Meinung der Kanzler „nach Canossa" gegangen; ein andermal wieder nicht. Vor Allem bedauerte der Redner, daß der Papst sich hinsichtlich der definitiven Gestaltung des Einspruchs-Verfahrens weitere Abmachungen vorbehalten habe.

Der Kanzler ließ ihm sofort eine längere Replik zu Theil werden, in welcher insbesondere nachstehende Schlußworte historisches Interesse haben:

„Niemals ist der Friede dadurch zu erreichen, daß man ausschließlich mit Staatsgesetzen decretirt, womit der Katholicismus resp. die anderen Bekenntnisse für ihre dogmatischen und confessionellen Aufgaben zufrieden zu sein haben. Das erkennen

[1]) Hist. pol. Bl. Bd. 99 S. 711.
[2]) Sitzung des Abgeordnetenhauses v. 8. Mai 1875.

wir an, das Gesetz hat seine Gültigkeit, aber wenn wir es zwangsweise und ohne Rücksicht auf die Wünsche der Betheiligten durchführen wollen, so sind wir schließlich zu einem gewaltthätigen Verfahren dauernd genöthigt. Wir schaffen den Conflikt als dauernde Institution. Wenn man dem gegenüber den Absolutismus eines republikanischen Convents und die Guillotine stellt, so kann man das eine Zeit lang halten, aber, wie Frankreich gezeigt hat, auf die Dauer nicht. Ich wenigstens muß dem Versuch, unsere katholischen Landsleute gegen ihren Willen dauernd zu vergewaltigen, meine Mitwirkung versagen. (Bravo! im Centrum.)"

Mit dieser Discussion war erst der erste Sitzungstag beendet; es waren noch zwei volle Sitzungen nöthig, bis es zur Abstimmung kam.

Noch am ersten Tage waren zwei conservative Redner, Graf Schwerin-Putzar und v. Gerlach, zu Wort gekommen, welche sich für die Vorlage erklärten, dafür aber verlangten, Fürst Bismarck möge den Antrag Hammerstein auf Selbstständigkeit der protestantischen Kirche (Vergl. oben S. 564) zur Ausführung bringen. Am zweiten Tage sprach (nach einem erheiternden Vortrage des Nationalliberalen v. Eynern) Freiherr v. Hammerstein selbst in diesem Sinne, worauf Fürst Bismarck erklärte,

er glaube nicht, daß die Forderungen der evangelischen Kirche, wie sie der Vorredner erhoben habe, in irgend einem Zusammenhange mit der gegenwärtigen Vorlage stehen. Die Regierung könne nicht im Augenblick, wo sie Frieden mit einer Confession zu schließen strebe, beabsichtigen, mit einer anderen Confession einen „Culturkampf" zu beginnen. Die Anträge des Vorredners und Herrn v. Kleist-Retzow (der dieselbe im Herrenhause eingebracht) verfolgten agitatorische Zwecke; es sei nicht zu verlangen, daß die Regierung dazu ihre Hand biete. Die Regierung sei keineswegs dagegen, gerechten Forderungen der evangelischen Kirche zu entsprechen, sie verlange aber den Nachweis des unabweisbaren Bedürfnisses, den sie vermisse. Andererseits habe sie auch finanziellen Rücksichten Rechnung zu tragen. Es wäre zu wünschen, daß die Anhänger des Vorredners mehr Vertrauen zur Regierung und zu dem warmen Interesse des Königs als summus episcopus hätten, als die Rede des Vorredners bekunde. Im großen Ganzen sei es gerathen, diese Dinge nicht in Zusammenhang mit der jetzigen Vorlage zu bringen. Auf Einzelheiten der eben angeregten Frage würde seiner Zeit der Cultusminister eingehen.

Der nationalliberale protestantische Prediger Pfaff erklärte sich gleichfalls gegen den Antrag Hammerstein, welcher „die Beseitigung des staatlichen Kirchenregiments und einen größeren Einfluß auf die Besetzung der theologischen Lehrstühle wolle." Die Folge jener Maßregel würde sein, daß die „Freiheit der Wissenschaft beseitigt und in evangelischen Priesterseminarien die Theologen ganz im Geiste der herrschenden Meinung gedrillt würden." (Sehr richtig! bei den Nationallib.) Es gelüste „der evangelischen Hierarchie nach der Macht der katholischen

Hierarchie, sie will den Culturkampf in die evangelische Kirche tragen." (Lebh. Beifall bei den Nationall.) „Ist es nicht Warnungszeichen genug, daß das Centrum trotz der päpstlichen Bannbulle den Antrag Hammerstein unterstützt?" (Bezüglich der „päpstlichen Bannbulle" s. oben S. 480.)

Sehr entschieden nahm sich des Hammerstein'schen Antrages der hannoversche (protestantische) Hospitant des Centrums Dr. Brüel an. Leider aber stellte dieser Herr — wie er es schon früher gethan — das Princip auf, daß der Staat das Recht habe, seine Grenze gegenüber der Kirche allein zu ziehen — wenn auch „mit Gerechtigkeit." Desgleichen unterließ Dr. B. es nicht, Recriminationen gegen den Papst zu richten.[1]) Richtig dagegen war seine Bemerkung, daß der Reichskanzler durch den „Culturkampf" Krieg gegen seine eigenen Landsleute geführt habe, in der Hoffnung, damit die Staatsgewalt zu stärken.

Fürst Bismarck erwiderte ihm:

„Die Rede des Vorredners war nur eine Vervollständigung derjenigen, welche Abg. Richter gestern gehalten hat (Heiterkeit) und sie hat wohl dem Ausdruck geben sollen, was in gewissen antipäpstlichen katholischen Blättern in diesen Tagen gestanden hat. Diejenigen Centrumsabgeordneten, welche mit dieser Presse sympathisiren, aber sich genieren, das zu sagen, benutzen eben dazu irreguläre oder befreundete Abgeordnete (Heiterkeit). Der Herr Vorredner hat mir u. A. vorgeworfen, ich hätte durch den Culturkampf Sittlichkeit und Gerechtigkeit verletzt, indem ich gegen die eigenen Landsleute Krieg geführt hätte. Ich will nicht so unhöflich antworten, sondern nur erwidern, daß wir Krieg überhaupt nicht geführt haben, sondern nur parlamentarische und politische Kämpfe gegen factiöse Parteiumtriebe, besonders der Welfen, die eine Gefahr für das Reich bildeten, und es war nur gerecht und sittlich, wenn ich im nationalen Interesse den welfischen Umtrieben entgegen trat.

Ob der erstrebte Friede nun ein dauernder sein wird, das steht bei Gott; ich hoffe, er wird ein dauernder sein. Die Frage, ob ein Friede von ewiger Dauer sein wird, hat noch Niemand abgehalten, einen Frieden zu schließen. Wenn wir 1871 durch den Frankfurter Frieden der Welt die Sicherheit hätten geben wollen, daß zwischen uns und Frankreich nie wieder Krieg entstehen würde, dann hätten wir gar nicht Frieden schließen dürfen, weil es einfach unmöglich ist, mit einer so kriegerischen Nation wie der französischen, die uns alle Jahrhunderte mehrmals angreift, dauernd Frieden zu schließen. Mit dem Culturkampf haben wir keineswegs,

[1]) Redner äußerte u. A. der Papst habe sich durch seine „Einmischung" in der Septennatsfrage „die Finger verbrannt" und provocirte durch diese Bemerkung „große Heiterkeit". — Daß ein Protestant, der in der Centrumsfraction Jahre lang Sitz- u. Stimmrecht genossen, in dieser Weise mit der höchsten katholischen Autorität umgeht, muß schon vom Standpunkte des gewöhnlichen Tactgefühles bedauert werden. — Viel schlimmer beurtheilt aber die Geschichte ein solches Vorgehen, indem sie lehrt, daß der Papst mit seiner Warnung vor den Folgen der Auflösung des Reichstags Recht gehabt — nicht blos bezüglich der Unannehmlichkeiten, welchen das Centrum bei den Wahlen ausgesetzt war u. bei der Zusammensetzung des neuen Reichstags noch fortdauernd ausgesetzt ist, sondern auch hinsichtlich der numerischen Stärke der Hospitanten des Centrums, welche von 11 auf 3 gesunken sind!

wie der Vorreder meint, die Staatsgewalt stärken wollen — einer solchen Stärkung bedarf der preußische Staat nicht — sondern Zweck des Kampfes war von Anfang an, die Einheit des neugestifteten deutschen Reiches gegen bösartige subversive Angriffe, besonders der Welfen, zu schützen. Im Uebrigen kann ich die Insinuation des Vorredners auf sich beruhen lassen, im festen Vertrauen auf das Urtheil meiner Landsleute und der öffentlichen Meinung, das sicher nicht auf Seiten des welfischen Abgeordneten, sondern auf Seiten des Vertreters des deutschen Reiches stehen wird." (Bravo rechts und bei den Nationalliberalen.)

Auch dem Fürsten Bismarck wird es nicht gelingen, seinen oft wiederholten Satz, er habe den „Culturkampf" lediglich aus politischen Gründen, behufs Bekämpfung der Centrumsfraction und deren Hospitanten unternommen, zum geschichtlichen Dogma zu erheben. Er kann die Actenstücke und Instructionen, die er zur Vorbereitung des „Culturkampfes" schon in Frankfurt a. M. und während des Concils geschrieben hat, nicht mehr aus der Welt bannen. Auch wird er Niemand davon überzeugen, daß er um der protestantischen „Welfen" willen das Papstthum, von dem er als „evangelischer Christ" seine „Seligkeit bedroht" wähnte, durch Maßregeln der innern und äußern Politik lahmzulegen bemüht gewesen.

Während der Protestant Brüel noch für Annahme der kirchenpolitischen Vorlage gesprochen hatte, erklärte sich der Protestant Stöcker für Ablehnung derselben.

„Wenn nun der „Culturkampf" beendet sein werde, meinte er, so werde doch der alte Geisterkampf zwischen Katholicismus und Protestantismus fortbestehen. Das sei um so mehr zu berücksichtigen, als „der Staat den Rückzug" hätte antreten müssen, wenn auch Fürst Bismark als Diplomat Sieger geblieben sei. — Redner wiederholte seinen schon früher ausgesprochenen Satz, daß die Katholiken im Feuer des „Culturkampfes" „aus Eisen zu Stahl" verwandelt worden seien, und schloß mit den Worten: „Das Ansehen des Katholicismus ist außerordentlich gestiegen, und wir stehen der römischen Propaganda jetzt auf politischem, socialem und religiösem Gebiete gegenüber. Und nun soll diese Propaganda noch durch die Zulassung der Orden verstärkt werden! Dies ist für mich so bedenklich, daß ich gegen die Vorlage stimmen muß, zumal in weiten protestantischen Kreisen das Gefühl herrscht, daß die Wiederzulassung der Orden mit dem Frieden unseres paritätischen Staatswesens unverträglich ist, umsoweniger, als die protestantische Kirche gegenüber der römischen Propaganda unbedingt einer Stärkung bedarf, und zwar sowohl nach der freiheitlichen wie financiellen Seite hin. Bevor diese Stärkung eingetreten, bin ich zu meinem schmerzlichen Bedauern verhindert, der Vorlage zuzustimmen."

Zuletzt ergriff noch der Pole Dr. v. Jazdzewski das Wort, um Namens seiner Fraction folgende Erklärung abzugeben:

„Ich kann mich im Namen meiner Landsleute im Wesentlichen der Erklärung der Fraction des Centrums anschließen. Auch wir halten es nicht für angezeigt,

in eine materielle Behandlung der uns beschäftigenden Vorlage einzutreten, es sei denn, daß zwingende Gründe von anderer Seite dazu Veranlassung bieten sollten. Die bekannte Kundgebung Sr. Heiligkeit des Papstes in dem Breve an den Herrn Erzbischof von Köln, aus welcher der Wunsch hervorgeht, daß die katholischen Abgeordneten zur Anbahnung eines vollständigen und dauerhaften Friedens zwischen dem Staat und der Kirche die Erleichterungen, welche die Vorlage für die Freiheit der Kirche und die Entwickelung des kirchlichen Lebens darbietet, annehmen, und im Uebrigen der steten Fürsorge des apostolischen Stuhles überlassen, die Beseitigung der Unzulänglichkeiten und Mängel dieser Vorlage im Wege fortgesetzter Unterhandlungen und Vereinbarungen herbeizuführen, veranlaßt uns, der Aufforderung des Oberhauptes unserer Kirche gemäß dieser Vorlage unsere Zustimmung nicht zu versagen. Um die in Aussicht gestellten Unterhandlungen in keiner Weise zu stören und in keiner Richtung zu präjudiziren, beabsichtigen auch wir nicht, Abänderungsvorschläge zu dieser Vorlage zu machen."

Damit war die Generaldiscussion geschlossen.

Die Specialdebatte (zweite Lesung) hatte einen kurzen Verlauf.

Zu Art. 1 (Seminare) nahm nur der conservative Abgeordnete v. Hülsen das Wort, der eigentlich wieder zur Generaldiscussion sprach, dessen kurze Bemerkungen aber hier wiedergegeben zu werden verdienen.

Er sagte:

„Mein Votum begründet sich nach drei Richtungen hin. Zuerst meine ich der Culturkampf, wie er so genannt worden, war falsch, war ein Unrecht, ein Fehler. Er muß aus der Welt geschafft werden. Die Gesetzgebung ist wesentlich den Wünschen des Liberalismus gefolgt. Von unserer Seite wurde schon damals vorausgesagt, daß in Folge des Kampfes die Macht der katholischen Kirche nur wachsen werde, während die evangelische Kirche benachtheiligt werde. Das ist jetzt eingetroffen. Es ist in Folge des Kampfes die innere Kraft der katholischen Kirche erheblich gewachsen. Da frage ich meine evangelischen Brüder: Wollen wir die Ursache zu dieser Machterweiterung noch verlängern? Wir können nur ja oder nein sagen, oder aber Amendements stellen. Wenn wir aber nein sagen, wird der ganze Friedensschluß verhindert, und diese Verantwortung will ich nicht theilen. Es würde ja sonst der Culturkampf nur verlängert und noch erbitterter werden. Ich will deshalb den Weg, den uns die Regierung zeigt, in vollem Vertrauen auf die Richtigkeit ihrer Wahl mitgehen, denn sie allein ist im Stande, nach Erwägung aller Umstände uns geeignete Vorschläge zu machen. Mein zweiter Grund ist der, daß ich einsehe, daß die Kirche wie Staat den guten Willen haben, sich zu vertragen, denn beide brauchen den Frieden der ganzen europäischen Constellation gegenüber und gegenüber den andrängenden Mächten der Socialdemokratie und Revolution. Der Kampf in unserem Innern hat eine Erbitterung hervorgerufen, die zu den unnatürlichsten Bündnissen geführt hat. Es ist Zeit, daß Einhalt gethan wird, daß wir uns wieder vertragen lernen. Mein dritter Grund ist der, daß ich glaube, die Methode des Vergleichs zwischen der Regierung und der Kirche ist die richtige. Ich glaube auch, der wirklich getroffene Vergleich hält die richtige Mitte inne, und darin bestärkt mich der Umstand, daß beide Theile benachtheiligt zu sein glauben. Ich habe die Hoffnung, daß die evangelische Kirche vom lieben Gott nicht verlassen

werden wird, ich habe auch die Zuversicht, daß er die Regierung und das Herz des Königs dahin lenken wird, daß er den gerechten Forderungen der evangelischen Kirche nachgeben wird. Mit dieser Hoffnung stimme ich für die Vorlage." (Bravo! rechts.)

Es meldete sich Niemand mehr zum Wort. Artikel 1 wurde angenommen. Dafür stimmten Centrum und Polen geschlossen, die überwiegende Mehrzahl der Conservativen und Freiconservativen, mehrere Freisinnige und eine Reihe von Nationalliberalen. Dagegen stimmten die Mehrzahl der Freisinnigen und Nationalliberalen.

Die Artikel 2, 3 und 4 wurden ohne Debatte von derselben Majorität angenommen.

Bei Artikel 5 (Orden) erbat Dr. Virchow von der Regierung „Aufklärung über die juristische Tragweite" des Artikels, erhielt aber keine Antwort.[1])

Dr. Gneist erklärte, daß seine Fraction (Nationalliberale) gegen den Artikel stimmen würde, weil hier eine „Ueberspannung der Ansprüche" vorliege.

Der conservative Abg. v. der Reck trat für die Orden ein, da an Vertretern des religiösen Glaubens ohnehin kein Ueberfluß vorhanden sei. Redner warnte schließlich die Regierung vor Feindseligkeiten gegenüber der protestantischen Kirche. „Ein evangelischer Culturkampf", sagte er, „ist für Preußen noch viel bedenklicher, als ein katholischer, da die evangelische Kirche die Hauptkirche Preußens ist."

Aehnlich sprach der conservative v. Meyer-Arnswalde.

Der freiconservative Abg. v. Dziembowski erklärte:

„Wenn ich mich gegen den Artikel habe eintragen lassen, so geschieht es nicht im Auftrage meiner Fraction, sondern ich will nur aussprechen, daß ich von der Wiederzulassung der geistlichen Orden in den Provinzen Posen und Westpreußen eine Stärkung der polnischen Bestrebungen und eine Beeinträchtigung der erst unlängst beschlossenen antipolnischen Maßregeln befürchte. Wir wissen ja, daß die geistlichen Orden vor 1875 immer polnische Propaganda getrieben haben, (Oho! bei den Polen. Rufe: Beweise!) Ich glaube keinen Beweis liefern zu brauchen (Gelächter im Centrum und bei den Polen). Die deutsche Bevölkerung in Posen erblickt in der Wiederzulassung der Orden eine große Gefahr. Ich wollte ursprünglich einen Antrag einbringen, darauf abzielend, die Provinzen Posen und Westpreußen von der Wirksamkeit des Art. 5 auszuschließen. Bei der Aussichtslosigkeit dieses Antrages habe ich indessen davon Abstand genommen."

---

[1]) Virchow meinte u. A., daß wenn ein Orden seine früher innegehabte Niederlassung wieder beziehe, auch dazu ministerielle Genehmigung erforderlich sei. Das Schweigen des Ministers bekundete die — schon aus den Verhandlungen des Herrenhauses sich ergebende — Richtigkeit dieser Interpretation. Auch Peter Reichensperger tritt in den „Histor. polit. Bl." (Bd. 99 Heft 10 S. 784) dieser Anschauung bei.

Fürſt Bismarck erwiderte hierauf:

„Die Staatsregierung iſt keineswegs blind gegen die Bedenken, welche dagegen ſprechen, den polniſchen Beſtrebungen in der Provinz Poſen denjenigen Beiſtand zuzuführen, der ohne Zweifel aus der Wiederzulaſſung der Orden erwachſen kann. Sie hat ſich aber nichtsdeſtoweniger entſcheiden müſſen, Ihnen die Annahme der Geſammtvorlage, wie ſie aus dem Herrenhauſe gekommen iſt, hier zu empfehlen, weil durch die Abbröckelung eines Theiles von derſelben das Zuſtandekommen derjenigen Friedensverhandlungen, die wir mit der Curie geführt haben, wiederum in Frage geſtellt würde, und weil die Regierung im Geſammtintereſſe des Vaterlandes ein höheres Gewicht auf das Zuſtandekommen dieſes friedlichen modus vivendi mit den katholiſchen Unterthanen des Königs legen zu müſſen glaubt, als auf die localen Uebel, die in den einzelnen Provinzen aus den gemachten Conceſſionen entſtehen können."

Dr. v. Jazdzewski bemerkte:

„Ich habe bei der erſten Berathung erklärt, daß meine Fractionsgenoſſen ſich angelegentlich bemühen und beſtreben würden, in die materielle Verhandlung des uns beſchäftigenden Geſetzentwurfes ſo lange nicht einzutreten, bis nicht etwa eine Provocation von anderer Seite herkommen ſollte. Den Zwang, das Schweigen zu brechen, hat der Herr Abg. v. Dzimbowski mir auferlegt. Der Behauptung, die der Abgeordnete aufgeſtellt hat, muß ich widerſprechen. Die Ordensthätigkeit in unſerer Heimathsprovinz hat ſich ebenſo entwickelt, wie in allen anderen Provinzen. Die Ordensleute hatten in erſter Linie die Pflicht und das Recht, auf dem Kirchengebiet thätig zu ſein, und ſie haben ihre Pflicht in vollkommenem Maße nicht nur der polniſchen, ſondern auch der deutſchen Bevölkerung gegenüber in muſterhafter Weiſe erfüllt. Einen vollgültigen Beweis für ſeine Behauptung wird der Herr Abgeordnete nicht bringen können." (Bravo bei den Polen und im Centrum.)

Abg. Dr. Wehr trat ſeinem culturkämpferiſchen Fractionsgenoſſen v. Dziembowski mit den Worten bei:

„Ich will lediglich beſtätigen, daß dasjenige, was der College v. Dziembowski in Bezug auf Poſen geſagt hat, auch für Weſtpreußen zutrifft. Wenn Jemand gegen dieſen Artikel ſtimmt mit Rückſicht auf Poſen und Weſtpreußen, dann kann man ihm deshalb einen Mangel an Friedensliebe nicht vorwerfen."

Die nunmehr erfolgende Abſtimmung über den Artikel war noch von größerer Bedeutung, als die Abſtimmung über das ganze Geſetz. Hier mußten ſich die Geiſter offenbaren; hier mußte es ſich zeigen, wer der katholiſchen Kirche zur Bethätigung ihres innerſten vollkommenſten Lebens Luft und Licht gönnte, oder wer am alten „Ecrasez" feſthielt.

Die Nationalliberalen machten ſogleich den Fractionszwang geltend und ſtimmten geſchloſſen gegen den Artikel, während Centrum und Polen natürlich geſchloſſen dafür ſtimmten; alle andern Parteien ſpalteten ſich; von den Conſervativen votirte die Mehrzahl pro; von den Freiſinnigen und Freiconſervativen die Mehrzahl contra. Außerdem

enthielten sich der Abstimmung 3 conservative und 19 freiconservative Abgeordnete. Sämmtliche Minister, welche zugleich Abgeordnete waren, stimmten pro.

Damit war der Artikel mit 230 gegen 117 Stimmen angenommen.

Artikel 6 (Bisthümergesetz) wurde ohne Discussion genehmigt.

So war die zweite Lesung schnell erledigt.

Bei der dritten Lesung (27. April) mußte nach der Geschäftsordnung eine nochmalige Generaldebatte stattfinden. In dieser spielte die Frage der Zulassung der Orden wiederum die hervorragendste Rolle. Es zeigte sich, daß diese Frage bei vielen protestantischen Mitgliedern ausschlaggebend war für die Annahme oder Ablehnung des ganzen Gesetzes.

Es erklärte in dieser Beziehung der freiconservative Abg. Stengel:

„Im Auftrage eines großen Theiles meiner Parteigenossen, der sich nicht entschließen kann, wie die übrigen mit Ja zu stimmen, habe ich eine kurze Erklärung abzugeben. Wir haben sämmtlich den sehnlichsten Wunsch, daß der Friede herbeigeführt werde. Wir finden, daß den berechtigten Ansprüchen unserer katholischen Mitbürger in Bezug auf ihre religiösen Bedürfnisse Befriedigung werden muß, sind auch bereit, dem Entwurfe zuzustimmen, soweit er von den weitgehenden Zugeständnissen des Staates gegen die katholische Kirche die Erreichung des Friedens erhoffen läßt. Die Beschlüsse jedoch, die seitens des Herrenhauses in Bezug auf die Orden und Congregationen über die Regierungsvorlage hinaus gefaßt worden sind, tragen nach unserer Auffassung die Keime weiteren Streites in sich. Wir sind nicht in der Lage, durch Zustimmung zu dem Gesetzentwurf im Ganzen die Verantwortung für die zukünftige Gefährdung des Friedens zu übernehmen. Mit Rücksicht aber auf den feierlichen Appell, welchen der Herr Ministerpräsident an sämmtliche nationale Parteien gerichtet hat, und angesichts seiner Erklärung, daß bei diesem mit der Curie vereinbarten Gesetze seine politische Ehre engagirt sei, und daß er die Verwerfung des Gesetzes als ein Mißtrauensvotum betrachte, welches es ihm unmöglich mache, noch weiter an unserem Staatsleben mitzuwirken, werden wir heute bei der Schlußabstimmung uns der Abstimmung enthalten." (Heiterkeit im Centrum.)

Namens eines Theils der Conservativen bemerkte Freiherr v. Minnigerode:

„Auch meine Erklärung hat sich nur auf wenige Ausführungen zu beschränken. Der entscheidende Werth, welchen die Staatsregierung und der Herr Ministerpräsident insbesondere auf die Zustimmung zu den Beschlüssen, wie sie aus den Verhandlungen des Herrenhauses hervorgegangen sind, unzweideutig legt, veranlassen meine Freunde und mich, soweit wir nicht im Stande sind, für die Vorlage zu stimmen, uns der Abstimmung zu enthalten. Einzelne meiner Freunde werden auch in dritter Lesung gegen das Gesetz stimmen. Die Eigenartigkeit des Staates seiner confessionellen Mischung nach, und die Besorgniß, daß der Friede durch die Zulassung der Orden gefährdet werden könne, machen ihnen die Zustimmung zu diesem Gesetz unmöglich, um so mehr, da zugleich die Lage der evangelischen Kirche in ihrer gegenwärtigen Organisation und bescheidenen Ausstattung mit finanziellen Mitteln eine keineswegs

befriedigende ist. Mögen sich unsere Bedenken in Zukunft nicht bewahrheiten, zur Zeit sind wir aber gezwungen, an dem Zustandekommen des Gesetzes nicht mitzuwirken."

Der Abg. Cremer, früher Mitglied der Centrumsfraction und Mitredacteur der „Germania," seit einigen Jahren „bei keiner Fraction," erklärte sich namentlich gegen den Ton, den man in der katholischen Presse in neuerer Zeit gegenüber dem hl. Stuhle angeschlagen habe — wofür er das Centrum verantwortlich machte. Er bemerkte u. A.:

„Warum erklären Sie (zum Centrum gewendet) nicht, daß das ganze Sträuben, welches augenblicklich in der katholischen Presse gegen den Friedensschluß sich bemerkbar macht, vom katholischen Standpunkt zu verurtheilen ist? Es klingt ja überhaupt schon sehr eigenthümlich, wenn in der Erklärung, die Herr Dr. Windthorst hier im Namen seiner Freunde abgegeben hat, ausschließlich und mit scharfer Betonung nur vom Papst gesprochen wird, während die erwähnte Presse im Lande alles thut, um den Papst herunterzusetzen, um klar zu machen, daß der Papst eigentlich nichts zu sagen hat, daß er sich gelegentlich in Dinge (in die Septennatsfrage) mischt, von denen er nicht mehr versteht als eine alte Frau (Heiterkeit), wie noch kürzlich ein Vikar „berichtigend" an die „Nordd. Allg. Ztg." ausdrücklich geschrieben hat. Ich vermuthe beinahe, wenn man eine solche Erklärung hier mittheilt und dabei keinen Protest gegen das Auftreten der Presse zum Ausdrucke bringt, man im Stillen sehr zufrieden ist, daß im Lande die Aufregung nicht zur Ruhe kommt. Wenn Sie Ihre Haltung bei Licht besehen, so ist ein derartiges Auftreten doch nur die Fortsetzung dessen, was in der Reformation begonnen wurde und was Herr Falk hat vollenden wollen. Sie, meine Herren, appelliren ganz genau, wie Luther, von dem schlecht informirten Papst an den besser zu informirenden, und wenn Sie von dem angeblich schlecht informirten Papst einen Brief erhalten, dann stecken Sie denselben so lange in die Tasche, bis Sie glauben, er könne zwischendurch besser informirt worden sein. (Bravo! rechts.)

Meine Herren, wenn Sie heute das, was Luther in seinen 95 Thesen behauptet hat, ohne Voreingenommenheit genau durchlesen, so werden Sie viel Unkatholisches darin nicht finden. Es ist wesentlich nur ein gewisses Sträuben gegen die päpstliche Gewalt, und das ist es, was ihn später auf den Weg gedrängt hat, den er allmählich gegangen ist. Und was die Fortsetzung des Systems Falk betrifft, so ist natürlich — das wissen wir aus den Reden des verehrten seligen Herrn Ministers — daß es ihm nur darauf ankam, die katholische Kirche zu demokratisiren, von unten aus zu unterwühlen, die Gemeinden gegen den Pfarrer, den Pfarrer gegen den Bischof und den Bischof gegen den Papst auszuspielen. Ganz genau das geschieht heute durch das gesammte Auftreten der katholischen Presse. Die heutigen Preß-Kapläne — man darf den Ausdruck wohl gebrauchen — sind die widerhaarigsten Menschen, die überhaupt auf Gottes Erdboden aufzutreiben sind. (Große Heiterkeit.) Von kirchlicher Zucht, von politischer Sitte, von Unterordnung unter irgend eine Autorität keine Spur bei den Herren! Das wird scheinbar von allen Seiten, die dagegen aufzutreten verpflichtet wären, gebilligt, und stellt sich einmal ein Geistlicher dem entgegen oder greift ein Bischof dagegen energisch ein, so wird er sofort die gründlichste Zurückweisung erfahren. Was hat man nicht mit dem guten Bischof Korum anfangs alles gemacht?! Zum Schlusse forderte er jene Presse vor sein Forum und machte

ihr klar, daß es keine Art sei, in einer solchen Weise katholischerseits gegen einen Bischof vorzugehen. Jetzt ist man schon bis an den Papst gekommen! (Zwischenruf: Bischof Kopp!) — Nein, erst war der Herr Bischof Korum an der Reihe; allerdings hat sich derselbe hinterher in gewissem Sinne „bekehrt“: aber anfangs ist es diesem Kirchenfürsten nicht besser gegangen, als augenblicklich Herrn Bischof Kopp! — Ich sage: das ist die Revolutionirung, das ist die Demokratisirung der Kirche von Grund aus, und während die Herren das unternehmen, bezw. geschehen lassen, verlangen Sie auf der anderen Seite die größte Rücksichtnahme des Staates auf ihre Bestrebungen, um mit Hülfe derselben die Umsturzparteien zu bekämpfen. Dabei stehen sie im allerbesten Einvernehmen mit derjenigen Partei, die an Radikalismus doch wahrlich nichts zu wünschen übrig läßt, die sich bloß noch das Mäntelchen des Freisinnes umhängt, um nicht in der völligen Blöße demokratischer, bezw. sozialdemokratischer Gesinnung zu erscheinen. (Lebhaftes Bravo! rechts.) Meine Herren, deßhalb war es mir auch recht interessant, gerade den Herrn Abg. Richter als Vertheidiger echt katholischer Anschauungen auftreten zu sehen (Heiterkeit), durch ihn die Befürchtung aussprechen zu hören, daß die Anzeigepflicht die Freiheit der Geistlichen auf die Dauer gefährde und sie zu politischen Agenten des Staates mache.

Meine Herren, man soll die Hoffnung auf die Zukunft nicht aufgeben, und deßhalb spreche ich die Hoffnung hier ausdrücklich nochmals aus. In Bezug auf den vorliegenden Gesetzentwurf — ich hätte noch vieles auf dem Herzen, aber ich will die Friedensstimmung und die liebliche Maistimmung, die allmählich eingetreten ist, nicht stören —, was also den vorliegenden Gesetzentwurf betrifft, so ist ja von verschiedenen Seiten rücksichtlich der Stellung des Papstes gekämpft worden. Da war es mir nun sehr interessant, aus dem Munde des Herrn Ministerpräsidenten zu hören, daß der Papst für die katholische Kirche als „Inländer“ zu betrachten sei. Meine Herren, das kann ja allerdings nur geschehen vermöge einer gewissen Fiktion; aber, meine Herren, soll die katholische Kirche vollständig zu Recht im preußischen Staate recipirt sein, so ist es nothwendig, daß auch ihre höchste Spitze nicht als etwas Fremdländisches betrachtet wird. Und nach dieser Richtung freut es mich, aus dem Munde des berufensten Interpreten des Regierungsgedankens diese Aeußerung gehört zu haben. Außerdem gibt es ja Analogieen; jeder Botschafter, jeder Gesandte an einem fremden Hofe genießt ja auch die Exterritorialität, d. h. man betrachtet ihn im Auslande als wohnend in dem Lande und zugehörig zu demselben, welches er vertritt. Ich führe dies jedoch nur für diejenigen Herren als Beispiel an, gleichsam um ihnen eine Brücke zu bauen zum Verständniß dafür, wie man auch den Papst im gewissen Sinne als Inländer betrachten darf, die sich in diesen Gedanken noch nicht finden können, um ihnen klar zu machen, daß die Sache nicht ganz so schwierig ist, wie sie auf den ersten Blick erscheint.

Dann hat man vielfach bemängelt, daß mit diesem Gesetzentwurf in der Sache selbst nichts zu erreichen sei, weil ein dauernder Friede nicht geschaffen würde.

Wie wollen Sie denn einen dauernden Frieden machen? Wollen die Herrn, die solche Bedenken haben, gefälligst einmal ihre Weisheit auf den Markt des öffentlichen Lebens bringen, um zu zeigen, wie sie einen dauernden Frieden zu Stande bringen. Das werden Sie nicht können, deßhalb sage ich Ihnen ohne alle Umschweife: ein dauernder Friede ist nicht zu schaffen, weil zwischen zwei derartigen Mächten ein Rechtsverhältniß auf die Dauer kaum statuirt werden kann, sondern weil es sich im Friedensschluß immer darum handeln wird, die gegenseitigen Machtbefugnisse zum

Ausdruck zu bringen. Ist die Kirche stärker als der Staat, dann wird der Staat untergeordnet, und ist umgekehrt der Staat stärker als die Kirche, so wird die Kirche unterdrückt; sind beide verhältnißmäßig gleich stark, dann vertragen sie sich. (Heiterkeit.) Das ist immer und ewig die Sache gewesen, und deßhalb sehen wir es sowohl im Mittelalter, wie früher und später, je nachdem die Verhältnisse hin und her fluthen, in Concordaten und Friedensschlüssen zum Ausdruck gelangen, und sobald der eine glaubte, nun wäre die Zeit für ihn gekommen, um ein Stück vom Nachbaracker zu annektiren, flugs ist er bei der Hand; das gilt von dem Einen so gut wie von dem Andern, und deßhalb glaube ich, haben die beiden Mächte sich gegenseitig nichts vorzuwerfen. Augenblicklich sind wir nach 17jährigem Kampfe wieder einmal dahin gelangt, wohin wir schon in der ersten Hälfte dieses Jahrhunderts in den Jahren 1825—1842 ebenfalls gelangt waren. Es gab damals auch eine Art von Kulturkampf unter Friedrich Wilhelm III. und Friedrich Wilhelm IV., und das Ende war, wir müssen uns vertragen! Unsere Vorfahren im siebenzehnten Jahrhundert haben dreißig Jahre gebraucht, um das zu begreifen; sie haben es aber doch endlich begriffen und man hat sich wieder vertragen. Und deßhalb bin ich der Ansicht, wir sollten uns augenblicklich keine Sorge darum machen, ob der Friede dauernd ist oder nicht. Wir sollten zufrieden sein damit daß überhaupt ein Friede zu Stande kommt, ein aditus ad pacem, wie der Papst sagt, und sollten uns bemühen, mit gutem Willen den Zugang zum Frieden zu erweitern, statt von neuem gewissen Kärrnern den Auftrag zu geben: hier kann Schutt abgeladen werden — um die Thüre wieder zu verstopfen. (Heiterkeit rechts.) Das scheint mir die richtige Auffassung bezüglich des Friedens zu sein, und deßhalb sollten wir uns heute um die mögliche Dauer des Friedens nicht sonderlich bekümmern. Meine Herren, das geht auf diesem kirchenpolitischen Gebiete wie auf den andern politischen Gebieten. Auch zwischen zwei Staaten wird ein dauernder Friede nicht zu Stande kommen, und derjenige, der sich einbildet, das Rezept zu dem dauernden Frieden gefunden zu haben, muß auch das Rezept zur allgemeinen Abrüstung in der Tasche haben.

Ich gebe nun zu, daß auf verschiedenen Seiten mit einiger Berechtigung sehr scharfe Bedenken vorhanden sein mögen, bezüglich der Zurücknahme des Verbotes der Orden. Wollen indessen die Gegner derselben die Sache nun einmal genauer besehen und überlegen, was denn sonderlich gefährliches an den Orden ist. Die protestantische Kirche, die im preußischen Staat zwei Drittel der gesammten Einwohnerschaft umfaßt — im deutschen Reich ist das Verhältniß kaum anders — soll schon Angst haben, wenn ein paar Mönche ins Land kommen? Meine Herren, das glauben Sie ja selber nicht; das lassen Sie sich blos aus Geschichtsbüchern vordociren, die von Leuten verfaßt wurden, die es selber nicht besser gewußt haben. Warten Sie doch wenigstens ab, was kommt. Wird die Sache dem Staate in der That zu schlimm, dann hat er ja immer Macht genug, zu thun, was er für richtig hält. Aber jetzt bereits diese Befürchtungen äußern, das stellt der evangelischen Kirche ein solches Zeugniß der Schwäche und der katholischen Kirche nebst ihren Kampfmitteln ein solches Zeugniß der Stärke aus, daß der Sieg bereits erlangt zu sein scheint, bevor der Krieg noch angefangen hat.

Aber ich will ein anderes Argument anführen, das vielleicht manchen dazu bringen wird, die Sache von einem andern Standpunkt anzusehen. Ich habe heute hier davon gesprochen, daß das Demokratisiren der katholischen Kirche mit aller Wucht und, wie man sieht, auch mit gutem Erfolge betrieben wird. Dagegen würden

einige Ordensleute das allerbeste Gegengewicht bieten; dieselben würden schon die Preßkapläne einigermaßen in die Kandare nehmen und ihnen klar machen, daß man so mit dem heiligen Stuhle nicht umspringen kann und darf; sie würden in ihrem öffentlichen Auftreten und in der Aushülfe bei der Seelsorge derartige Auswüchse energisch bekämpfen, und deßhalb würde zur Herbeiführung eines endgiltigen Friedens, zur allmählichen Beruhigung der verbitterten katholischen Gemüther gerade die Einwirkung der Orden von der weittragendsten und fruchtbarsten Bedeutung sein. Ich sage das von meinem Standpunkte aus, der ich die Dinge einigermaßen kenne, und ich bitte Sie deßhalb, ihre Aversion gegen die Ordensleute vorläufig noch etwas zurückzustellen. Außerdem aber, meine Herren, was gehen uns hier die ganzen Orden an? Im Zeitalter der allgemeinen Freiheit, der Gewerbefreiheit, der Freizügigkeit und was sonst noch alles, sollen wir noch Gesetze dagegen machen, ob Leute unter sonstiger genauer Beobachtung der staatlichen Gesetze ihre Gelder so oder so verzehren wollen, ob sie einen braunen, weißen oder schwarzen Rock anziehen? — Geht uns gar nichts an! Nach alledem verlange ich, daß man nur zunächst den Nachweis liefere, daß die Orden in der That so schädlich sind, wie es hier mitunter dargestellt wird. Diesen Nachweis wird man aber nicht erbringen können."

Hierauf erwiderte Freiherr v. Schorlemer-Alst:

„Meine Partei hat beschlossen, auch bei der dritten Lesung sich an der Discussion nicht zu betheiligen, indem wir lediglich Bezug nehmen auf die Erklärung, die wir bei der ersten Lesung abgegeben haben. Würde aber auch die Centrumspartei beschlossen haben, sich voll und ganz an der Discussion in dritter Lesung zu betheiligen, so ist doch die Rede, die der Abg. Cremer gehalten hat, nicht geeignet, daß darauf auch nur ein Wort von unserer Seite erwidert würde." (Bravo im Centrum.)

Nunmehr wurde die Generaldebatte geschlossen. In der Specialdiscussion ergriff Niemand mehr das Wort und es wurden die einzelnen Artikel mit den Majoritäten der 2. Lesung angenommen.

Das Gesetz als Ganzes wurde schließlich mit 243 gegen 100 Stimmen angenommen. 42 Mitglieder enthielten sich der Abstimmung.

Geschlossen gegen das Ganze stimmte nur der „Freisinn" (angeblich wegen des in Artikel 4 normirten „Einspruchsrechts", das mit durch die Schuld dieser Herren in die Staatsgesetzgebung gekommen war!): ihnen schlossen sich an die Mehrzahl der Nationalliberalen (die Minderzahl enthielt sich der Abstimmung) und einige Conservative. Einige Andere unter den Conservativen und mehrere Freiconservative enthielten sich gleichfalls des Votums.

Am 27. April war diese Abstimmung erfolgt. Am 29. April sanctionirte bereits der König das Gesetz.

Dasselbe behielt demnach seine, vom Herrenhaus ihm gegebene Fassung bei:

Artikel 1. Artikel 2 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 wird, wie folgt, abgeändert und ergänzt:

§ 1. Die Bischöfe von Osnabrück und Limburg sind befugt, in ihren Diöcesen Seminare zur wissenschaftlichen Vorbildung der Geistlichen zu errichten und zu unterhalten. Auf diese Seminare finden die Bestimmungen des Artikels 2 des Gesetzes vom 21 Mai 1886 Anwendung.

§ 2. Die beschränkende Bestimmung im Absatz 4 des Artikels 2 des Gesetzes vom 21 Mai 1886 wegen des Besuches der kirchlichen Seminare wird aufgehoben.

Artikel 2. Die Gesetze vom 11. Mai 1873 und 11. Juli 1883 werden, wie folgt, abgeändert.

§ 1. Die Verpflichtung der geistlichen Obern zur Benennung der Candidaten für ein geistliches Amt, sowie das Einspruchsrecht des Staates werden für die Bestellung des Verwesers eines Pfarramtes (Administrators, u. s. w.) aufgehoben.

Das Einspruchsrecht gilt fortan nur (nach dem ersten Absatze würden auch noch die bepfründeten Vicare unter der Anzeige verbleiben) für die dauernde Uebertragung eines Pfarramtes.

§ 1a. An Stelle des § 16 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 von Nr. 2 ab tritt nachstehende Bestimmung.

Der Einspruch ist zulässig, wenn der Anzustellende aus einem auf Thatsachen beruhenden Grunde, welcher dem bürgerlichen oder staatsbürgerlichen Gebiete angehört, für die Stelle nicht geeignet ist. Die Thatsachen, welche den Einspruch begründen, sind anzugeben.

§ 2. Ein staatlicher Zwang zur dauernden Besetzung der Pfarrämter findet fortan nicht statt. Der § 18 und der zweite Absatz des § 19 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 werden aufgehoben.

§ 3. Gerichtliche Entscheidungen gegen Geistliche in den Fällen des § 21 des Gesetzes vom 11. Mai 1873 haben nicht von Rechtswegen die Erledigung der Stelle zur Folge. Die entgegenstehende Bestimmung a. a. O. wird aufgehoben.

§ 4. Die Abhaltung von Messen und die Spendung der Sacramente fallen nicht unter die Strafbestimmungen der Gesetze vom 11. Mai 1873 und vom 21. Mai 1874. Vorstehende Bestimmung findet Anwendung auf die Mitglieder von Orden und ordensähnlichen Congregationen, sofern dieselben für das Gebiet der preußischen Monarchie zugelassen sind. Die Vorschrift des Artikels 15 des Gesetzes vom 21. Mai 1886 wird hierdurch nicht berührt.

Artikel 3. Die im Absatz 2 des Artikels 8 des Gesetzes vom 21 Mai 1886 vorgeschriebene Verpflichtung der geistlichen Obern zur Mittheilung kirchlicher Disciplinar-Entscheidungen an die Oberpräsidenten wird aufgehoben.

Artikel 4. Die §§ 2—6 des Gesetzes über die Grengen des Rechtes zum Gebrauche kirchlicher Straf- und Zucht-Mittel vom 13. Mai 1873 werden aufgehoben.

Artikel 5. Das Gesetz vom 31. Mai 1875, betreffend die geistlichen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche (Ges.-S. S. 217) wird, wie folgt, abgeändert:

§ 1. Im Gebiete der preußischen Monarchie werden wieder zugelassen diejenigen Orden und ordensähnlichen Congregationen der katholischen Kirche, welche sich a. der Aushülfe in der Seelsorge, b. der Uebung der christlichen Nächstenliebe, c. dem Unterricht und der Erziehung der weiblichen Jugend in höhern Mädchenschulen und gleichartigen Erziehungs-Anstalten widmen, d. deren Mitglieder ein beschauliches Leben führen.

§ 2. Auf die wieder zugelassenen Orden und Congregationen finden dieselben gesetzlichen Bestimmungen Anwendung, welche für die bestehenden Orden und Congregationen gelten.

§ 3. Die Minister des Innern und der geistlichen Angelegenheiten sind ermächtigt, den bestehenden, sowie den wieder zuzulassenden Orden und Congregationen die Ausbildung von Missionaren für den Dienst im Auslande, sowie zu diesem Behufe die Errichtung von Niederlassungen zu gestatten.

§ 4. Das vom Staate in Verwahrung und Verwaltung genommene Vermögen der aufgelösten Niederlassungen wird den betreffenden wiedererrichteten Niederlassungen zurückgegeben, sobald dieselben Corporationsrechte besitzen und in rechtsverbindlicher Weise die Verpflichtung zur Unterhaltung der Mitglieder der aufgelösten Niederlassungen übernommen haben. Schon vor der Erfüllung dieser Voraussetzungen kann denselben die Nutznießung dieses Vermögens gestattet werden.

Artikel 6. Die §§ 4 bis 19 des Gesetzes über die Verwaltung erledigter katholischer Bisthümer vom 20 Mai 1874 werden aufgehoben.[1])

Das Centrum konnte sich nicht anders verhalten, als es geschehen war.

Nach der Entscheidung, welche der hl. Stuhl in der schwebenden Streitfrage gefällt hatte, konnte die Haltung des Centrums gar keine andere sein, als sie es gewesen war.

In der Sitzung, welche die Fraction unmittelbar vor ihrem Auseinandergehen in die Osterferien gehalten hatte, war bereits nur eine Stimme darüber vorhanden, daß man so zu stimmen habe, wie die Entscheidung Rom's es bedingen würde. Nachdem Rom gesprochen, handelte es sich nur darum, die von der Fraction abzugebende Unterwerfungs-Erklärung in passende Form zu bringen. Die Behauptungen mancher Blätter, daß es dieserhalb zu Differenzen innerhalb der Fraction gekommen sei, beruhten auf unrichtigen Informationen.

Auch nach seinem frühern Verhalten konnte das Centrum gar keine andere Stellung einnehmen.

In der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 11. December 1878 gab der Abg. Windthorst im Namen seiner Fractionsgenossen und im Namen „aller wahrhaften Katholiken" folgende Erklärung ab:

„Wenn zwischen der Staatsregierung und der Curie eine Verständigung erzielt ist, so werden wir dieselbe mit einem wahren Tedeum begrüßen. Unbedingt und ganz werden wir uns den betreffenden Abmachungen unterwerfen, selbst dann, wenn wir in dem einen oder andern Punkte glauben könnten, es wären

[1]) Unter den abgelehnten Anträgen des Herrn Bischofs Dr. Kopp befand sich auch die Bestimmung, daß neugewählte Kirchenvorsteher beim Gottesdienst vom Pfarrer eingeführt werden dürften. Dieser Forderung wurde bald auf administrativem Wege, durch Rescript des Cultusministers, Folge gegeben.

der Concessionen an den Staat um des lieben Friedens willen zu viele gemacht."

In derselben Rede sagte Windthorst über das Schreiben, welches der Kronprinz an den Papst Leo XIII. gerichtet hatte (S. 467):

„Dieses Schreiben hat die Friedensliebe und die Friedensnothwendigkeit auf das Dringendste betont und den ernsten Wunsch zu erkennen gegeben, daß der Frieden erreicht werden möge. Ich habe darin gefunden, daß der hohe Briefsteller die Frage, wer schließlich die Grenze zwischen Staat und Kirche zu bestimmen habe, als eine nicht wohl zu lösende, als eine Principienfrage bezeichnet, die auf sich beruhen bleiben müsse. Kein Staat — oder wie es in dem Schreiben heißt — kein Träger der preußischen Krone werde das Recht, diese Linie selbst zu ziehen, aufgeben. Es wird aber ausdrücklich hinzugefügt, auch der Papst würde wahrscheinlich seinerseits nicht in der Lage sein, dem Staate dies einseitige Recht zuzugestehen, sondern auch für die Kirche das Recht der Grenzbestimmung aufrecht erhalten müssen. Daraus folgt, daß der hohe Herr gemeint hat, es müsse ein Vertrag zwischen diesen beiden Autoritäten zu Stande kommen und eine Verständigung stattfinden, bei der die Principienfrage, wer schließlich die Grenzen zwischen Staat und Kirche zu bestimmen hätte, wenn keine Verständigung stattfinde, auf sich beruhen bleibe. Ich habe meinestheils in den Debatten, die wir in sieben langen Jahren gehabt hatten, immer gesagt und bleibe auch heute dabei, so lange die Kirche und die Kirchen bestehen, ist über das Verhältniß zwischen Staat und Kirche gestritten worden. Es ist die Frage, wer die Grenzen in Ermangelung eines Vertrages schließlich zu bestimmen hat, zur principiellen Lösung nie gekommen und es wird auch wohl nie dazu kommen. Es ist deßhalb auch heute noch meine Meinung, daß nur ohne Principienstreit eine Verständigung beider Auctoritäten auf practischem Gebiete zu einem guten Ziele führen kann. Das wäre also nach meiner Auffassung die Grundlage und die einzige feste Position, die wir für Ausgleichsverhandlungen hätten, daß man, ohne die principielle Frage lösen zu wollen, sich in der Sache zu verständigen suche, und dafür, daß der hohe Briefsteller diese Verständigung anstrebt und daß Se. kaiserliche und königliche Hoheit diese Erklärung, so wie ich sie dargelegt, abgegeben hat, sage ich ihm im Namen aller Katholiken den wärmsten Dank."

In der Sitzung des Reichstags vom 23. April 1874 erklärte Windthorst:

„Durch 18 Jahrhunderte ist mehr oder minder die Frage erörtert worden, die man jetzt einseitig principiell lösen will; sie ist nicht gelöst und wird auch heute nicht gelöst, mögen Sie thun, was Sie wollen. Es ist immer nothwendig gewesen, daß beide Gewalten mit einander sich vertrugen, daß ein modus vivendi, um einen diplomatischen Ausdruck zu gebrauchen, gefunden wurde. Zu einem solchen modus vivendi gehört, daß man thatsächlich die Dinge ordnet, welche principiell vollständig zu ordnen wahrscheinlich nicht gelingen wird."

Schon in der denkwürdigen Sitzung des Reichstags, in welcher Fürst Bismarck erklärte: „Nach Canossa gehen wir nicht!" (14. Mai 1872), wo er aber zugleich der Hoffnung auf den zukünftigen Friedensschluß Ausdruck gab, bemerkte Windthorst:

„Ich wünsche, daß der Friede gefunden werde möge; dieser Frieden ist aber nicht so zu finden, daß die Kirche allein die Linien stellt über das Verhältniß zum Staate, sondern so, daß sie mit dem Staate sich verträgt, der Frieden ist nicht so zu finden, daß der Staat allein die Linien zieht, sondern so, daß er sich mit der Kirche verständigt. Das ist von jeher durch die Jahrhunderte so Sitte gewesen."

Am 11. Januar 1879 äußerte Herr v. Schorlemer:

„Wir haben es wiederholt ausgesprochen, und ich spreche es nochmals aus, daß wir in Bezug auf den Glauben unserer Kirche, auf ihre Lehren und auf ihre Anordnungen jederzeit als römische Katholiken die gehorsamen Söhne des Oberhauptes unserer Kirche sind, und ich wiederhole auch die Erklärung, die der Herr Abg. Windthorst bereits abgegeben hat, nämlich, daß, wenn Rom mit Preußen einen Frieden schließt, wir uns diesem so abgeschlossenen Frieden vollständig unterwerfen werden!" (Bravo im Centrum.)

Meine Herren, es ist die Sache Roms zu entscheiden, was ist von diesen Gesetzen annehmbar und was ist absolut unannehmbar? Wir bleiben einfach auf dem Standpunkte stehen, die Rechte zurückzuverlangen, welche uns in der Verfassung garantirt waren nnd auf welche wir als Vertreter des Volkes und als Mitglieder der politischen Partei des Centrums bestehen müssen. Erfolgt ein Friedensschluß zwischen Rom und Preußen, der die Dinge anders regelt, so — das haben wir bereits gesagt — werden wir uns dem Friedensschlusse unterwerfen; dann ist die Sache für uns beendigt; wir acceptiren das, was in Rom beschlossen ist, würden uns aber jeder Zeit das Recht vorbehalten, wo wir auf einem oder dem anderen Gebiete für die Rechte unserer Glaubensgenossen und zwar für die kirchenpolitischen Rechte noch irgend etwas Wünschenswerthes erreichen können, das jeder Zeit zu erstreben. Das liegt uns einfach als Pflicht ob." (Sehr richtig! im Centrum.)

Mit hoher Begeisterung sagte derselbe Redner am 16. April 1875:

„Es ist hier wie im Herrenhause betont worden, daß es sich hier um einen Kampf gegen Rom handle; und das Ziel dieses Kampfes ist klar erkenntlich: die Losreißung von Rom. Meine Herren, das heißt für uns Losreißung von dem Lebensquell, von der von Gott selbst gestifteten höchsten Autorität. (Oh, oh! links. Bravo! im Centrum.) Nun, meine Herren, das bitte ich, aufzugeben; das wird nicht gelingen. Sie können uns vernichten, Sie können uns das Herz aus dem Leibe reißen (Große Heiterkeit links. Lebhaftes Bravo! im Centrum), aber das sage ich Ihnen, diese katholischen Herzen werden Sie nicht losreißen vom Statthalter Christi!" (Stürmisches Bravo! im Centrum.)

Bereits im Jahre 1876 gab der Abg. Peter Reichensperger unter dem Titel: „Culturkampf oder Friede in Staat und Kirche" (Berlin bei Springer) eine Schrift heraus, in welcher er die Modalitäten beleuchtete, unter denen ein zukünftiger Friedensschluß zu Stande kommen könne. Er wies dafür 3 Möglichkeiten auf:

1. Wiederherstellung des status quo ante, d. h. die Wiederaufnahme der aufgehobenen Verfassungs-Artikel und damit eo ipso Beseitigung der denselben widersprechenden Einzel-Gesetze;[1])

2. Verständigung mit dem römischen Stuhle;

3. Trennung zwischen Kirche und Staat.[2])

Bezüglich des zweiten Punktes sagte Reichensperger:

„Schon die bischöfliche Denkschrift von 1873[3]) hat auf diesen Weg mit der Erklärung hingewiesen, daß einige — sicherlich nicht alle — Bestimmungen der Maigesetze vom römischen Stuhle angenommen werden könnten. Mit Unrecht haben die Freunde des „Culturkampfes" aus der Anerkennung dieser Möglichkeit den Schluß gezogen, daß alle diejenigen Bestimmungen, hinsichtlich deren eine Verständigung nicht ausgeschlossen sei, nicht das katholische Gewissen verletzen könnten, mithin auch jetzt schon befolgt werden müßten. Sie übersehen dabei, daß das katholische Gewissen das von Gott gesetzte Princip der Selbstständigkeit der Kirche neben dem Staate als die Existenzbedingung der Kirche selber jetzt wie immer festhält und festhalten muß; daß dagegen dem Repräsentanten dieser wesentlich selbstständigen Kirche das Recht und die Macht zusteht, je nach Lage der Verhältnisse diese principielle Selbstständigkeit auch durch Selbstbeschränkung auszuüben, soweit dies ohne Preisgebung des Heilszweckes der Kirche geschehen kann. Gerade auf Grund solcher Verständigung besitzt und übt die Krone Preußen bereits Rechte innerhalb der katholischen Kirche, beispielsweise das Recht bei Bischofswahlen ein Veto zu üben, sowie die in den ungraden Monaten erledigten Domherrnstellen und die Dompropsteien vorbehaltlich der päpstlichen Institution zu besetzen."

Und ein anderes hervorragendes Mitglied der Centrumsfraction, Prinz Edmund Radziwill (Sohn des Fürsten Boguslav, jetzt Benedictiner), schrieb 1878 anläßlich der ersten Kissinger Verhandlungen

---

[1]) Reichensperger bemerkt über diesen Punkt loc. cit. S. 89 u. A.: „Bei der Krönungsfeier zu Königsberg im Jahre 1861 haben Se. Majestät der König Wilhelm Selbst auf eine feierliche Ansprache des Cardinals v. Geißel erklärt: „Es gereicht mir zur Genugthuung, die Verhältnisse der katholischen Kirche für den Bereich Meines ganzen Staates durch Geschichte, Gesetz und Verfassung wohlgeordnet zu wissen." (Eine ähnliche Erklärung gab der König 1866 den Erzbischöfen v. Ledochowski und Melchers, als diese in Berlin den Huldigungseid leisteten.) Wenn nun aus dieser verfassungsmäßigen Rechtsstellung der Kirche während einer 25jährigen Vergangenheit keine Grenzstreitigkeiten hervorgegangen sind, so kann die Zukunft deren noch weniger in Aussicht stellen, nachdem trotz aller entgegenstehenden Bedenken die Civilehe überall eingeführt ist."

[2]) Dieses auch von andern Centrumsrednern und der katholischen Presse mehrfach vorgeschlagene Auskunftsmittel bezeichnet R. als das „freilich nicht normale oder ideale Verhältniß zwischen Staat und Kirche, welches allein durch die Concordia inter imperium et sacerdotium, durch das bewußt geordnete Zusammenwirken beider obersten Gewalten zur Erreichung der großen Menschheitszwecke verwirklicht wird." — „Allein," fährt der Verfasser fort, „wenn jenes harmonische Zusammenwirken nicht erreicht werden kann, oder will, dann ist jene thatsächliche Trennung, nicht Scheidung der Lebenswege hier, ähnlich wie in der Ehe, das allein erübrigende Mittel zur Verhütung größern Uebels."

[3]) Vergl. das folgende Capitel.

in einer beachtenswerthen Broschüre: „Canossa oder Damaskus“[1]) über die Nichtbetheiligung des Centrums bei jenen Verhandlungen:

„Es wußten die Führer und die Mitglieder des Centrums sehr wohl, daß sie bei einem etwaigen Ausgleich zwischen Berlin und Rom lediglich nichts zu sagen und nichts zu thun hatten. Denn die preußische Regierung hätte gewiß ihre Mithülfe beim Zustandekommen des Ausgleichs nicht in Anspruch genommen und noch viel weniger bedarf Rom des Beistandes politischer Parteiführer, um seine Verhandlungen mit europäischen Regierungen zu führen. Im Sinne Roms sind die Mitglieder des Centrums einfach Glieder der hörenden Kirche, welche, wie sie bereit waren, die Rechte der Kirche, d. h. zugleich ihre eigenen Rechte, das Recht der Gewissensfreiheit, zu vertheidigen, so auch bereit sein werden, jedem Ausgleiche sich zu fügen, den die lehrende und regierende Kirche, der Papst, gutheißen würde.“

So die communis opinio im Centrum. Trotzdem war es zu beklagen, wie schon der Abg. Cremer — leider mit Recht — bemerkt hatte, daß einige katholische Blätter selbst nach der erfolgten Entscheidung Roms ihre schon in der Septennatsfrage begonnenen Angriffe gegen den hl. Stuhl — wenn auch in mehr versteckter Weise — fortsetzten; es verlief diese Sturmfluth nur sehr allmählich im Sande, während nur ein verhältnißmäßig geringer Theil der katholischen Presse entweder von Anfang an eine reservirte Haltung beobachtete oder durch die Entscheidung des hl. Vaters zur Besonnenheit gebracht worden war.

So z. B. schrieb die „Niederrh. Volksztg.“, ein Blatt, welches am Entschiedensten sich gegen das im Gesetzentwurf formulirte Einspruchsrecht erklärt hatte:

„Rom hat gesprochen, die Sache ist zu Ende: so lautet der alte, von allen Katholiken unverbrüchlich hochgehaltene Grundsatz, mit dem wir die Entscheidungen des obersten Hirten der Kirche in kirchlichen Dingen entgegennehmen. Dieser Grundsatz erheischt nicht nur dann Anwendung, wenn es sich um Aussprüche des Papstes in Sachen des Glaubens und der Sitte handelt, denen zufolge kirchlicher Lehre die Unfehlbarkeit innewohnt, sondern auch dann, wenn Angelegenheiten kirchenpolitischer Art in Frage stehen, die einer verschiedenen Beurtheilung fähig sind. In solchen Dingen kann der einzelne Katholik in derselben Weise persönlich eine abweichende Meinung über die Richtigkeit der getroffenen Entscheidung haben, wie beispielsweise ein überstimmtes Mitglied der Cardinalscongregation, welche dieselbe vorbereitet hat, er wird und darf aber bei aller Freiheit der Kritik seine Sonderansicht nicht im Wege der Opposition gegen den feierlich kundgegebenen Willen des Papstes zur Geltung bringen wollen. In diese Haltung fallen unzweifelhaft alle Fragen, welche das Verhältniß der Kirche zu den einzelnen Staaten betreffen und in diesem Sinne gehören vorzugsweise die schwierigen Streitfragen, welche seit nunmehr vierzehn Jahren zwischen der Curie und der preußischen Regierung in der Schwebe sind, in dies Gebiet.“

[1]) Berlin, Actiengesellschaft „Germania.“

Die zweifelhafte Situation, welche unter den Katholiken unmittelbar vor der Entscheidung im Abgeordnetenhause herrschte, spiegelte sich in einem polemischen, aber ruhig gehaltenen Artikel des „Westfälischen Volksblattes“ wieder.

Dieser Artikel lautete:

„Die kirchenpolitischen Verhandlungen im Herrenhause und noch mehr die bevorstehenden Debatten im Abgeordnetenhause haben in einem Theile auch der katholischen Presse eine Reihe von Erörterungen gezeitigt, welche zwar aus guter Absicht entsprungen sind, aber trotzdem über das Ziel hinausschießen, so daß ein ruhiges und ernstes Wort angesichts der gegenwärtigen Sachlage am Platze zu sein scheint.

In einigen katholischen Blättern fanden wir wiederholt die Idee vertreten, wenn die Anzeigepflicht nach den Beschlüssen des Herrenhauses festgestellt würde, könne das Centrum sich vor die Frage gestellt sehen, ob es sich nicht auflösen und sich als politische „Verfassungspartei“ wieder constituiren solle. Wir bedauern, daß eine solche Frage ernsthaft aufgeworfen wird. Gegensätze berühren sich auch hier; unsere ärgsten Gegner, die Officiösen und Reptile, arbeiten seit Jahren daran, einen Keil in das Centrum zu treiben, und nun kommen diejenigen heran, welche von sich glauben, nicht bloß katholisch, sondern „entschieden katholisch“ zu sein, um ebenfalls, aber in anderer Weise, einen Keil in unsere Vertretung zu treiben. Ne quid nimis! Allzu scharf macht schartig; man thut am Besten, sich damit zu begnügen, katholisch zu sein und dem Papste zu folgen, jedes Weitere, das katholischer sein wollen als der Papst, dem wir jetzt thatsächlich begegnen, ist ein Uebel, führt zu Unbesonnenheiten.

Ist denn die Lage wirklich so schlimm? Wir können es nicht sagen, weil wir nicht wissen, wie die Lage sich gestaltet. In welcher Form wird die „Anzeige“ angenommen werden? Wird sie überhaupt angenommen werden? Wird das Gesetz als Ganzes oder als Torso aus dem Parlament hervorgehen? Wird es überhaupt Leben bekommen? Durch welche Parteien wird es angenommen werden? Wer will uns jetzt, unmittelbar vor der Berathung, darauf Antwort geben? Der eine Fall ist möglich, der zweite auch, schließlich auch der dritte.

Pflicht und Recht der Presse ist, ihre Bedenken maßvoll, entschieden und sachgemäß vorzubringen und von den meisten Centrumsorganen ist das geschehen. Auch das ist noch nicht zu weit gegangen, wenn die Presse die Ansicht ausspricht, angesichts der möglichen Folgen der „Anzeige,“ selbst in der gelindesten Form, sei ein Gesetz mit der Anzeige am besten abzulehnen. Es sind das eben Ansichten, die ihre Gründe haben, aber es fragt sich, ob es nicht auch gegentheilige Ansichten geben kann, die auch ihre Gründe für sich haben. Wir maßen uns durchaus nicht an, zu erklären, diese oder jene Ansicht sei die einzig richtige, in dubiis libertas, „im Zweifel Freiheit“, aber, und das stellen wir voran:

In necessariis unitas!

„Im Nothwendigen Einheit!“ Und dies Nothwendige, die erste Forderung für Alle, ist die der Unterwerfung Aller unter den hl. Stuhl, welche den Namen eines Katholiken tragen, insbesondere auch des katholischen Publizisten, der nie vergessen soll, daß er zur lernenden, nicht zur lehrenden Kirche gehört. Geben wir gerade jetzt, wo Alles auf uns einstürmt, wo sich falsche Freunde an

uns heranschleichen, um uns schmeichlerisch zu umgarnen, und offene Gegner uns bitter verhöhnen, der Welt das Beispiel, daß wir *fester wie je zum Stuhle Petri* stehen, zum Stellvertreter dessen, der Worte des ewigen Lebens hat, der die Wahrheit selber ist!

Wie die Anzeigepflicht geregelt wird, wissen wir nicht, wenn sie aber geregelt wird, so gibt es nur zwei Möglichkeiten: Entweder wird sie mit Zustimmung des Centrums geregelt, und dann folgt das Centrum der Weisung, dem Wunsche, ja dem Befehle des hl. Stuhles, da es sich hier nicht um eine politische Angelegenheit, wie das Septennat handelt, sondern um eine kirchliche, in der Niemand zuständiger ist, als der Papst, und was dieser annimmt, sind wir im Gewissen verpflichtet, nicht zu verwerfen. Oder die Anzeigepflicht wird gegen Centrum und Papst angenommen — nun, dann hat man einfach ein neues Culturkampfgesetz geschaffen, mit dem man uns Katholiken wahrlich nicht in den April schicken wird!

Auf jeden Fall aber hätte das Centrum, selbst wenn die Anzeige nicht nach seinem Wunsche geregelt würde, worüber ja noch nichts entschieden ist, keinen Grund, *sich aufzulösen, die Flinte in das Korn zu werfen, zum ersten Male seit seinem Bestehen rebellisch zu werden!*

Oft genug hat das Centrum der Regierung erklärt, sie möge nur „über die Köpfe des Centrums hinweg" ihren Frieden mit dem Papste machen. Die jetzige Vorlage bedeutet nun noch keineswegs den vollen Frieden, aber auch wenn das sogar der Fall wäre, hätte der hl. Vater dann nicht das gethan, was das Centrum stets als seinen Wünschen entsprechend hingestellt hat? Hätten wir Grund, uns zu beklagen? Schwerlich, unseres Erachtens müßten wir sagen: „Roma locuta, causa finita", Rom hat gesprochen, die Sache ist erledigt. Wie gesagt, ist aber von vollem Frieden nicht die Rede. Der hl. Vater hat selbst noch kürzlich den Fortbestand des Centrums zur Vertheidigung der Rechte der Kirche als nothwendig erklären lassen, und wahrlich, wer sollte das noch Fehlende zurückerobern, wer sollte den Bestand des Erreichten wahren, wenn nicht das Centrum?

Ein anderer Grund der Auflösung des Centrums wäre der Umstand, daß es den Boden im Volke verloren hätte. Ist das der Fall? Noch vor kurzem hatten wir bei den Wahlen Gelegenheit, eine Heerschau zu halten, unsere Truppen haben sogar im Kreuzfeuer exerzirt, noch niemals haben wir einen so hitzigen, so schwierigen, so ungünstigen Wahlkampf bestanden, und haben wir auch nur einen Mann verloren? Nein, im Gegentheil, zahlreiche neue Stimmen haben wir gewonnen, ehrfurchtgebietend, dem Feinde ein Schrecken, dem Freunde ein entzückendes Schauspiel, stand unsere Front da — wir jubelten über den Sieg, und mit Recht, und jetzt will man dem Centrum zumuthen, einen so schwarzen Undank gegen die Wähler zu begehen, daß es ihnen das mit Begeisterung entgegengebrachte Mandat mißachtend vor die Füße wirft? *Es wäre Verrath an der Sache, Unfolgsamkeit gegen den hl. Vater, eine Schmach gegenüber den Wählern.* Letztere müßten ohne jede politische Schulung, ohne jedes selbstständige Nachdenken sein, wenn sie *solchen* Abgeordneten, wie ein rheinisches Blatt meinte, das Mandat sofort *wieder anvertrauen* würden.

Auch die beste Armee kann eine Schlacht verlieren, ist aber damit der *Feldzug* auch verloren? Wir bestreiten auf das Entschiedenste, daß das Centrum eine Schlacht im Culturkampfe verloren hat, wenn die *„Anzeige"* so geordnet wird, wie der hl. *Stuhl es zugibt*, mag es uns auch scheinen, daß sie besser, nicht so hätte

geordnet werden sollen; aber selbst wenn das Centrum eine Schlacht verloren hätte, würde es dann eine achtenswerthe Armee sein, falls es damit den ganzen Krieg, in dem es so viele herrliche Erfolge errungen, aufgeben würde? Will das etwa der Dichter sagen, wenn er schreibt:

Tu ne cede malis, sed contra audentior ito!

Nicht aus dem Weg geh' dem Uebel, nur muthiger biet' ihm die Stirn!

Der Feige läßt den Degen fallen, wenn ihn ein Hieb getroffen hat, der Muthige fühlt seine Arme dann doppelt gestählt; der Muthlose, Wehrlose, Verzweifelnde legt Hand an sich selbst — der wahre Soldat kämpft bis zum letzten Athemzuge, er rastet nicht eher, bis ihm die Palme des Sieges winkt, und Soldaten, wie sie sein müssen, Kämpfer von Gottes Gnaden, umfaßt unser Centrum — es thut den Gegnern den Gefallen nicht, zu verschwinden, und es verbittet sich die falschen Rathschläge übereifriger Freunde, zu capituliren!"

Allerdings wurden die auf Mandats-Niederlegung lautenden Vorschläge von einigen Mitgliedern der Centrumsfraction selbst unterstützt. Indeß begriffen dieselben bald, daß sie mit dieser indirecten Auflehnung gegen die lehrende Kirche bei ihren Wählern keinen Anklang finden und daß sie durch ihren Schritt nur den Ruin der Centrumspartei im Lande herbeiführen würden, so daß es ihren Collegen leicht wurde, sie zur Besonnenheit zurückzuführen.

Auch der hl. Stuhl konnte keine andere Entscheidung treffen, als es geschehen war.

Das Einspruchsrecht in den andern Staaten.

In ihrer classischen Denkschrift über die Maigesetzentwürfe (vom 30. Januar 1873) hatten die preußischen Bischöfe erklärt, daß, wenn ihnen Gelegenheit geboten worden wäre, „über so wichtige, die katholische Kirche betreffende Gesetzentwürfe sich auszusprechen," sie in der Lage gewesen wären, „einzelne Bestimmungen der in Rede stehenden Entwürfe ohne Pflichtverletzung zu acceptiren;" für einige andere würde „vielleicht eine Vereinbarung mit dem apostolischen Stuhle zu erreichen gewesen sein."

Für diese Vereinbarung hielten die Bischöfe auch die maigesetzliche Bestimmung betreffend das staatliche Einspruchsrecht bei der Besetzung der geistlichen Aemter geeignet.

Sie sagten in dieser Beziehung:[1])

„Wenn einigen Regierungen von Seiten der Kirche in Folge gegenseitiger Vereinbarung die Befugniß zugestanden wurde, aus rein bürgerlichen und

[1]) Der betreffende Paragraph des Gesetz-Entwurfs sowie der des spätern Gesetzes ist oben S. 321 u. 322 abgedruckt.

politischen Gründen gegen die Anstellung eines Geistlichen Einsprache zu erheben, so kann der Staat nicht einseitig sich selbst ein solches Recht zuschreiben; überdies ist wohl zu bemerken, daß ein solches Einspruchsrecht stets nur bei definitiven Anstellungen und fast nur in Betreff der Pfarrer in Anspruch genommen und gewährt wurde, während es der Gesetzentwurf auf einfache Hilfspriester und auf bloß provisorische Anstellung ausdehnt, was unseres Wissens noch nirgendwo beansprucht wurde. Es hängt dieses, wie der Gesetzentwurf ausdrücklich zu verstehen gibt, mit einer zweiten weit größeren Verletzung der kirchlichen Freiheit und Selbständigkeit, nämlich mit den Bestimmungen über die Erziehung des Clerus, zusammen. Diese Bestimmungen enthalten den tiefsten und verderblichsten Eingriff in das innerste Leben der Kirche, in die höchsten Interessen der Religion, in die Freiheit des katholischen Glaubens. Die wesentlichste unter allen Pflichten und das wichtigste unter allen Rechten der Kirche und der Bischöfe ist die Erziehung des Clerus."

Auch seitens der Mitglieder der Centrumsfraction war früher stets, wenn Fürst Bismarck, Minister Falk und andere „Culturkämpfer" fragten, warum denn Rom nicht wie in andern Ländern, auch in Preußen, das Einspruchsrecht gestatten könne, erwidert worden, daß das Einspruchsrecht an und für sich wohl gewährt werden könne; daß dieses aber innerhalb des Systems der Maigesetze unmöglich sei, daß vielmehr, bevor dieses möglich sei, vor Allem die Erziehung des Clerus und die bischöfliche Jurisdiction freigegeben werden müsse und daß der Zwang, den der Staat bezüglich der Besetzung der Pfarreien ausüben könne, aufgehoben werden müsse, damit für den Fall eines Conflictes zwischen geistlicher und weltlicher Behörde eine freie Besetzung durch Pfarrverweser zu ermöglichen wäre.

An diese und ähnliche Desiderien hatte der Papst seine schon im Jahre 1880 (im Breve an den Erzbischof Melchers) in Aussicht gestellte Concession des Einspruchsrechts geknüpft und da jene Forderungen jetzt — in einer für die Kirche wenigstens tolerablen Weise — erfüllt waren, so konnte Rom garnicht umhin, das Einspruchsrecht in der Form und in dem Umfange Preußen zu gewähren, in welchem es seit Beginn dieses Jahrhunderts seitens des hl. Stuhles andern Staaten constant concedirt worden war.

Die erste desfallsige Uebereinkunft — wenn vom französischen und bayerischen Concordate abgesehen wird — war der Vertrag, der unter Genehmigung Roms unterm 23. August 1854 zwischen dem Bischof v. Ketteler und der hessischen Regierung geschlossen wurde.

Es heißt dort bezüglich der Pfründen bischöflicher Collatur (Walter, Fontes etc. S. 359):

„Der Bischof wird seine Ernennung zu den Kirchenpfründen vor deren Veröffentlichung und vor Ertheilung der canonischen Institution der Großherzoglichen

Staatsregierung vorlegen, um diese in den Stand zu setzen, etwaige Anstände, welche gegen einen Ernannten in bürgerlicher und politischer Hinsicht obwalten sollten, ehe die Investitur erfolgt, geltend zu machen. Dagegen wird die Großherzogliche Staatsregierung, deren Absicht es nicht sein kann, das bischöfliche Ernennungsrecht in Frage zu stellen, oder zu beeinträchtigen, dem Bischof, wenn gegen einen Ernannten Bedenken erhoben werden, die in bürgerlicher oder politischer Beziehung vorliegenden Anstände nicht vorenthalten, sondern mit demselben hierüber in Benehmen treten. — Sollte die Regierung innerhalb Monatsfrist nach geschehener Anzeige von der stattgefundenen Ernennung keine Erklärung abgeben, so wird angenommen, daß keine Anstände entgegenstehen."

In dem Badischen Concordat vom 28. Juni 1859 heißt es („Weisungen an den Erzbischof, bei Walter", Fontes etc. S. 386):

„Der Erzbischof wird kirchliche Pfründen niemals Ausländern und ebensowenig Solchen verleihen, die aus erheblichen und auf Thatsachen gestützten Gründen der Großherzoglichen Regierung in rein bürgerlicher oder politischer Hinsicht mißfällig sind. Um sich über letzteren Punkt zu verläßigen, wird der Erzbischof in jedem Falle der Erledigung einer Pfründe die Namen derjenigen, welche sich um dieselbe bewerben, in officiöser Weise der Großherzoglichen Regierung mittheilen, damit die letztere innerhalb einer zu vereinbarenden kurzen, drei Wochen nicht übersteigenden, Frist ihre etwaigen Einwendungen geltend machen kann."[1])

Nach dem Württembergischen Concordat erhielt der Bischof von Rottenburg (Walter, l. c. S. 369.) nachstehende Instruction:

„Der Bischof wird kirchliche Pfründen niemals an Geistliche verleihen, welche aus erheblichen und auf Thatsachen gestützten Gründen der königlichen Regierung in rein bürgerlicher oder politischer Hinsicht mißfällig sind.

Um dieses zu erfahren, wird der Bischof bei jeder Vacatur der Königl. Regierung in officiöser Weise die Namen der Bewerber mittheilen, damit dieselbe binnen einer kurzen zu vereinbarenden Frist ihre etwaige Einwendungen geltend machen kann."

Wie bekannt, wurden in Württemberg und Baden die von der Regierung mit dem hl. Stuhle abgeschlossenen Concordate nicht anerkannt und später durch „autonome Gesetze" ersetzt, welche in Bezug auf das Einspruchsrecht im Wesentlichen dieselben Bestimmungen wie die Concordate enthielten. Diese Bestimmungen wurden kirchlicherseits tolerirt.

---

[1]) Dr. Maas stellt in seiner Schrift: „Zum Frieden zwischen Staat und Kirche" (Freiburg 1880) die Sache so dar, als hätte der Erzbischof von Freiburg in einem ausgebrochenen Streitfalle die Entscheidung zu fällen. — Diese Interpretation stützt sich auf ein (nicht im Wortlaut publicirtes) Schreiben des Cardinals Antonelli an den Erzbischof vom 30. Sept. 1859. Aus den „Officiellen Actenstücken über die Badische Kirchen- und Schulfrage" (Freiburg 1861 bis 1875) ergiebt sich, daß die Regierung nicht ohne Angabe der Gründe ihren Einspruch geltend machen durfte und der Erzbischof berechtigt war, seine Gegen-Gründe geltend zu machen. Einmal (unter Kübel) vindicirte sich die Freiburger Curie auch das entscheidende Wort, welche Befugniß die Regierung ihr wieder bestritt. Mehrfach (im Verlaufe des Schulstreites) erhob die Regierung Einspruch ohne Angabe der Gründe — was natürlich dem klaren Wortlaut sowohl der oben erwähnten Bestimmung der Convention von 1859 wie dem (gleichlautenden) § 9 des späteren Gesetzes von 1860 zuwider war.

In dem apostolischen Breve vom 5. November 1855, welches zur Ausführung des österreichischen Concordates an den österreichischen Episcopat erlassen wurde, heißt es:

„Quum autem ob tristissimas, omnibusque notissimas rerum vicissitudines aliquis forsitan inter ecclesiasticos viros possit reperiri, qui Caesareae et Apostolicae Majestati Suae haud sit probatus, idcirco ad omnem difficultatem penitus amovendam, tum in parochiis, tum in aliis ecclesiasticis beneficiis conferendis curae Vobis erit, ut ad illa minime ii eligantur ecclesiastici viri, qui Caesareae et Apostolicae Majestati Suae minus sint accepti. Atque id noscere poteritis sive ex ipsa ecclesiasticorum indole et conditione sive ex praecedentibus Gubernii factis, sive aliis idoneis adhibitis modis."

Auch in Oesterreich wurde bekanntlich das Concordat von der Regierung einseitig außer Kraft gesetzt und dafür die „confessionellen Gesetze" vom 7. und 20. Mai 1874 gegeben.

Seitens des hl. Stuhls wurden dieselben tolerirt und sehr oft wurde auf den preußischen officiösen Einwand, warum Rom in Oesterreich das Einspruchsrecht nachgebe und nicht zugleich in Preußen, katholischerseits sowohl im Abgeordnetenhause wie in der Presse geantwortet: „Die preußische Regierung gebe uns doch die österreichischen Gesetze: dann werden wir zufrieden sein!"

Wie sind nun jene Gesetze mit Bezug auf das Einspruchsrecht beschaffen?

Der § 6[1]) des Gesetzes vom 7. Mai 1874 lautet:

„In Fällen der freien Verleihung oder einer nicht vom Kaiser oder den landesfürstlichen Behörden ausgehenden Präsentation, dann in dem Falle der Bestellung eines Pfarrverwesers für eine incorporirte Pfründe hat der Bischof die hierfür ausersehene Person der Landesbehörde anzuzeigen.

Der letzteren steht zu, dem Bischof ihre Einwendungen unter Angabe der Gründe mitzutheilen.

Wird von der Landesbehörde binnen dreißig Tagen nach geschehener Anzeige keine Einwendung erhoben, so steht der Instituirung des betreffenden Geistlichen oder der Besetzung der incorporirten Pfründe nichts im Wege.

Gegen eine von der Landesbehörde erhobene Einwendung steht die Berufung an den Cultusminister offen.

Wird der Berufung nicht Folge gegeben, so darf die Instituirung oder Besetzung nicht stattfinden."

Hiernach unterliegen also dem Einspruchsrecht

1. auch die Pfarrverweser bei incorporirten (von Klöstern beservirten) Pfründen.

---

[1]) Der § war unverändert nach der Regierungsvorlage angenommen worden. Die Regierungsvorlage war zwar auf Antrieb des Berliner Cabinets erfolgt, aber abweichend von den preußischen Maigesetzen formulirt.

2. Der Umfang der Einspruchsgründe ist in keiner Weise beschränkt.

3. Der Cultusminister entscheidet ausschließlich über die Rechtmäßigkeit des Einspruchs.

4. Nach § 12 („die Wiederbesetzung erledigter kirchlicher Aemter und Pfründen muß in der Regel innerhalb eines Jahres, vom Zeitpunkte der Erledigung stattfinden. Ausnahmsweise kann diese Frist mit Zustimmung der Landesbehörde verlängert werden.") in Verbindung mit § 60 („die staatliche Cultusverwaltung hat darüber zu wachen, daß die kirchlichen Organe ihren Wirkungskreis nicht überschreiten und den Bestimmungen des gegenwärtigen Gesetzes, sowie den auf Grundlage desselben von den staatlichen Behörden erlassenen Anordnungen und jedem von ihnen kraft dieses Gesetzes gestellten Verlangen nachkommen. Zu diesem Ende können die Behörden Geldbußen in einer den Vermögensverhältnissen angemessenen Höhe, sowie sonst gesetzlich zulässige Zwangsmittel in Anwendung bringen.") kann die definitive Besetzung einer Pfarrstelle erzwungen werden.

Der amtliche Motiven-Bericht sagt hierüber:

„Wenn der Regierung das Recht zusteht, ihrerseits Erfordernisse zur Erlangung von kirchlichen Aemtern und Pfründen aufzustellen, so kann ihr auch nicht verwehrt sein, einen Vorgang anzuordnen, durch welchen die Wahrnehmung jenes Rechtes in jedem einzelnen Falle sicher gestellt wird. Besonders wichtig ist eine solche Bestimmung für die niederen Kirchenämter. Bei den höheren ist größtentheils durch die hier der Regierung (beziehungsweise dem Kaiser) zustehenden Vorschlags-, Ernennungs- und Ausschließungsbefugnisse vorgesorgt, es handelt sich also hier nur um jene wenigen Fälle, wo ausnahmsweise auch ein beneficium majus unter der libera collatio steht, diese Fälle trifft der § 3, Abs. 2 und 3. (Betrifft Bisthümer und Canonicate.) Von weitaus größerer Tragweite erscheint das staatliche Veto für die niederen Kirchenämter, für welche die libera collatio der Ordinarien weit häufiger eintritt, ja principiell, wie bemerkt, die Regel bildet. Auf diese letzteren Fälle bezieht sich der § 6.

Uebrigens sind in allen Staaten, welche ihr Verhältniß zur Kirche in der letzten Zeit neu geordnet haben, ähnliche, bisweilen noch weiter gehende Bestimmungen getroffen worden, so in dem badischen Gesetze vom 9. October 1860, § 9, und in dem würtembergischen vom 30. Januar 1862, Art. 4.

Es versteht sich von selbst, wird aber zum Ueberflusse im § 6 in fine ausdrücklich bemerkt, daß gegen einen rechtskräftigen Einspruch der Regierung die Besetzung nicht stattfinden darf. Erfolgt sie dennoch, so gilt sie für den Staatsbereich als nicht geschehen, das Amt noch immer als erledigt. Es wird daher die an die staatliche Mitwirkung gebundene Temporalinstallation nicht stattfinden, die Einkünfte des Beneficiums werden auch fernerhin als Intercalarien in den Religionsfonds eingezogen, die Matrikeln dem neuen Pfarrer nicht übergeben werden, die Regierung wird in Gemäßheit des § 12 die Wiederbesetzung fordern und dieselbe nach § 60 erzwingen können."

Aus Allem dem ergibt sich, daß wir mit unserer gegenwärtigen preußischen Gesetzgebung unendlich besser daran sind, als es in Oesterreich der Fall ist.[1])

Vor Allem aber ist der Nachweis erbracht, daß der hl. Stuhl mit seiner Concession bezüglich des Einspruchsrechts Preußen nicht mehr eingeräumt hat, als er es bei andern Staaten und zwar in formellen Concordaten gethan.

Beim Abschluß dieser Concordate hat Niemand in der Concession bezüglich des Einspruchsrechts etwas Bedenkliches gefunden; die kirchenfeindlichen Canonisten sahen vielmehr in jenen Vereinbarungen „eine weitgreifende Restauration des canonischen Systems."[2])

Nachdem aber Preußen auf Verlangen Roms einen Giftzahn nach dem andern aus den Maigesetzen ausgebrochen,[3]) konnte der hl. Stuhl garnicht anders, als der preußischen Regierung in derselben Weise das Einspruchsrecht bewilligen, wie er es bei andern Ländern gethan hatte.

---

[1]) Es klingt darum außerordentlich — sonderbar, wenn Msgr. Dr. Scheicher in der „Oesterreichischen Revue" die „Anzeigepflicht in Preußen" beklagt und unter Hinweis darauf, daß „Hannibals tapfere Soldaten in dem friedlichen Capua entnervt worden," ein Gleiches von dem preußischen Clerus befürchtet, um schließlich zu dem Ausruf zu gelangen: „Wir bedauern die ausgelieferte herrliche katholische Kirche Deutschlands!" — Der Autor, der sicherlich keine Silbe des „Auslieferungs-Vertrages kennt, hätte gewiß alle Veranlassung, seinen Warnungsruf dem eigenen Lande, insbesondere Böhmen und Mähren und sonstigen, der Umgegend von „Capua" ähnlichen Regionen zuzuwenden!

[2]) Richter-Dove, l. c. I., S. 202.

[3]) Es ist characteristisch, daß ein Haupt-Culturkämpfer unter den „Freisinnigen," Abg. Dr. Hänel, bereits am 19. Januar 1884 — also noch vor den beiden letzten Novellen — im Abgeordnetenhause erklärte, daß der „eigentliche characteristische Kernpunkt des Systems der Maigesetze definitiv beseitigt" sei. Als solchen „Kernpunkt" betrachtete er die „Behandlung des kirchlichen Personals" von Seiten des Staates in Bezug auf Qualification, Anstellung, Absetzung und die dem entsprechende strafrechtliche und processuale Gestaltung der Dinge.

In ähnlicher Weise sagt der Redacteur der „Preußischen Jahrbücher", Prof. Delbrück, im Aprilhefte 1887 dieser Zeitschrift: „Alles, was seit der ersten Kirchennovelle im Jahre 1880 von der sogenannten Maigesetzgebung zurückgezogen worden ist, war nichts, als eine nothwendige Consequenz der ersten Nachgiebigkeit. Der Katholicismus hat fortan die Möglichkeit, sich ganz seinem eigenen Geiste gemäß zu entwickeln. Der katholische Geistliche braucht nichts zu erfahren von Lessing und Schiller (!); eine andere Literatur, andere Auffassnng der deutschen Geschichte, andere Ideale werden in den katholischen Volksschichten gepflegt werden, als in den protestantischen. Durch ihre Behandlung der gemischten Ehen vernichtet die katholische Kirche, wenn anders der protestantische Theil sich nicht blind unterwirft, das jus connubii zwischen den katholischen und protestantischen Deutschen. Durch immer weitere Entfernung der beiden Bildungssphären von einander wird sie suchen, die Kluft wieder zu vertiefen. In der älteren Generation war sie fast geschlossen. Ende des vorigen Jahrhunderts war der Katholicismus so verdorrt, daß, wer irgend bildungsbedürftig war, in katholischen Kreisen Anschluß an die protestantische

Mit Recht sagt daher auch Jörg im angesehensten kirchenpolitischen Organ der deutschen Katholiken, in den „Hist. pol. Blättern“ (99. Bd. S. 704):

„Bei ruhiger Erwägung der jetzigen Frage war nicht zu verkennen, daß die Entscheidung des hl. Stuhles nicht anders ausfallen konnte, als sie ausgefallen ist. Pius IX. hätte gerade so gesprochen, wie jetzt Leo XIII.“

Welt suchen mußte. Selbst die Männer, die den Katholicismus in unserm Jahrhundert wieder neu belebt haben, sind vielfach convertirte Protestanten. Heute hat der Katholicismus auf allen Gebieten des Lebens eigene Kräfte, welche sich in immer schärferen Gegensatz zu allem Protestantischen stellen. Nicht nur Philosophie, Geschichte, Recht, Belletristik wird im katholischen Geiste behandelt; es wird auch systematisch dafür gesorgt, daß alle nützlichen Handbücher, Conversationslexica und was dahin gehört, in demselben Geiste bearbeitet existiren. — Zu hemmen, in eine andere Richtung zu drängen, ist dieser Strom nicht mehr. Die Idee, den Katholicismus direct der modernen deutschen Bildung, die aus dem Protestantismus erwachsen ist, anzupassen, ist aufgegeben. Die Mittel der Einwirkung, welche dem Staate geblieben, sind dazu weder stark genug, noch sind sie dazu bestimmt. Das, um was jetzt noch gekämpft wird, ist zwar nach Form und Inhalt der Rumpf der Maigesetze, dennoch dem Wesen, d. h. dem Zwecke nach etwas durchaus Anderes. Was der Staat mit dem Rest von Einspruchsrecht bei Besetzung der Pfarreien, Beaufsichtigung der Seminare, Mitwirkung bei Ernennung der Bischöfe, discretionären Gewalten verschiedener Art, namentlich gegenüber den Orden zu erreichen suchen wird, ist allein, daß er den Katholicismus hindert, zu einem aggressiven Fanatismus auszuarten. Der katholische Geist mag sich fortan in seinen eigenen Bahnen frei fortbewegen: aber er darf nicht geradezu revolutionär werden. Die Macht des Staates wird auch in Zukunft ausreichen, sich der katholischen Kirche je nach ihrem eigenen Verhalten wohlwollend oder sehr empfindlich zu erweisen und dadurch auf die Leitung der Kirche einen Druck auszuüben, der sie lehrt, sich selbst in Schranken zu halten. Das ist nicht nur dem Grade, sondern auch der Art nach etwas durchaus Anderes, als was Falk wollte. Nicht eine Aenderung, sondern nur eine Zügelung des ultramontanen Geistes wird erstrebt.“

In dem nächstfolgenden Hefte derselben Zeitschrift spricht ein anderer Mitarbeiter seine Verwunderung über die von einem Theile der Centrumspresse bezüglich des Ausganges des „Culturkampfes“ bekundete Unzufriedenheit aus und bemerkt dabei u. A.:

„Um zu erkennen, wie groß der Sieg des Centrums ist, beachte man nur noch den folgenden Umstand. Aus dem Gesetz über die kirchlichen Straf- und Zuchtmittel ist das Verbot entfernt, die Katholiken wegen Erfüllung der Staatsgesetze mit Strafe zu belegen. Aus dem Gesetz über die Anstellung der Geistlichen ist der Einspruchsgrund entfernt, daß der Anzustellende die Gesetze des Staates verletzt hat, wenn er sie im Gehorsam der Kirche verletzt hat. — Ist das nicht eine Freiheit der Kirche, wie sie der Romanismus nur verlangen kann? Das Staatsgesetz besteht für die kirchlichen Obrigkeiten nur, sofern sie es für gut finden.“

Für die Fanatiker der Staatsomnipotenz mögen diese „Aenderungen“ freilich besonders schmerzlich sein!

Da wir gerade bei den Professoren sind, verdient erwähnt zu werden, daß zu den Nationalliberalen, welche im Abgeordnetenhause gegen das neueste Gesetz, sowie gegen dessen einzelne Paragraphen stimmten, auch (der neuerdings in's preußische Abgeordnetenhaus gewählte) Prof. Friedberg aus Leipzig gehörte. — Es ist allerdings begreiflich, daß dieser Haupt-Mitarbeiter der Maigesetz-Entwürfe der Zerstörung seines Werkes nicht gleichgiltig zusehen konnte.

Weitere Motive für das Verhalten Roms.
Ein bisher unbekanntes Aktenstück aus dem Jahre 1880.

Der aus der „Reformationszeit" stammende, dem hl. Stuhle gemachte Vorwurf, daß derselbe „deutsche Verhältnisse" nicht genügend kenne, ist unter einzelnen deutschen Katholiken niemals völlig verstummt.

In verschiedenen Variationen wurde er wiederholt von Febronianern, Josephinisten und Hermesianern.

In neuester Zeit wurde er erhoben von den „Altkatholiken" und unmittelbar vor dem vaticanischen Concil auch von vielen sonst correcten Katholiken angestimmt.

Ja, noch vor kaum zehn Jahren, als sich das Gerücht verbreitete, Professor Hergenröther solle Cardinal werden, schrieben weit verbreitete katholische deutsche Blätter, die Nachricht, ein deutscher Professor solle zum Cardinal ernannt und nach Rom berufen werden, sei von vornherein in das Reich der Fabeln zu verweisen.

Auch jetzt wieder wurde in einzelnen katholischen Blättern der Vorwurf wiederholt, in Rom „verstehe" man nichts von deutschen Verhältnissen. Zu wiederholten Malen aber und noch im November vorigen Jahres hatten dieselben Blätter eingehende Mittheilungen darüber veröffentlicht, daß mit größter Sorgfalt und Gewissenhaftigkeit die deutschen kirchenpolitischen Angelegenheiten in Rom bearbeitet würden. Es wurde da u. A. gesagt, daß außer der ständigen S. Congregatio negotiorum Ecclesiae extraordinariorum noch eine besondere, hauptsächlich aus deutschen Cardinälen zusammengesetzte Commission vom Papste speciell mit Behandlung der deutschen kirchenpolitischen Aufgaben betraut sei und es wurde hervorgehoben, wie der hl. Vater selbst den Vorgängen in Deutschland die größte Aufmerksamkeit schenke und sich stets über neue Erscheinungen auf dem Gebiete der kirchenpolitischen Literatur Deutschlands eingehenden Bericht erstatten lasse.

Das war Alles durchaus richtig und wir können dem noch hinzufügen, daß der hl. Vater sogar Theile ganzer Werke aus dem Deutschen ins Italienische übersetzen läßt — zu seinem Gebrauche und zu dem derjenigen Cardinäle, welche des Deutschen unkundig sind.[1])

Officiöse Schriftsteller haben Leo XIII. wiederholt als Spielball der „Jesuiten" hingestellt, während ein Theil der katholischen Presse

[1]) Welches Gewicht der hl. Vater auf die gründliche Beilegung der deutschen Streitigkeiten legte, ging auch daraus hervor, daß er den Nuntius Jacobini, der in Wien die Verhandlung mit Dr. Hübler geleitet hatte, zum Cardinal-Staatssecretär erhoben hatte.

ihn hin und wieder etwas von den Officiösen (Herrn v. Schlözer) beeinflußt sein ließ. Wie unrichtig die eine wie die andere Auffassung ist, beweisen u. A. die Klagen „Wiermanns," der in seiner „Geschichte des Culturkampfes" heute den Papst Herrn v. Schlözer gegenüber als gefügig, morgen als ablehnend hinstellt.

Mit Allem Dem ist nur bewiesen, daß der Papst über Alles, was ihm von Außen unterbreitet wird, selbstständig entscheidet.

Mit welcher Klarheit er dabei zu Werke geht, das mag ein Actenstück aus dem Jahre 1880 documentiren, welches länger der Geschichte vorzuenthalten, kein Grund mehr vorliegt.

Es war zur Zeit der parlamentarischen Pfingstferien von 1880 — unmittelbar bevor die Regierung ihre erste Novelle behufs Abänderung der kirchenpolitischen Gesetze im Abgeordnetenhause einbrachte.

Fürst Bismarck hatte angekündigt, daß der neue Gesetzentwurf auf dem Princip der discretionären Gewalt beruhen würde; wie aber dieses Princip im Einzelnen durchgeführt werden sollte, davon hatten weder die Mitglieder der Centrumsfraction noch die Redacteure und Mitarbeiter der katholischen Presse irgend eine Vorstellung.

Die hierbei in Betracht kommenden Fragen konnten äußerst difficiler Natur sein, da in einigen Fällen eine discretionäre Gewalt der Regierung ohne Verletzung kirchlicher Principien gestattet werden konnte; in andern Fällen konnte das nur mit Genehmigung der obersten kirchlichen Behörde geschehen; in den meisten Fällen aber war die discretionäre Gewalt absolut unstatthaft.

Bei dieser Lage der Verhältnisse war es sowohl für das Centrum als für die katholische Presse wünschenswerth, in gegenseitiger Fühlung mit dem hl. Stuhle zu bleiben, da ein Auseinandergehen dieser Factoren leicht bedenkliche Folgen haben konnte.

So begab sich denn ein Mitglied des Centrums während der Pfingstferien nach Wien zum Nuntius Jacobini, um für sein und seiner Freunde parlamentarisches Verhalten Informationen einzuziehen; ein anderes Fractionsmitglied begab sich direct nach Rom, um Informationen für die katholische Presse zu holen.

Jedes dieser beiden Mitglieder reiste auf eigenen Antrieb, keins hatte einen Auftrag von der Fraction des Centrums oder von der katholischen Presse; ja das eine wußte nichts von der Reise des andern, und erst nach der Rückkehr machte man sich gegenseitige Mittheilungen von der zurückgelegten Fahrt. Die Aufnahme, welche Beide in Rom resp. Wien gefunden hatten, war eine höchst sympathische.

Der Papst bewilligte sofort eine Privat-Audienz, zu welcher auf Ersuchen des betreffenden Centrumsmitgliedes der Cardinal Franzelin (Mitglied der oben erwähnten Special-Commission für Berathung der deutschen kirchenpolitischen Angelegenheiten; starb 11. Dec. 1886) hinzugezogen wurde.

Die Conferenz währte über drei Stunden. Es wurden alle Möglichkeiten in Betracht gezogen, in welchen der neue Gesetzentwurf gehalten sein könnte — denn auch in Rom kannte man damals ebenfalls noch nicht den Wortlaut desselben.

Der hl. Vater gebot über die umfassendste Kenntniß aller einschlägigen preußischen Gesetze und administrativen Verordnungen, während der Cardinal Franzelin sämmtliche Paragraphen der Maigesetze aus dem Gedächtniß wörtlich (und noch dazu in französischer Sprache, welche hier zur Conversation diente), zu citiren im Stande war.

Man sprach nicht allein über die erwartete Landtags-Vorlage und über die dieser gegenüber vom Centrum zu beobachtende Haltung, sondern auch über die gesammte kirchenpolitische Gesetzgebung Preußens, sowie über die Erfolglosigkeit der seit 1878 stattgehabten Verhandlungen. Auch über die Stellung der Centrumsfraction gegenüber dem hl. Stuhle in kirchenpolitischen, wie in rein politischen Fragen im Allgemeinen äußerte sich der Papst.

Der hl. Vater erklärte auch, daß er seine (im Jahre 1880 in dem Briefe an den Erzbischof von Köln ausgesprochene) Bereitwilligkeit, die „Anzeige der Pfarrer" zuzulassen, nur unter der Bedingung realisiren lassen würde, daß ein tolerabler Zustand inzwischen in der preußischen Gesetzgebung eingetreten sei.

Unmittelbar nach der stattgehabten Conferenz brachte der Cardinal Franzelin die vom hl. Vater über die wichtigeren Punkte abgegebenen Erklärungen zu Papier und gab das so entstandene Document dem Berliner Abgeordneten auf die Reise mit. (Eine Abschrift davon erhielt gleichzeitig das in Wien weilende Centrumsmitglied, für welches inzwischen der Nuntius Jacobini Instructionen beim päpstlichen Staatssecretariate erbeten hatte.)

Das hochwichtige Schriftstück lautete:

„Der Papst erklärte:

a. In rein politischen Fragen ist das Centrum gänzlich frei und unabhängig vom hl. Stuhle;

b. In kirchenpolitischer Beziehung muß das Centrum beständig verlangen, daß die kirchenfeindlichen Gesetze abgeschafft

oder im Einverständniß mit dem hl. Stuhle abgeändert werden; es muß erklären, daß die Katholiken des Landes nicht ruhen werden, bis sie zu diesem Rechtsstandpunkte kommen. Das sind die Rechte der Kirche und die Grundsätze der Gewissensfreiheit für die Katholiken aller Länder.

c. Bezüglich der erwarteten Vorlage ist zu bemerken:

1. Wenn die Vorlage so gefaßt ist, daß sie keinen anderen Sinn hat, als die discretionäre Gewalt der Regierung zu sichern, um nach ihrem Sinne die Maigesetze anzuwenden oder nicht anzuwenden, so ist es unerlaubt, dem ohne Clausel beizustimmen.

2. Wenn aber der Gesetzentwurf so gefaßt wäre, daß man ihm die Erklärung geben kann, — welche vom Centrum ausdrücklich gegeben werden müßte — daß der Regierung einfach die Befugniß zugestanden wird, die Gesetze nicht anzuwenden, so wäre es allerdings erlaubt, in diesem Sinne dafür zu stimmen.

3. Ob das Centrum thatsächlich dafür stimmen soll, hängt davon ab, ob ein wirklicher Nutzen für die Kirche in Preußen oder ob die Verhinderung eines größeren kirchlichen Uebels dadurch erzielt werden kann.

4. Wenn in dem Gesetzentwurf direct oder indirect Concessionen von Seiten der Kirche gefordert werden sollten, damit die Nicht-Anwendung der Maigesetze statthaben könne, so kann dem nicht zugestimmt werden, weil solche Concessionen einzig vom hl. Stuhle abhängig sind.

5. Auf Grund des Princips der discretionairen Gewalt wird der hl. Stuhl sich niemals auf Verhandlungen zum Zwecke der Revision der Maigesetze einlassen. Dadurch würde die ganze Basis, welche der hl. Stuhl für die Verhandlungen festgesetzt hat, verändert werden. Auch die in dem Schreiben an den Erzbischof Melchers in Aussicht gestellte Concession der Anzeigepflicht könnte erst verwirklicht werden, nachdem die preußische Regierung von dem Princip der discretionären Gewalt abgegangen und die Gesetzgebung in einer zu tolerirenden Weise geändert wäre."

Man erkennt ohne Mühe, wie in diesen vom Papste entwickelten Grundsätzen hohe kirchenregimentliche Weisheit verbunden mit höchster kirchlicher Principientreue sich kund giebt.

Wenn man daher selbst in katholischen Kreisen hin und wieder den Vorwurf erhob, daß man in Rom über deutsche Verhältnisse „nicht genügend informirt" sei, so wurde damit nur bewiesen, daß jene Kreise über Rom nicht genügend informirt waren. So auch jetzt.

Hunderte von Bogen sind in den letzten Jahren — namentlich seit 1880 — bei den Verhandlungen über den Modus und die Tragweite der „Anzeigepflicht" zwischen Rom und Berlin gewechselt worden;

aus den Auszügen, welche die preußische Regierung schon aus den diesbezüglichen Depeschen des Cardinals Nina veröffentlichte (S. oben S. 487), geht hervor, daß man in Rom schon von Anbeginn der Verhandlungen an diesem Gegenstande die höchste Aufmerksamkeit bei umfassendster Kenntniß aller deutschen Verhältnisse geschenkt hatte.

Und selbst jetzt, als die Frage, ob der staatliche Einspruch „ob civiles vel politicas causas“ gestattet werden könne, zur principiellen Entscheidung gestellt war, — nachdem in Preußen die verlangten Gesetzes-Aenderungen herbeigeführt waren — hatte der hl. Vater nicht allein entschieden, sondern er hatte die Angelegenheit zuvor nochmals der von ihm ad hoc eingesetzten Cardinals-Commission unterbreitet, welche einstimmig ihr „tolerari potest“ erklärte.

Wenn es demnach an und für sich auch wünschenswerth war, daß das auf das Einspruchsrecht bezügliche Amendement des Herrn Bischofs Kopp durchgegangen wäre, so war es doch auch andererseits verständlich, daß der Bischof auch für diejenige Form stimmte, resp. das Gesetz mit derjenigen Formel annahm, welche zwischen Rom und Berlin — analog den mit den andern Staaten abgeschlossenen Concordaten — vorläufig vereinbart worden war; wie es andererseits erklärlich war, daß Fürst Bismarck sich nicht verpflichtet fühlte, über die getroffene Vereinbarung durch ein Votum für das Kopp'sche Amendement hinauszugehen.

Der Verlauf der parlamentarischen Verhandlungen hat gezeigt, wie schwierig es war, daß eine Majorität für das ganze Gesetz, — selbst mit dem nicht amendirten Einspruchsparagraph — zu Stande kam.

Der Widerstand gegen das Gesetz war keineswegs nur unter den „liberalen“ Parteien vorhanden; er machte sich in gleicher Intensivität auch unter den „Conservativen“ geltend und nur der großen Macht, mit welcher Fürst Bismarck persönlich über die parlamentarische Rechte gebietet, war es zu danken, daß das Gesetz noch eine respectable Majorität gewinnen konnte.

Viele unter den „Conservativen“ ballten die Faust in der Tasche und machten dafür in ihren Blättern unter dem Deckmantel der Anonymität ihrem gepreßten Herzen Luft.

Schon in Folge des Gesetzes von 1886 hatte sich im Lande aus Mitgliedern aller politischen Parteien ein sogenannter „Evangelischer Bund“ constituirt, welcher im Grunde nichts anders bezweckte, als der katholischen Kirche die Freiheit zu nehmen, welche sie durch die vier Novellen nach und nach wieder errungen hatte — natürlich im Interesse des „bedrohten Evangeliums.“

Dieser „Bund" war daher schon durch die Regierungs-Vorlage in Schrecken gerathen; noch mehr wurde aber sein Fanatismus durch die Verhandlungen des Herrenhauses wachgerufen.

In der Zeit zwischen der Berathung des Herren- und Abgeordnetenhauses (13. April) erließ er an die „evangelischen Glaubensgenossen" folgenden öffentlichen Aufruf:

„Die preußische Staatsregierung hat nach Verständigung mit dem päpstlichen Stuhle im Herrenhause eine Gesetzesvorlage eingebracht, welche den Abbruch der Maigesetzgebung vollenden, den endgiltigen Friedensschluß mit Rom besiegeln soll. Die Commission des Herrenhauses ist auf Antrag des Bischofs Kopp in ihren Zugeständnissen noch über das Maß der Regierungsvorlage hinausgegangen; die Beschlüsse des Herrenhauses haben, wiederum auf Antrag des Bischofs Kopp, die Commissionsanträge überboten. — Seit dem Jahre 1880 ist der Staat Schritt für Schritt zurückgewichen. Jede Nachgiebigkeit hat die Ansprüche gesteigert. Man kann die politischen Erwägungen verstehen, welche den Reichskanzler bestimmen, weit über die innegehabte Grenze hinaus die Friedenshand entgegenzustrecken. Der um die Begründung des Deutschen Reiches so hochverdiente Staatsmann möchte Deutschland Bestand sichern gegen jeden äußeren Feind, auch gegen den, welcher seine Soldaten in unserem eigenen Lager hat. Wir erkennen an, daß die römische Frage nicht bloß eine kirchliche, sondern auch eine politische Seite hat. Aber darum hat und darf das evangelische Volk die kirchliche Bedeutung derselben nicht vergessen. Die fortschreitende Stärkung der römischen Macht ist die fortschreitende Bedrohung des kirchlichen Friedens. Wir Evangelischen wünschen nichts sehnlicher, als in Frieden mit unseren katholischen Landsleuten zu leben. Aber für Rom bedeutet jedes neue, dem Staate abgerungene Zugeständniß eine Stärkung seiner Machtmittel im Kampfe gegen den deutschen Protestantismus, zu dem seine Bischöfe sich dem Papste eidlich verpflichtet haben. Dauernder Friede mit Rom wäre nur um den Preis bedingungsloser Unterwerfung zu erreichen. Es ist die Sache des Staates zu erwägen, mit welchen Opfern an Hoheitsrechten er seinen Frieden mit dem Papstthum erkaufen kann. Aber eine tiefe Beunruhigung durchzieht das evangelische Volk, wenn jener Friede den kirchlichen Frieden, den innern Frieden der Nation bedroht. Diese Bedrohung tritt ein, wenn die Einheit unser nationalen Bildung durchbrochen, wenn ein Theil der deutschen Jugend, von jeder Berührung mit dem geistigen Gesammtleben unseres Volkes abgesperrt, im Glaubenshasse gegen seine evangelischen Landsleute heranwächst! Die Wiedereröffnung der Priesterseminare, denen die Knabenseminare folgen, bezeichnet einen Schritt auf dieser abschüssigen Bahn. Noch weit verhängnißvoller wäre die Zurückrufung der Orden, dieser streitbaren Armee der römischen Kirche. Bisher waren allein die krankenpflegenden Orden gestattet. Seit dem Jahre 1880 haben diese, wie der Cultusminister bezeugt, einen „erstaunlichen Aufschwung" genommen. Ihre Niederlassungen haben sich von 615 auf 792, ihre Mitglieder von noch nicht 5000 auf mehr als 7000 vermehrt, und soeben ist die Aufnahme neuer Ordensmitglieder noch weiter erleichtert worden. Jetzt sollen auch diejenigen Orden und ordensähnlichen Congregationen wieder einziehen, welche sich der „Aushilfe in der Seelsorge, der Uebung der christlichen Nächstenliebe, dem Unterrichte und der Erziehung der weiblichen Jugend in höheren Mädchenschulen und gleichartigen Erziehungsanstalten widmen", sowie die, „welche ein beschauliches

Leben führen." Die Regierungvorlage hatte jede weitere Wiederzulassung wenigstens von Beschlüssen des Staatsministeriums abhängig gemacht. Das Herrenhaus will auch diesen Damm durchbrechen. — Die Regierungsvorlage schloß noch die mit Unterricht und Erziehung sich beschäftigenden Orden aus und wahrte damit den Grundsatz, daß die Schule Sache des Staates ist. Das Herrenhaus hat kein Bedenken getragen, mit Preisgebung selbst dieses Grundsatzes dem römischen Zwischenhändler sich gefällig zu erweisen. — Erlangt dieser Beschluß Gesetzeskraft, so wird fortan ein erheblicher Theil der weiblichen deutschen Jugend zu religiöser Unduldsamkeit erzogen werden, zugleich aber sein Gemüths- und Geistesleben unter den beherrschenden Einfluß von Personen gestellt, in deren Augen das Familienleben einer niedrigeren sittlichen Sphäre angehört. Auch würden dieser Gebietsabtretung weitere unausbleiblich folgen. Schritt für Schritt wird die Schule — das einzige Gebiet, auf welchem der Staat dem Eindringen des Ultramontanismus noch zu wehren und ihm wirksam zu begegnen vermag, — der römischen Priesterschaft und ihren Werkzeugen ausgeliefert werden. Daß der warnenden Stimme gegen den Inhalt der Regierungs-Vorlage selbst, welche wir noch in letzter Stunde erheben, Gehör geschenkt werde, wagen wir kaum zu erhoffen. Aber sicher liegt es in der Hand des Abgeordnetenhauses, der Unersättlichkeit des Ultramontanismus, welcher den unfehlbaren Papst noch zu überbieten scheint, ein „bis hierher und nicht weiter" zuzurufen. Hoffen und erwarten wir, daß die Zugeständnisse an die römische Kirche wenigstens die Grenze der Regierungsvorlage nicht überschreiten werden! Nicht um die Zukunft der evangelischen Kirche sind wir besorgt. Uns bangt vor den Erschütterungen und Kämpfen, die über unser Volk heraufbeschworen werden. Unerschüttert bleibt unser Vertrauen auf seinen gottgewollten Beruf, unerschüttert unsere Zuversicht auf die siegreiche Macht des Evangeliums! Aber laut mahnen die Ereignisse, welche vor unseren Augen sich entwickeln zur Wachsamkeit, zu desto ernsterer gemeinsamer Arbeit! Um so enger wollen wir uns zusammenschließen im Glauben an die seligmachende Wahrheit des göttlichen Wortes, im Dienste der Wahrhaftigkeit und der Gesittung, in der Vaterlandsliebe, in der Treue gegen Kaiser und Reich. Es gilt die Sache Gottes und seines Evangeliums. Er wird nicht dulden, daß unserem deutschen Volke seine Krone, die evangelische Wahrheit und Freiheit genommen werde!"

Das Organ des „Bundes", die „Kirchl. Correspondenz" schrieb gleichzeitig:

„Die Freunde eines starken Königthums kann es nur mit Besorgniß erfüllen, wenn sie sehen, wie der preußische Staat die starken Waffen, die er zur Wahrung seiner Hoheitsrechte geschmiedet hat, nicht etwa bloß, nach einem glücklichen Bilde des Reichskanzlers, zeitweilig auf dem Fechtboden niederlegt, sondern zerbrochen dem Feinde überliefert. Fürst Bismark hat es mit richtigem Tacte unterlassen, das ehrwürdige Haupt unseres Kaisers persönlich in die ruhmlosen Verhandlungen mit Rom hereinzuziehen; die Militär-Reorganisation, die Siege auf den böhmischen und französischen Schlachtfeldern, den Frieden, welchen Europa seit 16 Jahren genießt, die sociale Reformgesetzgebung in Deutschland: dies alles wird die Geschichtschreibung als persönliche Ruhmesthaten Kaiser Wilhelms aufzählen. Zu der Einbringung der neuen Kirchengesetze ist natürlich die landesherrliche Genehmigung erlangt worden. Aber die Verantwortung für diesen „Friedensschluß mit Rom hat der Mann auf sich genommen, welcher einst das stolze Wort sprach: „Nach Canossa gehen wir nicht."

Am Schlusse hieß es dann:

„Es könnte aber auch noch eine andere Berechnung zu Schanden werden: der geringschätzige Hinweis auf die Machtlosigkeit und Zersplitterung des deutschen Protestantismus. Der Name Dr. Luthers hat noch einen wunderbaren Klang in den weitesten Kreisen des protestantischen Volkes; wie nun, wenn dieser Name wieder eine Macht würde, welche die streitenden Brüder zu gemeinsamem Kampfe wider den Erbfeind verbindet? Unvergessen ist Dr. Luthers zornige letzte Schrift „Wider das Papstthum zu Rom, vom Teufel gestiftet". Die von den Realpolitikern so weggeworfend behandelten Gefühle des evangelischen Volkes könnten angesichts der tiefen Demüthigung des Staates vor Rom den alten protestantischen Zorn wider römische Anmaßung wachrufen und ein Feuer entzünden, das keine Diplomatenkräfte zu löschen vermöchten" ꝛc.[1])

Ausgehend von etwas höheren Gesichtspunkten, aber im Wesentlichen bei gleicher Mißgunst gegen die katholische Kirche, schrieb Herr Stöcker in der „Deutschen evang. Kirchenztg." (2. April):

„Seit Jahren sehen wir in Deutschland die katholische Kirche in einer steigenden Machtentwickelung begriffen. In derselben Zeit, welche unsere Kirche unter der unwissenden Gleichgültigkeit der Gebildeten und unter dem künstlich erzeugten Haß der Arbeitermasse beinahe zusammenbrechen sah, gewann Rom die Anhängerschaft der Fürsten und Grafen, der Edelleute und Bürger, der Arbeiter und Bauern im deutschen Reich. Unsere Katholiken nahmen den Kampf mit der mächtigsten Monarchie der Erde unerschrocken auf und führten ihn siegreich durch. Das Centrum war ein Jahrzehnt hindurch die ausschlaggebende Partei, die im Reichstag jede Maßregel zu hindern vermochte; es kann auch jetzt nur dadurch bekämpft werden, daß man die Forderungen der ultramontanen Richtung gutheißt und erfüllt. Wie auf politischem, hat die römische Kirche auch auf socialem Gebiet einen großen Einfluß gewonnen. In der Literatur wie im Vereinsleben außerordentlich thätig, hat sie auf ihrem Boden bis jetzt die Socialdemokratie niedergehalten und nur ein einziges Mal in München einen Sitz an den Umsturz verloren. In den social-thätigen Kreisen gilt sie als eine Freundin der wirthschaftlichen Reform und als eine Macht der socialen Erneuerung. Der Handwerkerbewegung steht sie in den Kämpfen um die Innung, den Arbeiterbestrebungen durch die Betonung der Fabrikgesetzgebung zur Seite; die Landwirthschaft beeinflußt sie durch großartige Bauern-Vereine, deren Führer, Frhr. v. Schorlemer-Alst, in Westfalen die Stellung eines Bauern-Königs einnimmt. Und, was das Merkwürdigste ist, nicht bloß bei Katholiken, sondern auch bei Evangelischen, nicht bloß bei Freunden, sondern auch bei Feinden hat die römische Kirche eine gewisse Achtung erobert, die ihr ein großes, unverdientes Ansehen verleiht. Unleugbar hat sie vor der evangelischen Kirche im öffentlichen Leben einen Vorsprung gewonnen und ist unablässig bemüht, den errungenen Vortheil zu verfolgen. Sie ist in der That am Aufsteigen. An den

[1]) In der That wurde die momentane Stimmung in protestantischen Kreisen dazu benützt, um die eingeschlafene Sammlung für ein in Berlin zu errichtendes Luther-Denkmal wieder ins Leben treten zu lassen. Der betreffende Aufruf war — wie dies öfters bei protestantischen „gemeinsamen" Actionen geschieht — von bekannten Bekennern und noch bekannteren Widersachern der Gottheit Christi gleichzeitig unterzeichnet.

Höfen verwöhnt, von den Staatsmännern gefürchtet, in den Parlamenten gesucht, im Volksleben beliebt, ist sie eine von den Mächten, mit denen jeder rechnet. Demgegenüber erscheint die Lage der evangelischen Kirche durchaus ungünstig .... Wir Alle fühlen, daß eine ähnliche religiöse Bewegung im Protestantismus schwerlich möglich ist .... Wie sparsam sind die hervorragenden Laien, welche ihr Alles für die Freiheit ihrer Kirche einsetzen! Der Gedanke, daß unsere Kirche im öffentlichen Leben, in dem politischen wie in dem socialen, eine Macht bilden könne, ja müsse, erscheint Vielen eine verdammungswürdige Ketzerei."[1])

Auch specifisch „liberale" Blätter, welche vor dem „Culturkampf" oft mit der Phrase paradirten, man solle „Jeden nach seiner Façon selig werden" lassen, fühlten sich durch das Auftreten des Fürsten Bismarck im Herrenhause in ihrem protestantischen Bewußtsein verletzt.

So schrieb der „Hannov. Courier":

„Die Reden des Reichskanzlers sind politisch und staatsmännisch betrachtet von höchster Bedeutung, müssen aber in der Brust jedes überzeugungstreuen Protestanten die schmerzlichsten Empfindungen erwecken."

Welch' hochgeradige Verstimmung in den Kreisen der protestantischen Bevölkerung vorherrschen mußte, ergiebt sich auch aus dem Rechtfertigungsschreiben, welches der Abgeordnete v. Bismarck-Flatow wegen seines Votums gegenüber seinen Wählern veröffentlichen zu müssen glaubte.

Der Abgeordnete erklärte:

„Meine Zustimmung zu dem neuen kirchenpolitischen Gesetz wird, wie ich mir nicht verhehlen kann, viele meiner Wähler befremdet haben, und ich halte mich daher für verpflichtet, meine sachlichen Gründe dafür kurz darzulegen. Ich habe s. Z. mit Eifer und Ueberzeugung, ich darf hinzufügen, nicht ohne ernstliche Gewissensprüfung, für das Zustandekommen der sog. Maigesetze mitgewirkt und später zu wiederholten Malen vor meinen Wählern den Entschluß ausgesprochen, an den Grundgedanken derselben festhalten zu wollen. Der preußische Staat muß der katholischen Kirche gegenüber gewisse Hoheitsrechte wieder in Anspruch nehmen, im Ganzen doch nach allen den Richtungen hin, die in jenen Gesetzen hervortreten ein für allemal, einem freundlichen oder feindlichen Papst oder Clerus gegenüber. Ohne Noth ist dabei die evangelische Kirche in Mitleidenschaft gezogen; das habe ich stets bedauert, aber nicht geglaubt, daß dieselbe dadurch praktisch irgend erheblich beeinträchtigt werde. Daß sonst im Einzelnen Fehlgriffe gemacht, habe ich nie ge-

[1]) Mit den obigen Citaten haben wir nur eine geringe Auslese gegeben von den Angriffen, welche gegen Regierung und Parlaments-Mehrheit wegen ihrer „allzugroßen Nachgiebigkeit" gegen die kath. Kirche ergingen. — Der von einem Prediger redigirte „Reichsbote" z. B. versuchte sich damals fast täglich in noch ungezügelteren Ausfällen, als die obigen Proben enthalten. — Schrieb doch selbst die gemäßigte „Kreuzztg." über die Herrenhaus-Rede des Kanzlers vom 23. März:

„Die einseitige Bevorzugung der katholischen Kirche muß eine Beunruhigung der evangelischen Bevölkerung und ein Mißtrauen derselben gegen die Regierung hervorrufen, welche sehr viel tiefer gehen, als Fürst Bismarck in seiner kühlen Behandlung des protestantischen Gefühls anzunehmen scheint."

leugnet, mich einer Revision in diesem Sinne nie abgeneigt gezeigt. Der richtige Zeitpunkt dafür wäre allerdings meines Erachtens wohl gewesen, wenn sich seitens der katholischen Kirche Neigung und Fügsamkeit gezeigt hätte. Durch Nichtabwartung dieses Zeitpunktes für die älteren Novellen seit dem Jahre 1880 schien mir die Erreichung unseres doch zuletzt nur friedlichen Zieles erschwert, so sehr ich mich auch vor der erhabenen Milde unseres Kaisers gebeugt habe, dem die Gewissensnoth seiner katholischen Unterthanen näher zu Herzen ging, als der römischen Hierarchie. [!] Die Grundlagen der Maigesetze waren immerhin durch diese Novellen noch nicht in Frage gestellt [?] Anders hinsichtlich des vorjährigen Gesetzes; mit ihm ist meiner Auffassung nach mit Entschiedenheit eine neue Bahn betreten. Wer ihm zugestimmt, hatte sich, wie ich es ansehe, damit gebunden, auch für das jetzige; es blieb ihm kaum ein anderer Einwand, als daß der Reichskanzler sich des ihm gewordenen diplomatischen Auftrages nicht mit der nöthigen Geschicklichkeit entledigt habe, ein Einwand, der dem ersten Diplomaten unserer Zeit gegenüber schwer zu begründen gewesen sein würde. Ich hatte dagegen gestimmt, also persönlich die Hand frei behalten, dies auch jetzt wieder zu thun oder mich der Stimme zu enthalten und damit zu sagen, ich übernehme keine Verantwortlichkeit weder für, noch gegen. Letzteres hat eine große Zahl meiner politischen Freunde und nächsten Gesinnungsgenossen für das Richtige gehalten, und ich bin weit entfernt, ihnen die Berechtigung ihres Standpunktes zu bestreiten; aber mein individuelles Gefühl erlaubte mir eine solche Neutralität nicht. Also Ja oder Nein, event. Eins oder das Andere glaube ich stets in dem Sinne aussprechen zu müssen, wie wenn von meiner Abstimmung die Entscheidung abhinge. Nein hätte mir den Ruhm der Principientreue gewahrt; sachlich hätte es geheißen, ich will eine Gesetzgebung aufrecht erhalten, die nicht nur zerrissen oder zerstückelt, die auch im Princip bereits aufgegeben ist, ich will den Culturkampf aus seinen doch unleugbaren Mißständen und Gefahren fortgesetzt sehen. Darauf würde ich es wagen eines großen Zweckes wegen; pro nihilo stehe ich lieber davon ab, zumal wenn mir der Staatsmann, der unser Schiff durch so manche Klippen und Brandungen glücklich geleitet, dem ich und meine Wähler vertrauen, sagt, ich kann ohne den Frieden mit dem Papst — und einen anderen, wie den jetzt vorgelegten, vermag ich nicht mehr zu schließen — das Steuer nicht mehr weiter mit Zuversicht führen. Mein Ja bedeutet mithin: meine Schlacht ist verloren, ich kann sie nicht wieder herstellen; nun stimme ich dem Friedensschluß zu und nehme dafür einen Theil der Verantwortlichkeit auf mich. Nun einmal vor die Frage gestellt, entweder Alles oder Nichts, habe ich auch für Art. 5 stimmen müssen, schweren Herzens und alle die Bedenken theilend, welche meine Freunde, die Herren von Dziembowski und Dr. Wehr, dagegen namentlich für unsere polnisch- und deutschgemischten Landestheile geltend gemacht haben.

v. Bismarck-Flatow."

Herr Busso v. Bismarck, ein Verwandter des Reichskanzlers, Landgerichts-Präsident in Schneidemühl, gewählt für Flatow, Deutsch-Krone in Westpreußen, kennt vielleicht wie kein zweiter Abgeordneter die Stimmung seiner Wähler. Denn wohl nur mit Rücksicht auf diese hat er bereits dreimal seine Fraction gewechselt. 1870 gehörte er zur conservativen, dann zur neuconservativen Fraction. Nach Auflösung

dieſer Fraction war er „wild", bis er zuletzt im Gremium der „Freiconſervativen" anlangte. Conſequent war Herr v. Bismarck nur in ſeiner Zugehörigkeit zur „Fraction Bismarck".

Selbſt die Preſſe der „Freiſinnigen", welche bekanntlich angeblich wegen des Einſpruchsrechtes gegen das Geſetz geſtimmt hatten, erklärte, daß die kath. Kirche beim abgeſchloſſenen Frieden im Vortheile, der preußiſche Staat im Nachtheile geweſen ſei.

So ſchrieb die „Nation", die freiſinnige Wochenſchrift für Politik, Volkswirthſchaft und Literatur:

„Es iſt ſchwer, den Friedensſchluß als einen Erfolg der Bismarck'ſchen Politik zu verherrlichen; allein die öfficiöſe Preſſe unterzieht ſich auch dieſer Meiſteraufgabe und die Curie iſt für ſo ſchwerwiegende Zugeſtändniſſe dankbar genug, um dieſem menſchlichen Streben keine ernſtlichen Schwierigkeiten in den Weg zu legen."[1])

Fürwahr! Sollte etwa die „Curie", nachdem die preußiſche Regierung von ihr keine andere Conceſſion verlangt hatte, als andere Regierungen begehrt und erhalten hatten — ſollte ſie etwa das Gute, was ſie vom Fürſten Bismarck erlangen konnte,[2]) verſchmähen, um nach deſſen Tode das Beſſere vielleicht von — Herrn v. Bennigſen zu erreichen? Oder ſonſt von Jemanden, der, wie es v. Bennigſen ſtets gethan, den Reichskanzler angefeuert hätte, nur „feſt zu bleiben", da

---

[1]) „Nation", 1887, Nr. 30.

[2]) Es iſt vor Allem feſtzuhalten, daß der hl. Stuhl noch ſtets freie Hand behält, ob er die „Anzeige" ferner geſtatten will oder nicht. Er kann, wie bisher, ſo auch in Zukunft jeder Zeit die Genehmigung zur Erſtattung der „Anzeige" zurückziehen. Das „Geſetz" hatte nicht einmal die preußiſchen Biſchöfe binden können, geſchweige denn Rom. Die Erlaubniß zur „Anzeige" würde z. B. ſicher zurückgezogen werden, ſobald das kirchliche Intereſſe darunter zu leiden hätte oder ſonſt ein dauernder Nachtheil der Kirche von Seiten der Regierung zugefügt würde. Das liegt auch in der Natur des Vertragscharacters der jetzigen Verhandlungen. — Für normale Zeiten hat das Einſpruchsrecht nicht das Gefahrvolle, was es für kriegeriſche Verhältniſſe in ſich birgt, weßhalb es ganz von ſelbſt ſchwinden dürfte, ſobald letztere wieder eintreten würden. Mit dem hl. Vater kann man auch hoffen, daß unſer bewährter Clerus in Verbindung mit unſerm braven Volke dafür ſorgen wird, daß die Kirche durch das Einſpruchsrecht weder in ruhigen noch in bewegten Zeiten Schaden leidet. Thatſächlich haben auch Volk und Clerus in den mehrerwähnten ſüddeutſchen Staaten, ſelbſt im „königlichen Bayern", z. B. bei den Reichstagswahlen trotz des beſtehenden Einſpruchsrechtes ſtets ihre Schuldigkeit gethan. Und wenn kirchliche und ſtaatliche Behörden das Beſtreben haben, ſich gegenſeitig auf freundſchaftlichen Fuß zu ſtellen, ſo würden ſie dies auch ohne ſtaatliches Einſpruchsrecht thun. So z. B. erließen während des preußiſchen Verfaſſungs-Conflictes biſchöfliche Ordinariate Aufforderungen an den Clerus, bei den Wahlen zum Abgeordnetenhauſe nicht mit den oppoſitionellen Parteien zu ſtimmen — und das geſchah, nachdem die katholiſche Fraction in der Kammer mit der Oppoſition geſtimmt hatte und nachdem kurz vorher in den Zeitungen die Mittheilung courſirt hatte, der (damals neu ernannte) Miniſterpräſident v. Bismarck habe geäußert, daß wenn er zur Zeit des Kölner und Poſener Kirchenſtreites Miniſter

„die Curie dann bald nachgiebig“ sein würde?! Oder vielleicht gar von der Loge, welche alle ihre internationalen Mittel aufbot, um dem Fürsten Bismarck Schwierigkeiten in den Weg zu legen?

Auch in diesem Punkte hat es sich gezeigt, daß der hl. Vater, wenn er in dem Schreiben an den Herrn Erzbischof von Köln sagte, es sei ein Gebot der „praktischen Klugheit, ein gegenwärtiges und sicheres Gut der zweifelhaften und unsichern Erwartung eines größern Gutes vorzuziehen“, die deutschen Verhältnisse besser kannte, als Manche von Denen, welche, obgleich sie mitten in Deutschland lebten, ein gefährliches Va banque-Spiel der Kirche anrathen zu müssen glaubten.

Was wäre denn die Folge gewesen, wenn es diesmal zu keinem Friedensschluß gekommen wäre?

Die Verstimmung, ja die Erbitterung, welche, wie wir gezeigt, schon jetzt eine hochgesteigerte in allen protestantischen Kreisen war, hätte durch die Ablehnung Roms einen unberechenbaren Grad angenommen und auf einen Friedensschluß wäre dann auf lange Zeit hinaus nicht zu rechnen gewesen. Man hätte dem Kaiser und dem Kanzler, welche Beide dem Frieden geneigt waren, entgegengehalten, daß Rom Preußen das nicht concediren wolle, was es andern überwiegend protestantischen Staaten concedirt habe; Bennigsen und Genossen, deren Chancen schon durch die letzte Reichstagswahl gestiegen waren, hätten dann im Rathe des Kaisers und Kanzlers ein erneuertes und erhöhtes Ansehen gewonnen — kurz die Folge wäre ein „Culturkampf“ in erhöhter Potenz gewesen, an dem nur die Feinde der Kirche ihre Freude hätten haben können.

Und wie hätte es im Lager der Freunde der Kirche ausgesehen?

Hätten nicht gerade die Verständigen unter diesen und namentlich Diejenigen, welche die frühern von Rom geschlossenen Concordate aus dem Kirchenrecht kannten, sagen müssen, daß der hl. Stuhl einen Fehler begangen haben würde, wenn er dem Centrum empfohlen hätte, die aus dem Herrenhause überkommene Vorlage abzulehnen, oder durch

---

gewesen, er nicht zwei, sondern sämmtliche Bischöfe Preußens hätte einsperren lassen! — Sehr richtig bemerkt A. Lehmkuhl S. J. in einem längeren Artikel „zur Beurtheilung der kirchlichen Anzeige“ im 8. Hefte der „Stimmen aus Maria Laach“ von 1886: „Wo der an sich verhängnißvolle weltliche Einfluß zugestanden werden muß, können und dürfen wir der Hoffnung leben, daß Gottes Vorsehung sich mächtiger zeigen werde zum Schutze der Kirche, als alle weltliche Klugheit und Berechnung zu deren Schädigung.“

Wiedereinbringung der Kopp'schen Anträge die Ablehnung durch die andern Parteien herbeizuführen?[1])

Und was hätte die katholische Bevölkerung Angesichts der unausbleiblichen Folgen, welche im Falle der Verwerfung der Vorlage eingetreten wären, von der kirchenpolitischen Einsicht seiner Abgeordneten geurtheilt?

Mit Recht sagt Dr. Jörg in dem mehrfach citirten Hefte der „Historisch pol. Bl." hierüber:

„Das Centrum hätte das ganze Odium zu tragen gehabt, wenn die Vorlage (in Folge der Wiedereinbringung der Kopp'schen Anträge) gefallen wäre. Und dann hätte allerdings, in weit größerm Umfange als bei dem Streit über das Septennat, in der Masse der Partei die bedenkliche Frage auftauchen können: was das Klügere und Bessere gewesen wäre."

In der That: Hatte sich das Centrum schon durch seine einseitige, mit dem Centrumsstatut in Widerspruch stehende Parole in der Septennatsfrage eine Anzahl entschiedener Katholiken entfremdet, so wäre ein ausgebrochener Conflict in einer kirchenpolitischen Frage der offene Zerfall in den Fundamenten der Partei gewesen.[2])

Daß dieser Fall nicht eingetreten war, hat das Centrum allein seinem Anschluß an Rom zu danken gehabt!

Abermalige Erklärung des hl. Vaters, daß der „Culturkampf" als beendigt zu betrachten sei.

Die fortdauernde Mißstimmung, welche sich in einigen katholischen Blättern über den erfolgten Friedensschluß kundgab, veranlaßte den heil.

---

[1]) Der hl. Vater hatte das Centrum wissen lassen, daß, wenn die Einbringung neuer resp. der Kopp'schen Anträge „die Annahme des Gesetzes durch die Mehrheit in Gefahr bringen könnte, die Vorlage ohne Abänderungen und Zusätze vom Centrum angenommen werden möge." — Wenn nun das Centrum dem hl. Vater hätte die Garantie geben können, daß z. B. die Wiedereinbringung des Kopp'schen Amendements betreffs des Einspruchsrechtes das Zustandekommen des Gesetzes mit diesem Amendement nicht gefährden würde, so wäre dies Niemandem erwünschter gewesen, als dem Papste selbst. Eine solche Garantie konnte aber das Centrum nicht leisten; dafür lag das Gegentheil zu klar zu Tage; ergo war die Entscheidung des hl. Stuhles auch vom parlamentarischen Standpunkte durchaus gerechtfertigt.

[2]) Wie in der Septennatsfrage versuchte auch bei Berathung der Branntweinsteuer-Vorlage ein Theil der Centrumspresse den Standpunkt der politischen resp. wirthschaftlichen Exclusivität festzuhalten. Man scheute sich dabei nicht, insbesondere den „adligen Herrn" des Centrums, welche im „Culturkampfe" die namhaftesten Opfer gebracht, wegen Begünstigung der Branntweinsteuer Eigennutz vorzuwerfen. Obgleich schließlich die Fraction zu gleichen Theilen für und gegen die Vorlage stimmte, so hatte der Vorgang wiederum nicht den mindesten Einfluß auf den Bestand des Centrums, als einer kirchenpolitischen Partei.

Vater bei feierlichster Gelegenheit, im Consistorium vom 23. Mai 1887, bei Ernennung neuer Fürsten der Kirche, vor den versammelten Cardinälen, eine Allocution zu halten, in deren Eingange er sich sogleich mit Preußen beschäftigte.

Der Papst sagte:

„Ehrwürdige Brüder!

Wir wollen die heutigen Ernennungen zur Ergänzung der Reihen der Bischöfe und Eueres erhabenen Collegs nicht eher vollziehen, als bis Wir besonders über eine Angelegenheit etwas gesagt haben, über die ihr zwar schon genügend unterrichtet seid, dennoch aber, wie Wir glauben, gern an diesem Orte und aus Unserem Munde selbst noch Einiges vernehmen wollet, weil sie von mehr als gewöhnlicher Bedeutung ist. Wir meinen naturgemäß das, was in jüngster Zeit zur Hebung der katholischen Kirche in Preußen geschehen ist. Erledigt (Transacta) ist, Dank der Hilfe Gottes, eine langwierige und mühevolle Aufgabe, der Wir uns mit ganzer Seele widmeten; und indem Wir jede Erwägung von untergeordneter Bedeutung bei Seite stellten, war das Heil der Seelen für Uns, wie es sein mußte, oberstes Gesetz. Denn es ist Euch nicht unbekannt, wie die Dinge schon viele Jahre hindurch lagen: oft habt Ihr ja in großer Sorge mit Uns darüber geklagt, daß die Diöcesen ohne Bischöfe und die Pfarreien ohne Pfarrer blieben; ferner habt Ihr mit Uns geklagt über die Schmälerung der Freiheit der öffentlichen Religionsübung, über das Verbot der geistlichen Seminare, und über den nothwendig daraus hervorgehenden Mangel an Priestern, der ja so groß wurde, daß oft viele von den Gläubigen Niemand hatten zur Befriedigung der gottesdienstlichen Bedürfnisse und zur Verwaltung des Bußsakramentes. —

Die Größe dieser Uebel beängstigte Uns um so mehr, da Wir allein dieselben nicht abstellen und auch nicht leichter machen konnten, zumal Unsere Gewalt in vielfacher Weise unterbunden war. Dorther also, von wo es zu erhoffen war, schickten Wir Uns an, Abhilfe zu verlangen; und Wir thaten dies mit um so größerer Zuversicht, weil Wir wußten, daß Unsere Bemühung, außer von den Bischöfen, aufrichtig und nachdrücklich unterstützt werde von den Katholiken aus dem Parlamente, jenen Männern, welche sich als die standhaftesten Vertreter der besten Sache erwiesen haben und aus deren nachdrücklicher Beharrlichkeit und Eintracht die Kirche nicht geringe Vortheile gezogen hat und noch gleiche Vortheile für die Zukunft erhofft. Für Unsere Bereitwilligkeit und Unsere Hoffnung war dann aber auch der Umstand von nicht geringer Wichtigkeit, daß Wir in unzweifelhafter Weise erkannt hatten, daß bei Sr. Majestät dem deutschen Kaiser und ebenso bei seinen Staatsministern billige Friedensvorschläge Anklang fänden. In der That wurde bald die Wegräumung der größeren Unzuträglichkeiten erstrebt, dann kam man Schritt für Schritt auf verschiedene Bedingungen überein, und jüngst wurden dann durch ein neues Gesetz, wie Ihr wißt, die Bestimmungen der früheren Gesetze theils von Grund aus aufgehoben, theils sehr gemildert: sicher ist jenem erbitterten Kampfe, welcher die Kirche schädigte und dem Staate keinesfalls nützte, ein Ziel gesetzt (finis impositus.). Daß dies auf dem Wege vieler Arbeit und mit Hilfe Eurer guten Rathschläge endlich vollbracht ist, freut Uns, und darum sagen Wir Gott, dem Tröster und Schirmer seiner Kirche, besonderen Dank.

Wenn noch eine Anzahl Punkte übrig bleiben, hinsichtlich deren die Katholiken nicht ohne Grund Wünsche hegen, so muß man sich erinnern, daß Mehreres und Größeres Wir erreicht haben.

Dazu gehört an erster Stelle, daß man in Preußen aufgehört hat, die Gewalt des römischen Papstes in der Regierung der katholischen Kirche als eine ausländische Macht zu betrachten, und daß dafür gesorgt ist, daß sie fortan ohne Behinderung ausgeübt werden kann. Für nicht minder wichtig werdet Ihr es halten, ehrwürdige Brüder, daß den Bischöfen in der Regierung ihrer Diöcesen die Freiheit zurückgegeben wurde, daß die Clerikalseminare wieder hergestellt sind, und mehreren religiösen Orden das Recht zur Rückkehr in die Heimath und die alten Gerechtsame wiedergegeben wurde.

Was die noch übrigen Punkte betrifft, so werden Wir keineswegs in unseren Berathungen eine Zögerung eintreten lassen: und bei dem guten Willen des erhabenen Monarchen und seiner Minister ist sicherlich Grund vorhanden, zu wünschen, daß an dem Erreichten die deutschen Katholiken sich aufrichten und stärken. Denn Wir hegen nicht den geringsten Zweifel, daß noch Besseres erreicht werden wird." [1])

Der Papst besprach hierauf den im Großherzogthum Hessen sich anbahnenden Frieden[2]) und sprach sodann den Wunsch nach einer Verständigung mit Italien aus,[3]) worauf die Proclamation der Cardinäle Palloti und Bausa erfolgte.

---

[1]) Denselben Gedanken wiederholte der hl. Vater nochmals am 12. Juni in einer Ansprache an deutsche Pilger.

[2]) Die betreffende Vorlage ist inzwischen von den hessischen Kammern angenommen worden. Die katholischen Abgeordneten erklärten übereinstimmend, daß, obgleich der Gesetzentwurf nach Umfang und Inhalt der Kirche nicht die gleichen Begünstigungen gewähre, wie die abgeänderten preußischen Gesetze, sie dennoch dafür stimmen würden.

[3]) Der betreffende Passus lautete: „Unsere Gedanken reichen aber weiter, als Deutschland die Grenzen gesteckt sind. Wo man die Autorität des Römischen Pontifex anerkennt, dahin wendet sich auch Unsere Hirtensorgfalt, Unser Bemühen, Unsere Wachsamkeit; darin macht kein Ort, kein Volk einen Unterschied: allen, um die der katholische Glaube das Band der Einheit schlingt, ihnen allen gehört auch Unsere Liebe, wie sich's gebührt. Und eben diese Liebe ist es, die Uns antreibt, alles zu versuchen, um nicht bloß denen, die wir erwähnt haben, bessere Bedingungen für sie als Katholiken zu erstreben und Gott unablässig anzuflehen, daß Er dem ein gutes Gedeihen gnädigst verleihen möge, was nach dieser Richtung bereits einen verheißenden Anfang genommen.

Dies Unser Streben, den Frieden zu bringen, von dem Wir gegen alle Völker beseelt sind, o möchte es auch im Stande sein, in der Weise, wie Wir es wollen müssen, Italien zu Gute zu kommen, das Gott mit dem römischen Pontifikate in eine so enge Verbindung gebracht hat, das Uns schon die Natur ans Herz legt und Uns darum besonders theuer ist. Wir haben es wahrlich nicht ein einziges Mal gesagt und haben den Wunsch seit Langem und auf's Sehnlichste gehegt, daß der Gemüther aller Italiener sich das Gefühl einer sichern Ruhe bemächtigen und jener traurige Zwist mit dem römischen Pontifikate endlich einmal aufhören möge, so freilich, daß die dem apostolischen Stuhle gebührende Gerechtigkeit und Würde keinen Schaden erleide, welche auch nicht sowohl durch ein Unrecht, das vom Volke ausgeht, als vorzüglich durch eine Verschwörung der geheimen Gesellschaften verletzt wird. Es muß also zur Herstellung einer Einigung ein Weg beschritten werden, der die

Leider hatten die eindringlichen Worte des hl. Vaters noch nicht überall in der katholischen Presse Deutschlands die erhoffte Wirkung erzielt. Die maßgebenderen Organe hatten freilich von Anfang an eine reservirte und dem hl. Stuhle ergebene Sprache geführt, aber einzelne Provinzialblätter vermochten ihren inneren Groll über den „modus vivendi“ so wenig zu unterdrücken, daß in mehreren Fällen sogar das Einschreiten der bischöflichen Behörden erforderlich wurde.

Manche dieser Uebereifrigen mochten ja in der That von einem unangebrachten Zelus domini verzehrt worden sein; wieder Andere, die theils schoben, theils geschoben wurden, ließen sich aber auch von ganz andern Motiven aufzehren.

Friedensverträge haben oft das Schicksal, daß sie keine der betheiligten Seiten befriedigen; das war auch bisweilen bei kirchlichen Conventionen der Fall.

Als Pius VII. mit Napoleon I. das Concordat von 1801 schloß, fiel es sowohl dem Papste schwer, die innere Zustimmung der Katholiken dafür zu erlangen, wie Napoleon große Mühe hatte, die Convention im gesetzgebenden Körper durchzusetzen. Die jetzige Situation in Preußen hat etwas dem Aehnliches; aber nicht entfernt hat Leo XIII. die Opfer bringen müssen, zu denen sich Pius VII. verstehen mußte.[1]) Und doch hatte der spätere Verlauf der Geschichte Frankreichs dem Papste Recht gegeben. Wir zweifeln nicht daran, daß dies auch in Preußen-Deutschland geschehen wird.[2])

Verhältnisse in eine solche Lage bringt, daß der römische Pontifex keiner Macht Unterthan wird und sich einer Freiheit erfreut, die wirklich diesen Namen verdient und worauf er nach allen Richtungen ein gutes Recht besitzt. Der italienische Staat würde unter solchen Umständen gewiß keinen Schaden nehmen, wenn man dabei nur nach Wahrheit und Recht urtheilen wollte, ja er würde im Gegentheil darin einen mächtigen Standpunkt für seinen eigenen Bestand und sein Gedeihen erhalten.“

[1]) Gröne, Papstgeschichte, Bd. II, S. 472 flgd.

[2]) Sehr richtig sagt über dieses Capitel Laurent in einem Briefe an Görres (Johannes Theodor Laurent, Trier, Paulinusdruckerei 1887): „Es ist unverkennbar, wie Rom in seiner ganzen kirchlichen Verwaltung, besonders aber in seinen Transactionen und Concessionen gegen die Höfe, worüber es am Meisten gemeistert worden, nicht allein mit natürlicher Weisheit und Sorgfalt, sondern auch aus mütterlich conservativem Instinct und hoher Vorahnung der Zukunft gehandelt hat, wie Alles, was es gethan, immer das Beste gewesen, was sich eben thun ließ, das nie zur Zerstörung, immer zur Erhaltung oder Wiederherstellung auszuschlagen. Ja, ohne die freie Thätigkeit und schwere Verantwortlichkeit der Päpste aufheben oder beschränken zu wollen, läßt sich mit Fug behaupten, daß jeder Papst als solcher durchschnittlich der beste ist, den die Kirche dermalen haben konnte, und der, dessen sie eben bedurfte. Die Mitwelt hat das oft verkannt, desto klarer aber erkennt es dann die Nachwelt an, denn „das“, sagt Lacordaire, „hat der Papst mit seinem göttlichen Meister gemein: verachtet zu leben zwischen vergangener und zukünftiger Glorie.“

Schlußwort.

„Wenn wir werden Herr des Katholicismus sein, werden die lateinischen Racen bald verschwinden" — sagte Herr v. Bismarck am 13. September 1870 in Rheims zum Bürgermeister meister dieser Stadt.[1])

Das war das Programm, mit welchem der deutsche Reichskanzler in den Krieg gegen Frankreich, ja wohl schon in den Krieg gegen Oesterreich gezogen war: Beherrschung des Katholicismus, damit der Germanismus über den Romanismus das Übergewicht erlange.

---

[1]) Der Pariser „Figaro" vom 14. September 1882 brachte diese interessante Enthüllung auf Grund nachgelassener Papiere des Herrn Bürgermeisters und Abgeordneten Werlé. Letzterer hatte den Kanzler zur Zeit der Occupation um einige Vergünstigungen für die Rheimser Industrie ersucht, die auch nach Lage der militärischen Verhältnisse gewährt wurden. Man sprach dabei über den Friedensschluß, wobei Fürst Bismarck u. A. bemerkte: „Wenn wir die Geschichte befragen, so sind die Franzosen fünfzehn Mal innerhalb zweier Jahrhunderte in Deutschland eingefallen. Um Frankreich in die Lage zu versetzen, daß es nicht mehr angreifen könne, müsse man es fast ganz ohnmächtig machen. Im Uebrigen haben die lateinischen Racen ihre Zeit hinter sich; sie sind im vollen Zerfall. Es bleibt ihnen nur ein Element der Kraft: die Religion und wenn wir werden Herr des Katholicismus sein, werden sie bald verschwinden." („Quand nous aurons raison du Catholicisme, elles ne tarderont pas à disparaitre.") — Die „Nordd. Allg. Ztg." vom 21. September 1882 bestritt, daß Fürst Bismarck eine solche Aeußerung gethan habe und wies darauf hin, daß der Kanzler damals noch „mit dem Grafen Ledochowski und dem Bischof v. Ketteler Beziehungen ungetrübten Wohlwollens und Vertrauens unterhalten habe." Zunächst war diese Behauptung unrichtig, — denn Erzbischof Ledochowski fand den Kanzler in Versailles 1870 schon auf anderen Wegen und v. Ketteler erhielt auf sein damals nach Versailles gerichtetes Schreiben betreffs der Verfassungs-Artikel gar keine Antwort. Sodann stimmt jene Aeußerung des Kanzlers durchaus mit den Anschauungen, welche derselbe als Bundestags-Gesandter in Frankfurt a. M. über den Katholicismus bekundet hatte, sowie mit seiner berühmten Herrenhausrede über das „Evangelium" ꝛc. — Auch v. Nathusius-Ludom behauptet in einer Broschüre, daß sich Fürst Bismarck eine protestantische Mission zuschreibe. — Auch neuerdings hat der Fürst im Abgeordnetenhause Aeußerungen über sein damals dem Grafen Ledochowski und Bischof v. Ketteler bekundetes „Wohlwollen" verlauten lassen und die „Nordd. Allg. Ztg." muß noch fortwährend „Actenstücke" aus der Zeit des Concils publiciren, aus denen hervorgehen soll, daß der Kanzler damals noch an keinen Culturkampf gedacht habe; hierzu vielmehr erst durch die Constituirung der Centrumsfraction gedrängt worden sei. Abgesehen davon aber, daß das officiöse Blatt nicht die Instruction veröffentlicht, auf Grund deren Graf Armin in seinem Briefe „an einen Bischof" vom 18. Juni 1870 den „Culturkampf" bis in alle Details vorhersagte (S. S. 88); bekunden auch wieder die Worte, welche der Kanzler hatte in Rheims fallen lassen, daß der „Culturkampf" bei ihm eine längst beschlossene Sache war. — Endlich liest man in den unlängst erschienenen „Memoiren des Grafen Beust" (S. 40 ffld.): „Fürst Bismarck hat schon damals (Sommer 1871) den späteren Culturkampf in allen Einzelheiten mir (in Gastein) vorhergesagt, was mir zu der Aeußerung Veranlassung gab: in einer Beziehung könne ich damit zufrieden sein, denn ich würde dann nicht wie bisher zu hören bekommen, daß es die Katholiken in Preußen besser hätten als in Oesterreich — dennoch möchte ich warnen."

Erstrebte Napoleon I. eine Universalmonarchie unter Präponderanz der lateinischen Raçen, so suchte Fürst Bismarck den Schwerpunkt der europäischen Politik unter Erniedrigung der romanischen Raçen in einem starken Germanenthum zu concentriren. Suchte Napoleon das „Element der Kraft", über welches die romanischen Raçen gebieten, den Katholicismus, sich dienstbar zu machen unter theilweiser Wiederherstellung der durch die Revolution geschaffenen Ruinen — aber unter versuchter völliger Beherrschung der Kirche — so mußte Fürst Bismarck jenem „Elemente" zum Zwecke des Triumphes des Germanismus die Lebensader unterbinden — zunächst im eigenen Lande, dann auf internationalem Wege. Denn der „Germanismus" war seit 350 Jahren identisch mit Protestantismus — eine Auffassung, in welcher der Kanzler auch als „evangelischer Christ" wesentlich bestärkt wurde.

Die Vorsehung hat darüber gewacht, daß auch dieser gigantische Plan gleich dem zu Anfang dieses Jahrhunderts an dem Elemente der göttlichen Kraft, mit welcher sich menschliche Kraft messen wollte, gebrochen wurde.

Trotz der gewaltigen Mittel, die auch dem gewaltigen Manne der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts zu Gebote standen; trotz des dämonenhaften Glückes, das ihm gleich seinem Vorgänger zu Theil wurde, mußte er (im Gegensatz zu diesem) noch als er im Vollbesitze seiner Macht war, die Unausführbarkeit seines Planes einsehen und im Interesse des durch die bisher befolgte Politik leidenden Germanenthums zur Umkehr sich wenden.

Auf den vorangegangenen Blättern hat der Leser schon manche Ironie aus der Geschichte des „Culturkampfes" im Einzelnen verzeichnet gefunden; die größte Ironie war aber dem Schlusse des Drama's aufbewahrt.

Der ganze „Culturkampf" hatte sich um das Princip gedreht, daß der Staat allein das Recht habe, seine Grenze gegenüber der Kirche zu ziehen und demgemäß auch Kirchengesetze zu geben (pour „avoir raison du Catholicisme"); mit der größten Sorgfalt hatte man es selbst nachdem die Unhaltbarkeit des bisherigen Systems erkannt war, vermieden, auch nur den Anschein zu erwecken, als wenn man mit Rom als einem gleichberechtigten Factor verhandele; keine der Novellen durfte den Schein hervorrufen, als wenn sie auf einem Concordate beruhe — weshalb auch die ursprünglichen Vorlagen immer schlimmer lauteten, als das schließlich mit Zustimmung der Regierung zu Stande gekommene Gesetz — und nun das Finale: Der Versuch,

den Rest der Streitigkeiten auf dem ausschließlichen Wege des Concordates beizulegen!

Der „Majestät des Gesetzes", der „Souverainität der Gesetzgebung" ist nun Alles entrissen — auch kein Parlament hat mehr dreinzureden — auf dem Wege des Vertrages zwischen der päpstlichen Curie und dem Berliner Cabinet ist das Weitere allein zu begleichen!

Die Geschichte wird darauf zu halten haben, daß bei diesem der modernen Staatsomnipotenz bereiteten Leichenbegängniß der Reichskanzler nicht als der alleinige Leidtragende erscheint. Man kann sogar zweifelhaft darüber sein, ob nicht der erste Platz hierbei Denjenigen gebührt, welche, als der Arm des Kanzlers schon ermattete und sein Eifer geschwächt war, in dem Zuruf „Der Staat möge nur fest bleiben!" nicht müde wurden und die sich s. Z. noch etwas darauf zu Gute gethan, daß sie schon eher an den „Culturkampf" gedacht, als Fürst Bismarck.

Man muß es dem Kanzler lassen, daß er selbst in der größten Hitze des Kampfes doch niemals den Friedensschluß außer dem Auge gehabt hat. An den Frieden dachte er bereits am 14. Mai 1872, als er den „Liberalen" die Versicherung gab, daß er beim Abschluß des Friedens „nicht nach Canossa" gehen würde.

Und in derselben Rede, in welcher er sein Bedauern darüber aussprach, daß nicht mehr wie zu Heinrich's IV. Zeiten „die deutschen Bischöfe dem Kaiser gegen den Papst folgen", (16. April 1875) bemerkte er: „Sobald das geschehen ist (d. h. sobald der Maigesetzgebung Geltung verschafft ist) werde ich kein eifrigeres Bemühen haben, als den Frieden, sowohl mit dem Centrum, als namentlich mit dem viel mäßiger gesinnten römischen Stuhl zu suchen."

Nun freilich, die Durchführung der Maigesetze hat auch der „viel mäßiger gesinnte" Pius IX. nicht befürworten können[1]) und ebensowenig das Centrum, mit dem der Kanzler schon 1879 Anknüpfungspunkte wenigstens in wirthschaftlichen Fragen suchte.[2])

Der katholischen Bevölkerung ist es an und für sich gleichgiltig, ob Fürst Bismarck mit oder ohne Centrum Frieden macht; wenn nur ein wirklicher Frieden zu Stande kommt. Das Centrum war

[1]) Fürst Bismarck war allerdings naiv genug, einmal (im Jahre 1876) dem Papste einen modus vivendi auf Grund der Maigesetze vorzuschlagen!

[2]) Bei Gelegenheit der Debatten über den Zolltarif, am 3. Mai 1879, sagte der „liberale" Abg. Bamberger im Reichstage: „Nicht die Centrumsfraction ist zum Herrn Reichskanzler übergegangen, sondern der Herr Reichskanzler zum Centrum."

niemals Selbstzweck, sondern immer nur Mittel zum Zweck. Es war entstanden, gewachsen, schwächer geworden, verschwunden und wiedergekommen, je nachdem der kirchenpolitische Barometer stand.

Auch darauf legt das katholische Volk keinen sonderlichen Werth, daß der Rest des „Culturkampf"-Schuttes nicht durch formale Gesetze aus der Welt geschafft werden soll. Gesetze, selbst Verfassungs-Artikel haben uns im „Culturkampf" keinerlei Sicherheit zu geben vermocht und noch im Jahre 1887 hat man ein im Jahre 1886 zu Stande gekommenes Gesetz mehrfach abgeändert.

Vorläufig ruht das weitere Schicksal der katholischen Kirche Preußens in den Händen des hl. Vaters und der Berliner Regierung.

Der Papst wird nach seinen wiederholten Erklärungen nicht müde werden, auf einen soliden und dauernden Frieden hinzuarbeiten.[1]) Zu diesem Zwecke ist für ihn aber, wie er es ebenfalls erklärt hat, die Fortexistenz der Centrumsfraction nothwendig, damit dieselbe eventuell durch Interpellationen im Parlamente den vom hl. Stuhle erhobenen Forderungen Nachdruck gebe.

Diese Forderungen werden sich nicht allein erstrecken auf eine den Interessen der Kirche nicht zuwiderlaufende Handhabung des Einspruchsrechts, sondern auch auf die allmähliche Zurückberufung aller Orden und Congregationen, die Wiederherstellung des kirchlichen Einflusses auf die Schule und die Beseitigung einer Reihe sonstiger das kirchliche Leben beengender Beschränkungen. Soweit hierzu noch formale Gesetze erforderlich sein sollten, wird sie der Papst im Verein mit dem Centrum beantragen.

In dem gegenwärtigen Stadium der Dinge glauben wir, daß wir vorläufig erst einmal abwarten müssen, wie der neue „modus vivendi" sich in der Praxis gestalten wird. Vor der Hand sollen wir demselben weder mit Pessimismus noch mit Optimismus

---

[1]) Als Resultate der weitern Verhandlungen des hl. Stuhles mit der preußischen Regierung lagen in kurzer Zeit wieder drei vor:

1. Die Wiedereröffnung des Seminars in der Diöcese Kulm;
2. die Regelung der Succursalpfarrer-Angelegenheit (in dem Sinne, daß diese Pfarrer als inamovibel zu betrachten und der „Anzeige" zu unterwerfen sind, dafür aber das staatliche Zusatz-Gehalt zu 1800 Mk. zu beziehen haben);
3. die Ernennung des Herrn Bischofs von Fulda zum Fürstbischof von Breslau durch den hl. Vater („suffragantibus Germaniae episcopis" — nachdem die Regierung die vom Domcapitel eingereichte Candidatenliste unerledigt gelassen).

gegenüberstehen. Der hl. Vater wünscht, daß wir vorab mit der Regierung Frieden halten und die Vorsehung wird gewiß nicht zulassen, daß wir in Befolgung unserer katholischen Pflicht, in Bethätigung unseres Gehorsams gegen den Stellvertreter Christi, einen für die Kirche nachtheiligen Weg einschlagen könnten. — Gehen wir einen andern Weg als Rom, so würden wir das von unsern Gegnern vergebens erstrebte Haupt- und Endziel des „Culturkampfs," das „Los von Rom!", zur Durchführung bringen.

Erfüllen sich die Hoffnungen des hl. Vaters nicht, so bedarf es von seiner Seite nur eines Wortes, um das katholische Volk und seine Vertreter in den Parlamenten zur Bethätigung langgewohnter und erprobter Rührigkeit in der Abwehr kirchenfeindlicher Angriffe zu veranlassen. — Im Jahre 1852 genügte ein einziges Ministerialrescript, 1870 ein einziger Petitions-Commissionsbericht, um eine ganze Centrumsfraction aus der Erde erstehen zu lassen.

Es ist daher eine müßige Frage, die jetzt hin und wieder aufgeworfen wird, nämlich die, ob der „Culturkampf" wirklich zu Ende sei, oder nicht.

Thatsächlich wird der „Culturkampf" niemals zu Ende gehen, wie er streng genommen auch niemals einen Anfang genommen hat; denn die Kirche war stets und wird stets sein eine streitende und zwar in allen Ländern der Welt; nur der Modus des Kampfes wechselt in größerer oder geringerer Heftigkeit; der Kampf selbst bleibt das Stetige.

Darum aber sagen wir: Der „Culturkampf", den Anfangs des vorigen Jahrzehnts Fürst Bismarck für Preußen und das deutsche Reich geplant hatte in Verbindung mit „Liberalen" und „Conservativen", mit der Loge und dem Protestantenverein, mit den kirchenfeindlichen Canonisten und dem Nationalverein, mit Klosterstürmern und Hofpredigern: dieser „Culturkampf" ist vorbei; der Plan dieser „Culturkämpfer" hat sich als unausführbar in allen seinen Modalitäten erwiesen. Und das wurde bewirkt durch die Glaubens- und Tugendstärke des katholischen deutschen Volkes und durch dessen engen Anschluß an den Mittelpunkt der katholischen Einheit, an den Felsen Petri!

Chronologische Uebersicht

der wichtigsten Ereignisse seit dem Ausgange des Jahres 1886 bis zur Sanction des letzten Friedensgesetzes.

1886.

Ende Aug.: Kath. Generalversammlung zu Breslau. S. 577.
Anf. Nov.: Angriffe gegen den Bischof von Fulda. S. 577.
10. Nov.: Wahl in Hünfeld-Gersfeld. S. 577.
4. Decbr.: Schreiben des Cardinals Jacobini an Dr. Kopp. S. 578.
11. Decbr.: Tod des Cardinals Franzelin. S. 663.
26. Decbr.: Tod des Fürstbischofs Dr. Herzog. S. 576.

1887.

3. Jan.: Erstes Schreiben des Cardinals Jacobini an den Münchener Nuntius in Sachen des Septennats. S. 582.
15. Jan.: Auflösung des Reichstags. S. 581.
21. Jan.: Zweites römisches Schreiben betreffs des Septennats. S. 583.
27. Jan.: Rescript betreffend die Krankenpflege-Orden. S. 573.
13. Febr.: Wiederherstellung des frühern Bischofs-Eides. S. 574.
21. Febr.: Neuwahlen zum Reichstag. S. 582.
22. Febr.: Vorlage des kirchenpolitischen Gesetzes im Herrenhause. S. 585.
28. Febr.: Tod des Cardinals Jacobini. S. 585.
22. März: 90. Geburtstag des Kaisers Wilhelm. S. 621.
23. und 24. März: Plenarberathung im Herrenhause. S. 593.
7. April: Schreiben des Papstes an Erzbischof Krementz. S. 622.
13. April: Aufruf des „Evangelischen Bundes". S. 666.
27. April: Annahme des kirchenpolitischen Gesetzes im Abgeordnetenhause. S. 646.
29. April: Königliche Sanction des Gesetzes. S. 646.
23. Mai u. 12. Juni: Abermalige Erklärung des hl. Vaters, daß der „Culturkampf" als beendigt zu betrachten sei. S. 674.

Inhaltsverzeichniß

zur Supplement-Lieferung.

Des Culturkampfes Ende.

Seite

Weitere versöhnliche Schritte der Regierung auf administrativem Gebiete 573
Erleichterungen für die Krankenpflege-Orden 573
Wiederherstellung des frühern Bischofs-Eides 574
Beseitigung der letzten Staatspfarrer 576
Wiedereröffnung der kirchlichen Erziehungs-Anstalten 576
Angriffe auf den Herrn Bischof von Fulda 577
Streitigkeiten über die Septennats-Frage 579
Das letzte Friedensgesetz 585
Die Generaldebatte im Herrenhause 593
Rede Dr. Kopp's 593
Fürst Bismarck verurtheilt seine gesammte frühere culturkämpferische Politik . 593
Die Entscheidung des hl. Stuhles 621
Die Verhandlungen des Abgeordnetenhauses 621
Das Centrum konnte sich nicht anders verhalten, als es geschehen war . . 648
Auch der hl. Stuhl konnte keine andere Entscheidung treffen, als es geschehen war 655
Weitere Motive für das Verhalten Roms 661
Ein bisher unbekanntes Actenstück aus dem Jahre 1880 661
Abermalige Erklärung des hl. Vaters, daß der „Culturkampf" als beendigt zu betrachten sei 674
Schlußwort 678

Das

„evangeliſche Kaiſerthum.“

Zur Geſchichte des preußiſchen Culturkampfes.

Von

Dr. Paul Majunke,

Mitglied des deutſchen Reichstags und des preußiſchen Abgeordnetenhauſes.

Berlin und Leipzig.

Verlag von E. Bidder.

1881.

Vorwort.

Die vorliegende Schrift ſetzt ſich zuſammen aus einer Reihe von Zeitungsartikeln, welche vom Unterzeichneten in den letzten Tagen veröffentlicht worden waren. Ein mehrfach ausgeſprochener Wunſch, dieſe Artikel der flüchtigen Tagesliteratur zu entreißen, wird hiermit erfüllt. Veranlaßt wurden dieſelben durch die Ende Januar d. J. im preußiſchen Abgeordnetenhauſe ſtattgefundene Debatte über den von der Centrumsfraction geſtellten Antrag auf Strafloſigkeit des Meſſeleſens und der Sacramente-Ausſpendung. Noch niemals war von katholikenfeindlicher Seite der „Culturkampf" von ſo generellen Geſichtspunkten aus beleuchtet worden, als es bei dieſer Gelegenheit geſchehen; noch niemals war im Parlamente als Grundurſache des ganzen Kirchenſtreites die Errichtung des „evangeliſchen Kaiſerthums" hingeſtellt worden. Da dieſe Anſicht nicht nur im Kopfe des Herrn v. Bennigſen, ſondern auch bei Vielen im Lande ſich Aſylrecht erworben hat, ſo ſchien es nothwendig, dieſelbe ein für allemal auf ihren wahren Werth zurückzuführen.

Berlin, 17. Februar 1881.

Der Verfaſſer.

I.

Die letzten „Culturkampfs"-Debatten im preußiſchen Abgeordnetenhauſe haben bewieſen, daß der conſequenteſte, zielbewußteſte und am Meiſten nach vorwärts wie rückwärts ſchauende Beförderer des „Culturkampfes" Hr. v. Bennigſen iſt. Er iſt der eigentliche Träger des Conflicts, weniger durch ſeine öffentliche Thätigkeit, als durch ſeine vertraulichen Beziehungen zum Fürſten Bismarck, Beziehungen, die alsbald nach der Schlacht von Königgrätz recht intime geworden waren. An jenem denkwürdigen Schlachttage wurde, wie Windhorſt mit Recht bemerkte, der „Culturkampf" geboren und Herr v. Bennigſen ſprach von ſeinem Standpunkte aus denſelben Gedanken in entgegengeſetzter Richtung aus, wenn er als Grund zum Ausbruch des Kirchenſtreites die „Abneigung der Curie gegen das evangeliſche Kaiſerthum" bezeichnete, das ja in der Königgrätzer Schlacht die Wurzel ſeiner Exiſtenz beſitzt.

Es iſt ſchon von Mitgliedern des Centrums darauf hingewieſen worden, daß die proteſtantiſche Confeſſion unſeres Kaiſers hier in keiner Weiſe in Frage kommt — der Katholizismus eines Victor Emanuel hat gewiß für die katholiſche Kirche viel bedenklichere Seiten gehabt, als der Muhamedanismus des Sultans; — wir möchten uns aber etwas näher mit derjenigen Inſtitution befaſſen, welche Herr v. Bennigſen unter dem „evangeliſchen Kaiſerthum" ſich vorſtellt. —

Es war im Jahre 1859. Unſere deutſchen Brüder in Oeſterreich bluteten auf den italieniſchen Schlachtfeldern aus den Wunden, die ihnen von zwei Gegnern geſchlagen worden waren. Da blitzte in Deutſchland der erſte Hoffnungsſtrahl in Denjenigen auf, welche auf die Ausſtoßung Oeſterreichs aus dem deutſchen Bunde

sannen. Im Jahre vorher war zudem in Preußen die „Neue Aera" angebrochen; die protestantische Orthodoxie wurde in Berlin von hoher Stelle der „Heuchelei" bezichtigt; kurz, es gab jetzt ein Preußen, das die Durchführung des Gothaer Programms (das 1849 von unzufriedenen Halb- und Ganzrevolutionären in Gotha aufgestellt worden war): Entfernung Oesterreichs aus dem Bunde und Einigung des übrigen Deutschlands unter einem kirchlich- wie politisch-freisinnigen Preußen — in nahegerückter Zeit zu ermöglichen schien. Da gründete Hr. v. Bennigsen mit seinen Vertrauten — noch im September 1859 — den Nationalverein, der in geordneter Organisation die gothaische Idee in ganz Kleindeutschland zu propagandiren suchte. Auch die Freimaurerlogen hatten ihren Antheil an der Arbeit. Bald nach der Gründungsfeier hielt Hr. v. Bennigsen eine Rede, in welcher er mit Genugthuung der „liberalen" Ideen gedachte, die nunmehr in Preußen zur Herrschaft kämen; aber der Umstand, daß das „ultramontane" Oesterreich doch noch eine starke Großmacht war, veranlaßte ihn zu der Bemerkung: „Alles steht gut; nur noch eine Burg haben wir zu erobern, die Burg des Ultramontanismus!" Oesterreich war damals allerdings sehr „ultramontan"; es schloß 1855 sein Concordat mit dem hl. Stuhle, verbot die Freimaurerei und der Kaiser Franz Joseph unterstützte mit freigebiger Hand katholische Institute im In- und Auslande. Kein Wunder daher, daß der Nationalverein die Schlacht von Königgrätz als die endliche Eroberung der „Burg des Ultramontanismus" betrachtete, denn jetzt wurde ja Oesterreich — entgegen aller geschichtlichen Tradition — aus Deutschland hinausgeworfen und Preußen allein stand an der Seite des neuen Deutschlands, das im Norden sich zum Norddeutschen Bunde gestaltete und mit den süddeutschen Staaten Schutz- und Trutzbündnisse gegen das Ausland — somit auch gegen Oesterreich — einging.

Das führende Preußen durfte aber nur ein „liberales" sein, ein anderes mochten die Nationalvereinler nicht und ein anderes konnten sie auch nicht gebrauchen. Dazu kam noch ein weiterer Umstand, welcher das 1866 um Hannover, Kurhessen und Nassau vergrößerte Preußen in ein Abhängigkeitsverhältniß

zu den „Liberalen“ der neu eroberten Provinzen brachte. Die Conservativen dieser Provinzen, insbesondere Hannovers, wollten als Welfen auch von einem conservativen Preußen nichts wissen, weil sie überhaupt keine Preußen werden wollten; der einzige Anhang, den Fürst Bismarck in Hannover fand, konnte somit nur aus „Liberalen“ bestehen. So fand sich Fürst (damals noch Graf) Bismarck naturgemäß mit Herrn v. Bennigsen zusammen, dessen nationalvereinliches Programm in der deutschen Frage der Kanzler durch Ausschluß Oesterreichs aus dem Bunde überdies bereits erfüllt hatte, so daß sich der Nationalverein 1866 auflöste. Herr v. Bennigsen reiste jetzt, wie er im Parlaments-Almanach angiebt, „als Vertrauensmann nach Berlin berufen“, zum Kanzler, und von da an beginnen die bis auf den heutigen Tag fortgesetzten vertraulichen Conferenzen der beiden Staatsmänner.

Auf politischem Gebiete zeigte sich die Frucht davon sogleich darin, daß Fürst Bismarck zum Mißfallen der preußischen Conservativen bei der Kammer für sein jahrelang geführtes budgetloses Regiment „Indemnität“ nachsuchte; was in kirchlicher Beziehung abgemacht wurde, trat minder in die Oeffentlichkeit. In dieser Hinsicht hatte sich in Preußen eine Partei gebildet, welche schon längst die unter der (seit 1850 ins Leben getretenen) verfassungsmäßigen Freiheit erfolgte Erstarkung der katholischen Kirche mit scheelen Augen angesehen hatte; ihre Ziele vereinigten sich mit denen des Herrn v. Bennigsen. Es galt durch Beseitigung der einschlägigen Verfassungsartikel die Kirche wieder unter das alte landrechtliche und bureaukratische Staatsjoch zu beugen; insbesondere sollte auch der Blüthe des kirchlichen Lebens, dem Ordensleben, die Wurzel unterbunden werden. Der Gneist'sche Klostersturm im Jahre 1869 war nur eine vorzeitige Frucht der geheimen Absichten jener Partei und der Abg. Lasker war später einmal offen oder plauderhaft genug, uns zu erklären, daß jener Sturm deshalb verfrüht gewesen wäre, weil damals Deutschland noch nicht unter Dach gebracht, Süddeutschland noch nicht mit Norddeutschland zu einem Reiche vereint gewesen wäre. Die klügeren „Brüder“ wollten also das überwiegend katholische Süddeutschland noch nicht vor Preußen und dem Norddeutschen Bunde abschrecken,

sie wollten die Süddeutschen einfangen, um dann auf sie und ihre norddeutschen Glaubensbrüder loszuschlagen. Als uns im Jahre 1869 eine wohlunterrichtete Persönlichkeit sagte, daß das Vorgehen Gneist's an gewisser Stelle seine Billigung fände, hielten wir dies für unglaubhaft; als wir aber sahen, welche Anstrengungen ein Jahr später unser Gesandter beim hl. Stuhle, Graf Arnim, in Folge der ihm zugegangenen, einige Jahre nachher in der Wiener „Presse" veröffentlichten Instructionen machte, um unsere Bischöfe zu einem Schisma zu treiben, da haben wir allerdings jene Versicherung nachträglich geglaubt.

Der Krieg von 1870/71 brachte endlich für die Beklemmungen des Herrn Gneist Erlösung und Herrn v. Bennigsen brachte er das langersehnte „evangelische Kaiserthum." Der Chef des ehemaligen Nationalvereins war natürlich auch bei der Begründung der neuen politischen Schöpfung der Hauptvertrauensmann des Kanzlers. Die kirchlichen oder vielmehr antikirchlichen Forderungen Bennigsen's erstreckten sich auf die katholische und protestantische Kirche. Für die erstere wurden die obenerwähnten Verfassungsbeschränkungen und Klostergesetze in Aussicht genommen; die protestantische Kirche dagegen sollte eine „liberale" Kirchenverfassung und ein „liberales" Kirchenregiment erhalten. So wurde Alles in Versailles abgemacht und man muß sagen, daß Fürst Bismarck getreu sein Wort gehalten hat. Aus der ganzen Entwickelung der Dinge ersieht man aber, daß Herr v. Bennigsen nicht allein ein „evangelisches Kaiserthum" schlechthin, sondern ein „liberal-evangelisches Kaiserthum" erstrebt hat. Die Sucht, mit der er jetzt bei jeder sich ihm darbietenden Gelegenheit Herrn v. Puttkammer davor zu warnen sich bemüht, weder der katholischen noch der protestantischen „Hierarchie" in die Arme zu fallen, sowie seine offene Parteinahme für den Protestantenverein beweist, daß er einem „evangelischen Kaiserthum", das in orthodoxen Bahnen sich bewegte, ebenso abhold werden würde, wie die freihändlerischen Blätter der Hansestädte, welche bei der Begründung des Reichs in eine förmliche Reichswuth verfielen, in rabiate Reichsfeinde aber sich verwandelten, als Fürst Bismarck sich zum Schutzzoll bekehrte.

Das ist das „Cultur"-Programm des Herrn v. Bennigsen, welches er mittelst des „evangelischen Kaiserthums" durchzuführen hofft: Einimpfung des Unglaubens in Kirche und Schule mittelst einer auf „liberalen" Principien beruhenden Staatsbureaukratie.

Wir sind weit entfernt von der Annahme, daß Herr v. Bennigsen mit der Durchführung dieses seines Programms den deutschen resp. preußischen Katholiken habe bewußter Weise ein Unrecht zufügen wollen; wir glauben im Gegentheil, daß er gemeint hat und noch immer der Meinung ist, er erweise uns eine Wohlthat, wenn er uns zu dem — ihm vielleicht selber undefinirbaren — Etwas verhelfe, welches er als die Religion der Wahrheit, als wahre Cultur und echte Bildung träumt. Aber von ihm als einem Gesetzgeber dürfen wir verlangen, falls wir das nicht von jedem Gebildeten fordern dürfen, daß er die katholische Religion, die er bekämpft — die ihm widerstreitenden Protestanten mögen ihre Sache selbst mit ihm ausfechten — wenigstens kennen zu lernen sich die Mühe gebe. Daß er sie nicht kennt, hat er neulich bewiesen, als er meinte, diejenigen Katholiken, welche früher gegen die Declaration des Infallibilitätsdogmas sich erklärt, später aber sich unterworfen hätten, seien zu diesem Schritte veranlaßt worden, um der Kirche durch Wahrung des Einheitsprincips zu größerer Macht zu verhelfen. Hier hat er sich gänzlich unbekannt gezeigt mit dem von allen Katholiken bekannten Glaubensgrundsatze, daß die Kirche unter göttlicher Leitung steht, daß die im öcumenischen Concil versammelte Kirche unfehlbare Entscheidungen erläßt und daß jede solche Entscheidung von jedem Katholiken um des Glaubens, nicht um äußerer Machtfragen willen, für wahr gehalten wird. Hätte er die katholischen Glaubensgrundsätze besser gekannt, so würde er auch nicht, wie es bei seinem letzten Auftreten geschehen, eine Differenz zwischen deutschen Katholiken und dem hl. Stuhle in der beiderseitigen Stellung zum „evangelischen Kaiserthum" angenommen haben. Doch darüber später noch Einiges. Vorläufig hoffen wir dargethan zu haben, daß das „evangelische Kaiserthum", für welches Herr v. Bennigsen schwärmt, nicht ein-

mal gläubige Proteſtanten, geſchweige denn Katholiken begeiſtern kann!

Der principielle Standpunkt, den Herr v. Bennigſen in der Frage über das Verhältniß zwiſchen Kirche und Staat einnimmt, iſt von ihm ſelbſt am 26. Januar d. J. mit kurzen Worten entwickelt worden. Er führte aus, daß das Leſen der Meſſe und das Spenden der Sacramente den „weſentlichſten Theil der amtlichen Thätigkeit“ des katholiſchen Geiſtlichen bildete und fuhr dann (nach dem ſtenogr. Bericht) wörtlich fort:

„Wenn dieſer Theil der amtlichen Thätigkeit auch denjenigen Perſonen zugeſtanden iſt, welche nicht geſetzlich angeſtellt ſind, dann iſt damit überhaupt dasjenige, was principiell das Bedeutendſte iſt in der geiſtlichen Thätigkeit, aus den Fundamenten des Staates und des Geſetzes ganz hinaus in das Freie geſtellt. Das iſt aber ein Standpunkt, den der preußiſche Staat ſo wenig acceptiren kann und acceptiren wird, wie es die übrigen Staaten Europas thun, wie es der preußiſche Staat auch in der früheren Zeit lange vor den Maigeſetzen niemals gethan hat. Ein ſolches Vorgehen greift in die ganze Art und Weiſe ein, wie die Staaten in Europa infolge einer jahrhundertelangen Geſchichte, infolge der engen Verbindung von Staat und Kirche aus dieſer Geſchichte ſich genöthigt geſehen, in Verwaltung und Geſetz irgend eine erhebliche Einwirkung zu üben auf die Ordnung und Ausübung des Pfarramtes, auf die Vorbildung zu demſelben, auf die Controle der geiſtlichen Amtsthätigkeit. Darauf zu verzichten, wie es jetzt in den weſentlichen Punkten der Abg. Windthorſt verlangt, das werden Sie dem Staate Preußen, nachdem er genöthigt geweſen iſt, die Maigeſetze zu erlaſſen (Lebhafter Widerſpruch im Centrum) niemals zumuthen können!“

Hier wird alſo mit dürren Worten eine „erhebliche (ſtaatliche) Einwirkung“ auf die Amtshandlungen des Pfarrers und wohlgemerkt, auch auf die rein ſacramentalen Handlungen verlangt; d. h. die Kirche ſoll weniger der Form nach, aber um ſo mehr der Sache nach eine Staatsanſtalt ſein. Die Staaten Europas und auch Preußen ſeien zur Proclamirung dieſes Grundſatzes durch ihre Geſchichte „genöthigt“ worden, meint Herr

v. Bennigsen. Den Beweis dafür hat er nicht erbracht. Er wäre auch nicht zu erbringen gewesen. Die Geschichte Frankreichs, Belgiens, Oesterreichs und Preußens beweisen im Gegentheil, daß der „Staat", d. h. eine zur Herrschaft gekommene Partei, jedesmal dann sich „genöthigt" gesehen hat, eine „erhebliche Einwirkung" auf die Kirche auszuüben, wenn die letztere vorher Jahrzehnte lang mit dem Staate im tiefsten Frieden gelebt hatte. So ging es mit der französischen Revolution im Jahre 1789; so geht es mit dem augenblicklichen „Culturkampfe" in Frankreich und Belgien; so ging es in Oesterreich mit der Aufhebung des Concordates, und was Preußen anlangt, so können wir uns auf das klassische Zeugniß des Herrn Virchow berufen, welches derselbe einige Minuten nachdem Herr v. Bennigsen die oben citirten Worte gesprochen, abgelegt hatte. Dr. Virchow erklärte mit staunenswerther Offenheit, daß ihm der Friede und die Freiheit, welche die katholische Kirche in Preußen seit dem Erlaß der Verfassung genossen, „ungemüthlich" (wortwörtlich!) geworden sei. „Während dieser Periode," sagte er, „hat man uns mit einer Unsumme von Klöstern, Mönchen, Nonnen überschwemmt, welche unserm Geist nun einmal widerstreiten. Es ist ein großer Gewinn der Maigesetzgebung gewesen, daß wir über diese Consequenzen der unbewachten Zeit hinausgekommen sind!"

Also ganz der Standpunkt des Herrn v. Bennigsen: staatliche „Bewachung" der Kirche! Herr v. Bennigsen ist nur noch mehr Diplomat als der ehrliche Demokrat Virchow; er verschweigt uns die eigentlichen Ziele, die er mit der Maigesetzgebung erstrebt hat; aber welchen andern Zweck könnte er mit seiner ganzen „culturkämpferischen" Thätigkeit im Auge gehabt haben, als den, das Gefühl der „Ungemüthlichkeit" nach Art des Herrn Virchow los zu werden und die Kirche mittelst der Staatsgewalt in Fesseln zu schlagen, die ihr die Möglichkeit ihre besten Früchte zu zeitigen, rauben sollten?

Es giebt einen in der Feindschaft gegen die Gotteskirche wurzelnden Fanatismus des Unglaubens, einen Fanatismus, der in der Geschichte, auf die sich Herr v. Bennigsen beruft, seit den Zeiten der ersten Christenverfolgungen mitunter entsetzliche

Verheerungen angerichtet hat. Der modernste Apostel dieses Fanatismus ist in Deutschland Herr v. Bennigsen. Die Herren Mommsen, Wehrenpfennig, Jung ꝛc. haben es ihm darin wohl schon gleich gethan; bei ihnen Allen aber gab sich der Eifer nur in einzelnen Eruptionen kund; es waren aufwallende Gemüthsaufregungen, meist noch hervorgerufen durch den Gang einer erregten Debatte; bei Herrn v. Bennigsen dagegen haben wir es mit einem kalt berechnenden Verstande und einem hartnäckigen Charakter zu thun, der die Gewalt der Worte nicht besitzt oder nicht besitzen will; dafür aber, wenn es ihm nothwendig erscheint, vor der Gewalt der That nicht zurückschreckt. Kein „liberaler" Redner spitzt in dem Maße wie er den „Culturkampf" zu einer Machtfrage zwischen Kirche und Staat zu. Nur selten tritt er vor die Oeffentlichkeit; aber sicher jedesmal, wenn irgend eine „Krisis" hereingebrochen ist, die ihm die Gefolgschaft des Kanzlers zweifelhaft erscheinen läßt. Als Präsident des Abgeordnetenhauses konnte er sich natürlich nicht an den Debatten dieses Hauses betheiligen, hierfür wurde er reichlich dadurch entschädigt, daß er der Regierung resp. dem Fürsten Bismarck gegenüber das Haus repräsentirte. Zu den früheren Vertrauensstellungen, in die ihn der Kanzler seit 1866 berufen hatte, gesellte sich somit durch seine Wahl zum Kammer-Präsidenten die Vertretung eines Amtes, dessen hohe Autorität das Gewicht seiner „culturfreundlichen" Rathschläge noch vermehren mußte. Uebrigens irrte neulich der Abg. Windthorst, wenn er meinte, daß Herr v. Bennigsen am 26. Januar sich „zum ersten Male" an den großen „Culturkampf"-Debatten betheiligt habe — ein Irrthum, der bei der Menge und Länge dieser Debatten ja entschuldbar ist —; Herr v. Bennigsen hat zweimal im Reichstage über die großen „Culturkampfs"-Fragen das Wort genommen; einmal, als der Reichstag die Verhaftung des „Germania"-Redacteurs mißbilligte und dadurch eine Kanzler-Krisis heraufbeschwor (December 1874); das zweite Mal, als in Folge der neuen Zollpolitik der Reichskanzler sich dem Centrum zuwandte und dadurch eine innere und äußere Krisis in der nationalliberalen Partei entstand (Sommer 1879). Bei der ersterwähnten Gelegenheit bemerkte Herr v. Bennigsen

daß der Widerstand der Centrumspartei und der Centrumspresse „immer verzweifelter“ werde; fünf Jahre später kam er indeß schon zu der Ueberzeugung, daß er seine Gegner zu früh der „Verzweiflung“ überantwortet hatte; im Jahre 1879 nämlich, als die Gefahr im Anzuge war, daß Fürst Bismarck nicht die von v. Bennigsen vorgeschlagenen Garantieen zum Zollgesetz, sondern die Frankenstein'schen annehmen werde, wurde der Führer der nationalliberalen Fraction in „Culturkampfs“-Fragen schon etwas kleinlaut. Er sprach damals das berühmte Wort, daß im Kirchenstreite „intra et extra muros gesündigt“ worden sei und suchte den Reichskanzler wenigstens zum Ausharren „in Prinzipienfragen“ zu ermuntern. Seitdem ist seine Hauptthätigkeit darauf gerichtet, eine engere Coalition zwischen dem Centrum und den Conservativen zu verhindern, den Kanzler vom Centrum ganz fernzuhalten und Herrn v. Puttkammer zum Ausharren im Kampfe gegen die katholische Kirche anzufeuern. Sein Werk war die Entfernung des „Bischofsparagraphen“ aus der letzten Maivorlage; in der Diskussion darüber hielt er die berüchtigte Brandrede gegen den Hrn. Erzbischof v. Köln, dem er „Eidbruch“ vorwarf (21. Juni v. J.) und bei der letzten Berathung des Cultusetats am 11. Dec. v. J. richtete er in heftigem Tone an den Cultusminister die Apostrophe, daß derselbe wohl „in steigendem Maße genöthigt sei, mit immer größerer Schärfe und Entschiedenheit den Standpunkt zu vertreten, welchen kein preußischer Minister verleugnen dürfe den unberechtigten Anforderungen der Curie und des Centrums gegenüber.“ Sein ganzes kirchenfeindliches, man kann sagen: gewaltthätiges Programm hat er uns im vollständigen Umriß noch einmal am Schlusse seiner mehrerwähnten Rede vom 26. Januar enthüllt, wenn er daselbst sagte:

„Selbst durch eine vollkommene Beseitigung der Maigesetze wäre der Kampf zwischen Staat und Kirche für Deutschland nicht beigelegt. Nein, nach wenigen Jahren würde derselbe Streit von Neuem aufleben, weil, nachdem in dieser Art der Kampf vorübergehend beigelegt ist und gerade dadurch der Staat viel schwächer sein würde, den immer er-

neuerten Anforderungen der Kirche gegenüber der Staat gezwungen sein würde, sich von Neuem für die nothwendigen Unterlagen seiner Existenz zu vertheidigen, und dann könnte allerdings der Kampf geführt werden müssen, wie ich nicht bezweifle, mit viel drastischeren Mitteln als den so viel angegriffenen Maigesetzen und das wünschen wir gerade zu vermeiden. (Das heißt also: wir wünschen das jetzt noch zu vermeiden, so lange die Maigesetze noch Hülfe versprechen!) Wir haben diesen Kampf, von dessen Ernst und Schwere wir vollkommen durchdrungen sind, nicht 7 oder 8 Jahre vergeblich geführt, nicht deswegen, um jetzt nachzugeben, wo der andere Theil schwach wird (Oho! im Centrum), wo die Massen in bisheriger Art nicht mehr in Bewegung zu erhalten sind, wo man selbst in Rom begonnen hat, einzusehen, daß es nicht möglich ist, auf die Dauer gegen Deutschland und die übrigen europäischen Staaten einen solchen Kampf gleichzeitig zu führen. Möge der Staat nur noch kurze Zeit fest bleiben, noch ein oder zwei Jahre, und wir werden ein Ergebniß wirklich erreichen. Dann zum Frieden mitzuwirken, werden Sie uns bereit finden, ich wiederhole, wenn man in Rom bereit ist, Frieden zu schließen, trotz der erbitterten Feindschaft, welche in Rom herrscht und geherrscht hat über die Einrichtung eines evangelischen Kaiserthums! (Rufe im Centrum: Paritätisches Kaiserthum!) Denn da liegt die eigentliche Wurzel des Kampfes zwischen Kirche und Staat, in dieser Feindschaft gegen die Errichtung eines evangelischen Kaiserthums!"

Man könnte noch einmal drei Spalten über die vorstehenden Sätze schreiben, indeß wird das wohl nicht mehr nöthig sein. Es mag genügen, darauf hinzuweisen, daß Herr v. Bennigsen abermals einen principiellen Gegensatz zwischen Kirche und Staat lehrt, daß er wie Professor Friedberg in Leipzig die katholische Kirche für ein „staatsgefährliches Institut" hält, dessen freie Bewegung eventuell mit Gewalt unterdrückt werden müsse. Nach Herrn v. Bennigsen kann der Staat Preßfreiheit, Gewerbefreiheit, Freizügigkeit, Zinsfreiheit, Gründerfreiheit, kurz alle vom „liberalen" Schematismus vorgezeichneten Freiheiten gewähren, unbeschränkt gewähren; nur nicht die unumschränkte Freiheit zum

Beten und Beichten, denn dieſe ſoll die „nothwendigen Unterlagen der Exiſtenz des Staates“ untergraben! Hier hat die natürliche Logik der Dinge ein Ende und man muß zur Erklärung ſolcher Motivirungen nach Gründen forſchen, welche in der außer- oder richtiger in der übernatürlichen Welt ihre Quellen haben.

II.

Vom „proteſtantiſchen Kaiſer“ iſt ſchon alsbald nach dem Kriege von 1870/71 die Rede geweſen. Die auf dem Boden der Union ſtehenden Proteſtanten ſchwärmten damals für die Errichtung einer proteſtantiſchen Nationalkirche, welche ſich aus den poſitiven reſp. unioniſtiſchen Elementen der einzelnen deutſchen Landeskirchen unter dem oberſten Kirchenregimente des Kaiſers zuſammenſetzen ſollte; die minder gläubigen, aber nicht indifferenten Proteſtanten, die Mitglieder der ſog. Mittelpartei und des Proteſtantenvereins, das Gros der nationalliberalen und freiconſervativen Partei, meiſt Leute, welche Gott nicht für ſich, aber um ſo nöthiger „für's Volk“ brauchen, begrüßten auch ihrerſeits die Idee der proteſtantiſchen Nationalkirche, und zwar um ſo mehr, als durch deren Errichtung, durch die Verbindung der verſchiedenartigſten theologiſchen Richtungen zu einem kirchlichen Organismus, die einſeitige Herrſchaft der Orthodoxie ganz von ſelbſt ausgeſchloſſen war, und ſie die Hoffnung hatten, durch ihren Einfluß auf die Staatsgewalt, von deren Feſſeln ſich die neue Kirche ſelbſtverſtändlich nicht befreien dürfte, die Rolle kleiner Päpſte ſpielen zu können. Außerdem aber hegten ſie noch die Erwartung, daß durch Trennung der deutſchen Katholiken von Rom und durch Beugung derſelben unter das Staatsjoch, d. h. durch Großziehung des „Altkatholicismus“ und durch Erlaß der „Culturkampfs“-Geſetze im Reiche und in Preußen mit der Zeit auch die deutſchen Katholiken entweder ein organiſcher Beſtandtheil der proteſtantiſchen Nationalkirche werden oder derſelben doch ſo nahe conföderirt werden würden, daß die innere Verſchmelzung immer weiter vor ſich gehen könnte und es nach einem Jahrhundert in Deutſchland thatſächlich nur einen Hirten (den Kaiſer) und eine Heerde (die „deutſche chriſtliche Kirche“)

geben würde. Die „Union", welche Preußen an Lutheranern und Reformirten 1817 vorgenommen hatte, mag dabei Vielen ein Vorbild gewesen sein. In orthodoxen protestantischen Kreisen war man in Bezug auf das den Katholiken zugedachte Schicksal getheilter Ansicht; die Einen hielten auch die gewaltsame „Bekehrung" derselben zum „Evangelium" für ein erlaubtes, ja von Gott und den „Reformatoren" befohlenes Mittel; die Andern dagegen dachten an ihre Bundesgenossen im Kampfe, die ihnen selber ans Leben wollten und riethen ab, wie sie denn auch der Errichtung der protestantischen Nationalkirche abhold waren. Ihr Wunsch ging auch bald in Erfüllung: Das Project einer zunächst aus Protestanten zusammenzusetzenden deutschen Nationalkirche scheiterte beim ersten Versuche, der zu einer Realisirung gemacht worden war. Einige Wochen nach dem Einzuge der Truppen in Berlin (16. Juni 1871 — merkwürdiger Weise war dazu der Tag des 25jährigen PapstjubiläumsPius IX. auserwählt) erließen protestantische Notabilitäten aus allen Theilen des Reiches, an ihrer Spitze der Feldmarschall Graf Moltke und der frühere preußische Cultusminister v. Bethmann-Hollweg, einen Aufruf, der mit folgenden Worten begann:

„Angesichts der weltgeschichtlichen Ereignisse, durch welche die gnädige Hand Gottes das deutsche Reich unter seinem protestantischen Kaiser neu begründet hat, erwacht überall, soweit unser Volk die Güter der Reformation pflegt, ein lebendiges Bewußtsein der Verpflichtungen, welche der evangelischen Kirche des Vaterlandes in allen ihren confessionellen und landeskirchlichen Gliederrechten von der neu angebrochenen Zeit auf's Gewissen gelegt werden."

Es folgt nunmehr die Einladung zu der am 10. bis 12. October 1871 in Berlin abzuhaltenden Versammlung, welche den Zweck habe, die einzelnen deutschen Landes- resp. Bekenntnißkirchen fester unter einander zu verbinden — das Wort „Nationalkirche" ist nicht gebraucht — damit dieselben die Kraft gewinnen, „dem Romanismus, wie dem Radicalismus" („schwarze und rothe Internationale"), welche beide nach der Ansicht der Verfasser daran gehen sollen, „ihre letzten Consequenzen auch inmitten des deutschen Volkes zu ziehen und die

Gewissen verwirrend, das Staatsleben wie die Gesellschaft zu zersetzen drohen", mit der durch die Einigkeit gewonnenen Stärke entgegenzutreten.

Man ersieht also aus diesem interessanten Actenstücke, daß man im neuen Reiche protestantischerseits den Kampf gegen den „Romanismus" *begonnen* hat und Herr v. Bennigsen, der neulich meinte, wir Katholiken resp. die Curie hätten den Streit angefangen, weil wir die Entstehung des „evangelischen Kaiserthums" nicht gern gesehen hätten, wird schwerlich ein von katholischer Seite ausgegangenes Document aufweisen können, in welchem wir unsern protestantischen Mitbürgern in so herausfordernder Weise den Krieg erklärt hätten, wie es in dem oben erwähnten Aufrufe uns gegenüber geschehen ist. Und doch hatten wir auch damals schon — Sommer 1871 — Grund genug zu Klagen über die Maßnahmen unserer protestantischen Regierung; wir erinnern nur an die Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium, an die Gleichstellung der „Altkatholiken" mit Katholiken und an die Behandlung, welche dem Herrn Bischof von Ermland zu Theil wurde, weil er diese Gleichstellung nicht anerkannte.

Die Octoberversammlung trat also in Berlin programmmäßig zusammen; aber sie nahm, obgleich sie der *Kaiser persönlich* besuchte, keinen programmmäßigen Verlauf. Der durch und durch katholikenfeindliche Geschichtskalender von Schultheß und Oncken sagt darüber: „Die mit so großem Eclat nach Berlin zusammenberufene Versammlung evangelischer Männer aus dem ganzen deutschen Reich kam zu keinerlei einträchtigen und eingreifenden Beschlüssen und machte nach allgemeinem Eindruck vollständig Fiasco." Ein Beschluß der Versammlung, im nächsten Jahre eine ähnliche Versammlung zu berufen, deren Ort und Zeit von einer besonderen Commission bestimmt werden sollte, ist niemals zur Ausführung gekommen. — So zerfiel denn das Project der deutschen evangelischen Nationalkirche im Jahre der Geburt des neuen deutschen Reiches.

Was uns veranlaßt hat, auf die ganze Angelegenheit so ausführlich zurückzukommen, beruht auf einem doppelten Grunde;

es lag uns daran, zu constatiren, 1) daß in jenem Aufrufe zum ersten Male die Bezeichnung „protestantischer Kaiser" öffentlich gebraucht ist, und 2) daß diese Bezeichnung sofort zu einem Angriffe gegen die katholischen Unterthanen des Kaisers gemißbraucht worden ist.

Der Kaiser und sein katholisches Volk hatten bis dahin im tiefsten Frieden miteinander gelebt. Noch im Winter 1870/71, als der Kaiser sein Hauptquartier in Versailles hatte, erklärte er dem Erzbischof Grafen Ledochowski, sowie einer Deputation katholischer Malteserritter, welche gleich dem Posener Erzbischof nach Versailles gekommen waren, um Se. Majestät zu einer diplomatischen Intervention zu Gunsten des Papstes — dessen Stadt einige Monate vorher von den Italienern eingenommen war — zu ersuchen, daß die Eroberung Roms durch Victor Emanuel eine „Anmaßung", ein „Gewaltact" sei und fügte noch hinzu, daß er, so bald der Krieg beendigt sein würde, Schritte in Betracht ziehen wolle, durch welche den „Rechten seiner katholischen Unterthanen, die sie bezüglich der Unabhängigkeit ihres kirchlichen Oberhauptes zu fordern hätten", Genüge geleistet werden sollte.

Aus diesen Worten ergiebt sich, daß damals der Kaiser noch keine Kenntniß von dem hatte, was der Vertreter seiner Regierung seit 1866 mit dem Führer der hannoverschen „Liberalen", der alsbald auch der Mitführer der preußischen „Liberalen" geworden war, abgemacht hatte. Es fiel in die Zeit, in welcher jene Worte gesprochen worden waren, noch der freundliche Briefwechsel zwischen Papst und Kaiser, worin letzterer zur Errichtung des deutschen Kaiserthums von Pius IX. wiederholt beglückwünscht wurde, während andererseits die deutschen resp. preußischen Katholiken bereits im November vorher durch ihren Führer Peter Reichensperger (im Nordd. Reichstage) der neuen Kaiserwürde ihren „Morgengruß" gebracht hatten. Diese freudige Stimmung nahm allerdings bald ab, sowohl in Rom, wie unter den deutschen Katholiken, als es sich herausstellte, daß die Anforderungen, welche Herr von Bennigsen an das Kaiserthum stellte, berücksichtigt wurden. Hatten sich die Verfasser des obenerwähnten Aufrufs noch damit begnügt, von einem „protestantischen Kaiser"

zu reden, so ging bald darauf der deutsche Botschafter in London, Graf Münster, bei einem Gastmahle, das er dem deutschen Hülfsverein in London gab, dazu über, von einem „protestantischen Kaiserthum", also von einer confessionellen Institution zu reden, und das Schlimmste war, daß er sich damit eines Ausdrucks bediente, den zu gleicher Zeit sein Chef, Fürst Bismarck, bei einer im Herrenhause gehaltenen Rede zu einem officiellen machte, denn der Kanzler fing nunmehr ebenfalls vom „evangelischen Kaiserthum" zu reden an.

Fürst Bismarck kam in der Sitzung des Herrenhauses vom 6. März 1872 auf das „evangelische Kaiserthum" in folgendem Zusammenhange zu sprechen:

„Was uns bestimmt, dieses Gesetz (Schulaufsichtsgesetz) vorweg zu nehmen aus dem Unterrichtsgesetz, das war die Erwägung, daß wir früher in einem von ganz Europa beneideten confessionellen Frieden gelebt haben. Es war das ein Verdienst, welches die preußische Staatsregierung hatte, auch mit derjenigen Confession, mit welcher für eine evangelische Dynastie es am schwierigsten zu leben ist, in einem von jener unumwunden anerkannten guten Vernehmen zu leben. Dieser Friede begann aber minder sicher für uns zu werden von dem Augenblicke an, wo Preußen mit seiner evangelischen Dynastie eine stärkere politische Entwickelung nahm. So lange neben Preußen zwei katholische Hauptmächte in Europa waren, von denen jede einzeln gedacht, für die katholische Kirche eine stärkere Basis zu sein schien, als Preußen, da haben wir diesen Frieden gehabt; er wurde, schon bedenklich nach dem österreichischen Kriege, nachdem die Macht, welche in Deutschland eigentlich den Hort des römischen Einflusses bildete, unterlag und die Zukunft eines evangelischen Kaiserthums sich deutlich am Horizonte zeigte. Aber man verlor die Ruhe auf der andern Seite vollständig, als auch die zweite katholische Hauptmacht in Europa denselben Weg ging und Deutschland einstweilen anerkannt die größte Militairmacht wurde, ohne unter einer katholischen Dynastie zu stehen."

Wie Herr v. Bennigsen, so unterläßt es auch Fürst Bismarck irgend eine Thatsache anzuführen, welche ein Beweis

dafür gewesen wäre, daß der confessionelle Friede, um dessen willen „wir von ganz Europa beneidet“ wurden, von katholischer Seite gestört worden wäre und zwar gestört wegen des neuerrichteten „evangelischen Kaiserthums“.

Wenn die Regierung nicht vorgehabt hätte, ihre Stellung gegenüber den Katholiken nach 1870 zu ändern, so lag für die letztern nicht der mindeste Grund vor, ihr Verhältniß zur Regierung zu ändern. Wir wollen ganz absehen von den Friedensjahren, deren sich die Katholiken unter Friedrich Wilhelm IV. zu erfreuen hatten; auch das Regiment des jetzigen Königs (der doch derselben „evangelischen Dynastie“ angehört) wurde von seinen katholischen Unterthanen mit Freuden begrüßt. Das fühlte auch der König heraus und darum sprach er schon bei der Krönung seine Genugthuung über die „wohlgeordneten“ Zustände der katholischen Kirche in seinem Staate aus. Von demselben Geiste war Fürst Bismarck beseelt, der am 8. October 1862 Ministerpräsident geworden war; noch im Januar 1865 ließ Graf Bismarck den päpstlichen Syllabus durch die Officiösen gegenüber den in der „liberalen“ Presse erfolgten Angriffen in Schutz nehmen — in gewohntem Freiheitsdrange hatten die „Liberalen“ verlangt, daß der Syllabus durch kirchliche Organe in Preußen nicht publicirt werden dürfe —; noch in der Thronrede von 1867, also schon nach der Schlacht von Königgrätz, erklärte der König: „Den schwierigen Fragen gegenüber, welche in Italien noch einer Lösung harren, wird das Bestreben Meiner Regierung dahin gerichtet sein, den Ansprüchen Meiner katholischen Unterthanen auf Meine Fürsorge für die Würde und Unabhängigkeit des Oberhauptes ihrer Kirche gerecht zu werden“; es folgte der Krieg von 1870/71, während dessen, wie die amtliche Statistik ergiebt, die katholischen Provinzen Rheinland und Westfalen viel größere und zwar freiwillige Opfer an Geld und Gut gebracht haben, als die protestantischen Provinzen Brandenburg, Sachsen und Pommern; zuerst von allen Fractionen begrüßte, wie bereits erwähnt, das Centrum im norddeutschen Reichstage die anbrechende Morgenröthe des neuen Kaiserthums und der Papst, der seiner Pflicht als Friedensfürst gemäß in Berlin wie in Paris

den Wunsch ausgesprochen hatte, daß der Kampf unterbleiben möge, beglückwünschte nach Beendigung desselben den neuen Kaiser, der sich noch in Versailles abermals zum Schutzherrn des hl. Vaters erklärt hatte: er beglückwünschte den Kaiser in Formen, an deren Aufrichtigkeit um so weniger zu zweifeln war, als die Erfahrungen, welche die Kirche an Napoleon III. gemacht, die Befürchtung rechtfertigten, daß wenn dieser als Sieger hervorgegangen wäre, in Frankreich ein Schisma hätte entstehen können, welches, da es innerhalb der Kirche sich entwickelt haben würde, viel größere Verwirrung mit sich gebracht hätte, als irgendwelche von Außen kommende Gefahren.

Wie bei diesem Stande der Dinge der Papst resp. die deutschen Katholiken bei der Errichtung des Kaiserthums unter einem protestantischen Träger „die Ruhe vollständig verlieren" sollten, so zwar, daß man in Preußen sofort das neue Schulaufsichtsgesetz erlassen, die katholische Abtheilung im Cultusministerium 2c. aufheben mußte, das zu erklären, erfordert wieder einmal jenen logischen Gedankensprung, über den wir schon oben nicht hinwegkamen, als wir es deuten sollten, wie Hr. v. Bennigsen alle Freiheiten gewähren könne, nur nicht die Freiheit zum Beten und Beichten!

Aber jedes Ding will seine Ursache haben, und wie wir dieselbe bei dem Verhalten des Hrn. v. Bennigsen in dessen Haß gegenüber der Kirche Gottes sahen, so werden wir auch bei dem Reichskanzler nach dem zureichenden Grunde zu forschen haben, der denselben veranlaßte, unter Verleugnung seiner ganzen Vergangenheit sich zu einem plötzlichen Frontwechsel gegenüber der katholischen Kirche zu entscheiden.

Es lagen hierzu innere und äußere Gründe bei ihm vor. Die letztern haben wir bereits gekennzeichnet; sie bestanden hauptsächlich in der von ihm im Sinne der Gothaer, Kleindeutschen, Großpreußen und Nationalvereinler gelösten deutschen Frage, zu deren beschleunigter Entscheidung ihn wieder der Verfassungsconflict in Preußen drängte. Zur Erreichung dieses seines Zieles kam er überdies bei den Vorbereitungen zum österreichischen Kriege mit den Vertretern der italienischen Re-

volution in engere Berührung, denn ohne die italienische Allianz konnte er den Krieg nicht führen. Nach dem Kriege mußte er den hannoverschen, hessischen und nassauischen „Liberalen" resp. dem Nationalverein Opfer bringen, und schon dieserhalb allein wäre der „Culturkampf" bereits 1866 losgegangen, wenn nicht die Rücksicht auf das mit dem Norddeutschen Bunde zu einem Reiche zu vereinigende Süddeutschland es nothwendig hätte erscheinen lassen, zuvor den Krieg mit Frankreich zu führen. Das waren also die äußern Gründe.

Bei der innern Gesinnung, welche Fürst Bismarck über den Katholizismus hegte, mußten die sich ihm nahenden resp. die von ihm gerufenen „liberalen" Geister Verständniß und bereitwilliges Entgegenkommen finden. Der Reichskanzler schwärmt nämlich für den „evangelischen", d. h. protestantischen Staat in seiner möglichst realen Bedeutung. Er selbst ist es gewesen, der uns dies mit aller Offenheit enthüllt hat. Als er das Schulaufsichtsgesetz im Abgeordnetenhause zu vertheidigen versuchte, wurde er vom seligen v. Mallinckrodt an seine in den Revolutionsjahren bethätigte conservative Gesinnung erinnert. Darauf erwiderte er (am 10. Februar 1872) folgende denkwürdige Worte: „Wenn der Herr Vorredner mich an die Reden erinnert, die ich im Jahre 1849 gehalten habe, so könnte ich diese Bezugnahme einfach mit der Bemerkung abfertigen, daß ich in 23 Jahren etwas zuzulernen pflege und daß ich überhaupt, ich wenigstens, nicht unfehlbar bin. (Bewegung.) Aber ich will weitergehen. Was in jenen meinen Aeußerungen an lebendiger Erkenntniß, an Bekenntniß zu dem lebendigen christlichen Glauben liegt, dazu bekenne ich mich noch heute ganz offen und scheue dieses Bekenntniß weder vor der Oeffentlichkeit noch in meinem Hause an irgend einem Tage. Aber gerade dieser mein lebendiger evangelisch-christlicher Glaube legt mir die Verpflichtung auf, für das Land, in dem ich geboren bin und zu dessen Dienst mich Gott geschaffen hat und wo ein hohes Amt mir übertragen worden ist, dieses Amt nach allen Seiten hin zu wahren!" Wem diese Stelle noch nicht deutlich genug erscheinen sollte, der wird über deren Auslegung nicht

mehr im Zweifel sein, wenn er liest, was Fürst Bismarck bei der Berathung des Sperrgesetzes im Herrenhause (14. April 1875) äußerte. Für dieser Gesetz trat damals ein Altconservativer, Frhr. v. Maltzahn, ein, also ein Mitglied einer Partei, welche bis dahin die „Culturkampfs"-Gesetzgebung der Regierung — allerdings aus den verschiedenartigsten Gründen — nicht unterstützt hatte. — Fürst Bismarck stattete Hrn. v. Maltzahn seinen Dank mit folgenden Worten ab: „Ich kann es mir nicht versagen, den Ausdruck herzlicher Freude darüber laut werden zu lassen, daß ich endlich einmal aus der conservativen Seite dieses Hauses ein freies, fröhliches Bekenntniß zu unserm Evangelium der Reformation gehört habe.*) Wäre dieses Bekenntniß vor Jahren mit derselben Bestimmtheit hier ausgesprochen, hätte dieses Bekenntniß die Beschlüsse dieses Hauses, seiner evangelischen conservativen Stützen geleitet bei dem ersten schmerzlichen Beginnen des Bruches zwischen den Conservativen und mir, bei Gelegenheit des Schulaufsichtsgesetzes (welches bekanntlich nur durch einen Pairsschub im Herrenhause durchzubringen war), auch der Kampf mit der katholischen conservativen Partei, auch selbst mit der katholischen Revolution wäre nicht so heftig geworden. Wenn mir damals die Evangelisch-Conservativen im Sinne des protestantischen Evangeliums treu zur Seite gestanden hätten, wenn es eine Mehrheit unter ihnen gegeben hätte, die den Gedanken vertreten hätte, daß uns unser Evangelium, unsere durch das Papstthum gefährdete Seligkeit — ich spreche es als ein evangelischer Christ aus

*) Frhr. v. Maltzahn hatte gesagt: „Ich habe gegen das Schulaufsichtsgesetz, gegen die Maigesetze und gegen das Civilstandsgesetz gestimmt; ich habe gesagt, sie schädigen das einzige Bollwerk gegen Rom, die evangelische Kirche, und darum könnte ich nicht dafür stimmen. Jetzt (beim Sperrgesetz) geht nun die Staatsregierung einen andern Weg; sie läßt die evangelische Kirche bei Seite und trifft nur die katholische Kirche; das hätte sie von Anfang an thun sollen!" Redner sprach dann vom „scharf gehaltenen Schwert der Reformation", mit dem ein neuer Hermann gleich dem alten Cheruskerfürsten „Rom zum Entscheidungskampfe herausfordern" sollte.

— höher steht als die augenblickliche politische Opposition gegen die Regierung; — diese Herren, ich nenne sie nicht, aber ich klage sie an, sie haben der Politik das Evangelium untergeordnet." — Als hierauf der Katholik Graf Brühl antwortete, replicirte der Kanzler u. A.: „Die Thatsache wird mir doch auch Graf Brühl nicht bestreiten wollen, daß der Papst ein Feind des Evangeliums und in Folge davon ein Feind des bestehenden preußischen Staates ist." (Redner griff hierauf den Syllabus an, den er 10 Jahre vorher in der oben erwähnten Weise indirect vertheidigt hatte.

Deutlicher, als es hier seitens des ersten Beamten des Staates geschehen, kann gewiß kein zelotischer protestantischer Prediger die Begriffe Preußen und Protestantismus identificiren. Kann es darum bei diesen innern Anschauungen des Kanzlers befremden, wenn derselbe der ihm von „liberaler" Seite zugegangenen Aufforderung, das neu errichtete „evangelische Kaiserthum" von katholischer „Ungemüthlichkeit" zu befreien, willig Gehorsam leistete?

III.

Fürst Bismarck wie Herr v. Bennigsen stimmten beide in der Behauptung überein, daß die letzten Ursachen des „Culturkampfes" in der Abneigung Roms gegen das „evangelische Kaiserthum" zu suchen seien. Herr v. Bennigsen suchte dabei einen sehr überflüssigen Unterschied zu machen zwischen dem Standpunkte der deutschen Katholiken und dem des „hohen italienischen Priesters," während Fürst Bismarck viel richtiger den Papst und die deutschen Katholiken von einem und demselben Gedanken beseelt sein ließ. Wir haben nachgewiesen, wie unbegründet die Anklagen sowohl bezüglich des hl. Vaters, als hinsichtlich der Katholiken Deutschlands gewesen sind; wir haben gesehen, wie *umgekehrt* die Feindschaft der preußischen Regierung gegenüber dem Papste und seinen Anhängern in Deutschland als eine so plötzliche und *unvermittelte* erscheint, daß dieselbe nur durch den Einfluß von Factoren, welche bis dahin außerhalb der Regierungssphäre gelegen hatten, zu erklären war; von Factoren, die vom vulgären kirchen-

feindlichen „Liberalismus“ getrieben wurden und bei den protestantischen Tendenzen der preußischen Regierung und ihres damaligen Hauptvertreters allerdings einen äußerst fruchtbaren Boden gefunden hatten. Indeß versetzen wir uns zur Erklärung der befremdlichen Behauptung des Reichskanzlers und des Herrn v. Bennigsen, daß die Errichtung des „evangelischen Kaiserthums“ die Grundursache des Kirchenconflicts gewesen sei, einmal in den Geist jener Herren *selbst* und sehen wir zu, ob uns von dort ein aufklärendes Licht entgegenleuchtet.

Beide Staatsmänner sagten sich, daß die deutschen Katholiken bei dem hohen Werthe, den sie auf die Regierung überhaupt legen, ein protestantisches Kaiserthum mit geringerer Sympathie begrüßen würden, als ein katholisches, welches bis 1866 an der Spitze Deutschlands gestanden hatte. Das war ein ganz richtiger, den thatsächlichen Verhältnissen entsprechender Gedanke. In öffentlichen Aufrufen sprechen die Protestanten ihre Genugthuung darüber aus, daß sie einen protestantischen Kaiser besitzen und noch vor einigen Tagen erhoben die protestantisch-liberalen Blätter ein großes Geschrei, als auch nur von weitester Ferne die Gefahr sich ankündigte, daß später einmal in Württemberg ein katholischer Thronfolger das Scepter des Landes führen könne; — ist es da den Katholiken zu verdenken, wenn sie gleichfalls wünschen, daß das Landesoberhaupt ihres Glaubens sei? Aber schon dieser stille, innere Wunsch war den Leitern unserer Politik ein Dorn im Auge gewesen. Bei der mangelhaften Kenntniß, die sie vom katholischen Glauben besaßen, war es obendrein möglich, daß sie der Meinung waren, der Mangel an Sympathie, mit welchem die Katholiken dem „evangelischen Kaiserthum“ an sich begegnen mußten, könnten dieselben auch einmal, namentlich in Perioden innerer und äußerer Staatskrisen, zum Abfall von dem dem Kaiser schuldigen Gehorsam verleiten, wie dies ja zur Zeit der Reformation auf *protestantischer* Seite leider mehrmals vorgekommen war. Ob die Herren v. Bismarck und v. Bennigsen nun in der That geglaubt haben, daß ihre neue, im Innern von den Welfen und sonstigen Particularisten zum Mindesten nicht begünstigte, von der Socialdemokratie offen angefeindete und im

Aeußern von allen vier Seiten (Frankreich, Dänemark, Rußland und Oesterreich) bedrohte Schöpfung unter diesen Umständen nicht die fernere, seit 1850 begonnene Erstarkung des Katholicismus ertrage, daß die Katholiken vielmehr, da ihnen Sympathien zum „evangelischen Kaiserthum" nun einmal nicht einzuimpfen seien, durch den „Culturkampf" unschädlich gemacht werden müssen, damit der innere Consolidations-Proceß im jungen Reiche nicht gestört werde — eine solche Annahme ist gewiß naheliegend und sie erklärt auch die Thatsache, daß Fürst Bismarck bald nach der Begründung des Reichs auf gütlichem Wege, durch die angerufene Vermittelung des hl. Stuhles, die Centrumsfraction mundtodt zu machen suchte und daß er dann erst zu gewaltsameren Mitteln gegen die katholische Kirche griff, als der hl. Stuhl auf sein Ansinnen nicht eingehen konnte. Bei allen diesen seinen Erwägungen konnte aber Fürst Bismarck immer nur von dem Vorhaben geleitet werden, ein dem Wesen nach protestantisches Reich zu gründen, dem die Katholiken naturgemäß widerstreben müßten, da andernfalls die von ihm getroffenen Vorbeugungsmaßregeln überflüssig waren und da die Geschichte Preußens seit 1840 ihn belehren mußte, daß die Katholiken einem nach paritätischen Grundsätzen gebildeten Staatswesen keine Opposition machen. Ueberdies hat er die staatliche Treue der Katholiken später einmal offen anerkannt. In einer am 10. März 1873 im Herrenhause gehaltenen Rede äußerte er in dieser Beziehung: „In der Nationalversammlung von 1848 haben alle Kreise mit überwiegend katholischer Bevölkerung Freunde der Ordnung gewählt, was in den evangelischen Kreisen nicht der Fall gewesen war."

Das einzige Motiv also, welches Faust Bismarck und Mephisto Bennigsen zu ihrer Annahme, daß die Curie dem deutschen Reiche principiell feindlich gesinnt sei, gebracht haben könnte, läge in der Thatsache, daß der hl. Stuhl resp. die deutschen Katholiken dem neuen Kaiserreich keine Sympathien, oder richtiger keine Begeisterung entgegengetragen haben, so zwar, daß nach der Ueberzeugung der Begründer des Reichs gegen sie Front gemacht werden müßte. Daß damit aber eine genügende Veranlassung zum Front-

machen gegeben, das eben will dem logiſchen Menſchenverſtande nicht einleuchten. Als Friedrich II. die erſte Theilung Polens vorbereitete, hat er gewiß nicht erwartet, daß nunmehr alle annectirten Polen begeiſterte Preußen werden würden; es verlangt Niemand von uns, daß wir mit Begeiſterung unſere Steuern zahlen; für den Proteſtantismus Friedrich Wilhelms IV. haben wir niemals Begeiſterung gehabt, ſo ſehr wir dieſen Monarchen geſchätzt; — alſo der Staat kann recht gut beſtehen, ohne daß ſeine Bewohner alle ihre Ideale in ihm erfüllt ſehen; auch hat er nur Gehorſam — der nicht wider das Gewiſſen ſtreitet — und keine Begeiſterung für ſeine Anordnungen zu fordern. Indeß, wozu ſollen wir noch viele Worte machen! Fürſt Bismarck hat recht gut gewußt, daß er nicht nur den Gehorſam, ſondern ſelbſt die Begeiſterung der deutſchen Katholiken für das neue Reich gewonnen hätte, ſobald er denſelben nur die Garantien dafür gegeben hätte, daß es ein ihnen wohlwollendes, wahrhaft paritätiſches Reich ſein würde. Er hätte z. B. nur die (jetzt aufgehobenen) Artikel der preußiſchen Verfaſſung, welche die Freiheit und Selbſtändigkeit der katholiſchen Kirche gewährleiſteten, in die Reichsverfaſſung hinüberzunehmen brauchen, dann wären die Sympathien der deutſchen Katholiken in Nord und Süd dem neugegründeten Reiche um ſo mehr zugeflogen, als damals in Oeſterreich eine „culturkämpferiſche“ Richtung herrſchte. Das that indeß bekanntlich Fürſt Bismarck nicht, ſondern er wie Herr v. Bennigſen ſchlug im Gegentheil die desfallſige Forderung der Katholiken rundweg ab. Damit bekundeten aber beide Staatsmänner, daß nach ihrer Auffaſſung das neue Reich der geborene Gegner des hl. Stuhles ſein ſollte und das iſt denn gerade das Umgekehrte von dem, was Fürſt Bismarck und Herr v. Bennigſen über die Stellung der Curie zum Reich behauptet hatten.

IV.

Schon die bloße Thatſache, daß Fürſt Bismarck ſich alsbald nach der Begründung des Reichs an den hl. Stuhl wenden konnte, um von dieſem eine Desavouirung der „reichsfeind-

lichen“ Centrumsfraction zu erzielen, beweiſt, daß der Reichskanzler den Papſt *nicht* als einen Gegner des neuen Reichs betrachtete. Damit zerfällt aber ganz von ſelbſt die von ihm im Herrenhauſe aufgeſtellte Behauptung, daß man „auf römiſcher Seite die Ruhe vollſtändig verloren“ habe, als das „evangeliſche Kaiſerthum“ aufgerichtet wurde; es zerfällt damit auch die von Herrn v. Bennigſen fünf- bis ſechsmal wiederholte Behauptung von der „bitteren Feindſchaft der römiſchen Curie gegen die Errichtung des evangeliſchen Kaiſerthums“. Mit dem Hinfall dieſer Prämiſſe zerfällt endlich die von beiden Rednern daraus gezogene Schlußfolgerung, daß in dieſer Feindſchaft der Curie die eigentliche Wurzel des ganzen „Culturkampfes“ zu finden ſei.

Wie aber war die Forderung beſchaffen, deren Erfüllung der Kanzler dem Papſte zumuthete? Unbekümmert darum, daß durch ſein Anſinnen die Curie direct aufgefordert wurde, ſich in deutſche politiſche Verhältniſſe einzumiſchen, — nach den ſpäter erlaſſenen Maigeſetzen ſollte ja dem Papſte ſelbſt die „Einmiſchung“ in die *religiöſen* Verhältniſſe Deutchlands unmöglich gemacht werden — unbekümmert darum, daß er der von Herrn v. Bennigſen ſo hart angegriffenen „politiſchen Weltherrſchaft der Curie“ zu größerer Machtentfaltung verhelfe, verlangt alſo der Reichskanzler, daß der Papſt das Verhalten der Centrumsfraction mißbilligen ſolle. Am angenehmſten wäre es ihm wohl geweſen, wenn der hl. Stuhl ſich entweder zu einer öffentlichen Desavouirung der Fraction entſchloſſen hätte — ſo daß Zwieſpalt im katholiſchen Lager entſtanden wäre — oder wenn wenigſtens eine ſo eindringliche private Admonition an die Fraction ergangen wäre, daß dieſelbe ſich in ſich ſelbſt geſpalten, oder in allen wichtigen Fragen der Regierung willig Heeresfolge geleiſtet, oder formell ſich aufgelöſt und in den beſtehenden übrigen Fractionen aufgegangen wäre. Fürſt Bismarck erzielte nichts von alledem; aber *etwas doch*.

In der Unterredung, welche der damalige interimiſtiſche Geſchäftsträger Deutſchlands beim hl. Stuhle, der baieriſche Geſandte Graf Tauffkirchen, mit dem Cardinal Antonelli im Auftrage des Fürſten Bismarck nachgeſucht hatte, war die Centrums-

fraction als eine ſolche bezeichnet worden, welche die „Herſtellung des deutſchen Reiches principiell anfechte und negire.“ Der Cardinal, der nur durch italieniſche Zeitungen über die Wirkſamkeit der angeklagten Fraction unterrichtet war, glaubte keinen Zweifel in die Verſicherungen des officiellen Vertreters des deutſchen Reiches ſetzen zu dürfen und erklärte ſowohl für ſich, wie für den Papſt, daß derartige Beſtrebungen deutſcher Katholiken in Rom nicht auf Unterſtützung zu rechnen hätten. Fürſt Bismarck gab ſich mit dieſem diplomatiſchen Erfolge zufrieden und richtete an einen ſeiner Vertrauten, den damals von der „Germania“ in beſondere Obſervation genommenen, ſtaatskatholiſch-freiconſervativen Reichstagsabgeordneten Frankenberg, einen Brief, der das erfolgte Desaveu des hl. Stuhles conſtatiren ſollte, durch deſſen Publication aber der Kanzler nur die ſpäter von ihm und von Herrn v. Bennigſen erhobenen Anklagen gegen die „feindſelige Curie“ im Voraus auf's Schlagendſte widerlegte. Dieſer Brief hatte folgenden Wortlaut:

„Ew. Hochwohlgeboren beehre ich mich auf die von Ihnen unter dem 12. d. M. an mich gerichtete gefällige Zuſchrift zu erwidern, daß die von Ihnen angeführte Thatſache einer Unterredung des Grafen Tauffkirchen mit dem Cardinalſtaatsſecretair und einer von letzterem dabei ausgeſprochenen Mißbilligung des Vorgehens der ſog. Fraction des Centrums begründet iſt. Dieſe Mißbilligung iſt mir nicht unerwartet geweſen, da die Kundgebungen, welche Se. Maj. der Kaiſer nach Herſtellung des deutſchen Reichs von Sr. Heiligkeit dem Papſte zugegangen waren, jederzeit den unzweideutigſten Ausdruck der Genugthuung und des Vertrauens enthalten haben. Ich hatte deshalb gehofft, daß die Fraction, welche ſich im Reichstage unter dem Namen des Centrums bildete, in gleichem Sinne zunächſt die Befeſtigung der neuen Inſtitution und die Pflege des inneren Friedens, auf dem ſie beruht, ſich zur Aufgabe ſtellen werde. Dieſe Vorausſetzung traf nicht zu. Der parlamentariſche Einfluß der Fraction des Centrums fiel thatſächlich in derſelben Richtung in's Gewicht, wie die parlamentariſche Thätigkeit der Elemente, welche die von Sr. Heiligkeit dem Papſte mit Sympathie begrüßte Herſtellung

des deutschen Reiches principiell anfechten und negiren. Ich habe von dieser Wahrnehmung die Gesandtschaft des deutschen Reiches in Rom unterrichtet, damit sie Gelegenheit habe, sich zu überzeugen, ob die Haltung dieser Partei, welche sich selbst als den speciellen Vertheidiger des römischen Stuhles bezeichnet, den Intentionen Sr. Heiligkeit entspreche. Den Wortlaut der Aeußerungen Sr. Eminenz bin ich nicht berechtigt, ohne specielle Erlaubniß des Herrn Cardinals wiederzugeben; ich darf aber hinzufügen, daß Aeußerungen von Vertretern anderer Mächte in Rom mir die Bestätigung geben, daß der Cardinal in seiner gegen den Grafen Tauffkirchen ausgesprochenen Mißbilligung der Haltung der Centrumspartei auch den persönlichen Gesinnungen Sr. Heiligkeit Ausdruck gegeben habe.

v. Bismarck."

So der Reichskanzler im Juni 1871. Ein Schreiben des Reichstagsabgeordneten Bischof v. Ketteler unterrichtete den Cardinal Antonelli sehr bald darüber, daß er vom Grafen Tauffkirchen und den italienischen Zeitungen über die Bestrebungen der Centrumsfraction unrichtig informirt worden war, und in seinem Antwortschreiben ließ der Cardinal keinen Zweifel mehr darüber, daß der hl. Stuhl auf Seiten der verleumdeten Fraction stehe. Wie nun der Verfasser des obigen Schreibens später im Herrenhause erklären konnte, daß man „auf römischer Seite" durch die Errichtung des „evangelischen Kaiserthums" die „Ruhe vollständig verloren" habe, daß der Papst seine „Seligkeit" gefährde und was dergleichen Redensarten mehr waren, das würde Angesichts seiner mit steigender Genugthuung abgegebenen Versicherung, der Papst habe nicht nur das neue Reich mit Sympathie und Vertrauen begrüßt, sondern auch dessen innere Befestigung erwünscht, ein dauerndes psychologisches Räthsel bleiben, wenn nicht eben die über Worte hinweggleitende Politik uns den Schlüssel des Verständnisses geben würde. Dem Kanzler waren, wie er es im Abgeordnetenhause am 9. Februar 1872 ausgesprochen, „die welfische Führung" (Windthorst) und die Mitgliedschaft (Hospitantenschaft) der „welfischen Protestanten" im Centrum besonders unbequem. Er erklärte offen, daß, wenn die Fraction

ſich dieſer beiden Factoren entledigen möchte, es viel eher zum Frieden zwiſchen Staat und Kirche kommen würde; worauf der edle v. Mallinckrodt erwiderte, daß dieſe Verſuchung für das Centrum nicht ſtark genug ſei, um Kampfesgenoſſen zu opfern; Windthorſt ſei eine Perle, die das Centrum erſt in die richtige Faſſung gebracht habe, und was die proteſtantiſchen Hannoveraner anlange, ſo ſeien auch dieſe ſammt und ſonders Ehrenmänner von guter deutſcher Geſinnung, auf deren Freundſchaft das Centrum hohen Werth lege.

Was wäre denn auch geſchehen, wenn das Centrum die Hannoveraner entlaſſen, oder wenn es ſich auf den Wunſch Roms ganz aufgelöſt hätte? Wären dann die Maigeſetze nicht erlaſſen worden? Wir müſſen es billig bezweifeln. Fürſt Bismarck war — das haben wir nachgewieſen — ſowohl ſeiner eigenen Neigung nach, als insbeſondere in Folge des Drängens von „liberaler" Seite feſt entſchloſſen, ſobald ſich das Dach über das „evangeliſche Kaiſerthum" gewölbt, im Innern deſſelben der katholiſchen „Ungemüthlichkeit" einen Dämpfer aufzuſetzen, und ſelbſt wenn er in Folge der Nachgiebigkeit Roms und des Centrums ſeinerſeits von „Culturkampfs"-Maßregeln hätte abſtehen wollen — die „Liberalen" hätten es nicht zugegeben. So ſah er zu, wie er auf möglichſt bequemem Wege zum Ziele kommen konnte; die katholiſche Oppoſition ſuchte er durch Roms Vermittelung, die Welfen durch Anerbietungen beim Centrum unſchädlich zu machen; denn er fühlte die ganze Schwere des ihm bevorſtehenden Kampfes — nebenbei bemerkt war es Hr. v. Bennigſen wieder, der einmal im Reichstage bekannte, daß es dem Kanzler „ſehr ſchwer gefallen ſei, den ihm aufgedrungenen („aufgedrungen" natürlich vom Centrum reſp. der Curie und nicht von den „Liberalen") Kampf aufzunehmen" — wir ſagen, der Kanzler fühlte die ganze Schwere des Streites, in welchen ihn proteſtantiſche eigene Neigung und fremder „liberaler" Haß ſtürzen wollte, und darum wäre es ihm am liebſten geweſen, wenn er den „Culturkampf" hätte in einer Weiſe führen können, wobei die „Liberalen und Katholiken zugleich ruhig geweſen wären. Es wären dann ſtatt der klirrenden Ketten, mittelſt

welcher die Kirche durch die Maigesetze in das Staatsjoch geschmiedet werden sollte, seidene Stricke zur Anwendung gebracht worden, welche aber doch fest genug gewesen wären, um die katholische Kirche des Landes vom Felsen Petri loszureißen und den Klöstern den Lebensnerv zu unterbinden. Damit wären die „Liberalen" schon zufrieden gewesen, während man ja auf unserer Seite nach den Plänen des Kanzlers von vornherein zum bösen Spiel gute Miene gemacht haben würde. Das aber wäre für unsern Staatsmann ein immenser Erfolg gewesen. Derselbe hätte, nachdem er zwei mächtige Kaiserreiche besiegt, nun auch die größte geistige Macht auf Erden, die katholische Kirche — soweit er darauf Einfluß haben konnte — sich unterwürfig gemacht und die „Lust zu leben" wäre bei ihm persönlich noch größer gewesen, als bei den „Liberalen". Das muß man nämlich immer im Auge behalten, daß er trotz seiner Begeisterung für das „Evangelium der Reformation" den „Culturkampf" stets auch als eine politische und persönliche Frage behandelt hat und daß es ihm immer vor Allem darum gegangen ist, dem Staate als solchem und damit sich selbst zu möglichster Erweiterung der Machtbefugnisse gegenüber der Kirche zu verhelfen. Ja, wir haben ihn im Verdachte, daß, wenn er in dieser Beziehung könnte, wie er wollte, er bisweilen gern „der Politik das Evangelium unterordnen" würde im Gegensatz zu den „Liberalen", denen an der Stärkung der Staatsgewalt an sich nichts gelegen ist, welche diese vielmehr nur dazu mißbrauchen, um ihren Rom- und Christenhaß zu befriedigen. Fürst Bismarck's eigenstes Naturell hat sich im ganzen Kirchenstreite erst sehr spät zu erkennen gegeben, es liegt in der Maivorlage des vorigen Jahres, und giebt sich kund in der daselbst verlangten „discretionairen Gewalt". Darin erkennen wir unsern Reichskanzler „wie er leibt und lebt". *Herrschaft des Staates über die Kirche unter seiner Aegide, bald mit, bald gegen die Liberalen* — das war von jeher sein kirchenpolitisches Ideal, welches ihn die Verhältnisse, die stärker waren, als er, nur nicht immer hatten erreichen lassen.

Schließlich ist noch eine kleine *formale* Unrichtigkeit in seinem Briefe an den Grafen Frankenberg zu rectificiren. Die

Centrumsfraction hatte sich nicht erst im deutschen Reichstage „gebildet", sondern bestand schon seit Jahren; sie wurde stärker und schwächer, je nachdem in Preußen der „Culturkampf"-Wind wehte. Der Klostersturm von 1869 hatte die Katholiken wieder aufgerüttelt und darum erschien das Centrum im neuen Reichstage in vorher nie gekannter Stärke. Es war darum aber auch ein neuer Irrthum des Fürsten Bismarck, wenn er später erklärte, er sei zum „Culturkampfe" u. a. aus dem Grunde „gedrängt" worden, weil er bei der Rückkehr aus Frankreich gesehen, daß das Centrum „mobil gemacht" habe. Das Centrum hatte allerdings „mobil gemacht", aber nicht gegen den Fürsten Bismarck und das Reich, sondern gegen Gneist und die übrigen Klosterstürmer von 1869!

Ueber diese „Mobilmachung" hat sich Fürst Bismarck wiederholt mit herben Worten beklagt. Zur Begründung seiner Beschwerden führte er stets den Umstand an, daß noch während des Krieges regierungsfreundliche katholische Abgeordnete aus ihren Wahlkreisen darüber interpellirt worden seien, ob sie bei der Berathung der neuen Reichsverfassung dafür eintreten würden, daß in derselben die sog. Grundrechte (politische und religiöse Rechte, wie sie in der preußischen Verfassung gewährleistet waren) garantirt würden. Dieser der Centrumspartei gemachte Vorwurf stützte sich auf folgenden Vorgang. Der Verfasser dieser Zeilen, welcher damals im Wahlkreise des Grafen Frankenberg wohnhaft war, hatte an letztern nach Versailles, wo sich derselbe Anfangs 1871 in der Umgebung des Kaisers und des Fürsten Bismarck befand, eine Zuschrift gerichtet des Inhalts, daß der Adressat bei der bevorstehenden Neuwahl wiederum zum Abgeordneten gewählt werden würde, falls er sich dazu verpflichten wolle, für die Aufnahme von Grundrechten in die neue Reichsverfassung zu stimmen. Es wurde hinzugefügt, daß eine ausdrückliche Gewährleistung dieser Rechte in der Verfassung des Reiches mit Rücksicht auf den zwei Jahre vorher von „liberaler" Seite versuchten Klostersturm unumgänglich erscheine. Eine unbedingte Forderung, daß der Wahlcandidat dem Centrum beitreten solle, wurde nicht gestellt; der Graf war der bisherige

Vertreter des Wahlkreises (Grottkau-Falkenberg) im Norddeutschen Reichstage gewesen, hatte sich von Anfang an freiconservativen Fraktion angeschlossen gehabt, und da bis dahin keine Klagen über sein privates kirchliches Verhalten vorlagen, so glaubte man ihm den Eintritt in das Centrum nicht zur conditio sine qua non machen zu sollen. In Folge der während des Krieges erschwerten Verkehrsverhältnisse erhielt der Fragesteller indeß erst wenige Stunden vor der Wahl eine ausweichende Antwort. Graf Frankenberg wurde daher noch einmal mit großer Majorität gewählt; da er aber das Vertrauen seiner katholischen Wähler fortdauernd nicht rechtfertigte, war er bei Beginn der nächsten Legislaturperiode genöthigt, sich nach einem „liberalen" Wahlkreise umzusehen. Eine ähnliche Anfrage wie an Graf Frankenberg erging an andere Vertreter katholischer Wahlkreise, bezüglich deren Verhaltens bei der Grundrechtsfrage man nicht sicher war — und darin bestand die ganze „Mobilmachung des Centrums", die, wie wir schon oben erwähnt, gar nicht gegen die Regierung, sondern gegen die „Liberalen" gerichtet war.

In seiner Beschwerde beim hl. Stuhle hatte Fürst Bismarck indeß einen anderen Punkt in den Vordergrund stellen lassen, aus welchem die „Mobilmachung" des Centrums ersichtlich gewesen sein sollte. Wir müssen auch darauf etwas ausführlich zurückkommen.

Wie sich aus dem bereits erwähnten vom Cardinal Antonelli an den Bischof von Mainz gerichteten Antwortschreiben ergiebt, hatte sich der Reichskanzler neben der Klage über den Einfluß der Welfen beim Centrum insbesondere über das Verhalten der Centrumsfraction in der vielbesprochenen Adreßdebatte beschwert. Hier hatte das Centrum allerdings nicht der Adresse zugestimmt, mit welcher die conservativ-freiconservativ-nationalliberal-fortschrittliche Majorität die bei Eröffnung des Reichstags gehaltene kaiserliche Thronrede beantworten wollte; aber es war dies lediglich deshalb geschehen, weil in dem von den „vereinigten liberalen Parteien" unterstützten Entwurfe das Princip der Nichtintervention ausgesprochen war, ein Princip, das an sich unchristlich ist und zumal bei der damaligen Lage des Papstes von katholischen deutschen Abgeordneten nicht vertreten werden

konnte. In der von Herrn v. Bennigsen verfaßten Adresse war zunächst auf „einstige fremdländische“ (d. h. päpstliche) Einmischungen in deutsche Reichsangelegenheiten hingewiesen worden, es wurde gesagt, daß dadurch Deutschland oft auch zur Einmischung in das Leben anderer Nationen verleitet worden sei und dann hieß es wörtlich: „Die Tage der Einmischung in das innere Leben anderer Völker werden, so hoffen wir, unter keinem Vorwande und in keiner Form wiederkehren.“ Das Centrum stellte dem gegenüber einen von Aug. Reichensperger verfaßten Adreßentwurf auf, der sich im Wesentlichen an den Bennigsenschen anlehnte, nur nicht die oben citirten Gedanken enthielt. Sehr bezeichnend für die Richtung, welche das neue Reich einschlagen sollte, waren die Worte, mit welchen Herr v. Bennigsen seinen Entwurf begründete. „Wir müssen in der Adresse hervorheben,“ sagte er, „daß das neue Kaiserthum weit entfernt ist, in die Bahnen deutsch-italienischer, in die Bahn deutsch-christlicher Politik einzutreten. Wir müssen von vornherein einen Markstein aufrichten, deutlich und sichtbar für alle Welt, daß unsere Politik begrenzt sein soll nur auf die inneren Aufgaben Deutschlands, daß es nicht unsere Aufgabe sein soll, in das innere Leben fremder Nationen einzugreifen. Damit werden wir nicht darauf verzichten, von außen kommende Angriffe zurückzuweisen.“ Hiermit war deutlich ausgesprochen, daß das neue Reich in Gegensatz treten sollte „zum alten heiligen römischen Reiche deutscher Nation“. Die Worte von Bennigsen's waren eine Umschreibung des Ausdrucks „evangelisches Kaiserthum“, einer Bezeichnung, welche der Redner damals noch nicht zu gebrauchen wagte; wie überhaupt das Betonen des Nicht-Interventionsprinzips nur das Schild war, hinter welchem die katholikenfeindlichen Tendenzen der Schöpfer des neuen Reichs verborgen werden sollten. August Reichensperger erwiderte auf die Bemerkungen v. Bennigsens u. A. Folgendes: „Daß wir damit, daß wir den Passus von Nichtintervention gestrichen haben, keine kriegerischen Absichten verfolgen, darüber können Sie beruhigt sein. Der Gedanke aber, daß wir andere Völker schlechthin sich selbst zu überlassen haben, ist lediglich ein theoretischer und praktisch nicht zu

billigen. Bisher galt es für Christenpflicht, löschen zu helfen, wenn das Haus des Nachbarn brennt. Wenn in einem Staate eine große Gährung ausbricht, dann soll dieses große deutsche Reich im Herzen Europa's sich dagegen nicht schützen und erst dann Dämme bauen, wenn der Durchbruch erfolgt ist? Dem Heereszuge über die Alpen (zur Vertheidigung des Papstes) will ich nicht das Wort reden, aber ihm auch nicht absolut den Riegel vorschieben." Es verdient hervorgehoben zu werden, daß diese Worte im Einklang standen mit dem, was der Kaiser in den letztvergangenen Jahren bei feierlichen Gelegenheiten wiederholt (Vergl. oben den Abschnitt II) über die Pflichten Preußen-Deutschlands gegenüber dem Papste geäußert hatte. Aber das neue deutsche Reich, das überdies sehr bald seinem Versprechen, das Nichtinterventionsprinzip aufrecht zu halten, durch mehrmalige nach dem Auslande gesandte „kalte Wasserstrahlen" untreu wurde, sollte eben in antipäpstliche Bahnen eintreten; so wollte es Herr v. Bennigsen und Fürst Bismarck, der den Bennigsenschen Adreß-Entwurf gebilligt hatte. Darüber wundern wir uns heute allerdings nicht mehr; aber das fordert doch auch jetzt noch unsere vollste Bewunderung heraus, wenn wir erwägen, welches Maß von diplomatischer Gewandtheit der im Auftrage des Reichskanzlers handelnde Graf Tauffkirchen angewandt haben mußte, um anfänglich ein Votum des hl. Stuhles herbeizuführen, welches u. A. das bei der Adreßdebatte eingeschlagene Verhalten des Centrums mißbilligte! Nur gar zu bald hatte der hl. Stuhl erfahren müssen, daß das „Mißtrauen des Centrums", worüber sich der Reichskanzler in Rom aus Anlaß der Adreßdebatte beklagt hatte, nur allzu gerechtfertigt gewesen war!

Ob unter den Beschwerden, die Graf Tauffkirchen vorzubringen hatte, auch die über die vom Centrum mit den Polen unterhaltene Freundschaft enthalten war, ist nicht bekannt geworden; Thatsache ist es aber, daß Fürst Bismarck diese Allianz, sowie überhaupt die „Verquickung zwischen Katholicismus und Polonismus" ebenfalls als einen der Gründe bezeichnet hat, die ihn zum „Culturkampfe" „gedrängt" haben sollten; darum werden auch wohl diesem Thema einige Worte zu widmen

sein. — Es war auf der berühmten Audienz, welche vor drei Jahren die schwäbischen protestantischen Pastoren in Kissingen hatten, auf welcher der Reichskanzler mit Nachdruck betonte, daß vorzugsweise die polnische Agitation es gewesen sei, welche den „Culturkampf" im Allgemeinen und im Gefolge davon, d. h. wegen der eingetretenen Verwaisung von Pfarreien, das von den Pastoren so sehr beklagte Civilstandsgesetz nothwendig gemacht habe. Aus dieser Aeußerung ersieht man zunächst, daß Fürst Bismarck mit „Gründen", welche ihm den „Culturkampf" „aufgedrungen" haben, nicht verlegen ist. In Rom sind die „Welfen" und die „Adreßdebatten" am Ausbruch des Streites schuld; in Berlin die „Mobilmachung des Centrums" und das „evangelische Kaiserthum", in Kissingen endlich kommen „die Polen" an die Reihe. Ebenfalls sehr mit Unrecht. Die Wahrheit ist einfach die, daß Fürst Bismarck sich im Erzbischof Ledochowski sehr getäuscht hatte. Dieser Kirchenfürst war zwar ein Freund des preußischen Staates, aber doch noch ein größerer Freund seiner Kirche. In den sechsziger Jahren, zur Zeit der Nachzuckungen der polnischen Unruhen, welche 1863 in Rußland ausgebrochen waren, hatte er jede neue polnisch-revolutionäre Agitation in der Provinz Posen im Keime zu ersticken gesucht, ja, er hatte seine Freundschaft für die preußische Regierung und seine Gegnerschaft zum nationalen Polenthum so weit documentirt, daß ein großer Theil seines eigenen Clerus darüber unzufrieden war. Fürst Bismarck hatte wer weiß was für Pläne mit diesem Prälaten vor, und es berührte ihn schon unangenehm, daß derselbe auf dem Concil zu den entschiedenen „Infallibilisten" sich gesellte. Als Graf Ledochowski im December 1870 in Versailles beim Kaiser war, um dessen Intervention zu Gunsten des Papstes anzurufen, trat ihm Fürst Bismarck schon kühler entgegen, als es sonst der Fall war — was allerdings auch daher kam, daß der Reichskanzler wußte, daß die neue Reichspolitik eine Vermittelung für den Papst nicht gestatten würde; — die Freundschaft kehrte sich aber vollends in ihr Gegentheil um, als Graf Ledochowski den auch auf dem Gebiete des Religionsunterrichts veranstalteten Germanisirungsversuchen der preußischen Re-

gierung (Ertheilung des Religionsunterrichtes in deutscher statt in polnischer Sprache) energischen Widerstand entgegensetzte. So war der Erzbischof schon vor Erlaß der Maigesetze verfehmt, unter deren Herrschaft von allen Bischöfen es zu den höchsten Geld- und Freiheitsstrafen gebracht zu haben er sich rühmen darf. Aus diesem ganzen Verhalten des Grafen Ledochowski aber ergiebt sich, daß er nur aus kirchlichen, nicht aus politischen Gründen zur Opposition übergegangen war. Daraus ist aber umgekehrt der Schluß zu ziehen, daß Fürst Bismarck, wenn er wegen der „polnischen Agitation" den „Culturkampf" entbrennen ließ, er dies nicht nur aus politischen, sondern auch aus kirchenfeindlichen Motiven gethan hat; wie er andererseits das Centrum wegen dessen Haltung in der Adreßdebatte nur aus antikirchlichen oder richtiger antipäpstlichen Beweggründen in Rom verklagen konnte, wie endlich seine Behauptung, daß der „Culturkampf" wegen der vom Centrum aus Anlaß der Grundrechtsfrage hervorgerufenen „Mobilmachung" nothwendig geworden sei, nur dann einen Sinn hat, wenn durch den „Culturkampf" den deutschen resp. preußischen Katholiken ihre religiösen Grundrechte benommen werden sollten.

V.

Unsere bisherigen Untersuchungen haben ergeben, daß Fürst Bismarck trotz seiner protestantischen Neigungen mit einem gewissen innern Widerstreben den Kampf gegen die katholische Kirche aufgenommen hat. Es ist bekannt, daß er noch Ende der sechsziger Jahre sich vielfach Mühe gegeben hatte, in Berlin eine päpstliche Nunciatur zu errichten — lediglich, wie uns scheinen will, um den von ihm vorhergesehenen Sturm für den Staat möglichst ungefährlich zu machen. Es mag ihm dabei das Beispiel Oesterreichs vor Augen geschwebt haben, wo nach dem Kriege von 1866 (und noch in den siebziger Jahren) der vom „Liberalismus" heraufbeschworene Kirchensturm durch Vermittelung des Wiener Nuntius geringere Dimensionen annahm, als die „Liberalen" beabsichtigt hatten — allerdings nicht, ohne daß die Kirche

dabei Opfer bringen mußte. In Berlin hätte man der Kirche wahrscheinlich noch größere Opfer auferlegt und deshalb ist es wohl besser gewesen, daß wir durch das reinigende Gewitter des „Culturkampfes" hindurchgegangen sind. Aber es ist vielleicht nicht ohne Interesse, sich die Aeußerungen des Fürsten Bismarck, welche er s. Z. über seine ehemaligen Bemühungen, einen Nuntius nach Berlin zu bekommen, im Abgeordnetenhause hatte fallen lassen, sich noch einmal zu vergegenwärtigen. Es war in der Sitzung vom 30. Jan. 1872 bei der Berathung des Cultusetats, als der Reichskanzler die ihm vom Centrum zum Vorwurf gemachte Aufhebung der katholischen Abtheilung im Cultusministerium u. A. mit folgenden Worten zu rechtfertigen suchte:

„Die Abtheilung wurde ursprünglich geschaffen, um Beamte zu haben, welchen vorzugsweise der Beruf anheimfiel, die Rechte des Staates in Bezug auf die katholische Kirche auszuüben und zu vertreten, in einer freundschaftlichen Weise zu vertreten, wie es zwischen befreundeten Potenzen üblich ist. Sie hatte aber schließlich den Charakter angenommen, daß sie die Rechte der Kirche gegen den Staat vertrat. Ich habe deshalb schon vor drei oder vier Jahren bei Sr. Majestät dem Könige gelegentlich zur Sprache gebracht, ob es nicht nützlicher wäre (also für den Staat nützlicher), wenn wir einen päpstlichen Nuntius an Stelle dieser Abtheilung hätten, indem von dem Nuntius Jedermaan weiß, was er vertritt und was zu vertreten seine Pflicht ist und man ihm gegenüber eben die Vorsicht beobachtet, die man Diplomaten gegenüber nimmt und indem er seinerseits auch im Stande ist, den kirchlichen Souverain, den er vertritt, unmittelbar von den Eindrücken, die er wirklich hat, ohne eine zwischenliegende Instanz und ohne falsche Strahlenbrechung in Kenntniß zu setzen. Ich habe indeß nicht gewagt, meiner Ansicht Folge zu geben, da ich sowohl an höheren Stellen, als auch in der öffentlichen Meinung eine starke Abneigung dagegen vorfand. Ob wir schließlich nicht doch noch auf diesen Ausweg kommen, überlasse ich der geschichtlichen Entwickelung, sobald sie friedliche Wege gefunden haben wird. Aber ich habe den Grundsatz immer nützlich gefunden: des Freundes Freund und — ich will nicht sagen, des

Feindes Feind, aber des Gegners Gegner zu sein, und Concessionen in der jetzigen Lage zu machen, ist mir deshalb wie die alte Fabel von dem Wanderer, seinem Mantel und der Sonne und dem Winde vorgekommen. Der Wind konnte ihn nicht nehmen, die Sonne gewann ihn ab und mit der Sonne würden die Herren auch weiter gekommen sein."

Deutlicher als er es hier selbst gethan, konnte Fürst Bismarck unsere Ansicht, daß er es im „Culturkampfe" lieber mit der Sonne als mit dem Sturme versuchen wollte, nicht bestätigen. Bezeichnend bleibt es, daß er schon im Januar 1872, als sich das erste Wetterleuchten des „Culturkampfes" noch von Ferne zeigte, schon auf spätere „friedliche Wege" Bedacht genommen hat. Er hat das bekanntlich noch in der Reichstagssitzung vom 14. Mai 1872 gethan, in der das Wort „Nach Canossa gehen wir nicht!" fiel und zwar gelegentlich der von ihm (einseitig) vollzogenen Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum deutschen Botschafter beim hl. Stuhle, d. h. gelegentlich eines Vorgehens von seiner Seite, mittelst dessen er dem Papste allerdings so zu sagen die Pistole auf die Brust gesetzt hatte. Wie sehr übrigens Fürst Bismarck nach Ende 1870 den Tendenzen der eigentlichen „Culturpauker" abgeneigt war, ergiebt sich nicht blos daraus, daß er bis zu jenem Zeitpunkte — wie uns von einem Ohrenzeugen berichtet wurde — für die Freimaurerei nur spöttelnde Bemerkungen hatte, sondern es erhellt dies auch aus einem am 8. November 1870 (in Versailles) stattgehabten, äußerst charakteristischen Tischgespräch, welches uns „Büschchen" in seinem bekannten Werke „Graf Bismarck und seine Leute" aufbewahrt hat.*) Der literarische Begleiter des Kanzlers berichtet uns darüber das Folgende:

*) Bei dieser Gelegenheit möchten wir einen Irrthum berichtigen, den „Büschchen" in seiner Schrift bezüglich der Anwesenheit des Cardinals Ledochowski in Versailles begangen hat. Herr Busch schreibt: „Am 8. November empfing der Chef (Fürst Bismarck) den Besuch eines ältlichen Herrn, der ein seidenes Gewand und ein scharlachnes Käppchen, sowie eine Art Schärpe von gleicher Farbe trug. Es war der Erzbischof Ledochowski aus Posen und man wollte wissen, es handle sich um das Anerbieten des Papstes, zu unsern

„Hatzfeld (der jetzige Botschafter in Konstantinopel) fragte: „Haben Excellenz schon gelesen, daß die Italiener in den Quirinal eingebrochen sind?“ Der Chef antwortete: „Ja. Ich bin neugierig, was der Papst thun wird. Abreisen? Aber wohin? Er hat bei uns schon gebeten, wir möchten bei Italien vermittelnd anfragen, ob man ihn abreisen lassen würde und ob dies mit der ihm gebührenden Würde geschehen könne. Wir haben das gethan und sie haben geantwortet, man würde seine Stellung durchaus achten und darnach verfahren, wenn er fort wollte.“ — „Sie werden ihn nicht gern gehen lassen“, versetzte Hatzfeld; „es liegt in ihrem Interesse, daß er in Rom bleibt.“ — Chef: „Ja gewiß, aber er wird doch vielleicht gehen müssen. Wohin aber? Nach Frankreich kann er nicht; da ist Garibaldi. Nach Oesterreich mag er nicht. Nach Spanien? — Ich habe ihm Baiern vorgeschlagen.“ — Er sann einen Augenblick nach; dann sagte er: „Es bleibt ihm nichts als Belgien oder Norddeutschland. Es ist in der That schon angefragt, ob wir ihm ein Asyl gewähren könnten. Ich habe nichts dagegen einzuwenden: Köln oder Fulda. Es wäre eine unerhörte Wendung, aber doch nicht so unerklärlich und für uns wäre es recht nützlich, wenn wir als das erschienen, was wir in Wirklichkeit sind, als die einzige Macht gegenwärtig, die dem obersten Fürsten ihrer Kirche Schutz gewähren könnte und wollte. Für die Opposition der Ultramontanen hörte jeder Vorwand auf. Mallinckrodt träte auf die Seite der Regierung. — Uebrigens mögen Leute mit vorwiegender Phantasie, besonders Frauen, in Rom beim Anblicke des Pomps und des Weihrauchs und des Papstes auf seinem Thron und mit seinem Segen Neigung empfinden, katholisch zu werden. In Deutschland, wo man den Papst vor Augen hätte als hilfesuchenden Greis, als

---

Gunsten bei der französischen Regierung zu interveniren. Vermuthlich hoffte man damit eine Intervention der deutschen Regierung zu Gunsten des Papstes zu erkaufen.“ — Wir sind in der Lage, erklären zu können, daß der Papst nicht die geringste Vorkenntniß von der Reise des Cardinals Ledochowski hatte; von einem „Anerbieten“ desselben irgend welcher Art konnte deshalb keine Rede sein; somit konnte aber weder der Papst noch der Cardinal Ledochowski die Intervention der deutschen Regierung „erkaufen“ wollen.

guten alten Herrn, als einen der Biſchöfe, der wie die andern ißt und trinkt, eine Priſe nimmt, wohl auch gar ſeine Cigarre raucht, da hat's keine große Gefahr. Na und ſchließlich, wenn auch in Deutſchland wieder einige Leute katholiſch würden — ich werd's nicht —, ſo hätte das nicht viel zu bedeuten, wenn ſie nur gläubige Chriſten wären. Die Confeſſionen machen's nicht, ſondern der Glaube. Man muß toleranter denken."

So der Leibchroniſt des Kanzlers, der noch hinzufügt: „Der Chef entwickelte dieſe Gedanken in intereſſanteſter, hier aber nicht mittheilbarer Weiſe noch weiter." Hiernach könnte man faſt annehmen, daß das „Nicht-Mittheilbare" mit dem „Evangelium", wie es im preußiſchen Herrenhauſe interpretirt zu werden pflegt, in einiger Beziehung geſtanden hat. — Soviel geht aus dem ganzen Tiſchgeſpräch, deſſen correcte Wiedergabe wir noch aus beſonderen Gründen verbürgen können, hervor, daß Fürſt Bismarck zur damaligen Zeit noch dem ſchlummernden Löwen glich, der Friede und Feindſchaft zugleich in ſeinem Buſen trägt und bei dem es auf den Verlauf der äußern Verhältniſſe ankommt, ob er zur Bethätigung der einen oder der andern ſeiner beiden Neigungen veranlaßt wird. Des Kanzlers neue Freunde, d. h. diejenigen, die er ſeit 1866 gewonnen hatte, reſp. gewinnen mußte, drängten ihn zur Feindſchaft mit ſeinen alten Freunden, den Katholiken. Zur Aufrechterhaltung der bisherigen Freundſchaft ſtellte er den Letzteren Bedingungen, welche dieſelben nicht erfüllen konnten; das reizte ihn und aufgeſtachelt von ſeinen neuen Freunden ſtürzte er ſich mit ſeiner ganzen Löwennatur in den „Culturkampf" hinein.

VI.

Während Fürſt Bismarck in Verſailles ſich noch bemühte, den Papſt nach Köln (Schloß Brühl bei Köln) oder Fulda zu bekommen — allerdings wohl nur in der Abſicht, den hl. Vater an Stelle der nicht zu Stande gekommenen Berliner Nuntiatur nach Art der Avignon'ſchen Päpſte zu Zwecken der Regierung zu gebrauchen — erklärte man hier bei uns in freimaureriſchen

Kreisen bereits offen, daß, sobald der Krieg mit Frankreich beendigt sei, es „gegen die Ultramontanen losgehen" würde. Die Versuche, welche der Reichskanzler nach seiner Rückkehr aus dem Kriege zur Niederkämpfung der von ihm vorausgesehenen Opposition der katholischen Bevölkerung beim Papste machte, nahmen nur wenige Wochen in Anspruch; nachdem sie gescheitert waren, ging Fürst Bismarck sofort an's Werk.

Am 19. Juni 1871 erschien von seiner Hand geschrieben resp. corrigirt — wie das wenigstens damals allgemein und unwidersprochener Weise angenommen wurde — der berühmte „Kreuzzeitungs"-Artikel, in welchem alle bisherigen Klagen des Kanzlers über die „Mobilmachung" des Centrums, über dessen Verbindung mit den „particularistischen" Elementen ꝛc. in einem Bündel gesammelt waren. Vom hl. Stuhle, der bekanntlich noch in dem Briefe des Fürsten Bismarck an den Grafen Frankenberg mit Lob überschüttet worden war, hieß es jetzt schon in dem Artikel: „Allerdings hatte es den Anschein, als ob selbst der römische Stuhl die Neubildung des deutschen Reiches mit Zustimmung und Hoffnung begrüße"; ja es wurde sogar unter Anspielung auf das Infallibilitätsdogma von der „absolutistisch umgeformten römischen Kirche" gesprochen, obgleich doch Fürst Bismarck einige Monate später wieder — am 30. Januar 1872 — im Abgeordnetenhause erklärte: „Jedes Dogma, auch das von uns nicht geglaubte, welches so und so viele Landsleute theilen, muß für ihre Mitbürger und für die Regierung jedenfalls heilig sein." Aber trotz dieser beiden Angriffe auf den hl. Stuhl wurde in dem Artikel noch einmal in ungenirtester Weise die Behauptung aufgestellt, daß „der Cardinalstaatssecretair Antonelli das gesammte Auftreten der katholischen Fraction in den unzweideutigsten Ausdrücken desavouirt und mißbilligt" habe. Der Verfasser des Artikels schien indeß recht gut gewußt zu haben, auf welche Weise diese „unzweideutige Desavouirung" hervorgerufen worden war und ebenso schien er schon erkannt zu haben, daß dieselbe erfolglos gewesen war, denn er schloß mit folgender Drohung: „Die Regierung, welche den Evolutionen der clericalen Fraction mit einer gewissen Zurückhaltung gegenüber gestanden

hat, dürfte sich nicht in der Lage befinden, einer fortdauernden Aggression gegenüber sich auf die Defensive zu beschränken. Sie wird sich vielmehr und zwar schon in der nächsten Zeit entschließen müssen, einer ferneren Aggression auch ihrerseits mit Aggression und zwar gleichmäßig nach Außen, wie nach Innen, zu begegnen — eine Entwickelung, in Bezug auf welche sich selbst die ultramontane Partei nicht verhehlen sollte, daß sie schwerlich zu Gunsten der römischen Kirche ausschlagen dürfte. War schon vor dreihundert Jahren in Deutschland das Deutschthum stärker als das Römerthum, um wie viel mehr heute, wo Rom nicht mehr die Hauptstadt der Welt, sondern beinahe die Hauptstadt Italiens ist und wo die deutsche Kaiserkrone nicht auf dem Haupte eines Spaniers, sondern eines deutschen Fürsten ruht."

Hier haben wir die erste Ankündigung des „protestantischen Kaiserthums", das in dem einige Tage später erschienenen Aufrufe zur Berliner Octoberversammlung offen proclamirt worden war. Mit dem „Kreuzzeitungs"-Artikel wurde „Culturkampf" eingeläutet; in ihm ist zum ersten Male die Rolle von Wolf und Lamm („Aggression" und „Defensive") vertauscht worden, wie ein solcher Tausch ja während des ganzen „Culturkampfes" bald seitens der Regierung, bald seitens der „Liberalen" und noch neuerdings von Hrn. v. Bennigsen vorgenommen worden war. Es ging los „nach Außen und nach Innen"; nach Außen, insofern von jenem Zeitpunkte ab unsere gesammte auswärtige Politik nur von „culturkämpferischen" Rücksichten geleitet wurde — bis nach Konstantinopel hin, wo es galt, die Kupelianisten gegen die Hassunisten zu stärken und bis zum Erlaß jener berühmten Papstwahldepesche, mittelst welcher man den Himmel zu stürmen und die Amtsthätigkeit des nach canonischen Grundsätzen gewählten neuen Papstes von dem Placet des deutschen Reichskanzlers abhängig zu machen hoffte. Dieser Sturm des Titanen gegen den Felsen Petri scheiterte indeß alsbald an dem Widerspruch der auswärtigen Mächte, an welche die Papstwahldepesche als Circular gesandt worden war und auch sonst hat die äußere „culturkämpferische" Politik keine namhaften Erfolge aufzuweisen gehabt.

Der Kampf im Innern sollte nicht minder „mit vereinten Kräften" geführt werden; das bewies schon der Umstand, daß zuerst in der orthodoxen „Kreuzzeitung" der Schlachtruf ertönte: man wolle nicht nur mit den Freiconservativen, Nationalliberalen und Fortschrittlern, sondern auch mit den Conservativen gemeinschaftlich gegen den Katholicismus kämpfen, und nicht ohne Grund war am Schlusse des „Kreuzzeitungs"-Artikels auf das „Römerthum und Deutschthum vor 300 Jahren" hingewiesen worden. Die confessionellen Leidenschaften sollten geweckt werden und im Romhaß glaubte man ein Bindemittel zwischen der Rechten und der Linken gegenüber dem Centrum gefunden zu haben.

Wie in dem „Kreuzzeitungs"-Artikel angedeutet worden war, nahm der „Culturkampf" „schon in der nächsten Zeit" seinen Anfang. Der Cultusminister v. Mühler ging in Sachen der Braunsberger „altkatholischen" Gymnasial- resp. Religionslehrer zwangsweise gegen den Hrn. Bischof von Ermland vor und bereits am 8. Juli — also noch nicht drei Wochen nach Veröffentlichung des „Kreuzzeitungs"-Artikels — erschien im „Staatsanzeiger" die vom Gesammtministerium gegengezeichnete Königliche Verordnung, welche die von Friedrich Wilhelm IV. errichtete katholische Abtheilung im Cultusministerium aufhob. Als Motiv dafür gab die „Prov.-Corr." das — Vaticanische Concil und das durch dasselbe hervorgerufene „Zerwürfniß innerhalb der katholischen Bevölkerung" an. Als Hauptgrund wurde der Umstand angeführt, daß durch die Beschlüsse des Concils die Beziehungen zwischen Staat und Kirche „wesentlich" verändert worden seien — eine Behauptung, die bei den „Beziehungen", welche Fürst Bismarck noch kurz vorher mit dem hl. Stuhle zu etabliren suchte, durchaus unverständlich ist. Am 14. December legte Hr. v. Mühler dem Abgeordnetenhause das Schulaufsichtsgesetz vor, welches die Rechte der Kirche auf die Schule annulirt und allen Unterricht, selbst den Religionsunterricht, sogar in Privat-Anstalten „im Auftrage des Staates" ertheilen läßt; Herr v. Mühler bekommt darob sehr bald Gewissensbisse, noch vor ihm geräth aber die „Kreuzzeitung" in schwermüthige Stimmung.

Am 30. December brachte sie einen Artikel, der folgendermaßen anhub: „Heutzutage noch conservativ zu bleiben, im conservativen Sinne zu wirken, conservative Ziele zu verfolgen, oder diese gar erreichen zu wollen, sei es im Reichstage oder Landtage, sei es durch die Presse, sei es auf politischem, kirchlichem oder socialem Gebiete: es ist das eine schwere Aufgabe, ein aussichtsloses Bestreben, ein undankbares Geschäft." Schwer sei es, fuhr das Blatt fort, gegen den breiten Strom des „Liberalismus" zu schwimmen, wenn man bereits gegen Diejenigen ankämpfen müsse, „mit denen man nach Gottes Ordnung zusammenstehen müßte." Zuletzt gestand der Verfasser resignirt: „Der Mohr hat seine Schuldigkeit gethan, der Mohr kann gehen!" — Ja wohl! Der Mohr konnte gehen. Seit 1866 hatte er seine Schuldigkeit gethan. Mit vieler Mühe war es dem Reichskanzler gelungen, den damaligen Chefredacteur des „königstreuen" Organs zur Vertheidigung der 1866er Annexionspolitik zu bewegen; weniger Mühe scheint es gekostet zu haben, den Artikel vom 19. Juni 1871* in die Spalten des Blattes zu bringen; war doch der Grundgedanke desselben gewesen, daß das „Römerthum" wie vor 300 Jahren aus Deutschland ausgetrieben werden sollte. Aber schon das Schulaufsichtsgesetz bedrohte die geistlichen Schulinspectoren in der protestantischen Kirche ebenso wie in der katholischen; weitere Schläge in dem nothwendig auf „paritätische" Weise zu führenden Kampfe waren leicht vorauszusehen und daher die Gewissensscrupel der „Kreuzzeitung." — Aber die Reue kam zu spät; das Samenkorn, welches das Blatt seit 1866 in die Herzen der Altconservativen gesenkt, hatte bereits seine Früchte getragen. Der größte Theil der Leser machte die Schwenkung, die wiederum nur eine halbe war, nicht mit.

Herr v. Mühler, der sein Ministerleben noch durch seine Behandlung der „altkatholischen" Frage gefristet hatte, konnte auch seinerseits den wachsenden „liberalen" Appetit nicht mehr befriedigen. Die „liberalen" Parteien (Freiconservative, Nationalliberale und Fortschrittler) beschlossen unter sich, dem Minister, dem sie die Ausführung des geplanten Schulaufsichtsgesetzes nicht anvertrauen könnten, ein Mißtrauensvotum zu ertheilen, in Folge

dessen Herr v. Mühler schließlich — am 12. Januar 1872 — seine Entlassung nahm. In derselben Woche räumte das Kriegsministerium den Kölner „Altkatholiken" die St. Pantaleons-Garnisonkirche zum Mitgebrauch für gottesdienstliche Zwecke ein, was einen langwierigen Conflict mit dem Armeebischof Namszanowski herbeiführte, der schließlich seiner Stellung enthoben wurde. An der Berliner Börse war der Gründungsschwindel zu gleicher Zeit in voller Blüthe. Am 22. Januar wird endlich der Geh. Oberjustizrath Dr. Falk zum Cultusminister ernannt. Dieser erhält jetzt kein Mißtrauensvotum mehr im Abgeordnetenhause; da aber im Herrenhause die Chancen des Schulaufsichtsgesetzes sehr fraglich sind, so wird das Gesetz durch die seitens der Regierung vorgenommene Ernennung neuer Mitglieder durchgedrückt. Am 14. Mai kommt im Reichstage die seitens der deutschen Regierung einseitig erfolgte Ernennung des Cardinals Hohenlohe zum Botschafter beim hl. Stuhle zur Sprache. Herr v. Bennigsen, der lieber den besagten Posten ganz eingehen lassen würde, ist aber für Weiterführung der dafür ausgesetzten Etatsumme, natürlich nur, um den politischen Zwecken des Kanzlers zu willfahren. Es erfolgt einige Wochen darauf die Vorlage des Jesuitengesetzes, welches bereits am 4. Juli vom Kaiser sanctionirt wird. Gleichzeitig hebt in Preußen Minister Falk die marianischen Congregationen an den höheren Unterrichtsanstalten auf. Ende September verhängt Hr. Falk die Temporaliensperre über den Bischof von Ermland.

Das ist die Chronik des „Culturkampfes" bis zur Vorlage der ersten Maigesetzentwürfe. Man ersieht daraus, daß die preußischen resp. deutschen Katholiken am ersten Sedanstage 1872 bereits vollauf Ursache hatten, nicht mitzufeiern — eine Thatsache, die von „liberalen" Kammerrednern wiederholt unter dem Vorwande bestritten wurde, daß beim ersten Sedansfeste im Jahre 1872 die Maigesetze noch nicht erlassen worden wären.

VII.

So stand der „Culturkampf" bereits in voller Blüthe, noch ehe die Maigesetze erlassen waren, und noch bevor das Wort

„Culturkampf" erfunden war. Dieser Ausdruck kam zum ersten Male in einem vom Prof. Virchow verfaßten Wahlaufrufe der Fortschrittspartei zur Anwendung und zwar im Herbst 1873, als es an die Neuwahl der Kammern ging. Die ersten Maigesetze waren also damals bereits veröffentlicht. Dr. Virchow beging mit seiner Partei den von ihm und dieser heute schwer bereuten Fehler, den ganzen Kirchenstreit einen „großen Culturkampf" zu nennen — eine Bezeichnung, welche jetzt bereits der Lächerlichkeit verfallen ist und im Uebrigen nicht auf Originalität Anspruch erheben konnte, da schon Lassale von einem „Culturkampf des sechszehnten Jahrhunderts" gesprochen hatte.

Der Papst konnte natürlich der plötzlichen Schwenkung der deutschen Reichsregierung gegenüber sich nicht schweigend verhalten. Nicht in einer Enzyklika — wie neulich im Abgeordnetenhause behauptet wurde — sondern in einer (am 24. Juni 1872) an den deutschen Leseverein in Rom gehaltenen Ansprache gebrauchte er das so vielfach gedeutete Gleichniß vom „Steinchen und Coloß." Nach einigen Einleitungsworten sagt der hl. Vater Folgendes:

„Was die Verfolgung, welche jetzt in Eurem Vaterlande ausgebrochen ist, angeht, so kämpfet wider dieselbe mit Gebet, mit Standhaftigkeit in der Presse und in öffentlicher Rede; thut es mit ebensoviel Besonnenheit als Festigkeit. Gott will, daß man die Landesobrigkeit achte und ihr gehorche; allein er will auch, daß man die Wahrheit sage und den Irrthum bekämpfe. Wir haben es mit einer Verfolgung zu thun, die von Weitem vorbereitet, jetzt ausgebrochen ist. Es ist der erste Minister einer mächtigen Regierung, der nach seinen siegreichen Erfolgen im Felde sich an die Spitze der Bewegung gestellt hat. Ich habe ihn wissen lassen, daß ein Triumph ohne Mäßigung von keiner Dauer ist, daß ein Triumph, der sich in einen Kampf gegen die Kirche einläßt, die größte Thorheit ist. Ich habe dem Premierminister sagen lassen, daß die deutschen Katholiken bis auf den heutigen Tag gegen die deutsche Regierung von vollster Ergebenheit beseelt gewesen, daß ich immer und immer wieder von Bischöfen, von Priestern und von hervorragenden Laien Berichte

empfangen habe, in denen sie mir erklärten, daß sie das Wohlwollen zu schätzen wüßten, mit welchem sie von der Regierung behandelt würden, sowie die Freiheit, deren sich die Kirche erfreue; ebenso habe die Regierung selber ihrer Zufriedenheit mit den Katholiken Ausdruck gegeben. Angesichts dieser Erklärungen der Katholiken und dieser Zugeständnisse der Regierung — wie lasse es sich begreifen, daß nun auf einmal die Katholiken sich in Leute verwandelt haben sollten, die den Behörden den Gehorsam verweigern, gefährliche Umtriebe machen und auf den Untergang des Staates sinnen? Diese Frage habe ich an den Ministerpräsidenten richten lassen; die Antwort erwarte ich noch immer — vielleicht, weil es auf die Wahrheit keine Antwort giebt.

Erheben wir im Uebrigen unsern Blick zu Gott; hegen wir ein festes Vertrauen und halten wir in Eintracht zusammen. Die Feindseligkeit gegen die Kirche wird den Glanz jenes Triumphes in Frage stellen, wer weiß, ob nicht bald sich das Steinchen von der Höhe loslöst, das den Fuß des Colosses zertrümmert. Will Gott jedoch, daß weitere Bedrängnisse kommen, nun, die Kirche hat keine Furcht. Im Gegentheil! In den Verfolgungen wird sie gereinigt, gestärkt und mit neuer Schönheit umkleidet. Ohne Zweifel bedarf es auch in der Kirche hie und da der Reinigung, da wird das Unkraut vom Weizen gesichtet und alle Halbheit gerichtet. Erweisen wir aber den Regierungen Ehrfurcht und Unterwürfigkeit, so lange sie uns nichts gegen die Gebote Gottes befehlen. Ich segne nun Euer Vaterland, Euch und Eure Familien, Eure Freunde und alle guten Katholiken in Deutschland. Möge Gott Euch unter seinem Schutze bewahren, damit Ihr gekräftigt werdet, alles das auszuführen, was ich Euch anbefohlen habe!"

Also der Papst. Es kann wohl nur Böswilligkeit dazu gehören, die vom „Steinchen und Coloß" handelnde Stelle so zu interpretiren, als habe der hl. Vater durch den Gebrauch dieses Gleichnisses einen auf die Zerstörung des deutschen Reiches gerichteten Wunsch zu erkennen geben wollen. Aus dem Zusammenhange ergiebt sich, daß der ehrwürdige Redner, nachdem er auf das Befremdliche des plötzlichen Umschwungs in Deutschland

hingewiesen, von dem Satze ausgeht, daß selbst ein mächtiger Staat auf die Dauer einen Kampf mit der Kirche nicht aushalten kann, weil er dadurch die Wurzeln seiner eignen Kraft, die Grundlagen der gesellschaftlichen Ordnung zerstört. Ein solcher Staat werde, will der Papst sagen, ein Coloß mit thönernen Füßen, die schon ein Steinchen, das von der Höhe herabrollt und im Fallen an Kraft gewinnt, zerschmettern könne. Jedes Schulkind sollte wissen, daß hier an das Traumbild Nabuchodonosors erinnert wird, welches der Prophet Daniel dahin deutete, daß der Coloß des Heidenthums von dem vom Berge „ohne Hände" losgelösten Steine des Christenthums werde zerschmettert werden, nämlich mit der wunderbaren Folge, daß der rollende Stein zu einem die ganze Erde umspannenden Berge sich erweitern werde. Da nun das Reich Christi nicht von dieser Welt ist, so läßt das vom Papst gebrauchte Bild keine andere Analogie zu, als die, daß auch im neuen deutschen Reiche, in welchem man ein neues Heidenthum zur Herrschaft gelangen lassen wollte, von Gott zur rechten Zeit dafür werde gesorgt werden, daß der Same, welchen einst die christlichen Glaubensboten in den deutschen Gauen ausgestreut haben, wiederum seine guten Früchte tragen werde. Die Folgen der Coloß-Zertrümmerung sollten ja auch, wie der hl. Vater ausdrücklich erklärte, nur die sein, daß keine „weiteren Bedrängnisse" der Kirche in Deutschland entstehen.

Die Ansprache des Papstes hat also nicht die geringste politische Bedeutung, sie ist rein kirchlicher Natur, wie es der hl. Vater später, veranlaßt durch die falsche Auslegung, welche in Deutschland seinen Worten gegeben worden war, ausdrücklich erklärt hatte. Indeß weder diese authentische Erklärung, welche der Redner selbst seinen Worten gegeben hatte, noch der Umstand, daß er in derselben Allocution zweimal zum Gehorsam gegen die Obrigkeit aufgefordert hatte, noch der am Schlusse seiner Anrede dem deutschen Vaterlande gespendete Segen schützten den hl. Vater vor der verleumderischen Auslegung, die man seiner Ansprache zu geben fortfuhr — und zwar an Stellen, von denen man dieses am Wenigsten erwarten durfte.

Fast möchten wir Herrn v. Bennigsen in dieser Beziehung

entschuldigen, wenn er am 27. Januar d. J. die alte märchenhafte Erklärung vom „Steinchen“ im Abgeordnetenhause wieder aufwärmte; — hatte doch der ehemalige Finanzminister Camphausen einige Jahre vorher im Reichstage die nicht nur nach parlamentarischen Gebräuchen, sondern überhaupt nach sittlichen und gesellschaftlichen Grundsätzen unqualifizirbare — Kühnheit, zu erklären, daß die Auslegung, welche der hl. Vater seinen Worten gegeben habe, eine wissentlich unwahre gewesen sei. „Si fecisti nega!“ sagte Herr Camphausen und streichelte sich dabei seinen während der Milliarden- und Gründerzeit so wohlgepflegten Leib. In solcher Weise gegen den Papst vorzugehen, hat Fürst Bismarck niemals gewagt, obgleich auch er einmal einen persönlichen Angriff gegen Pius IX. sich gestatten zu müssen glaubte. Das trug sich folgendermaßen zu.

Nachdem die Beziehungen zwischen dem Vatikan und der Berliner Regierung fortdauernd einen verschärften Charakter angenommen hatten, — der Papst bereitete schon das Breve vor, in welchem er die inzwischen erlassenen Maigesetze als „leges irritas“ bezeichnete — hielt es Fürst Bismarck nicht mehr für nothwendig, die für den Gesandtschaftsposten beim hl. Stuhle im Reichsetat ausgesetzte Summe weiterhin beim Reichstage zu beantragen. Es gelangte diese Frage in der Reichstagssitzung vom 5. December 1874 zur öffentlichen Verhandlung. Der Kanzler erinnerte zur Begründung seines Vorschlages an den „seit Jahrtausenden schwebenden Streit“ zwischen Staat und Kirche, Papstthum und Kaiserthum*) und bemerkte dann schließlich, daß die Streichung der betreffenden Etatsposition eine „Sache des staat-

*) Mit einer Fülle von Worten hatte er sich im Jahre vorher über das Prinzipielle dieses Streites (am 10. März 1873) im Herrenhause ausgesprochen. Er sagte dort: „Es handelt sich um einen uralten Machtstreit, der so alt ist, wie das Menschengeschlecht selbst, um den Machtstreit zwischen Königthum und Priesterthum, um einen Machtstreit, der viel älter ist, als die Erscheinung unseres Erlösers auf dieser Welt; um den Machtstreit, in welchem Agamemnon mit seinen Sehern in Aulis lag, der ihm dort die Tochter kostete und die Griechen am Auslaufen verhinderte, um den Machtstreit, der die deutsche Geschichte des Mittelalters bis zur Zersetzung des deutschen Reiches erfüllt hat.“

lichen Anstandes" sei, „weil und so lange das Haupt der katholischen Confession Ansprüche aufstellt, mit deren Durchführung jedes geordnete Staatswesen unverträglich ist." „So lange das Haupt der römischen Kirche," fügt der Redner hinzu, „diejenigen seiner Diener, die unabhängig von dieser Eigenschaft Unterthanen eines Staates des deutschen Reiches sind, in ihrem auflehnenden Verhalten gegen die Gesetze ihres eigenen Vaterlandes ermuthigt, ja diese Auflehnung von ihnen als eine geschworene Dienstpflicht fordert, so lange ist es eine Anstandspflicht für das deutsche Reich, eine Macht, die solche Ansprüche erhebt, nicht nur nicht anzuerkennen, sondern auch nicht den Schein auf sich zu laden, als beabsichtige es, diese Anerkennung in der Zukunft auszusprechen, ohne daß diese unerfüllbaren und für jedes geordnete Staatswesen unannehmbaren Ansprüche zuvor in irgend einer Weise gelöst werden. Vorab haben wir es mit der Thatsache zu thun, daß auf eine Jahrhunderte lange Reihe von friedlichen Päpsten wiederum ein kämpfender Papst gefolgt ist, der den alten Streit wieder entzündet hat."

Als Fürst Bismarck diese Worte sagte, hat er sich wohl in der peinlichsten und unsichersten Lage befunden, in welche er je in seinem Leben gekommen ist. Seine ganze äußere Haltung bekundete, daß das Herz nicht mit dem einverstanden war, was der Mund offenbarte. Er wurde plötzlich bleich, machte längere Pausen und sprach mit matter leiser Stimme, fing sichtlich zu zittern an, stützte seine Hand krampfhaft bald auf den Tisch, bald griff er in die Busentasche seines Küraſſierrocks; bald tändelte er aus Verlegenheit mit dem Bleistift, bald griff er zum Wasserglase — kurz mit ihm wurde allen Zuhörern „angst und bange", und allgemein hatte man die Ueberzeugung, daß in diesem Augenblicke im Reiche der Geister ein wichtiges Ereigniß vor sich gehe.

So war es. Es war der officiell proclamirte Bruch mit Rom, den Fürst Bismarck einem Papste gegenüber aussprach, von welchem er die innere Ueberzeugung hatte, daß derselbe einer der friedliebendsten und dem preußischen Staate wohlwollendsten Päpste gewesen war, die je auf dem Stuhle Petri

gesessen hatten; zugleich aber überkam den Kanzler das bange Gefühl, daß er mit all' seiner materiellen Macht gegen die geistigen Heerschaaren, deren Führer der schwache Priestergreis war, vergeblich ankämpfen würde.

VIII.

Wir haben unsern Lesern bis jetzt eine vollständige Vorgeschichte des preußisch-deutschen „Culturkampfes" gegeben; sie reichte bis zur Vorlage der ersten Maigesetze und bis zum offiziellen Abbruch der Beziehungen zum hl. Stuhle. Eine Geschichte des eigentlichen Kampfes zu schreiben, ist heute noch nicht an der Zeit, da wir noch mitten im Streite stehen, jedenfalls sein Ende noch nicht absehbar ist. Immerhin dürfte es gut gewesen sein, daß die Vorgeschichte des Conflicts im Zusammenhange einmal geschildert worden ist; genaue Kenntniß der Vergangenheit dient zur Klärung der Gegenwart.

Bei der Wichtigkeit der Frage, aus welchen Ursachen der „Culturkampf" entstanden sei, glauben wir indeß zu deren Beantwortung auch einen protestantischen Schriftsteller hören zu sollen, damit jeder Schein einer einseitigen Prüfung des Gegenstandes unsererseits ausgeschlossen bleibe. Wir meinen dann aber keinen zuverlässigeren Autor heranziehen zu können, als einen Mann, welcher zu der Zeit, als Fürst Bismarck noch unentschieden war, ob er rechts oder links gehen solle, oder richtiger: wie weit er nach links gehen solle, die direktesten Verbindungen zu der direkten Umgebung des Kanzlers hatte; wir meinen Herrn Dr. Rudolph Meyer. Derselbe, aus der journalistischen Schule des früheren Chefredacteurs der „Kreuzzeitung", Herrn Geh. Oberregierungsrath Wagener, der sich heute noch intimer Beziehungen zum Reichskanzler erfreut, hervorgegangen, ist dem katholischen Publikum durch seine gediegenen sozial-politischen Artikel, die er Mitte der siebziger Jahre in der „Germania" veröffentlichte, bereits bekannt. Die kirchliche Politik, sowie die frühere Begünstigung des Kapitalismus seitens des Fürsten Bismarck verwickelten Dr. Meyer, der offen seine Ansichten gegen

die Richtung des Kanzlers aussprach, in mehrere Preßprozesse, welche es ihm räthlich erscheinen ließen, seinen Wohnsitz nach dem Auslande zu verlegen. Herr Dr. Meyer, von dem der Nationalökonom Rodbertus in einem bei ihm vom preußischen landwirthschaftlichen Ministerium eingeholten Gutachten erklärt, daß denselben „Niemand in Europa an genauer Kenntniß der Arbeiterbewegungen übertreffe", hat in seiner im Jahre 1877 in Leipzig unter dem Titel „Politische Gründer" erschienenen Schrift auch der Genesis des „Culturkampfes" ein Kapitel gewidmet, in welchem er eine überraschende Uebereinstimmung mit den Ergebnissen unserer Untersuchung bezeugt, eine Fülle neuer, höchst interessanter Thatsachen vorbringt und wie es ihm zukommt, auch einige Streiflichter über die sozialen Pläne des Reichskanzlers fallen läßt. Er schreibt:

„Fürst Bismarck hat auf dem kirchlichen Gebiete seine Politik gewechselt. Er dachte früher an keinen Streit mit dem Papste; er wollte den Glauben der Katholiken nicht beeinflussen, die er seit 1848 als Conservative schätzte. Unter dem Einfluß Wagener'scher Rathschläge beabsichtigte er, den Bischof von Ketteler zum Erzbischof von Köln zu machen. Dies sollte der erste Schritt zur Ernennung desselben zum Fürst-Primas der katholischen Kirche in Deutschland sein. Die katholische Kirche sollte die Stellung einer privilegirten Corporation in Deutschland erhalten. Die Regierung würde durch den Primas mit dem Papste einerseits, mit dem deutschen Episkopate andererseits verhandeln. Mit Hülfe des auf socialem Gebiete so erfahrenen von Ketteler sollte dann eine konservativ-sociale Reformpolitik getrieben, und der Kapitalismus, die Judenherrschaft gebrochen werden.

Als der Erzbischof Graf Ledochowski, den Bismarck selber nach Posen befördert hat, 1870 in Versailles war, fand er den Fürsten schon kühler, als er ihn zu finden hoffen durfte. Die Infallibilitäts-Erklärung des Papstes konnte nicht der Grund hierzu sein. Beim Zusammentreten des ersten deutschen Reichstages noch sprach Fürst Bismarck die Absicht aus, mit dem Centrum zusammengehen zu wollen, nachdem die Okkupation Roms durch die Italiener gegen [?] seinen Willen erfolgt war.

Erst nachdem die antipreußischen Elemente des Centrums, wie Windthorst, durch die deutschen „Partikularisten", die bayrische Patriotenpartei, verstärkt worden waren, reizte die gelegentliche Opposition dieser Elemente seinen Zorn. Er machte auch die anders denkenden und anders stimmenden Mitglieder des Centrums mit verantwortlich für die Haltung Jener. Dieser Stimmung gab der Fürst Ausdruck in einem Briefe an den Grafen Frankenberg vom Juni 1871. Das hatte zur Folge, daß die ganze Centrumsfraction ihn fortan als ihren Feind behandelte.

Dies wurde ihm aber möglicher Weise angenehm aus einer anderen Erwägung: Es ist nicht undenkbar, daß in Folge der ungeahnten Siege und der Wiederherstellung des deutschen Kaiserthums dem Fürsten der Gedanke kam, oder ihm nahe gelegt wurde, die religiöse Einheit im neuen Reich wieder herzustellen. Zwar war das alte Reich an dem Streben der Habsburgischen Kaiser, diese Einheit auf katholischer Basis zu erhalten, im dreißigjährigen Kriege gespalten und somit der Auflösung entgegengeführt worden. Allein der Gedanke hat für den Mächtigen großen Reiz. Auch Friedrich Wilhelm III. hatte in schwacher Stunde sich ihm hingegeben, als er die Union zwischen Lutheranern und Reformirten schuf und mittelst Dragonaden durchzuführen suchte. Diese Union hat der evangelischen Kirche und dem Christenthum in Preußen unendlich geschadet. Bismarck war in Paris und Petersburg Gesandter gewesen, nicht ohne zu lernen. Der Gallikanismus schon mußte ihm gefallen. Auch läuft der ältere Plan, einen Primas für Deutschland zu ernennen, ja auf die Zusammenfassung der deutschen Katholiken und auf eine freilich mit dem katholischen Kirchenbegriff nie vollkommen zu vereinbarende größere Selbständigkeit von Rom hinaus. Indeß scheint von der Kaiserproklamation in Versailles ab die Idee einer Nachbildung der russischen Kirche mit dem Kaiser-Patriarchen an der Spitze erwacht zu sein. Der freimaurerische, humanitär angehauchte „Altkatholicismus" erschien vielleicht geeignet, den Katholicismus und Protestantismus in eine deutsche Nationalkirche mit dem Kaiser als Summus-Episkopus zu verschmelzen.

Auf die Entwicklung dieser Idee haben zwei Männer entscheidenden Einfluß gehabt, wenn sie nicht sogar die Erfinder derselben sind: Miquél und v. Bennigsen. Letzterer hat als Mitglied der Kaiserdeputation in Versailles in diesem Sinne gewirkt, und Miquél hat sich — sehr unvorsichtig — nicht lange darauf im Lokal der Diskonto-Gesellschaft vor den Beamten derselben, worunter doch auch Katholiken waren, dahin ausgesprochen, daß man nun mit den Katholiken bald fertig werden würde. (Bekanntlich ist Miquél jetzt ganz anderer Ansicht geworden, während v. Bennigsen der Alte geblieben ist.)

Vielleicht wäre dieser Idee nicht Folge gegeben worden, wenn nicht im Reichstage das Centrum den oben gekennzeichneten particularistischen Zusatz aus Hannover und Bayern erhalten und sich sehr selbständig etablirt hätte. Der Fürst kann selbständige Leute und Parteien überhaupt nicht leiden, und die Führer des Centrums, v. Mallinckrodt und Savigny (der aus einer hohen, dem Fürsten Bismarck fast coordinirten Stellung geschieden war, weil er sich mit dem Reichskanzler entzweit hatte) mußten ihm natürlich wenig sympathisch sein. Bei seiner Neigung, persönlichen Eindrücken Einfluß auf seine Handlungen zu gestatten, beschleunigte diese Gestaltung der Dinge den offenen Bruch. Dieser hatte zur Folge, daß die „liberale" Majorität des Reichstages sich dem Fürsten um so unbedingter zur Verfügung stellte als sie sehr wohl einsah, wie Bismarck ohne Unterstützung der Katholiken keine conservative Majorität im Parlament jemals würde erhalten können. Den „Kulturkampf" schüren, hieß das „liberale" System in Deutschland kräftigen und in der Herrschaft halten.

Bei geschickter Benutzung der Unfehlbarkeit, die in der Presse als etwas Unerhörtes dargestellt wurde, war es leicht, viele Evangelische für den Gedanken zu gewinnen, es müsse die deutschkatholische Kirche selbständiger von Rom gemacht werden. Als erster Schritt hierzu erschien die Austreibung der Jesuiten zweckmäßig, welche man als die päpstlichen Aufpasser an den Höfen der deutschen Bischöfe ansah. Soweit folgten auch viele Evangelische dem Fürsten auf dem neuen Wege. Allein sie behielten

eine Einigung mit den Bischöfen, und durch diese mit dem Papst, als Ziel des Kampfes im Auge. Sie verloren aber mehr und mehr und endlich jede Einwirkung auf den Fürsten, der sich schließlich ganz den Einflüssen hingab, die von der sogenannten rechten Seite der Nationalliberalen auf ihn wirkten.

Am weitesten, noch bis zur Jesuitenaustreibung, ging die konservative Fraktion, wenn man so noch sagen darf, Wagener-Blanckenburg mit dem Fürsten. Verfasser ging nicht so weit. Bereits im Jahre 1867 hatte er dem Geheimen Rath Wagener ein Exposé auf dessen Wunsch ausgearbeitet, welches sich dahin aussprach, Deutschlands Interesse erfordere es, daß der Papst, als geistliches Oberhaupt vieler Millionen deutscher Unterthanen, nicht Unterthan eines fremden Monarchen sein, d. h. daß er Souverän von Rom bleiben müsse. Auch Italiens Interesse sei größer daran, daß Rom als freie Residenz des Papstes, eine internationale Bedeutung behalte, als daß es zur Hauptstadt Eines Landes herabsinke. Noch im Winter von 1873 zu 74 bemühte sich Moritz von Blanckenburg um Wiederherstellung des kirchlichen Friedens beim Fürsten Bismarck. Wir glaubten damals, der Friede zwischen Kaiser und Papst sei leicht herzustellen, wenn der Papst mit Deutschlands Zulassung wieder Souverän von Rom werde. Nachdem Wagener seine Antijesuitenrede gehalten, hat ihm Verfasser sein Bedauern über dieselbe noch am selbigen Tage ausgesprochen. Wageners Verhalten erklärt sich aus der oben geschilderten Rücksicht auf Selbständigmachung der Bischöfe von dem Jesuitenorden. Dieser Herr war persönlicher Eigenthümer der vom Verfasser damals redigirten „Berliner Revue", die er vom Baron Hertefeld nach Keip's Tode geerbt hatte. In Abwesenheit des Redakteurs wurde ein Artikel gegen die Jesuiten in einem Septemberheft des Jahrganges 1872 der „Revue" publizirt. Verfasser kehrte sofort zurück und inhibirte die Fortsetzung, indem er Herrn Wagener erklärte, die Redaktion niederlegen zu wollen, wenn das Blatt zum Tummelplatz des „Culturkampfes" gemacht werden solle. Herr Wagener versicherte, daß er selbst gegen die katholische Kirche nichts weniger als feindlich gesonnen, daß der „Altkatholizismus" ein todtgeborenes Kind sei,

und daß sich der in Rede stehende Artikel auch nur gegen die Jesuiten richte, indeß solle auch die Aufnahme solcher Angriffe dem Redakteur ferner nicht zugemuthet werden, und das ist auch nicht geschehen, wie denn dem Verfasser von dem Besitzer des Blattes stets vollkommen freie Hand gelassen worden ist.

Seitdem sowohl Wagener's wie Blankenburg's Einfluß auf den Fürsten aufgehört hat — im Winter 1875—76 hat Blankenburg dem Fürsten Bismarck zum letzten Male seine beweglichsten Vorstellungen gemacht und hat sich seitdem vollkommen von der Politik zurückgezogen —, ist die kirchliche Politik des Reichskanzlers eine zunehmend unheilvollere geworden.

Weshalb aber trieben die „liberalen" Führer, und zwar vornehmlich v. Bennigsen und Miquél, den Fürsten auf dem Wege des „Culturkampfes" weiter und weiter? Die Thatsache selbst steht fest und ist von Ersterem zudem einmal ausgeplaudert worden, denn daß Herr v. Bennigsen einer der Hauptfaktoren gewesen, welche zum „Culturkampf" getrieben, geht daraus hervor, daß er in einer unbewachten Stunde einmal im Reichstage erklärte, das Centrum wüßte gar nicht, „wie schwer es der Regierung gefallen" sei, den kirchlichen Kampf aufzunehmen.

Woher wußte das Herr v. Bennigsen? Doch wohl nur daher, daß er mit einer von Denjenigen gewesen, welche aus politischen, sozialen und antikirchlichen Motiven die Leiter der Staatsgewalt zur Aktion gegen die Katholiken und protestantischen Conservativen gedrängt haben?

Der Culturkampf kam 1871 deshalb so gelegen, weil man mit ihm das Volk beschäftigen und ihm so die Gründergeschäfte verbergen konnte, welche Miquél, Bamberger, Bennigsen und Genossen im Schilde führten. Der „Culturkampf" war die spanische Wand, hinter der sich die „Gründer" versteckten. Man achte nur darauf: Alle jene Blätter, welche die eifrigste Reklame für Gründungen machten und die heute am lautesten auf die Enthüller des Schwindels schelten, sie haben am eifrigsten den „Culturkampf" geschürt und suchen auch heute noch durch antikirchliche Hetzartikel das Volk zu beschäftigen und von der Fährte der Gründer abzulenken.

Kein Schriftsteller dürfte heute schon in der Lage sein, alle die unglücklichen Umstände, welche diesen heillosen und ganz und gar überflüssigen Streit zwischen dem Staat und der leistungsfähigsten christlichen Confession resp. Kirche entzündet und gefördert haben, genau und vollständig zu kennen und darzustellen. Soviel nur steht fest, daß Fürst Bismarck wider seinen Willen „Culturkämpfer" geworden ist, sich aber leider mehr und mehr in seine neue Rolle gefunden und mit ihr befreundet hat.

Nachdem einmal Fürst Bismarck durch die Opposition einzelner Centrums-Mitglieder im Frühjahr 1871 in eine gereizte Stimmung versetzt worden war, warnte Herr v. Keudell, der jetzige Botschafter am italienischen Hofe, damals Mitglied des Reichstages, einen seiner persönlichen Freunde, welcher Mitglied des Centrums war, mit folgenden Worten: „Sie werden sich wundern, welche Maßregeln der Fürst Bismarck gegen die Katholiken ergreifen wird." — Je mehr dieser die katholische Kirche bekämpfte, desto compacter und ergebener wurde die „liberale" Majorität im Parlament, desto mehr feierte die „liberale" Presse den Kanzler als den „Culturkampfs"-Heros, der er nie hatte werden wollen, nie hätte werden sollen. Die „liberale" Partei ließ ihn nicht mehr los und will ihn auch heute noch nicht an die „Conservativen" abtreten. Man giebt vor, der Friede sei nur durch „den Büßergang nach Canossa" zu erreichen und sucht damit den Kanzler zu schrecken."

Der Verfasser geht hierauf des Nähern auf die Gründerthätigkeit der „liberalen" Führer ein — in einer höchst interessanten, aber von uns unmöglich wiederzugebenden Ausführung, da seine Darstellung schon bald nach dem Erscheinen des Werkes — neben diversen Bismarckbeleidigungen — die Aufmerksamkeit des Staatsanwalts auf sich zog. Dr. Meyer fordert schließlich die conservative und Centrums-Partei auf, die Gründereien der nationalliberalen Chefs schonungslos im Parlamente zu enthüllen, da in Folge eines solchen Vorgehens die den Reichskanzler umgebenden Geister sofort zurückscheuchen müßten.

IX.

Man sieht, Dr. Meyer ist bei seinen Untersuchungen über die Ursachen des „Culturkampfes" auf anderen Wegen zu demselben Resultate, wie wir, gelangt. Er sagte, der Reichskanzler sei zwar wider Willen „Culturkämpfer" geworden, habe sich aber bald mit seiner Rolle befreundet. Auch wir hatten ja nachgewiesen, daß Fürst Bismarck mit Widerstreben an den „Culturkampf" herangetreten sei, in seinem Innern aber genug Neigungen besessen habe, die es bewirkten, daß er sich bald mit seiner neuen Rolle befreundete. Halb zog es ihn, halb sank er hin. Die Zwei-Seelentheorie kommt nicht nur in seinen Ministerien, sondern mehr noch in seiner eigenen Seele zur Geltung. Er schwankt zwischen Staatsraison und Durchführung seiner Lieblingsideen, er ist unentschieden, ob er die „Sonne" oder den „Sturm" wählen soll, am Angenehmsten wäre ihm beides zugleich, oder ein Mittelding, wie im April; ein moderner Faust ist er von guten und bösen Geistern umgeben; er verkehrt bald mit Mephisto, bald mit Wagner, die sociale Frage will er bald mit dem Bischof v. Ketteler, bald mit Ferdinand Lassalle lösen, das drakonische Socialistengesetz läßt er sich vom Geh. Rath Tiedemann ausarbeiten, das zur Heilung der dadurch geschlagenen Wunden bestimmte Unfallversicherungs- und Innungsgesetz läßt er Herrn Wagener entwerfen; aber wieder so, daß beim Sonnenschein auch der Windeshauch zu merken ist. Er ist und bleibt der Unberechenbare und aus seinem Geiste allein heraus wird die große welthistorische Thatsache des „Culturkampfes" niemals zu erklären sein. Zum Verständniß derselben müssen wir uns vielmehr in den Gedankenkreis Derjenigen hineinversetzen, welche in Folge des Ganges der deutschen Politik seit 1866 auf den Kanzler Einfluß gewonnen hatten.

Unter dem Vorwande, die politische Einigung Deutschlands zu erstreben, verfolgten diese Elemente hauptsächlich „culturkämpferische" Zwecke; die politische Einigung konnten sie unter dem seit Jahrhunderten über Deutschland herrschenden Kaiserhause der Habsburger immer haben, und der Kaiser Franz

Joseph hatte noch durch die im Jahre 1863 erfolgte Zusammenberufung des Fürstentages nach Frankfurt a. M. bewiesen, daß er eine Reform der deutschen Bundesverfassung und eine engere Verbindung der deutschen Staaten unter einander begünstige, das aber wollten die „Culturpauker" nicht, sie wollten ein „protestantisches Kaiserthum" haben und der Erfinder dieses Wortes, der Botschafter Graf Münster, hat uns seine und seiner Freunde Ideen mit dankenswerther Offenheit enthüllt, wenn er am 16. April 1869 im Norddeutschen Reichstage sagte: „Die Sonne von Königgrätz ist die untergehende Sonne der Habsburger und die aufgehende Sonne der Hohenzollern in Deutschland gewesen und wenn jetzt auch noch einige Nebel vor der Sonne lagern, so weiß man ja, daß ein Luftstrom diese Wolken verscheuchen kann."

Sehr richtig! „Man" wußte auch, daß der „Luftstrom" zu wehen beginnen würde, sobald „man" nach dem Kriege mit Frankreich die katholischen Süddeutschen ins „protestantische Kaiserthum" hineingeweht hätte!

In der That wurden dann auf einmal Aller Geister offenbar. Die Klosterstürmer von 1869, die aus Opportunitätsgründen vor dem Kriege noch zurückgetreten waren, proclamirten jetzt unter der Führung Falks offen den „Kampf gegen Rom" — dieses unbedachte Wort ließ Herr Falk in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 29. Januar 1874 fallen —, Dr. Wehrenpfennig erklärte, daß man bei der in Angriff genommenen Staatskirchengesetzgebung „auch vor dem Dogma nicht stehen bleiben" werde, Professor Mommsen scheute sich nicht, sogar mittelst eines „neuen dreißigjährigen Krieges" das neue „Culturprogramm" zur Durchführung bringen zu wollen, und Herr Beyschlag, der Mustertheologe des Herrn v. Bennigsen, machte ja noch in den letzten Tagen mit trockenen Worten den Vorschlag, mittelst des dem Könige von Preußen noch zustehenden jus reformandi die verwaisten katholischen Pfarreien wenn nicht mit protestantischen, so doch mit „altkatholischen" Geistlichen zu besetzen!"

Nebenher sollten natürlich auch auf protestantischem Gebiete weitere „Cultur-Versuche" angestellt werden. Als Falk

Minister geworden war, erklärte der bekannte Prediger Sydow in einem öffentlichen Vortrage, nunmehr sei die Zeit gekommen, daß der Protestantenverein offen seine (christusleugnerischen) Ideen bekennen könne; der Redner selbst leugnete dabei in demselben Vortrage die Gottheit Christi und die Wunder des Heilandes, er wurde dafür vom Consistorium seines Amtes entsetzt, aber vom Oberkirchenrathe wieder eingesetzt. Zur officiösen Partei des Oberkirchenrathes constituirte sich jetzt eine neugebildete, sogenannte „Mittelpartei", welche die protestantenvereinliche Richtung innerhalb der „evangelischen Landeskirche" als existenzberechtigten Factor gelten ließ und in derem Sinne die neue evangelische Kirchenverfassung entworfen wurde. Das Preßorgan dieser Partei, die von Beyschlag redigirten „Deutsch-evangelischen Blätter", zeichnen sich in gleicher Weise durch Haß gegen die protestantische Orthodoxie, wie durch die Verfolgungssucht gegen die Katholiken aus.

Solche Geister hatte Fürst Bismarck in Folge seiner 1866er Politik gerufen. Die Katholiken, welche schon in der Erfüllung des rein politischen Theils des nationalvereinlichen Programms nur Unheil ahnen konnten, wurden in ihrer Auffassung alsbald bestärkt durch die öfteren Conferenzen des Kanzlers mit Herrn v. Bennigsen, dem Manne, der unter der Herrschaft der preußischen „neuen Aera" nur noch die Burg des Ultramontanismus (die österreichische Hegemonie und die katholische „Ungemüthlichkeit" in Preußen) als Eroberungsobject hinstellte — wir sagen: die preußischen Katholiken konnten in dieser Annäherung des Kanzlers an die Linke sowie in dem Umstande, daß die Klosterstürmer schon 1869 durch ihr Vorgehen bei der Regierung Erfolge zu erzielen hofften, nur Unheil ahnen und mußten sich von da ab bei den politischen Wahlen auch für den Fall rüsten, daß die Regierung dem von „liberaler" Seite auf sie ausgeübten Drucke, wie es alsbald in innerpolitischer Hinsicht — durch das Gesuch um Indemnität — geschah, so auch in kirchlicher Beziehung einmal nachgeben könnte. Das betrachtete Fürst Bismarck, aufgestachelt durch die Freiconservativen und Nationalliberalen, als ein Mißtrauensvotum gegen sich, als eine „Mobilmachung" gegen seine Person und die äußere Veran-

laſſung zum Ausbruch des „Culturkampfes“ war gegeben, das Streichhölzchen, welches das aufgeſtapelte Material zum Brennen brachte, hatte ſich entzündet.

Nunmehr ſuchten alle dem Centrum gegenüberſtehenden Parteien etwas für ſich zu lucriren. Die Conſervativen hofften, daß nach Einſchränkung und Alterirung der katholiſchen Kirche Preußens das „lautere Evangelium“ intenſiv und extenſiv an Ausdehnung gewinnen würde; die Nationalliberalen ſchrieen mit der Loge, deren Mitglied Lothar Bucher in die unmittelbare Umgebung des Kanzlers berufen wurde, das alte: „Ecrasez l'infame!“; der Fortſchritt that desgleichen und der principienloſe Freiconſervatismus machte theils die Mode mit, theils ſuchte er ſich am Centrum zu rächen, weil viele ſeiner Wahlkreiſe von Centrumscandidaten bedroht und ſpäter auch wirklich vertreten worden waren. Fürſt Bismarck endlich, von dem Herr v. Nathuſius-Ludom, einer der früheren Chefredacteure der „Kreuzzeitung“ behauptet, derſelbe ſei von der Idee durchdrungen, Gott habe ihm die Miſſion übertragen, im Sinne der Ausbreitung des „Evangeliums“ wirkſam zu ſein — eine Idee, die den vom Kanzler im Herrenhauſe offen ausgeſprochenen Anſchauungen entſpricht — hoffte wahrſcheinlich, durch Inangriffnahme des „Culturkampfes“ nicht nur für das „Evangelium“, ſondern auch für die Erweiterung ſeiner Machtbefugniſſe, ganz abgeſehen von den den „Liberalen“ gegenüber eingegangenen „moraliſchen Verpflichtungen“, thätig ſein zu können. Da der Papſt auf ſein Anſinnen, die katholiſche Kirche Preußens freiwillig unter ſeine Botmäßigkeit zu ſtellen, nicht einging, ſo wurde an die Gewalt, oder vielmehr an die Geſetzgebung appellirt. Der „Majeſtät“ dieſer Geſetze lag aber — dafür ſprach ſchon die Stimmung ihrer Urheber — kein anderer Gedanke zu Grunde, als derjenige, von welchem die brandenburgiſch-preußiſche Staatspraxis ſeit den Zeiten der „Reformation“ beherrſcht worden war. Wir ſind Herrn v. Bennigſen aufrichtig dankbar dafür, daß er uns neulich an die Zeit der Entſtehung des preußiſchen Königthums und an die Stellung, welche der hl. Stuhl in dieſer Angelegenheit einnehmen mußte, erinnert hat. Ohne Proteſtantismus gäbe es kein Preußen.

Der Staat Brandenburg-Preußen verdankt nicht nur seine territoriale Entstehung zum größten Theile der Säcularisirung der dem deutschen Orden gehörigen Länder, sondern auch in der Folge hat Preußen qua protestantischer Staat über ein Jahrhundert hindurch seine auf Erweiterung räumlichen Umfangs und auf Vermehrung seines antikatholischen Einflusses gerichteten particularistischen Interessen gegenüber dem den Reichsgedanken verfechtenden katholischen Oesterreich geltend zu machen gesucht. Die Lobredner des „großen Kurfürsten" und des „großen Friedrich" mögen zusehen, wie sie die Reichstreue dieser „Heroen" überall vertheidigen können; wer sich in deren Lobe allzusehr ergeht, läßt nur deutlich merken, daß schon zu jenen Zeiten der Plan bestand, Deutschland allmählich von Katholiken zu befreien und dereinst ein „evangelisches Kaiserthum" auf märkischem Sande zu errichten. Freilich konnte „temporum ratione habita" diese Idee nicht immer offen ausgesprochen werden. Aber die ständige Mißachtung der Parität im preußischen Beamtenstande, die eine Zeitlang mittelst der Staatsgesetze versuchte Dekatholisirung durch gemischte Ehen, die systematische Beförderung des protestantischen Schul- und Kirchenwesens in katholischen Gegenden bei entgegengesetzter Praxis bezüglich der in protestantischen Gegenden zu befriedigenden Bedürfnisse der Katholiken — Alles das läßt nicht im Zweifel darüber, von welchen Ideen man in Regierungskreisen, selbst in den sogenannten „kultivirten" Zeiten, den Katholiken gegenüber beseelt gewesen war.

So war denn auch der neueste „Culturkampf" nur eine nach modernen Formen zugeschnittene Wiederholung des alten Spiels. Was brauchen wir noch Zeugen dafür? Mehr als einmal ist uns doch gesagt worden, daß das „Römerthum", welches man vor 300 Jahren nicht gänzlich vernichten konnte, jetzt, eventuell unter Erneuerung eines 30-jährigen Krieges, aus Deutschland ausgetrieben werden sollte. Das Werk der „Reformation" solte vollendet, und das in seinem ganzen Umfange protestantisch gewordene Deutschland sollte — so wollten es die neuen Päpste — theils in der unionistischen Richtung des „großen Kurfürsten", theils im Rationalismus des „großen

Friedrich", vom grünen Tische und den rothen Bänken des Parlamentes aus sein nunmehr erst ganz „rein" gewordenes „Evangelium" erhalten, der Papst fernerhin die „Seligkeit" der Deutschen nicht mehr „gefährden".

Die preußischen Bischöfe haben die geplante Ausrottung des Katholicismus ohne Mühe erkannt; sie erklärten daher in ihrer ersten gemeinschaftlichen Conferenz, die sie nach Erlaß der „Maigesetze" in Fulda abgehalten hatten, daß sie zur Ausführung solcher Gesetze nicht mitwirken könnten, da dieselben den Untergang der katholischen Kirche zunächst in Preußen zur Folge haben müßten; sie wollten eben lieber, daß die Kirche zu Grunde gehen solle ohne ihre Schuld, als mit ihrer Schuld.

So spitzte sich der „Culturkampf" immer mehr zu einer confessionellen Frage zu; man wollte einen confessionellen protestantischen Staat, ein confessionell evangelisches Kaiserthum und das Alles in derselben Zeit, in welcher der Papst in Breven und Allocutionen wiederholt erklärte, daß das Suprematieverhältniß, in welchem die Kirche im Mittelalter zur Staatsgewalt gestanden, in den damaligen Rechtsgewohnheiten ihre Basis gehabt habe und daß für die Kirche des neunzehnten Jahrhunderts eine confessionell-katholische Staatenbildung nicht mehr erforderlich sei. Wiederholt wurde auch aus der Centrumsfraction heraus der Vorschlag gemacht, die übrigen Confessionen in Preußen mögen mit der katholischen Kirche in freie wissenschaftliche und social-politische Concurrenz eintreten. — Umsonst! Freiheit kennt der moderne „Liberalismus" nicht; er selbst und die protestantische Kirche würden die Concurrenz mit der katholischen nicht aushalten und deshalb soll letztere mit Gewalt unter das Staatsjoch gebeugt werden.

Und doch wird kein anderer Ausweg übrig bleiben, als die Freigebung der gefesselten Kirche; ihre Unbesiegbarkeit ist in den letzten Monaten von Rednern fast aller parlamentarischen Parteien (v. Bennigsen, Virchow und Hammerstein) sowie vom Fürsten Bismarck, der das Centrum einen „unüberwindlichen Thurm" nannte, zugestanden worden. Den Schaden trägt in Zeiten ihrer Bedrängung nicht die Kirche, sondern der Staat, denn ewig

wahr wird bleiben, was neulich der Demosthenes des Centrums — P. Reichensperger — mit dem Feuer eines Jünglings sagte, daß die Vaterlandsliebe des katholischen Volkes in dem Maße steigt und fällt, wie das Vaterland sich liebenswerth erweist. — Wir wiederholen: wir wollen weder ein evangelisches noch ein katholisches Kaiserthum, sondern ein Kaiserthum, in welchem wir nach unserer Façon selig werden können!

Druck von C. H. Schulze in Gräfenhainichen.

Lewinds Hort Dr.

Ludwig Windthorst.

Ein Lebensbild

von

Paul Majunke.

Frankfurt a. M. und Luzern.
Druck und Verlag von A. Foesser Nachfolger.
1891.

Ludwig Windthorst.

Von

Paul Majunke.

Wenn im politischen Streite die eine Seite die andere mit persönlichen Verdächtigungen angreift, so ist das ein Beweis dafür, daß dem Angreifer sachliche Gründe zur Geltendmachung seines Standpunktes nicht zu Gebote stehen. In den Augen eines unparteiischen und tiefer blickenden Kritikers wird deshalb auch stets die Sache desjenigen gewinnen, gegen den auf solche Weise polemisirt wird.

Man kann behaupten, daß seit Existenz des modernen Constitutionalismus keinem Parlamentarier das Schicksal, die Zielscheibe persönlicher Verunglimpfungen geworden zu sein, mehr zu Theil geworden ist, als dem am 14. März d. J. verschiedenen Abgeordneten Ludwig Windthorst.

Im Reichstags- und Landtagssaale stürzten vom ersten Stuhle am Ministertische bis zum letzten Winkel auf der Journalistentribüne, vom Parterre rechts und links, oft an einem Tage die Pfeile los gegen die Person des Mannes, der in kleiner Gestalt, mit geneigtem Haupte und scheinbar theilnamslos im Centrum des Saales dasaß.

Und wie der Schall vom Parlamentssaale ausging, so hallte es draußen wieder: in den Redactionsstuben, in Volksversammlungen, in Theatern, am Biertisch, in Privatgesprächen am häuslichen Herd.

Die Anschuldigungen, welche gegen Windthorst erhoben wurden, gipfelten zumeist in der Anklage, daß derselbe entweder kein glaubenstreuer Katholik, oder kein Patriot, oder keins von beiden sei.

Noch am letzten 79. Geburtstage des Entseelten, am 17. Januar 1891, schrieb ein Berliner Judenblatt: Windthorst sei nur deshalb katholisch, weil er von katholischen Eltern geboren sei; ein „Ultramontaner" sei er niemals gewesen.

Daß ein Jude überhaupt nicht wissen kann, was katholisch und ultramontan ist, versteht sich von selbst; es ist deshalb auch

seine Aeußerung nicht weiter zu berücksichtigen; bedenklicher aber ist es, wenn z. B. die „Kölnische Zeitung" (in Wiederholung zahlreicher früherer ähnlicher Angriffe) am 6. December 1889 an der Spitze ihres Blattes schreiben konnte: „Wenn man die sämmtlichen urtheilsfähigen Politiker Deutschlands befragte, ob sie Herrn Windthorst für einen Ultramontanen hielten, die überwältigende Mehrheit würde ohne Zögern antworten, Windthorst sei der ganzen Structur seiner Persönlichkeit nach über den Verdacht erhaben, als ob er geistig nicht über dem Ultramontanismus stehe. Es ist also eine sonderbare Schicksalsfügung, daß eine politisch überzeugungslose Partei, welche ausschließlich in der Religion ein einigendes Band besitzt, ganz und gar unter das Commando eines alternden Diplomaten gerathen ist, der die Fraction für seine welfischen Zwecke auszuspielen sucht."

In einer ähnlichen Weise sprach sich Mitte der siebziger Jahre Herr v. Sybel in einer öffentlichen Erklärung aus. Und da v. Sybel zu den Chronisten der Gegenwart zählt, so haben wir vielleicht noch die Kundgebung einer gleichen Anschauung in seinen Geschichtswerken zu erwarten.

Aber er und Andere mögen schreiben und reden, was sie wollen: Jeder, der den Dingen auf den Grund nachzugehen versteht, begreift, daß solche Aeußerungen von nichts anderem, als vom Partei-Neide dictirt sind.

Weil keine parlamentarische Partei gleich dem Centrum ein Mitglied hatte, welches dem Abgeordneten Windthorst an Geistesschärfe und Umsicht gleichkam, weil jede Partei dem Centrum Windthorst's Mitgliedschaft mißgönnte, gab man allerseits ein Urtheil ab, wie es der Unlust der Einzelnen entsprach.

Solche Erscheinungen kommen im politisch-confessionellen Parteigetriebe sehr häufig vor.

Als unlängst der englische Cardinal Newman starb, hatte die Stöcker'sche „Deutsche Evang. Kirchenztg." die Stirn, zu behaupten: alles, was Newman Großes geschaffen auch nach seiner Conversion, sei ein Product seines ursprünglich protestantischen Geistes gewesen. Er sei niemals ein echter Katholik geworden, sondern stets ein echter Protestant geblieben. Daß Newman durch seine Conversion den „protestantischen Geist" als einen Geist des Irrthums bezeichnet hatte, daß sein ganzes späteres Denken, Reden und Handeln im contradictorischen, ja im contrairen Sinne zu diesem „Geiste" sich

befand, nützt bei solchen Leuten alles nichts: Sie würden selbst Diejenigen für sich beanspruchen, die sie geradezu mit Füßen treten!

Aehnlich bei Windthorst. Die sieben Parteien des deutschen Parlamentes, denen er fern blieb, stritten sich alle um ihn, wie die sieben Städte um die Geburtsstätte Homers und da er zu keiner kam, schimpften sie alle über ihn. Je größer bei ihnen die Geistesarmuth war, desto leidenschaftlicher waren ihre Schmähungen.

Sie hatten sich alle erdenkliche Mühe gegeben, aus seinem politischen und kirchenpolitischen Vorleben etwas herauszufinden, was ihn in den Augen des Centrums hätte herabsetzen, ja unmöglich machen können. Aber so sehr man auch seine Personal-Acten durchmusterte: nirgends war ein Flecken auf seiner persönlichen Ehrenhaftigkeit, eine Makel auf seinem Charakter zu bemerken.

Das Einzige, was man ihm vorwerfen konnte, war, daß er früher nicht zu den „entschiedenen Ultramontanen" gehörte; aber dieser Vorwurf bezog sich nur auf sein graduelles, nicht auf sein essentielles Verhalten. Einen Beweis von Unkirchlichkeit hat man niemals gegen ihn vorbringen können. Und das ist unter den Umständen, unter denen er geboren und erzogen war, von doppelter Bedeutung.

Geboren am 17. Januar 1812 zu Kaldenkirchen im Fürstenthum Osnabrück, als Sohn eines Advokaten, Rentmeisters und Landwirthes zugleich, besuchte Windthorst nach Absolvirung des Gymnasiums zu Osnabrück die Universitäten Göttingen und Heidelberg. Er wurde Advokat in Osnabrück und 1848 Ober-Appellationsrath in Celle. Dann wurde er wiederholt hannöverscher Justizminister, hierauf (1866) Kronanwalt in Celle. Frühzeitig als Abgeordneter gewählt (1849) wurde er drei Jahre darauf im Alter von 39 Jahren Präsident der zweiten Kammer der allgemeinen Ständeversammlung in Hannover. Nach der Annexion Hannovers an Preußen trat er 1867 in das preußische Abgeordnetenhaus und in den Norddeutschen Reichstag ein.

Seine Laufbahn bis zu diesem Zeitpunkte beweist, daß er sich in vorwiegend protestantischer Umgebung zu bewegen hatte. Daß er hier niemals sich zur Untreue gegen seine Kirche verleiten ließ, daß er es nicht gemacht, wie manche katholische Minister überwiegend katholischer deutscher Mittelstaaten, daß er im Gegentheil als Justizminister die Wiederherstellung des Bischoffitzes in Osnabrück durchsetzte, macht die unsubstantiirten Anklagen der Gegner vollends zu nichte.

Wenn Schulte in seiner „Geschichte des Altkatholicismus“ (S. 70) darauf hinweist, daß Windthorst im Gegensatz zu Mallinckrodt und Krätzig im December 1869 sich gegen die Infallibilitäts-Declaration erklärt habe, so hat sich Windthorst hierbei in guter, d. h. correct katholischer Gesellschaft befunden. Denn denselben Standpunkt vertraten damals noch mehrere deutsche Bischöfe und die meisten Professoren an theologischen Universitäts-Facultäten und Seminarien. Nachdem das Concil gesprochen, hat sich Windthorst ebenso unterworfen, wie alle übrigen treu gebliebenen Katholiken.

Und wenn zur Zeit der Berathung des Jesuitengesetzes von 1872 die fortschrittliche Presse glaubte darauf hinweisen zu müssen, daß Windthorst zur Zeit des Concils aus Aerger über die angeblich von den Jesuiten betriebene Infallibilitäts-Declaration geäußert, für die Jesuiten werde er „keinen Finger krumm machen“, so stand Windthorst in dieser Beziehung wiederum nicht vereinzelt in katholischen Kreisen da. Uebrigens hat er auf der letzten katholischen General-Versammlung zu Coblenz ausdrücklich erklärt, daß er früher die Jesuiten nicht genügend gekannt habe — was bis 1872, bis zu den Debatten über das Jesuitengesetz, auch manchem katholischen Priester so erging; — Windthorst hat auch hier alles 1872 und die folgenden Jahre redlich wieder gut gemacht und noch in den Fieberphantasien auf seinem Todtenbette hat er eine so begeisterte Rede für die Jesuiten gehalten, daß man es durch das dritte Zimmer hindurch hören konnte.

Also die Behauptung, daß Windthorst früher, d. h. bis zur Neugründung der Centrumsfraction im Jahre 1870/71 „unkirchlich“ gewesen wäre, ist durch nichts zu begründen; ebenso nichtig ist die andere, noch geläufigere Sage, daß er „*welfischen*“, d. h. *antipreußischen und reichsfeindlichen* Interessen sich dienstbar gemacht habe.

Schon der Umstand, daß er im Gegensatz zu den „Welfen“ strictioris observantiae ein Mandat zum preußischen Abgeordnetenhause und zum Norddeutschen Reichstage annahm, den vorgeschriebenen Verfassungs-Eid leistete und damit die Rechtsbeständigkeit der neugeschaffenen Institutionen anerkannte, beweist, daß er zum Mindesten bestrebt war, das Neue mit dem Alten auf *legitimem* Wege auszusöhnen.

Er hat zwar allerdings gegen die Norddeutsche Bundesverfassung am 16. April 1867 (mit Mallinckrodt und Reichensperger)

gestimmt (die Polen legten damals ihre Mandate nieder), aber lediglich deshalb, weil ihm die Verfassung zu centralistisch erschien und den Einzelstaaten zu viele Competenzen nahm. Freilich „Particularist" war er und blieb es mit dem gesammten Centrum bis an sein Lebensende. Seit 1866 handelte es sich aber schon um einen preußisch-hannöverischen „Particularismus", weil Hannover als Einzelstaat nicht mehr existirte.

Diesen seinen Standpunkt hat er deutlich markirt am 3. April 1868, als Lasker im Norddeutschen Reichstage den Antrag auf Redefreiheit der Mitglieder der Einzel-Landtage (welche damals durch das Vorgehen gegen den preußischen Abgeordneten Twesten bedroht erschien) stellte.

Windthorst erklärte sich *gegen* den Antrag Lasker, aber aus folgenden Gründen: „Ich bin hier", sagte er, „gegen den Antrag wegen *mangelnder Competenz des Reichstags* und indem ich dieses ausspreche, sage ich *nichts Feindseliges gegen die Institutionen, die wir haben*. Eine solche Insinuation weise ich mit Bestimmtheit zurück. Ich habe die Meinung, daß wir die Institutionen, die wir haben, nicht besser fördern können, als wenn wir sie in dem Kreise, auf der Basis und in den Grenzen üben und *weiter begründen*, in die sie gestellt worden sind."

Da ist von „Welfenthum" nichts zu merken. Ebenso wenig ist bei ihm irgend ein Symptom von *persönlicher Feindschaft gegen Bismarck* zu entdecken. Die stenographischen Berichte des preußischen Abgeordnetenhauses und des norddeutschen Reichstages bekunden vielmehr das gerade Gegentheil.

So kam z. B. in der Sitzung des Abgeordnetenhauses vom 11. Dezember 1867 der Vertrag wegen Übertragung der Verwaltung der Fürstenthümer Waldeck und Pyrmont an Preußen zur Discussion. Windthorst hatte sich *gegen* den Antrag einschreiben lassen. Da spricht Bismarck *dafür* und nun erklärt Windthorst: „Die Äußerungen des Herrn Ministerpräsidenten setzen mich zu meiner Befriedigung in die Lage, *für* den Antrag zu stimmen, während ich hierher gekommen bin, mit der Absicht *dagegen* zu stimmen".

Bei späteren Sitzungen sagte er ein paar Mal: „Ich hatte mich zum Worte gemeldet; nach den Ausführungen des Herrn Ministerpräsidenten verzichte ich darauf".

Am 10. Januar 1868 erklärte er bei einer Frage der Ge-

richts-Organisation: „Ich werde rein für die Regierungs-Vorlage stimmen und gegen alle Anträge".

Wo ist da eine Feindseligkeit, zumal eine principielle, gegen die Regierung vorhanden, speciell gegen den Ministerpräsidenten-Bundeskanzler?[1])

Windthorst hatte im Parlamente mehrfach auch positive Anträge gestellt, namentlich zur Verbesserung des Justizwesens. An den Commissionsberathungen nahm er regen Antheil; er ließ sich als Berichterstatter wählen und hat wiederholt eingehende schriftliche Berichte geliefert.

Kurz, seine gesammte parlamentarische Thätigkeit von 1867 bis 1870 bekundet, daß er von dem aufrichtigen Bestreben beseelt war, unter Anerkennung der Annexion Hannovers als einer vollzogenen Thatsache, die Neuordnung der Dinge in Preußen-Norddeutschland fördern zu helfen.

Im Norddeutschen Reichstag hielt sich Windthorst zur „Bundesstaatlich-constitutionellen Fraction"; im preußischen Abgeordnetenhause war er „wild", denn die Centrums- oder wie sie sich ursprünglich genannt hatte, die „katholische Fraktion" war, nachdem sie in der 9. Legislaturperiode (1866—67) auf 15 Mitglieder (von 61 bei ihrer Constituirung im Jahre 1852) gesunken war, in der 10. Legislaturperiode (1867—70) gänzlich verschwunden. Es waren eben die religiösen Fragen immer mehr in den Hintergrund getreten.

Da kam der Klostersturm von 1869 und sogleich erschien auch das Centrum wieder auf dem Kampfplatz. Unterm 11. Januar 1871 constituirten sich im Abgeordnetenhause 51 katholische Abgeordnete zur „Centrums"- oder „Verfassungs-Partei"; am 21. März 1871 — am Tage der Eröffnung des neuen deutschen Reichstags — schritten 67 Reichstags-Abgeordnete zur Constituirung des Reichstags-Centrums. Windthorst trat beiden Fractionen bei im Verein mit seinen protestantischen hannoverschen Landsleuten.

Es ist bekannt, daß Fürst Bismark von Anfang an über die Reconstituirung des Centrums äußerst ungehalten war. Er hatte die Aggression gegen die deutschen Katholiken geplant, aber nicht

---

[1]) Das Wort „Bundeskanzler", aus der Zeit des Norddeutschen Bundes stammend, war dem Abg. Windthorst auch nach 1870/71 noch so geläufig, daß er sich bei dem seit dieser Zeit angewendeten Wort „Reichskanzler" öfters versprach — was ihm sonst sehr selten begegnete — und dafür „Bundeskanzler" sagte.

gedacht, daß diese so schnell gegen seinen Feldzug „mobil machen" würden. Er hatte gehofft, seine Gegner im Schlafe überfallen zu können. In den unerwarteten Rüstungen derselben überfiel ihn die erste Ahnung vom Scheitern des „Culturkampfes".

Er bot daher alle ihm zu Gebote stehenden Mittel auf, die ihm unbequeme Fraction zu vernichten. Nachdem alle diesbezüglichen Versuche in Rom an der Weisheit und Festigkeit des hl. Stuhles fehlgeschlagen waren, ging er dazu über, einzelne Persönlichkeiten des Centrums und seiner Presse zu verdächtigen. Vor allen traf sein Zorn den „Führer" der Fraction, den Abg. Windthorst, und dessen „welfische" Freunde.

So sagte er am 30. Januar 1872 im preußischen Abgeordnetenhause:

„Ich habe, als ich aus Frankreich zurückkam, die Bildung dieser Fraction sehr bald nicht anders betrachten können, als im Lichte einer Moblimachung der Partei gegen den Staat. Ich habe zuerst auch gefragt: Wird dieses streitbare Corps der Regierung verbündet sein, wird es ihr helfen oder entgegenstreben wollen? Ich bin etwas zweifelhaft geworden, als ich die Wahl des Führers sah, als ich sah, daß ein so kampfbereites Mitglied, wie Herr Windthorst, sofort an die Spitze trat, ein Mitglied, das aus Gründen, die ich achte und ehre, ungern und mit Widerstreben der preußischen Gemeinschaft beigetreten ist, ein Mitglied, das bisher niemals durch seine Haltung und durch die Färbung seiner Rede bekundet hat, daß es diesen Widerwillen überwunden habe".

Einige Tage später, am 9. Februar, sagte er an derselben Stelle:

„Zugegeben, daß auf rein politischem Gebiete eine confessionelle Fraction einen Sinn hätte, so könnte das immer nur der Fall sein, wenn sie wenigstens eine rein confessionelle wäre, wenn sie sich nicht versetzt hätte mit andern Bestrebungen, sich nicht belastet hätte mit der Prozeßführung für Elemente, die der friedlichen Aufgabe, die jede Kirche hat, auch die katholische, völlig fremd sind, die einem gesicherten Rechtszustande entgegenarbeiten, deren Zukunft allein im Kampfe und in der Unsicherheit der Zustände liegt. Dahin gehört vor allem das geschäftsführende Mitglied, der Wortführer der Partei, der Abg. Windthorst, der der Sache eines nicht mehr regierenden Fürsten durchaus noch nicht entsagt hat. Er betheiligt sich viel an den Debatten, aber das Oel seiner Worte ist nicht von der Sorte, die Wunden heilt, sondern von der, die Flammen nährt, Flammen des Zorns. Ich glaube, meine Herren vom Centrum, Sie werden zum Frieden mit dem Staate leichter gelangen, wenn sie sich der welfischen Führung entziehen, wenn Sie in Ihre Mitte zumal welfische Protestanten nicht aufnehmen, die gar nichts mit Ihnen gemeinsam haben, wohl aber das Bedürfniß, daß in unserm friedlichen Lande Streit entstehe, denn die welfischen Hoffnungen können nur gelingen, wenn Streit und Umsturz herrschen. Nachdem der französische Krieg für diese Partei unglücklich und zu

unserm Vortheile abgelaufen ist, nachdem das fehlgeschlagen, dessen Verwirklichung Herr Windthorst von den Siegen der Franzosen erwartet hat, sollen die Katholiken die Kastanien für die Welfen aus dem Feuer holen. — Ein zweites Princip des Streites nimmt eine friedliebende confessionelle Partei in sich auf, wenn sie eine Presse unterhält, die von publicistischen Klopfgeistern bedient wird, deren Gewerbe gleich todt sein würde, wenn Frieden wäre" u. s. w.

Von allen diesen Sätzen entsprach auch nicht ein einziger der Wahrheit.

Daß Windthorst nicht bis zu dem Grade ein „Welfe" war, daß es ihm hätte unmöglich sein müssen, sich an dem innern Ausbau von Preußen-Deutschland zu betheiligen, ergibt sich aus dem, was oben über seine parlamentarische Thätigkeit von 1867—1870 berichtet wurde, mit aller Evidenz.

Auch war Windthorst zu jener Zeit garnicht der „Führer" des Centrums. Dieses hatte damals überhaupt keinen Führer im engeren Sinne des Wortes.

An der Spitze der Fraction des Reichstags stand ein Bischof, Freiherr v. Ketteler; im Reichstag wie im Landtag war Fractions-Vorsitzender Herr v. Savigny; hier wie dort waren vertreten die „Führer" der ehemaligen „katholischen Fraction": die Gebrüder Reichensperger und Hermann von Mallinckrodt. Letzterer war es, welcher bis zu seinem am 21. Mai 1874 erfolgten Tode zumeist als Fractionsredner bei größeren Actionen von seinen Freunden gewählt worden war. Ihm fiel auch jetzt die Aufgabe zu, die Anklagen des Fürsten Bismarck gegen das Centrum und gegen Windthorst zurückzuweisen. Er that dies mit der ihm eigenen scharfen Logik und geistvollen Würde. Er erklärte bezüglich des Abg. Windthorst Namens der Fraction, daß diese nicht gesonnen sei, jenen und seine hannover'schen Freunde preiszugeben. Windthorst sei eine „Perle", welche durch das Centrum in die „richtige Fassung" gebracht worden sei.

v. Mallinckrodt wollte damit sagen, daß Windthorst in seiner früheren parlamentarischen Isolirtheit keine seinen Fähigkeiten entsprechende Wirksamkeit habe entfalten können; diese werde ihm jetzt ermöglicht durch seinen Eintritt in die Centrumsfraction.

Wie sehr die bloße Person Windthorst's schon als ein regierungsfeindliches und „antinationales" Programm betrachtet wurde und zwar auch von Seiten der parlamentarischen Freunde Bismarcks, zeigte sich schon zu Beginn des Jahres 1870 aus Anlaß der bekannten Klostersturm-Debatten.

Das Moabiter Dominicaner-Klösterchen war von freimaureriſcher und „liberaler“ Seite im Auguſt 1869 geſtürmt worden, um den Fürſten Bismarck zur Inangriffnahme des „Culturkampfes“ zu drängen. Unter der Motivirung, daß das „Volk“ nicht die Ausbreitung des Kloſterweſens wünſche, ſetzten dann die „Liberalen“ im Lande einen Petitionsſturm in Bewegung, durch welchen vom Abgeordnetenhauſe die Einſchränkung und theilweiſe Aufhebung der klöſterlichen Inſtitute verlangt wurde. Das katholiſche Volk ſchritt ſofort zu Gegenpetitionen und vor der dadurch entſtandenen Bewegung bekamen die „Liberalen“ ſolchen Reſpect, daß ſie die Erörterung dieſer Frage nicht mehr auf die Tagesordnung der (ihrem Ende entgegengehenden) Seſſion geſetzt wiſſen wollten.

Dieſem Vorhaben widerſprach der Abg. v. Mallinckrodt. Er ſtellte und begründete den Antrag, daß die Petitionsfrage auf die nächſte Tagesordnung geſetzt werden ſolle. In gleichem Sinne erklärte ſich der Abg. Peter Reichensperger und auch der Abg. Windthorſt ſchloß ſich dieſem Vorgehen an. Soweit des Letzteren Perſon in Betracht kam, entſpann ſich hierbei folgende Debatte:

Abg. Windthorſt (Meppen): [1])„Meine Herren, die Tagesordnung zu beſtimmen oder vorzuſchlagen, iſt allerdings zunächſt die Aufgabe des Herrn Präſidenten. Inzwiſchen ſteht den Mitgliedern des Hauſes zu, dazu Bemerkungen zu machen. Dieſe Befugniß hat uns dazu gebracht, den Antrag zu ſtellen, der verleſen worden iſt. Es iſt für Niemand in der Welt angenehm, in einer politiſchen Verſammlung konfeſſionelle Fragen, wie ſie hier vorkommen werden, zu beſprechen, und inſofern hätte ich meinestheils gewünſcht, es könnte auch hier vermieden werden, damit die Legislaturperiode in vollem Frieden ſchlöſſe; aber, meine Herren, ich muß darin einverſtanden ſein, daß ungeachtet des Widerſpruchs des Herrn Berichterſtatters (Gneiſt) mir in meinem langen parlamentariſchen Leben kein Schriftſtück vorgekommen iſt (Widerſpruch), welches gegen einen großen Theil der Mitglieder dieſes Hauſes und gegen einen großen Theil der Bevölkerung des Landes mehr provocatoriſche Beleidigungen enthielte wie dieſes. (Lebhaftes Murren.)

Präſident: Ich erlaube mir, den Herrn Redner darauf aufmerkſam zu machen: das Wort „provocatoriſche Beleidigungen“ gegenüber einem Berichte einer Commiſſion des Hauſes halte ich allerdings nicht für parlamentariſch. (Bravo!)

Abg. Windthorſt (Meppen): Ich habe ungefähr Worte gebraucht,

---

[1]) Meppen hieß Windthorſt nach ſeinem Wahlkreis zum Unterſchied von ſeinem in Bielefeld gewählten unkirchlichen reſp. fortſchrittlichen Vetter Windthorſt (Bielefeld).

wie andere Abgeordnete auch gebraucht haben, werde mich aber bemühen (Große Unruhe.) (Glocke des Präsidenten.)

Präsident: Ich muß den Herrn Redner zur Ordnung rufen. In den letzten Worten liegt eine Kritik meines Verfahrens, die ich nicht von einem einzelnen Mitgliede dulden werde. Ich rufe den Herrn Abg. Windthorst (Meppen) zur Ordnung!

Abg. Windthorst (Meppen): Ich habe keine Kritik gewollt. — Ich muß deshalb wiederholen, daß ich glaube, es ist durchaus im Interesse des Hauses, daß wir die Sache vornehmen; ob sie morgen vorgenommen werden kann, das weiß ich nicht, aber sie muß in diesen Tagen, das ist meine feste Ueberzeugung, nothwendig vorgenommen werden. Wir können den uns hingeworfenen Fehdehandschuh so nicht liegen lassen.

Abg. v. Kardorff: Ich will nicht sagen, daß es bei mir feste Regel ist, aber ich habe gefunden, daß ich mit dem Herrn Abg. Windthorst (Meppen) bei allen Fragen, welche eine nationale Beziehung haben könnten, immer auseinander gestimmt habe. Da er nun die Sache mit warmem Herzen vertheidigt, so ist dies ein Grund mehr für mich, dagegen zu sprechen. (Oho!) Ja, meine Herren, es ist das der Fall; der Herr Abg. Windthorst hat unserer nationalen Entwickelung mehr Schwierigkeiten in den Weg gesetzt, wie sonst irgend ein anderer Abgeordneter.

Abg. Windthorst (Meppen): Der Herr Abg. v. Kardorff hat die Güte gehabt zu sagen, daß er gegen den Antrag sei, weil ich dafür sei. Sehr große Ehre für mich, wenn allein die Existenz einer abweichenden Meinung von meiner Seite der Grund für das Votum eines so bedeutenden Mitgliedes des Hauses ist. Ich habe meines Theils von nationalen Dingen übrigens bei dieser Sache gar nicht gesprochen. Wenn der geehrte Herr meinen Abstimmungen Motive unterlegt, die ich nicht ausgesprochen habe, so vergeht er sich gegen die Mahnung des Herrn Präsidenten, die dieser allerdings diesmal nicht wiederholt hat. Aber ich muß bemerken, daß ich mir bewußt bin, die nationale Entwickelung in ihrem wahren und richtigen Sinne ebenso kräftig zu fördern, wie der Herr Abg. v. Kardorff dies — freilich im unrichtigen Sinne — zu thun meint."

Der v. Mallinckrodt'sche Antrag konnte keine Majorität erzielen. „Liberale und Conservative" wollten vor Ausbruch des französischen Krieges — welcher damals, wie der selige v. Mallinckrodt bei einer anderen Gelegenheit sagte, vom Fürsten Bismarck „eingefädelt" wurde — dem katholischen Volke Preußens und Süddeutschlands ihre „kulturkämpferischen" Pläne nicht offen legen. Windthorst aber hatte Gelegenheit gefunden, an der Schwelle des neuen deutschen Reichstags auf Grund seiner parlamentarischen Thätigkeit, die er damals schon eine „langjährige" nennen konnte, zu erklären, daß das, was man in Bezug auf die confessionelle Frage plane, allem widerspreche, was in den letzten Jahrzehnten deutscher Brauch gewesen war.

Als dann aus dem „Zollparlament", welchem Windthorst gleich-

falls angehört hatte, ein „Vollparlament“ geworden war, betheiligte sich der Abgeordnete für Meppen an der Adreß- und Grundrechts-Debatte und ebenso ergriff er das Wort aus Anlaß der Berathung des ersten kirchenpolitischen Gesetzentwurfs, betreffend den Kanzelparagraphen.

Man weiß, daß der bayerische Minister v. Lutz — der noch ein seliges Ende gefunden hat — es sehr eilig hatte mit diesem Gesetze. Mit großer Hast wurde es eingebracht und erledigt. Bei der ersten Berathung desselben sprachen vom Centrum Bischof v. Ketteler und Peter Reichensperger, bei der zweiten Windthorst, bei der dritten abermals v. Ketteler, Moufang, v. Mallinckrodt und v. Aretin. Gegenüber der Behauptung des Herrn v. Lutz, daß die Kirche nicht allein neben, sondern selbst über dem Staate „regieren“ wolle, erwiderte Windthorst (am 25. November 1871):

„Die Stimme vom Bundesrathstische hat uns darauf hingewiesen, es können im Staate nicht zwei Regierungen neben einander bestehen. Ich mache kein Hehl daraus, daß ich ein fester Katholik bin; ich habe nichts destoweniger Theil genommen an der Regierung eines absolut protestantischen Landes und ich frage Jedermann, ob ich irgend jemals, wo ich denn doch einige Gelegenheit gehabt hätte, etwas unternommen habe, was die Herstellung eines Doppelregimentes zum Ziele gehabt hätte. Nein, meine Herren, auf dem Punkte verstehe ich gar keinen Spaß. Aber die katholische Kirche erstrebt keine Herrschaft über den Staat.“ (Widerspruch links.)

Alles, was rechts und links saß, verband sich damals gegen das Centrum. Auf Erfolg konnte somit Windthorst nicht hoffen. Er brachte aber doch ein Amendement ein, welches die Mehrheit erzielte und das wenigstens einigermaßen das Gesetz verbesserte.

Nach dem Gesetz-Entwurfe konnte ein Kanzelredner schon bestraft werden, welcher Angelegenheiten des Staates erörterte „in einer Weise, welche den öffentlichen Frieden zu stören geeignet erscheint“. Windthorst beantragte, hierfür zu setzen: „in einer den öffentlichen Frieden gefährdenden Weise“. Damit wurde größerer Willkür der Staatsanwälte vorgebeugt und auch die Befugniß des Strafrichters eingeschränkt. Niemand im Hause widersprach diesem Amendement. Der Bundescommissar aus dem preußischen Justizministerium, Geheime Rath Dr. Falk, der spätere Cultusminister, erklärte sich ausdrücklich dafür und so hat die von Windthorst entworfene Form noch heutigen Tages Gesetzeskraft.

Seitdem hat keine kirchenpolitische Discussion im größern Stil stattgefunden, an welcher sich Windthorst nicht betheiligt hätte.

Als im Jahre 1872 der Abg. Wagener als geheimer Commissar des Reichskanzlers bei der Vorlage des Jesuitengesetzes dem Centrum den Krieg erklärte, nahm Windthorst den hingeworfenen Handschuh auf und bemerkte, daß die Katholiken den Krieg nicht wünschten, daß sie wünschten im Frieden zu leben und dem Kaiser zu geben, was des Kaisers, aber auch Gott, was Gottes sei. — Die weiteren Sätze, welche Windthorst sprach, sind hauptsächlich wegen den Zwischenbemerkungen, welche aus dem Hause gemacht wurden, characteristisch. Der stenographische Bericht fährt nämlich fort:

„Wollen Sie, meine Herren", sagte Windthorst, „den Katholiken dies nicht gestatten, wollen Sie in solch' brüsker Weise den Krieg ihnen erklären, nun! dann werden Sie ihn haben, da wir uns mit voller Energie zu vertheidigen gezwungen sind. (Heiterkeit rechts und links.) Dann sagen Sie aber nicht, daß wir angefangen haben, dann vergessen Sie nicht, daß Sie diesen Krieg begonnen haben. (Heiterkeit links und rechts. Abg. v. Kardorff: Karnickel hat angefangen!) Es wird durch die Laute, die ich vernehme, und durch die kleine prosaische Bemerkung des Herrn v. Kardorff über das Karnickel, welches angefangen, mir klar, wie die Herren nicht glauben, daß sie angefangen haben. Auch der Herr Abg. Wagener hat das nicht geglaubt. Er hat gemeint, es datire sich der Streit, der jetzt entbrannt ist, von dem vaticanischen Concil, er datire vom Syllabus und der Encyklica. Meine Herren, das ist absolut unrichtig."

Nun zeigte der Redner, wie weder Concil noch Syllabus etwas Neues festgesetzt hätten, weder in dogmatischer Hinsicht, noch in den Beziehungen zwischen Kirche und Staat. Zuletzt wurde der Jesuitenorden vertheidigt und namentlich gezeigt, wie große, außerhalb der katholischen Kirche stehende Geister Bewunderer dieses Ordens gewesen seien.

Selbstverständlich waren alle Worte Windthorsts in den Wind gesprochen. Im Parlamente herrschte nur „Heiterkeit". Auch die übrigen Redner des Centrums richteten nichts aus.[1]) Die sich aus „rechts und links" zusammensetzende Majorität hatte ihren Beschluß längst gefaßt.

Als unter diesen Umständen im preußischen Landtage die Maigesetz-Entwürfe von der Staatsregierung eingereicht wurden und vorauszusehen war, daß auch diese durchgehen würden, machten in einer Fractionssitzung einige Centrumsmitglieder den Vorschlag, einen parlamentarischen Strike zu insceniren d. h. den Plenar-

[1]) Es sprachen noch Mousang, v. Mallinckrodt, Graf Balleſtrem, von Aretin und Probst. Bischof von Ketteler hatte am 16. März 1872 sein Mandat niedergelegt.

sitzungen bis auf Weiteres nicht beizuwohnen, da ja doch alle Einreden vergeblich seien.

Windthorst (mit v. Mallinckrodt, August und Peter Reichensperger ꝛc.) widersprach diesem Plane, der das Centrum nur ins Unrecht setzen und den Gegnern ebenso erwünscht kommen würde, wie eine Revolte innerhalb der katholischen Bevölkerung. Viel richtiger sei es, wenn man an den schlimmen Gesetzen noch zu verbessern suche, was man an ihnen noch amendiren könne. Da aber ein Katholik wegen der principiellen Negation, die er diesen Gesetzen gegenüber einnehmen müsse, sich nicht mit diesbezüglichen Amendements befassen könne, so empfehle es sich, mit dieser Aufgabe den protestantischen Hospitanten Brüel zu betrauen.

Mit diesem Vorschlag erklärte sich die überwiegende Mehrheit der Fraction einverstanden und das ganze Centrum stimmte dann für die Brüel'schen Amendements — jetzt wie auch bei späteren kirchenpolitischen Gesetzentwürfen. Da einzelne von diesen Amendements im Plenum die Majorität erzielten, wurden dadurch wenigstens einige Erleichterungen für die Kirche erreicht.

Im Ganzen und Großen stand von Anfang an die Mehrheit der Fraction auf Windthorst's Seite; in einem wichtigeren Falle jedoch wandte sich die Mehrheit von ihm ab.

Es war in der Mitte der siebziger Jahre, als er einmal in der Plenarsitzung des Abgeordnetenhauses auf den später zu schließenden kirchenpolitischen Frieden zu sprechen kam. Die Frage, wie dieser zu erreichen sei, hatte Windthorst schon frühzeitig, — ja constant beschäftigt. Eines Tages nun gab er den Modus hierzu wie folgt an: „Der Friede kann nur dadurch geschlossen werden, daß man die Principien bei Seite stellt und sich dann in der Praxis zu vertragen sucht".[1])

Einige Fractionsmitglieder sprachen Windthorst sogleich ihre Bedenken gegen einen solchen „Frieden" aus. Er erwiderte, daß er auf die genannte Art in Hannover stets am Weitesten gekommen sei, hatte aber niemals wieder jenen Satz ausgesprochen.

---

[1]) Ich habe diese Stelle in den stenographischen Berichten nicht gefunden und kann deshalb den Tag, an welchem die betreffende Rede gehalten wurde, nicht angeben. Ich habe aber weiteren Nachschlagens mich enthalten, weil ich persönlich zugegen war, als Windthorst jene Worte sprach. — In der akatholischen Presse waren nur seitens eines rheinischen Blattes dazu Bemerkungen gemacht worden. Die ‚Germania' polemisirte indirekt dagegen.

Etwas derber, als es von seiner Seite geschehen war, hätte er vielleicht den Gründern zu Leibe gehen können, welche unter dem „Culturkampfe“ ihre Taschen füllten. Aber hierzu waren persönliche Angriffe nothwendig; es hätten gefeierte Größen aus allen Fractionen mit Ausnahme des Centrums beleuchtet werden müssen und ein solches Vorgehen persönlicher Art widerstand ihm. Er billigte es auch nicht, als der Abg. Lasker den Abg. Wagener, den Gründerfreund und Jesuitenfeind, wegen dessen Betheiligung an unsoliden Unternehmungen öffentlich blosstellte.

Sollten ihn hierbei auch tactische Erwägungen geleitet haben, so würden diese sich als nicht unangebracht erwiesen haben. Einer der Hauptgründer, der von Windthorst und auf dessen specielle Befürwortung auch von der katholischen Presse sehr geschont wurde, ist später im Communal- und Staatsleben ein sehr einflußreicher Mann geworden und hat sich dann nicht nur durch Integrität in seinem persönlichen Verhalten, sondern auch durch Wohlwollen gegen die katholische Kirche ausgezeichnet.

So standen die Dinge, als plötzlich, am 26. Mai 1874, Hermann v. Mallinckrodt an den Folgen einer Lungenentzündung im Alter von 53 Jahren mitten im Kampfe verstarb.

Erst jetzt wurde Windthorst der anerkannte Führer des Centrums. Es war nicht nur sein Rednertalent, nicht nur seine diplomatische Kunst, die es verstand, innerhalb und außerhalb des Centrums zu vermitteln, sondern vor allem seine bundesstaatliche, anticentralistische Haltung, welche ihn insbesondere im Centrum des Reichstags unter den süddeutschen Mitgliedern beliebt machte.

Daß die Centrumsfraction sowohl im Reichstage wie im Landtage die größten Capacitäten unter allen andern Fractionen in sich stets vereinigte, ist von allen Parteien und ihren Preßorganen jederzeit zugestanden worden. In einer solchen Gruppe ist auch der Führer sich stets bewußt, daß er nur primus inter pares ist und von diesem Gedanken war auch Windthorst beständig durchdrungen.

Niemals begehrte er in den Fractionssitzungen zuerst das Wort und wenn sich Niemand zum Worte gemeldet hatte, bat er geradezu die Collegen, daß sie sich doch zuvor aussprechen möchten. Er wollte immer erst die Ansicht seiner Freunde kennen lernen, um zu wissen, mit welcher Stimmung er zu operiren habe und welche eventuellen Gegensätze auszugleichen wären. Wenn nach seinem Tode gegnerische

Blätter behaupteten, daß er „oft" nicht der Führer, sondern der „Geführte" gewesen, so kann das ohne Weiteres zugegeben werden; es gereicht sowohl ihm als seinen Freunden zur Ehre.

Ja vieles, was in der Geschichte des „Culturkampfes" seinen Namen trägt, ist nicht auf ihn als Urheber zurückzuführen; der eigentliche Urheber oft großer Actionen des Centrums war bisweilen garnicht einmal ein Mitglied dieser Fraction gewesen. So z. B. ist der berühmte, Jahre hindurch immer wieder eingebrachte „Antrag Windthorst, betreffend die Freigabe des Messelesens und Sakramentespendens" ausgegangen von einem wegen Vornahme dieser Handlungen bestraften Kaplan, welcher den Abgeordneten seines Wahlkreises ersuchte, das Centrum zur Stellung eines bezüglichen Antrages zu bewegen. Der Antrag fand in der Fraction allseitigen Beifall und Windthorst brachte ihn als erster Unterzeichner ins Plenum.

Zu den Windthorst'schen Reden lieferte nicht nur die gesammte Centrumsfraction, sondern das ganze katholische Deutschland Material. Alljährlich hatte speciell das Centrum des Landtags für die Berathungen des Cultusetats eine sogenannte „Beschwerde-Commission" eingesetzt, welche den Zweck hatte, alle auf dem Gebiete des Cultus und Unterrichts im Lande vorhandenen Mißstände — welche entweder auf dem Wege der Beschwerde zur Kenntniß der Centrumsmitglieder gelangt oder von diesen zu erforschen waren — zu prüfen und je nach ihrer Begründetheit und Erheblichkeit in der Plenarsitzung zur Erörterung zu bringen. In den Fractionsversammlungen hatte der Berichterstatter dieser Commission über deren Berathungen zu referiren und nun wurden die Rollen für das Plenum vertheilt. In der Regel gab dann Windthorst bei der Generaldebatte über den Cultusetat eine General-Uebersicht über die eingelaufenen Beschwerden und mit deren Einzelvertretung wurden einzelne Mitglieder der Fraction betraut.

Oft nahm auch Windthorst an den Commissionsberathungen selbst Theil, wie er auch dann sich jedesmal in die einzelnen Fachcommissionen (zusammengesetzt aus Mitgliedern aller Parteien) wählen ließ, wenn wichtige Materien zu erledigen waren und es den Anschein hatte, daß der Schwerpunkt der Berathung in der Commission und nicht im Plenum liegen würde. Das geschah namentlich seit dem Jahre 1880, als die Regierung durch ihre kirchenpolitischen Novellen den Anstoß zur Abbröckelung der Maigesetze gab.

Wie ein echter Feldherr erschien Windthorst jedesmal auf derjenigen Stelle, auf welcher die Entscheidung gegeben wurde.

Aber als er die Führerrolle übernahm, lag die Entscheidung im „Culturkampfe" bereits nicht mehr im Parlamente, sie lag im Pfarrclerus und im katholischen Volke.

Schon während der parlamentarischen Debatten über die Maigesetze hatte das Centrum und die Centrumspresse sich nach den Anweisungen gerichtet, die sie von Papst und Bischöfen erbeten hatten.

Diese hatten gesprochen. Ein persönlich milder und friedfertiger, aber von der Sache Gottes glühend begeisterter Papst hatte die Maigesetze für ungiltig erklärt und den Uebermuth, der sie geschaffen, mit einem vom Steinchen aus der Höhe zu zertrümmernden Koloß verglichen.

Die Bischöfe hatten vor und während der Berathung der Gesetze theils in officiellen Eingaben an das Herren- und Abgeordnetenhaus, theils in Hirtenschreiben gerade die wesentlichsten Bestimmungen derselben für unannehmbar erklärt. Kein katholischer Christ, schrieben sie einmüthig an beide Häuser des Landtags, könne „ohne schwerste Verletzung seines Glaubens den in Rede stehenden Gesetzvorlagen sich unterwerfen", und darum möge der Landtag diese Vorlagen ablehnen „und damit die beklagenswerthen Folgen abwenden, welche die Vergewaltigung des Gewissens von Millionen katholischer Bürger nothwendig nach sich ziehen müßte".

In ähnlicher Weise wurden die Bischöfe beim Kaiser und Könige vorstellig, der ersucht wurde, den Gesetzen die landesherrliche Sanction zu versagen.

Als alle Vorstellungen erfolglos blieben, richteten die Bischöfe — zwei Wochen vor der Publication der Gesetze — einen Appell an das katholische Volk, in welchem sie hervorhoben, daß die Gesetze „die Trennung der Kirche in unserm Vaterlande von der die ganze Erde umfassenden Kirche des Gottmenschen und Erlösers der Welt herbeiführen" müsse. In begeisterten Worten warnten sie schließlich vor Bischöfen, welche nicht vom Apostolischen Stuhle, „dieser Quelle der kirchlichen Einheit", und vor Priestern, welche nicht von rechtmäßigen Bischöfen gesendet seien.

Mit dieser herrlichen Haltung des preußisch-deutschen Episcopates, der bald seine Worte durch Erduldung von Kerkerstrafen

bekräftigte, war das Schicksal des „Culturkampfes“ schon zur Hälfte besiegelt: die weitere Entscheidung lag jetzt im Clerus und im Volke.

Die Priester folgten dem erhabenen Beispiel ihrer Oberhirten und gingen lieber ins Gefängniß und ins Exil — unmittelbar auf die Maigesetze folgte das Ausweisungsgesetz — als daß sie ihrem beim Empfange der hl. Priesterweihe gegebenen Gelöbniß untreu geworden wären.

Bis zu diesem Stadium war die kirchenpolitische Situation vorgeschritten, als der selige v. Mallinckrodt starb.

Prophetisch hatte dieser unvergeßliche Führer vier Wochen vor seinem Tode, am 26. April 1874, im Reichstage (bei der Berathung über das Ausweisungsgesetz) ausgerufen:

„Sie sehen trotz aller Maßnahmen der Staatsgewalt, trotz der Anfeindung der Parteien eine immer festere und engere Einigung zwischen allen Elementen positiven christlichen Glaubens. Sie haben gemeint, Sie bekämpfen nur Bischöfe, und zwar wankelmüthige, schwache Bischöfe, Sie haben gerechnet auf den Zulauf des Clerus in hellen Haufen. Sie haben sich verrechnet, m. H.! Die Erfahrung hat es schon heute constatirt, daß der Clerus feststeht zu seinen Führern, den Bischöfen. Sie haben ferner gesagt und gedacht, Sie hätten es nur mit den Geistlichen zu thun, — nein, m. H., Sie haben es genau ebenso sehr mit den Laien zu thun, und wer Augen haben will und sie brauchen, um zu sehen, der hätte heute schon Gelegenheit genug sich davon zu überzeugen. Sie sehen in unseren westlichen Gegenden die Entschlossenheit, die ruhige Haltung, den festen Willen, mit dem viele Tausende von Menschen auf die leiseste Anregung sich in Bewegung setzen, um angesichts des Kerkers, der ihren geistlichen Hirten erwartet, ihm ein Lebwohl zu sagen, ihm die beruhigende Versicherung, daß er auch, wenn er seinen Hirtenstab nicht mehr in der Hand halten kann, beruhigt sein kann, daß selbst, wenn der Zeitpunkt, den wir vorhersehen, wo die Consequenz der Schritte, welche die Staatsregierung gethan hat, sie dahin führt, zahllose Gemeinden jeder Seelsorge zu berauben, eingetreten sein wird, die Bischöfe fest rechnen können auf die kirchliche Treue des gesammten Volkes. (Bravo! im Centrum.) M. H., wenn Sie dies zu beobachten Gelegenheit hätten, ich glaube, es würde doch die Ueberzeugung bei ihnen anfangen, daß es sich nicht um den Kampf mit Einzelnen handelt, sondern daß es sich handelt, um ein geistiges Princip gegenüber einem geistigen Princip. Es ist schließlich der Kampf des christlichen Glaubens gegen die Philosophie (Oho! links), die sich losgelöst hat, und so weit sie sich losgelöst hat von dem Boden christlichen Glaubens, und die Zwischenerscheinung, so mächtig auch die Erscheinung eines Fürsten Bismarck ist, ist eine vorübergehende Erscheinung. Das ist zwar eine mächtige Person, aber schwach wie ein Rohr gegenüber dem weltbewegenden Kampf solcher Gegensätze; (Sehr gut! im Centrum.) und wenn Sie glauben, einen solchen Kampf brächten Sie

zum Austrag durch derartige armselige Verbannungsgesetze, so rechnen Sie völlig falsch, und Sie kennen nicht die Wirkung der christlichen Ueberzeugung! (Bravo! im Centrum.)

Das ist das Eigenthümliche, daß Leiden die Bereitwilligkeit zum Leiden erzeugen, und wenn sie sehen, daß unsere Hirten in Kerker und Banden oder in der Verbannung sind, glauben Sie, es fehle an Bereitwilligkeit, diesem Schicksale sich ebenfalls auszusetzen? Und wenn die Geistlichen dem Beispiele gefolgt sind und folgen, die Laien lehnen es auch nicht ab (Sehr richtig! im Centrum.) und die Mittel, m. H., die verfangen nicht mit dem Ausweisen! Sie werden zu noch schärferen Waffen greifen müssen! Bedenken Sie sich, welche Waffen Sie schaffen wollen; wir aber denken inzwischen: „Per crucem ad lucem!" „Durch's Kreuz zum Licht!" (Lebhaftes, lang andauerndes Bravo im Centrum. Schweigen, kein Zischen rechts und links.)

Der eine Theil der Prophezeiung v. Mallinckrodt's ging bald in Erfüllung.

Fürst Bismarck, der sich damals noch für keine „vorübergehende Erscheinung" hielt, kam doch bald zu der Überzeugung, daß seine bisherigen Maßnahmen gegenüber dem unerwarteten riesigen Widerstande, den er fand, „schwach wie Rohr" waren und sah sich genöthigt, alsbald „zu schärferen Waffen zu greifen". Er brachte das Sperrgesetz ein, dessen letzte Spuren jetzt ihrer endgiltigen Beseitigung entgegenharren — in der Hoffnung, daß Priester und Volk keine materiellen Opfer für ihre religiöse Ueberzeugung darbringen würden.

Kluger Weise suchte er aber einem Fiasco des Gesetzes dadurch vorzubeugen, daß er bei der Begründung desselben im Abgeordnetenhause — am 18. März 1875 — erklärte, er erwarte „keinen großen Erfolg" von der neuen Maßregel, er thue nur seine „Pflicht", um den Staat zu schützen. Er sagte wörtlich:

„Der Papst und zehnmal mehr der Jesuiten-Orden sind viel zu reich, als daß es ihnen auf große Summen (mit denen sie die Gesperrten unterstützen könnten) ankommen könnte. Ich sage nicht ohne Bedacht: der Jesuiten-Orden zehnmal mehr als der Papst. Außerdem können sie ihre Besteuerungsart, die ihnen bisher gute Dienste leistete, anwenden. Ich erwarte also keinen großen Erfolg; aber wir thun einfach unsere Pflicht, indem wir die Unabhängigkeit des Staates und der Nation gegen diese äußeren Einwirkungen schützen, indem wir die Geistesfreiheit der deutschen Nation gegen die Ränke des römischen Jesuiten-Ordens und des Papstes vertreten: das thun wir mit Gott für König und Vaterland".

Bezüglich der Maigesetze meinte der Kanzler, daß diese „nicht so weit gehen, wie das Landrecht". Diese Behauptung, sowie die

obigen Ausführungen gaben dem Abg. Windthorst Veranlassung zu einer langen Rede.

Er machte darin zunächst darauf aufmerksam, daß es der 18. März sei, an welchem man verhandele. „Die Grundsätze, welche am 18. März 1848 publicirt sind", meinte er, „sind reactionär gegen die Grundsätze des vorliegenden Gesetzentwurfs". Er begründete dies des Näheren und fuhr dann fort:

„Nun ist gesagt, die Maigesetze seien ja ganz unbedenklich. Der Herr Ministerpräsident hat gesagt, sie enthielten gar nichts, als was das preußische Landrecht auch enthielte. M. H, ich glaube, wenn der Herr Ministerpräsident diese Erklärung vor der großen Examinations-Commission gegeben hätte, würde er schwerlich bestehen. Zunächst mache ich auf das Publicationspatent aufmerksam, wonach das Landrecht nur subsidiärer Natur sein, nur subsidiäre Rechtsbestimmungen enthalten, und wonach wohlerworbene Rechte dadurch gar nicht gekränkt werden sollten. Dann aber enthält auch das Landrecht die Bestimmungen der Maigesetze nicht. Endlich glaube ich, den Herrn Ministerpräsidenten darauf aufmerksam machen zu müssen, daß, wenn man ein Land wie Preußen regiert, man nicht blos das Landrecht ansehen darf, sondern auch die Gesetze ansehen muß, welche in anderen Theilen des Landes gelten. (Sehr wahr!) In einem sehr großen Theile der jetzigen Monarchie Preußens aber gilt das Allgemeine Landrecht zu meiner großen Freude nicht. Die Berufung auf das Landrecht ist also vollkommen hinfällig.

Dann hat der Herr Cultusminister gesagt, man könne sich unmöglich obmoviren gegen die Maigesetze, weil in Oesterreich ähnliche Gesetze existiren — ich will weiter nicht gehen, als ähnliche Gesetze sagen, ich glaube, der Ausdruck des Herrn Ministers war weitergreifend. Derartige Aeußerungen sind oft gemacht worden, und ich halte es deshalb für geboten, darauf aufmerksam zu machen, daß diese Annahme absolut irrig ist. Das Gesetz, welches der Herr Minister vor Augen gehabt haben wird, ist das Gesetz vom 20. Mai 1874, betreffend die gesetzliche Anerkennung von Religionsgesellschaften. In diesem Gesetze sind einzelne Bestimmungen, welche Gegenstände betreffen, die auch in den Maigesetzen behandelt werden. Aber diese Gegenstände werden in dem vorliegenden österreichischen Gesetz absolut anders behandelt, als in den preußischen Maigesetzen. (Abg Dr. Wehrenpfennig: Nein!) Ein wenig Geduld, Herr Dr. Wehrenpfennig! Sie hätten das Gesetz übrigens schon lange lesen sollen. Wer sich so präparirt für das Cultusministerium, müßte dies Gesetz bereits kennen. (Große Heiterkeit.) Zunächst ist allerdings in dem § 10 des Gesetzes Rede davon, daß ein Seelsorger eine allgemeine Bildung nachweisen müsse, aber lediglich durch Nachweis der Vollendung des Gymnasialstudiums, etwas, was in Preußen immer gewesen ist, denn es kann Keiner zu der Universität zugelassen werden, der die Maturitätsprüfung nicht gemacht hat. Davon, wie die kirchlichen Bildungsanstalten eingerichtet, was für Gegenstände nach absolvirtem Gymnasium gelehrt werden sollen, ferner davon, daß dann noch wieder eine Prüfung über (Hegel'sche) Philosophie u. s. w stattfinden soll, steht in dem österreichischen Gesetze nichts. Dann ist in dem

österreichischen Gesetze auch Rede davon, daß der Seelsorger der Landesbehörde anzuzeigen sei — das ist der Punkt, auf den man so häufig sich beruft, um zu zeigen, daß die Kirche in Oesterreich eine ganz andere Haltung annehme, als in Preußen. M. H., an sich ist eine solche Anzeige principiell etwas durchaus Unzulässiges, denn die Aufgabe, zu lehren und das Evangelium zu predigen, haben die Apostel nicht mit der Einschränkung bekommen, daß sie es nur da thun sollen, wo die Statthalter der römischen Kaiser es ihnen gestatteten; sie haben die Aufgabe unbedingt bekommen und glücklicherweise haben sie auch diesen unbedingten Auftrag durchgeführt, denn sonst würde uns das Christenthum verloren gegangen sein. (Sehr richtig! im Centrum.) Inzwischen ist im Laufe der Zeiten von Seiten des Kirchenregiments in den betreffenden Abmachungen der Staatsbehörde rücksichtlich der bürgerlichen und staatsbürgerlichen Beziehungen eine Kenntnißnahme, eine gewisse Mitwirkung bei der Anstellung der Seelsorger gegeben. Das ist auch in Oesterreich geschehen in dem Concordat. Die österreichische Regierung hat freilich ihrerseits das Concordat aufgegeben, es war diese einseitige Aufgebung nach meiner Ueberzeugung ein Gewaltact. Das Kirchenregiment betrachtet deshalb seinerseits auch das Concordat gar nicht für aufgehoben und macht die betreffende Anzeige auf Grundlage des Concordats. Und wenn man in neuerer Zeit sich darauf berufen hat, daß dem Bischofe von Linz gesagt worden ist, er könne die fragliche Anzeige machen rücksichtlich einer bestimmten bezeichneten Kategorie von Seelsorgern, so war das nicht eine Anweisung, sich den Staatsgesetzen zu unterwerfen, sondern war eine Interpretation des Concordats. (Sehr richtig! im Centrum. Heiterkeit links.) Ja, m. H., ich weiß wohl, daß Sie so vorgefaßter Meinung sind, daß es recht schwer ist, Ihnen gegenüber diese Deductionen zu machen; ich mache sie aber auch nicht hauptsächlich für Sie, sondern für die Regierung, (Heiterkeit.) und insbesondere für den Herrn Ministerpräsidenten. (Aha! Heiterkeit.) Nun frage ich, ob das derselbe Fall ist, der bei uns vorliegt. Es fehlt außerdem in dem österreichischen Gesetze der ganze Apparat von Strafandrohungen in Geld und in Kerker. Es fehlt vor allem der ominöse § 24, wonach ein vom Staat construirtes sogenanntes Gericht einen Bischof, respective die Geistlichen absetzen kann. Es ist außerdem gar nicht davon Rede, das irgend ein Zwang gegen die Bischöfe eintreten soll; es ist gar nicht davon Rede, daß man das Capitel nach der Entfernung des Bischofs berufen will, um eine Neuwahl vorzunehmen. Dann ist in dem § 12 — ich bitte, daß man diesen Standpunkt der österreichischen Regierung recht lebendig ins Auge faßt — der Fall vorgesehen, daß die Regierung verlangt, daß ein gewisser Seelsorger entfernt werde. Die Regierung maßt sich bei Leibe nicht an, den Geistlichen selbst zu entfernen, sie kann nach dem Gesetz vielmehr nur bei der bischöflichen Behörde die Entfernung beantragen. Wenn die bischöfliche Behörde nicht folgt, was geschieht dann? Das Gesetz antwortet: Wird die von der Regierung verlangte Entfernung von den dazu Berufenen nicht in angemessener Frist vollzogen, so ist das betreffende Cultusamt für den staatlichen Bereich als erledigt anzusehen, — für den staatlichen Bereich — und hat die Regierung dafür zu sorgen, daß jene Geschäfte, welche die Staatsgesetze dem ordentlichen Seelsorger übertragen, von einer andern von ihr bestellten Persönlichkeit inso-

lange versehen werden, bis das betreffende Cultusamt in staatsgiltiger Weise neu besetzt ist. Das österreichische Gesetz maßt sich also gar nicht an, den Seelsorger zu beseitigen in Beziehung auf seine kirchlichen Functionen, in Beziehung auf sein kirchliches Amt, nur die staatlichen Functionen werden ihm entzogen und einem Andern übertragen. Nun, m. H., Sie haben generell die Eheschließung, die Schulaufsicht ꝛc., alles, was als entfernt nur vom Staate ausgehend gedacht werden kann, den Seelsorgern bereits weggenommen: die Seelsorger stehen nur in ihrem rein kirchlichen Amt da. Das österreichische Gesetz ist weit davon entfernt, in Hinsicht auf das kirchliche Amt die Geistlichen in irgendwelcher Weise zu molestiren. Wo ist denn nun eine Aehnlichkeit zwischen den österreichischen Gesetzen und den preußischen Maigesetzen? Dazu kommt, daß man in Oesterreich sich friedlich verständigt und nicht einseitig vorgeht, daß die österreichische Regierung nicht proclamirt: Es gilt einen Kampf gegen Rom, sondern daß sie das Gegentheil proclamirt, wie es auch die Könige von Preußen bis dahin gethan haben. Wenn man einer wohlwollenden Regierung gegenübersteht, so kann man, ohne dazu gezwungen zu sein, allerlei Wünsche derselben erfüllen; wenn die Regierung aber die Fahne aufgepflanzt hat: „Kampf gegen Rom, Trennung von Rom", wenn man gar anfängt, zu behaupten, der Papst sei ein einfacher Einwohner Roms, Bischof von Rom und unterstehe der surveillance der italienischen Regierung, man könne von der italienischen Regierung verlangen, daß sie den Papst in Schranken halte, — dann ist die Stellung allerdings eine wesentlich andere.

Ich denke, daß diese kurzen Bemerkungen, die ich noch erweitern könnte, wohl beweisen, daß die Behauptung, welche der Herr Cultusminister aufstellte, eine vollkommen irrige ist. Nun weiß ich im voraus, daß der College Dr. Gneist, der gern nach mir sprechen wollte, — (Abg. Dr. Gneist: Ganz richtig.) — ich kenne Sie ganz genau — (Große Heiterkeit.) mir aus den Motiven, welche die österreichische Regierung bei diesen Vorlagen machte, allerlei Sätze verlesen wird, die in etwas culturkämpferisch lauten. Einmal aber sind die Motive nicht identisch mit den hiesigen, dann aber mache ich darauf aufmerksam, daß man in Oesterreich allerlei culturkämpferische Neigungen, der dortigen sogenannten liberalen Partei allerlei schöne Floskeln hinwerfen mag, aber in der Sache bleibt es doch bei dem Gesetze, so wie es hier steht, und das ist die Hauptsache. Phrasen wollen wir Ihnen ganz gerne scheffelweise gestatten, aber keine Gesetze. (Sehr gut!) Ich glaube übrigens, daß wir die Darlegung, daß weder das preußische Landrecht, noch die österreichischen Gesetze identisch seien mit den Maigesetzen, weiter werden behandeln müssen, namentlich auch in Druckschriften, damit die Herren Minister von ihrem Irrthum befreit werden. Der Irrthum der Minister ist freilich nicht so wesentlich, aber dieselben Irrthümer, die sie uns vortragen, tragen sie ohne Zweifel auch der Krone vor (Hört! Hört!), und das ist nicht gleichgiltig. (Zuruf des Abg. v. Kardorff.) Der Herr College v. Kardorff hier meint, das hätte ich alles schon gesagt (Sehr richtig!), m. H., ich werde Ihnen die Wahrheit so lang wiederholen, bis Sie sie begreifen. (Sehr gut! im Centrum.) Nun will man diese Erklärung, von der ich gesprochen habe, erzwingen durch Geldentziehung, man will die Festung nehmen durch Hunger. Der Herr Ministerpräsident sagt uns,

sehr wirksam würde das Gesetz wohl nicht sein, der Papst und vor allem die Jesuiten hätten so unendlich viel Geld, daß sie das leicht ersetzen können, was hier entzogen werde. Woher der Herr Minister diese Nachrichten hat, weiß ich nicht; ich habe bis jetzt nicht gewußt, daß der Herr Ministerpräsident der Finanzminister des Papstes und der Jesuiten sei. (Große Heiterkeit.) Aber leider hat der Herr Ministerpräsident nicht recht. Weder der Papst noch die Jesuiten haben die nöthigen Mittel (Oh! Oh! links.), das zu ersetzen, was hier entzogen werden soll; ich wollte, sie hätten diese Mittel. — Ich kann Ihnen sagen, ich bin sicher, daß sie sie nicht haben. In Rom depossedirt man die Fürsten übrigens nicht, um hernach ihnen das Vermögen wegzunehmen. (Sehr gut! im Centrum.) Das Geld, was hier den Geistlichen genommen wird, wird, darüber ist kein Zweifel, von den Landesunterthanen aufzubringen sein. Denn darüber dürfen die Herren sich versichert halten, das katholische Volk wird seine Geistlichen nicht aushungern lassen. Aber ich frage den Herrn Ministerpräsidenten, wenn er selbst sagt, wegen anderweit vorhandener Mittel wird dieses Gesetz keine Wirkung haben, wie kann er dann das Gesetz rechtfertigen? Uebrigens muß ich dabei bleiben, daß die Leistungen, um deren eventuelle Wiederflüssigmachung es sich hier handelt, solche sind, zu welchen der Staat absolut verpflichtet ist, wenigstens in der größten Summe. In der Einziehung dieser Mittel, welche hier eventuell wieder flüssig gemacht werden sollen, liegt ein directer Vertragsbruch."

Der Redner ging hierauf noch auf einige Details in dem Gesetzentwurf ein — natürlich ohne bei der Regierung und den gegnerischen Parteien einen Erfolg zu erzielen.

Seine obigen Worte haben aber insofern historische Bedeutung erlangt, als sie seine und seiner Freunde Anschauungen betreffs der sogenannten „Anzeigepflicht" darlegen, eines Punktes, der bei den späteren Friedensverhandlungen zwischen Rom und Berlin von grundlegender Bedeutung wurde.

Windthorst hatte constatirt, daß wenn die „Anzeigepflicht" so formulirt würde, wie es im österreichischen Concordate geschehen war, sie tolerirt werden könne.[1]) Diese Formulirung ist nun durch die preußische Gesetzgebung von 1887 erfolgt und außerdem wurde durch außerparlamentarische Abmachungen zwischen dem apostolischen Stuhle und der Berliner Regierung die dem Staate zustehende Befugniß zur Erhebung des Einspruchs bei Besetzung von Pfarreien noch mehr beschränkt, als es in Oesterreich und andern Ländern der Fall ist.

[1]) Er hatte Aehnliches, woran der Abg. v. Kardorff erinnerte, schon bei der Berathung der Maigesetze ausgeführt. Ebenso hatte sich der selige v. Mallinckrodt mit andern Centrumsmitgliedern ausgesprochen. Desgleichen hatte die katholische Presse mehrmals einstimmig erklärt: man gebe uns die österreichische, württembergische ꝛc. Anzeigepflicht, so werden wir zufrieden sein.

Daß die preußische Regierung sich später zu diesen Zugeständnissen entschließen würde, dazu waren damals wenig Aussichten vorhanden. Fürst Bismarck glaubte immer noch, er würde mit den Mitteln materieller Gewalt über Seelen herrschen können.

Auch als Leo XIII. am 20. Februar 1878 den päpstlichen Thron bestieg und hierbei Gelegenheit gegeben war, die früheren Beziehungen zwischen Rom und Berlin wieder aufzunehmen, zeigte sich wohl beim deutschen Reichskanzler Geneigtheit zum Friedensschluß, aber an eine Drangabe des staatskirchlichen Princips war bei ihm noch nicht zu denken.

Deshalb blieben auch die ersten Meinungsaustauschungen zwischen dem Vatican und dem Berliner Hofe lediglich formale Höflichkeitsbezeugungen.

In dieser Zeit blieb aber das Centrum mit Dr. Windthorst — derselbe war inzwischen von der juristischen Facultät zu Loewen zum Dr. jur. ernannt worden — nicht unthätig. Es wurden außer dem Antrage auf Freigebung des Messelesens und Sacramentespendens eingebracht die Anträge auf Wiederherstellung der aufgehobenen Verfassungsartikel und auf Sistirung der Ausführung des Klostergesetzes.

Bei der Discussion über den letzterwähnten Antrag — am 11. December 1878 — stimmte der Minister Falk zum erstenmale den bekannten Hymnus auf den „friedliebenden Leo“ an (der den Vorwand abgeben sollte zu Bismarcks bereits projectirtem Rückzuge in dem angeblich wegen des „kriegerischen Pius“ unternommenen „Culturkampf“) und ließ auch schon die Hoffnung auf das zukünftige Verschwinden des Centrums (v. Puttkamer nannte es später „Verduften“) durchblicken.

Demgegenüber bemerkte Windthorst:

„Das veranlaßt mich, einige deutliche Erklärungen abzugeben. Die erste Erklärung, die ich abgebe und für welche ich die Zustimmung nicht allein meiner hier anwesenden Fractionsgenossen, sondern der sämmtlichen wahrhaften Katholiken des Landes habe (Unruhe links), ist die: Wenn zwischen der Staatsregierung und der Curie eine Verständigung erzielt ist, so werden wir diese Verständigung mit einem wahren Tedeum begrüßen. (Bravo! im Centrum.) Unbedingt und ganz werden wir uns den betreffenden Abmachungen unterwerfen, selbst dann, wenn wir glauben könnten, es wären der Concessionen an den Staat des lieben Friedens willen zu viele gemacht. (Bravo! im Centrum.) Was dann unsere Haltung in politischen Fragen betrifft, so werden wir in dieser Hinsicht nach Maßgabe unserer innersten festen Ueberzeugung verfahren; im voraus zu erklären, wie wir in jedem einzelnen Falle stimmen

werden, wäre vermessen, weil uns ja die Fragen nicht vorliegen. So viel müßte doch aber jedem vernünftigen Menschen einleuchten, daß, wenn die unglückseligen Kämpfe auf dem kirchenpolitischen Gebiete beseitigt wären, und wir die Gefühle zu einer gewissen Ruhe hätten zurückführen können, wenn wir einsähen, daß die Staatsgewalt Wohlwollen auch gegen die katholischen Unterthanen hegt, daß wir dann da, wo ein Zweifel sein könnte, welche Haltung wir zu beobachten hätten, gern geneigt sein würden, mehr als es sonst die Neigung mit sich brächte, auf Seite der Regierung zu stehen. (Sehr gut! im Centrum, Lachen links.) Aber, meine Herren, bei den Principienfragen, bei den Fragen freiheitlicher Staatsentwickelung werden Sie uns immer auf Seite Derer sehen, welche diese Principien vertreten, oder richtiger — denn ich sehe solche Vertreter nicht mehr (Heiterkeit) — wir werden fortfahren, die Fahne bürgerlicher Freiheit auch dann hoch in den Lüften flattern zu lassen, wenn wir einsam und allein sie tragen müssen. (Heiterkeit.) Auf die Dauer würden wir ganz gewiß auch diesen Kampf siegreich durchfechten. (Lebhaftes Bravo im Centrum.)"

Man muß gestehen: Klarer, präciser und zutreffender kann das Programm nicht formulirt werden, welches eine katholische parlamentarische Partei in kirchenpolitischen und politischen Fragen zu befolgen hat.

In kirchlichen Fragen unbedingtes und unverändertes Festhalten an Rom, am Felsen Petri, auf welchem der Steuermann der Kirche mit seinen Berathern von einer höheren Warte aus den Cours der Welt beobachtet, als es der im Getriebe des Alltagslebens stehende Parlamentarier vermag; in politischen Fragen wechselndes Verfahren, je nach dem Verhalten der Regierung: Wohlwollen auf Wohlwollen; Abwehr auf Angriff; auf einen Schlag auf kirchlichem Gebiete einen Gegenschlag auf politischem Terrain.

Mit Recht konnte Windthorst sagen, daß er für dieses Programm nicht nur der Zustimmung seiner Fractionsgenossen, sondern aller Katholiken im Lande sicher sei.

Diese letztere ließ er überhaupt niemals aus dem Auge.

Ist schon das Centrum an sich eine Volkspartei, mehr als irgend eine andere politische Partei; steht schon jedes Mitglied der Centrumsfraction in viel engeren Beziehungen zu seinen Wählern, als es bei den Mitgliedern aller übrigen Fractionen der Fall ist — und zwar deshalb, weil das katholische Volk sein Verhältniß zu seinen Priestern und ebenso zu seinen Abgeordneten, den Vertheidigern seiner kirchenpolitischen Rechte, viel inniger auffaßt, als die indifferentere protestantische Bevölkerung — so war Windthorst in dieser Beziehung in den letzten Jahren das Centrum des Centrums

geworden, nach welchem auch der einfachste Landmann, der nur alle acht Tage einmal ein Sonntagsblatt oder beim sonntäglichen Glase Bier im Wirthshause eine Zeitung zu Gesicht bekam, vertrauensvoll ausschaute.

Die Correspondenz, welche Windthorst mit allen Theilen des Landes unterhielt, war bisweilen eine so umfangreiche, daß zwei Secretaire sie nicht bewältigen konnten. Bettelbriefe und Gesuche um Gutachten, prosaische und poetische Anerkennungsschreiben für gehaltene Reden — und der Centrumsführer sprach am meisten von allen 397 Abgeordneten des Reichstags und von allen 433 Mitgliedern des Abgeordnetenhauses — anonyme, pseudonyme oder mit bekannten oder unbekannten Namen unterzeichnete Mittheilungen und Enthüllungen lösten sich continuirlich mit einander ab; ja bisweilen — und das war schon kein normaler Zustand mehr — erbaten sich Wahlkreise mit Umgehung ihrer speciellen Abgeordneten Verhaltungsmaßregeln beim Abgeordneten für Meppen. Insbesondere war zur Zeit der Wahlbewegung Windthorst's Thätigkeit aufs Aeußerste angespannt. Er verhandelte dann nicht nur mit den einzelnen Lokal-, Kreis- und Provinzial-Comités der Centrumspartei, sondern auch mit denen aller übrigen Parteien, um Compromisse zu schließen und Compensationen zu bewirken. Es kam zuletzt so weit — und das war, streng genommen, auch nicht mehr in Ordnung, — daß Niemand mehr für's Centrum gewählt wurde, wenn er nicht das Placet von Windthorst hatte.

Waren in einzelnen Wahlkreisen innerhalb der Centrumspartei Streitigkeiten ausgebrochen, so wurde Windthorst erst recht als Vermittler angerufen. Er suchte dann überall zunächst die Einigkeit und den Friedensschluß in dem localen Kriege herbeizuführen und nur wo ihm dies mißlang — wie z. B. noch unlängst in Mainz — zog er sich von jeder ferneren Intervention zurück.

Die Centrumsfraction sowohl des Reichstags als des Landtags hatte sich inzwischen bei jeder Neuwahl an Mitgliederzahl vermehrt. Das katholische Volk hatte damit zweifellos bekundet, welche Gesinnungen es über die Regierungspolitik hegte. Auch bezüglich des Clerus war die Prophezeiung in Erfüllung gegangen, welche v. Mallinckrodt gegeben hatte. Fürst Bismarck hätte gern zehn Döllinger drangegeben für zehn Pfarrer, welche sich verpflichtet hätten, der Regierung gehorsam und ihren kirchlichen Obern untreu zu werden; er hätte zweihundert Reinkens geopfert für fünfzig Kapläne,

welche die Regierung angegangen hätten um Verleihung der durch Todesfall, Exil und staatliche „Absetzung" massenhaft vacant gewordenen Pfarrstellen. Aber nur 1/4 Procent des gesammten preußischen Clerus, d. h. von Vierhundert Einer, bewarb sich um solche Stellen und obendrein konnten diese Unglücklichen, wo sie hinkamen, nirgends functioniren, weil sie überall Hirten ohne Heerden blieben.

In dieser Situation sah sich Fürst Bismarck gezwungen, mit Rom Unterhandlungen anzuknüpfen. Das sollte indeß noch so geschehen, daß Niemand hierin eine Demüthigung der Staatsgewalt vor der kirchlichen Autorität erkennen sollte. Die Maigesetze sollten aufrecht erhalten bleiben — der Cultusminister v. Puttkamer, der Nachfolger des inzwischen von dem „friedliebenden Leo" verscheuchten Dr. Falk, mußte öffentlich erklären, daß die „Grundlinien der Maigesetzgebung unwiderruflich gezogen" seien — aber bezüglich ihrer Handhabung sollten der Regierung discretionäre Vollmachten ertheilt werden.

Es war zweifellos, daß die Mehrheit des Landtags auf diesen Vorschlag eingehen würde; aber wie sollte sich das Centrum und die katholische Presse hierzu stellen?

Fürst Bismarck hatte vorher Besprechungen sowohl mit dem Münchener Nuntius Masella, als mit dem Wiener Pronuntius Cardinal Jacobini erbeten, welche ihm mit Genehmigung des hl. Vaters bewilligt worden waren. Dennoch brachte er (im Jahre 1880) den Gesetzentwurf, von dem er wissen mußte, daß derselbe ohne Zustimmung Roms nicht von praktischer Wirksamkeit sein konnte, ein, ohne sich dieser Zustimmung vorher versichert zu haben. In München, in Wien, in Rom wußte man, bevor der Entwurf im Landtage mitgetheilt war, über den Inhalt desselben nur das, was die Bismarck'sche officiöse Presse darüber kundgegeben hatte und das war nur die vage Mittheilung, daß der Regierung unbedingte Vollmacht zur Nichtanwendung oder zur ganzen oder theilweisen Anwendung der Maigesetze gegeben werden sollte.

Damals bestand nicht nur bei der Regierung, sondern auch bei allen nicht zum Centrum gehörigen politischen Parteien eine solche Scheu vor einer officiellen Annäherung an Rom — ein paar Jahre später wurden römische Noten sogar in den Drucksachen des Landtags von der Regierung mitgetheilt! — daß auch ein Centrumsmitglied sich dem hl. Vater oder seinen Nuntien behufs Besprechung

kirchenpolitiſcher Angelegenheiten nur wie ein Nicodemus in der Nacht nähern konnte.

Aber dieſe Annäherung mußte erfolgen, wenn das Centrum bei der Berathung der neuen Vorlage nicht auf Irrwege gerathen wollte. Darum begab ſich Windthorſt während der parlamentariſchen Pfingſtferien des Jahres 1880 nach Wien zum Cardinal Jacobini, um ſich hier Informationen für die Centrumsfraction zu holen — ohne ſelbſt ſeinen nächſten Freunden etwas von ſeinem Vorhaben mitzutheilen. Ich begab mich gleichzeitig nach Rom, um mir Inſtructionen für die katholiſche Preſſe zu holen — ohne Windthorſt etwas von meiner Reiſe zu ſagen.

Genau zu derſelben Stunde, als ich beim hl. Vater eine längere Audienz hatte — an welcher Theil zu nehmen ich den Cardinal Franzelin, ein Mitglied der Cardinals-Commiſſion, welche die deutſchen kirchenpolitiſchen Angelegenheiten berieth, erſucht hatte — langte im Vatican ein Telegramm aus Wien von Seiten des Cardinals Jacobini an, worin dieſer ſich Informationen für den bei ihm eingetroffenen Dr. Windthorſt erbat. Es wurde hierauf dem Cardinal erwidert, daß ich ein Protocoll über die Erklärungen des hl. Vaters nach Berlin mitbringen würde.[1]) Ein telegraphiſcher Auszug daraus wurde alsbald nach Wien übermittelt.

Als ich acht Tage darauf mit Windthorſt wieder zuſammentraf und nunmehr ihm und andern Centrumsmitgliedern eingehend über meine Reiſe berichtete, war ſoeben die neue Vorlage beim Landtage eingegangen; ſie entſprach im Weſentlichen dem, was die officiöſen Blätter darüber berichtet hatten; wir konnten nunmehr zu derſelben leicht Stellung nehmen.

Im Uebrigen hatte ich in Rom Gelegenheit gehabt, zu bemerken, wie man im Vatican bis zur höchſten Spitze hinauf von vollſtem Vertrauen zu Windthorſt und ſeiner Führerſchaft beſeelt war.

Bei der Einbringung der neuen Vorlage mochte wohl dem Fürſten Bismarck nebenbei auch der Gedanke vorgeſchwebt haben, die Centrumsfraction unter ſich oder mit Rom zu veruneinigen. Beide Pläne ſcheiterten. Die Stellung Roms zu der Vorlage war dem Centrum bekannt; man wußte, daß der hl. Vater den Geſetzentwurf verwerfe und der Anſicht des Vaters der Chriſtenheit unterwarfen ſich auch diejenigen Centrumsmitglieder,

[1]) Den Wortlaut des Protocolls habe ich mitgetheilt in der „Geſchichte des Culturkampfes", größere Ausgabe S. 664 ff.

welche Neigung hatten, die Vorlage anzunehmen. Deren Annahme im Plenum erfolgte durch eine aus Conservativen und Nationalliberalen constituirte Mehrheit und dem Führer des Centrums war es nicht schwer geworden, unter seinen Freunden die Einheit aufrechtzuerhalten

Als durch dieses erste „Friedensgesetz" und durch die folgenden kirchenpolitischen Novellen der Schwerpunkt der parlamentarischen Verhandlungen in die Commissionen verlegt wurde, ließ sich Windthorst in diese hineinwählen und trug so wesentlich dazu bei, daß nur solche Commissionsbeschlüsse ans Plenum kamen, welche das Centrum — wenigstens vom zweiten „Friedensgesetze" ab — acceptiren konnte.

Zwischen dem Fürsten Bismarck und dem Abg. Windthorst schien in jener Zeit ebenfalls ein erträglicheres Verhältniß entstanden zu sein; es waren verschiedene Umstände, welche dies ermöglichten, theils politischer, theils persönlicher Natur.

In politischer Hinsicht war in Regierungskreisen seit dem Jahre 1878 ein vollständiger Umschwung in wirthschaftlichen Fragen eingetreten. Unter der bisherigen Freihandelspolitik litten namentlich die deutschen Grenzprovinzen: Rheinland, Oberschlesien und Süddeutschland. Die Regierung mußte, wenn sie nicht den Nationalwohlstand erheblich schwächen wollte, zum Schutzzollsystem übergehen und hierin fand sie im Centrum, das sich hauptsächlich aus den genannten Provinzen recrutirte, den geborenen Bundesgenossen. Dabei war die parlamentarische Constellation die, daß ohne das Centrum keine schutzzöllnerische Mehrheit zu gewinnen war. Die Regierung, welche bis dahin stets die Unterstützung der anderen Parteien gefunden hatte, mußte also von jetzt ab nach dem Centrum und seinem Führer ausschauen.

Es fügte sich nun, daß Windthorst gerade damals in Sachen des Vermögens der Königin Marie von Hannover mit Bismarck zu verhandeln hatte. Zwei „liberale" Parteiführer hatten „den Kleinen" aus diesem Anlaß gerade ins Reichskanzlerpalais hineingehen sehen und sofort entstanden im Reichstage über diese Annäherung die abenteuerlichsten Gerüchte.

Windthorst selbst gab beim nächsten Fractionsessen der Hoffnung Ausdruck, daß die Annäherung, welche sich zwischen der Fraction und der Regierung auf wirthschaftlichem Gebiete vollzogen, ihre Consequenzen in der Kirchenpolitik haben würde.

Die Voraussagung war richtig, aber sogleich ging sie noch nicht in Erfüllung.

Im Fürsten Bismarck machte sich erst noch einmal der alte persönliche Groll gegen den Centrumsführer geltend.

Seit der Annäherung an den Reichskanzler hatte Windthorst wieder dessen parlamentarische Soiréen besucht; trotzdem ließ ihn einmal der Kanzler in einer Commission beleidigen, was zur Folge hatte, daß sämmtliche Centrumsmitglieder in der betreffenden Session die Soiréen im Reichskanzlerpalais mieden.

Fürst Bismarck ließ alsbald den Abg. Windthorst auch in Rom bekämpfen und zwar durch den seit dem 24. April 1882 beim Vatican accreditirten Gesandten v. Schlözer; aber er erreichte hiermit eben so wenig etwas als durch die fortgesetzten Verunglimpfungen, mit denen er das ganze Centrum beim hl. Vater in Mißcredit zu bringen suchte.

Am 26. Februar 1883 operirte die Bismarck'sche „Nordd. Allg. Ztg." mit dem alten Ladenhüter, auf welchem geschrieben stand:

„So lange das Centrum der Führung Windthorsts folgt, kann die Regierung nicht auf Frieden rechnen"
— worauf ja schon v. Mallinckrodt elf Jahre vorher die richtige Antwort gegeben hatte.

Wie bei der Inscenirung des „Culturkampfes", so fühlte der Kanzler auch bei der vermeintlichen Abwickelung desselben seine Pläne am empfindlichsten durch Windthorst gefährdet.

Ein von Windthorst wiederholt gestellter und von der Mehrheit des Reichstags wiederholt angenommener Antrag auf Aufhebung des Priester-Ausweisungs-Gesetzes wurde vom Fürsten Bismarck hauptsächlich deshalb nicht vollzogen, weil der Antragsteller Windthorst war.

So kam es denn schließlich dahin, daß der Reichskanzler, als er endlich an die ernstliche Beseitigung des „Culturkampfes" denken mußte, den Schwerpunkt der hierzu erforderlichen Verhandlungen in ein Forum legte, in welchem er des Abg. Windthorst nicht ansichtig wurde, ins preußische Herrenhaus.

Bis dahin hatte Windthorst alle kleinlichen Nörgeleien und Schachzüge des Reichskanzlers mit kaltem Blut über sich ergehen lassen; jetzt war aber doch der Moment gekommen, wo er seiner

Mißstimmung wenigstens in privaten Kreisen lebhaften Ausdruck gab.

Fürst Bismarck hatte auf Rom einen Druck ausgeübt. Er hatte die Proposition gestellt, behufs definitiver Revision der Maigesetze einen Bischof in das Herrenhaus zu berufen, der dort die Functionen eines Nuntius zu versehen hätte. Wäre der Papst darauf nicht eingegangen, so war bei dem leidenschaftlichen Charakter des Kanzlers vorauszusehen, daß das Revisionswerk unterblieben oder auf eine unbestimmte Zukunft hinausgeschoben worden wäre.

Die Stimmung, welche bei dieser Neuorganisation in der Behandlung kirchlicher Fragen sich nicht nur des Abg. Windthorst, sondern auch eines großen Theils der Centrumsfraction bemächtigte, war erklärlich. Seit fünfzehn Jahren hatten die Centrumstruppen mit ihren Führern auf dem Kampfplatze gestanden und den Feind endlich so weit zurückgedrängt, daß er sich ergeben mußte; da sollen sie plötzlich das Feld räumen und einer anderen Truppe unter einem anderen Führer Platz machen, welchem ohne langen Kampf und ohne große Anstrengung die Siegestrophäen in die Hände fallen. Das würde gewiß bei jeder Truppe in jedem Kampfe unangenehme Empfindungen hervorrufen.

Indeß die Centrumstruppe war ja niemals um ihrer selbst willen gedacht, sie war nie Selbstzweck, sondern stets Mittel zum Zweck; sie sollte die Rechte der Kirche vertheidigen überall dort und in der Weise, wo und wie es den kirchlichen Interessen am zweckdienlichsten war. Die Entscheidung der Frage aber, was den kirchlichen Interessen nach Zeit und Umständen am Meisten entspricht, hat in letzter Instanz stets dem obersten Hirten der Kirche zugestanden und wie ein guter Soldat nicht darnach frägt, warum er im Kampfe an diesem oder jenem Ort postirt wird, so frägt auch der echte Centrumsmann nicht darnach, ob er von seinem obersten Feldherrn ins Vorder- oder Hintertreffen gestellt wird.

Ein anderes Ziel haben auch die Centrumswähler, Clerus und Volk, niemals im Auge gehabt, als das, daß ihre Erwählten sich sowohl beim kirchenpolitischen Kampf, als beim Friedensschluß stets unter die oberste Leitung des von Gott eingesetzten Hirten der Gesammtkirche begeben sollten.

Insbesondere war Windthorst ein viel zu klarer Kopf, als daß er nicht das Zwingende der veränderten Situation begriffen hätte. Ein freundliches Wort des hl. Vaters, der zwei hohe Abge-

sandte zu ihm im kritischen Jahre 1887 entsendete,[1]) reichte hin, um die „Perle" wieder in die „richtige Fassung" zu bringen.

Auch blieb ja noch für das Centrum der Arbeit genug übrig. Windthorst war nach wie vor der erste und letzte unter seinen Collegen auf dem Posten. Obschon nicht formell Vorsitzender der Fraction, erließ er in den letzten Jahren von Hannover aus die öffentliche Einladung zur ersten Fractionssitzung zu Beginn einer neuen Session — mit dem ständigen Wunsche, die Freunde möchten sich pünktlich und vollzählig einfinden, da Wichtiges zu berathen sei.

Nach der formalen Eröffnung der Sitzung durch den jeweiligen Vorsitzenden, hielt Windthorst immer die erste Ansprache. Sie gipfelte stets in dem Satze: „Thuen wir immer das Rechte, damit Niemand uns etwas anhaben kann!"

Wenn auch seit 1887 die Maigesetze in Stücken lagen und man von da ab das Ende des „Culturkampfes" datiren muß, so hörte damit natürlich die Kirche auch in Preußen nicht auf, eine streitende zu sein. Der hl. Vater sprach in einem für die Gesammtfraction des Centrums bestimmten Schreiben den Wunsch aus, daß das Centrum bestehen bleiben möge, nicht nur, um der Kirche zu noch immer größere Freiheit zu verhelfen, sondern auch um über die Ausführung der zurückeroberten Rechte wachen zu können. Windthorst selbst hatte schon in den siebziger Jahren erklärt: „Wenn der Kirchenkampf zu Ende ist, wird der Schulkampf beginnen!" Diese Parole war es auch, welche er in den letzten Jahren auf den katholischen Generalversammlungen — die er seit 1880 regelmäßig zu besuchen pflegte — in erster Linie ausgab. Denn auf dem Schulgebiete war alles im alten „Culturkampfs"-Geleise geblieben — höchstens mit der Ausnahme, daß eine Anzahl Geistlicher zur Schulinspection und zur Ertheilung resp. Leitung des Religionsunterrichtes wieder „zugelassen" waren.

Große Sorge machte Windthorst auch das Entstehen des „Evangelischen Bundes."

Der Centrumsführer war gerade in confessioneller Beziehung eine so friedfertige Natur, daß er in seinen diesbezüglichen Aus-

---

[1]) Einer von diesen Legaten kam zu Windthorst während der parlamentarischen Ferien nach Hannover; ein anderer, welcher eine Mission an den kaiserlichen Hof hatte, traf mit dem Centrumsführer während der Parlaments-Session in Berlin zusammen.

gleichsversuchen bisweilen sogar weiter ging, als es vom streng katholischen Standpunkte zulässig erschien.

Er sprach mit Vorliebe von der protestantischen „Kirche" als einer „Schwesterkirche" und bediente sich sogar in schriftlichen Anträgen des Ausdrucks: „die Kirchen". Wie schon oben erwähnt, war er an ein solches Verfahren in dem überwiegend protestantischen Hannover gewöhnt worden und daher schreibt sich auch sein beständiges Bemühen, confessionellen Streitigkeiten so viel wie möglich aus dem Wege zu gehen. Diejenigen Hetzer aus dem „Evangelischen Bunde", welche ihn wegen seiner angeblichen „confessionellen Engherzigkeit" oder wegen noch schlimmerer Eigenschaften noch im Grabe schmähen, können niemals auch nur die geringste Ahnung von seiner weitherzigen confessionellen Duldsamkeit gehabt haben! Schon der Umstand allein, daß er seine protestantischen hannoverschen Landsleute zum Eintritt in die Centrumsfraction bestimmte, schon die Thatsache, daß diese Protestanten während des ganzen „Culturkampfes" den kirchenpolitischen Debatten in den geschlossenen Fractionssitzungen des Centrums beiwohnen konnten, ohne jemals in ihren confessionellen Gefühlen verletzt worden zu sein,[1]) beweist, welchen Grad von Toleranz das Centrum geübt haben mußte. Ob wohl die Mitglieder des „Evangelischen Bundes" ebenfalls geschlossene Sitzungen in Gegenwart gläubiger Katholiken abhalten können?

Indeß auch die Toleranz hatte bei Windthorst ihre Grenzen. In keinem Falle ließ er die katholische Wissenschaft darunter leiden. Mehrfach ersuchte er jüngere Collegen, über dieses oder jenes Thema aus der „Reformationsgeschichte" Untersuchungen anzustellen und wenn ihm die Resultate der partiellen Forschung stichhaltig zu sein schienen, verwerthete er sie in öffentlicher Rede, gleichviel, ob es Herrn Stöcker oder Herrn v. Gneist erwünscht war oder nicht. Auf den katholischen Generalversammlungen forderte er mehrere Jahre hindurch zum allseitigen Studium der Geschichtswerke Janssens auf und als man von verschiedenen Seiten die Fortsetzung der „Hamburger Briefe" zu inhibiren suchte, trat er entschieden für deren Vollendung ein. Das schönste Zeugniß

[1]) Außer den Hannoveranern hatte das Centrum zeitweilig unter den protestantischen Mitgliedern noch den Appellations-Gerichtspräsidenten v. Gerlach und den Heidelberger Advokaten Schulz; letzteren als Ersatzmann für den hochw. Bischof v. Ketteler von Mainz.

seines confessionellen Bekenntnisses hatte er abgelegt am 18. März 1890 — gerade ein Jahr vor seinem Beerdigungstage — als Stöcker die in neuerer Zeit von katholischer Seite ausgegangenen Untersuchungen über Luthers Lebensende glaubte vor das ganz incompetente Forum des Abgeordnetenhauses bringen zu sollen. Da erklärte Windthorst freimüthig:

„Man kann der Wissenschaft nicht wehren, daß sie sich überall zu bethätigen sucht ..... Lesen Sie die Schriften Luthers, hören Sie seine Tischreden und extrahiren Sie alle die schönen Epitheta, die der Papst, die Kirche u. s. w. von ihm bekommen. Ich wage nicht, in dieser Gesellschaft diese Epitheta zu wiederholen."

Hierauf trat Stöcker den Rückzug an und entschuldigte sich damit, daß er von seinen „Freunden" zu seinem Vorgehen veranlaßt worden wäre.

Daß ein solches parlamentarisches Leben, das wohl reich an Triumphen war, auch einen außergewöhnlichen Verbrauch von geistig-körperlichen Kräften erforderte, liegt auf der Hand und es hätte Niemanden auffällig erscheinen können, wenn Windthorst, der schon im Jahre 1849 zum Abgeordneten gewählt worden war, längst der verdienten Ruhe sich überlassen hätte. Die Sehnsucht nach Zurückgezogenheit überkam ihn auch bisweilen, namentlich seit 1878, wo die socialen und wirthschaftlichen Fragen begannen in den Vordergrund zu treten und es schwieriger wurde, die Einheit der Centrumsfraction auch auf nichtkirchlichem Gebiete aufrecht zu erhalten.

Er hatte ein feines Vorgefühl für alles, was kommen konnte. „Trier kann wieder einen Bischof bekommen", sagte er einmal im Frühjahr 1881 im Freundeskreise; „ganz gut — wenn nur die wirthschaftlichen Fragen nicht wären."

In wichtigeren Materien hatte sich das Centrum zuerst bei der Frage des Socialistengesetzes, des Volkswirthschaftsrathes und der Tabaksteuer gespalten; bald zeigte sich der Dissens auch bei erheblicheren Etatsfragen, insbesondere beim Militäretat; aber doch nicht beim Septennat, gegen welches sich das Centrum noch 1880 ebenso wie 1874 einmüthig erklärte — bis auf eine Ausnahme.

Parallel liefen dabei die Verhandlungen der Regierung mit Rom, in denen der Reichskanzler das Centrum continuirlich verklagte, daß es ihm für seine angeblich großmüthige Kirchenpolitik zu wenig Concessionen mache. Fürst Bismarck beschwerte sich beim Papste u. a. darüber, daß das Centrum die Regierung in der

Eisenbahnfrage, im Schankſteuergeſetz und beim Feldpolizeigeſetz nicht nur nicht unterſtützt, ſondern ſelbſt „angegriffen“ habe. Natürlich wurde für alle dieſe Handlungen und Unterlaſſungen Windthorſt in erſter Reihe verantwortlich gemacht.

Der Centrumsführer, der hierüber ſehr genau unterrichtet war, pflegte dann in der Regel in der Fractionsſitzung, wenn ein neues Geſetz, das *nicht* kirchenpolitiſcher Natur war, berathen wurde, auf deſſen mittelbaren Zuſammenhang mit der Kirchenpolitik hinzuweiſen; bisweilen machte er auch darauf aufmerkſam, daß ein ſolcher Geſetzentwurf „heißes Eiſen“ ſei — der Fraction ſelbſtverſtändlich überlaſſend, was ſie damit beginnen wolle. In den meiſten Fällen hatte denn auch die Fraction das Eiſen angefaßt, ohne Brandwunden davon getragen zu haben.

Indeß der Complicationen wurden immer mehr und Windthorſt empfand zunehmend das Bedürfniß nach Ruhe. Wenn zudem aus Volkskreiſen Schreiben an ihn oder andere Centrumsmitglieder anlangten, worin der Wunſch ausgeſprochen war, die Fraction hätte in dieſer oder jener Frage anders votiren ſollen, ſo ſagte er jedesmal: „Wenn die Herren glauben, es beſſer machen zu können, ſo mögen ſie herkommen und ſich auf unſere Plätze ſetzen; wir treten gern zurück.“

Während der Wahlbewegung des Jahres 1885 ſchrieb er mir aus Hannover einen Brief, aus dem ich entnahm, wie ungern er ſich hatte wieder als Candidat für das Abgeordnetenhaus aufſtellen laſſen — in Anbetracht der neuen Schwierigkeiten, die er vor ſich ſah; — aber andererſeits war auch das wieder jedem, der ihn näher kannte, unzweifelhaft, daß es für ihn noch weit ſchwieriger ſein würde — zu Haus zu bleiben. Niemand konnte ſich einen Windthorſt vorſtellen, der neben Frau und Tochter zu Hauſe ſitzt und im Parlamentsbericht ruhig *lieſt*, was Bismarck und andere geſagt haben. Für ihn wäre es äußerſt empfindlich geweſen, wenn er hätte ſein Leben mit einem längeren körperlichen Siechthum bei geiſtiger Regſamkeit beendigen müſſen.

Und ſo iſt er denn geſtorben mitten in der Arbeit. Er betheiligte ſich wieder viel an den Commiſſionsberathungen; Reichstag und Landtag tagten abermals zugleich;[1]) mehr als ſonſt wurden

[1]) Auch ſein Verkehr mit der Außenwelt blieb der alte. So ſchrieb er noch in ſeinem letzten Lebensjahre einen ſchönen Brief als Vorwort zu dem Neudruck der claſſiſchen Schrift des Herrn Biſchofs v. Ketteler: „Die Arbeiterfrage und das Chriſtenthum“.

in letzter Zeit Anforderungen in gesellschaftlicher Beziehung an ihn gestellt; nach langer Zeit kam er sogar wieder an den Hof.

Seine letzten öffentlichen Reden hielt er im Abgeordnetenhause am 3., im Reichstage am 7. März.

In beiden sprach er sehr bestimmt von seinen Zukunftsplänen; in beiden constatirte er aber auch einen Dissensus der Centrumsfraction in Bezug auf die zur Debatte stehenden Fragen.

Im Abgeordnetenhause sprach er über das neue Einkommensteuergesetz. Sein Vorredner war der Abg. Dr. v. Gneist, der u. a. den Satz ausgesprochen hatte: „Wer reformiren will, hat zunächst sich selbst zu reformiren."

Hierauf erwiderte Windthorst:

„Dieser Gedanke des Herrn Vorredners ist unzweifelhaft richtig. Ich werde ihm das auf kirchenpolitischem Gebiete demnächst näher zu Gemüthe führen (Heiterkeit), denn da hat der verehrte Herr die Reform noch recht nöthig." (Heiterkeit.)

Wahrscheinlich hatte hier Windthorst die bevorstehende Discussion über das Sperrgesetz oder über das Jesuitengesetz (im Reichstage) im Auge.

Ueber das Einkommensteuergesetz selbst bemerkte er, daß „die Mehrzahl" seiner Freunde das Gesetz schließlich so gestalten würde, daß es angenommen werden könne.

Hierauf fuhr er wörtlich fort:

„Seit Jahren — so lange ich hier bin, kann ich sagen — ist immer geklagt worden über die unrichtige Veranlagung der Einkommensteuer. Seit Jahren hat man behauptet, es müsse nothwendig dahin gewirkt werden, daß die besser gestellten Klassen zur Steuerzahlung mehr herangezogen würden als die minder begüterten. Man hat bei jeder Gelegenheit im Reichstage und hier in dieser Hinsicht auf die Einkommensteuer hingewiesen, und es hat insbesondere der Herr College Rickert im Reichstag wiederholt die Einkommensteuer verlangt. (Zuruf des Abgeordneten Rickert: die bewegliche!) — Ja, aber immer so beweglich, daß sie allen denen, die was haben, gründlich in die Tasche greift. (Heiterkeit.) — Ueber das Bewegliche sprechen wir gleich. — Ich habe, wenn diese Anforderungen erfolgten, immer gedacht: wartet nur, wenn die Geschichte angeht, werdet ihr langsamer gehen. (Sehr richtig! und Heiterkeit.) Und, meine Herren, mein guter Freund Rickert ist absolut in die Arrièregarde gerathen (Große Heiterkeit), man kann sagen: nur langsam voran, nur langsam voran, daß der Fortschritt mitkommen kann. (Große Heiterkeit.)

Ja, meine Herren, ich will damit gar nicht einen Tadel aussprechen. Denn es geziemt sich wohl, wenn man an langsameres Vorgehen gewohnte Parteien mit einem Male in einem starken Avancement sieht, ihnen zuzurufen: es ist wohl zweckmäßig, nicht zu rasch zu gehen. Und das können die am

besten und mit dem meisten Recht sagen, die aus dem Zuraschgehen zu oft Nachtheile gehabt haben. (Zuruf.) — Ich werde wohl auch — der verehrte Herr erinnerte mich hier an einen anderen Gegenstand — bei diesem Gegenstande auf dieses Thema zurückkommen, wie ich denn überhaupt verspreche: wenn Gott mir die Gesundheit läßt, Ihnen auf allen Gebieten zu folgen — Ihren Weg beachten, Ihr Vorgehen, wo ich es richtig halte, fördern und, wo möglich, durchkreuzen, wenn es sein muß. (Bravo im Centrum und Heiterkeit.) Meine Herren, ich frage: wenn man nun so lange die weniger bemittelten Stände aufmerksam gemacht hat, daß in dieser Hinsicht nothwendig eine Aenderung eintreten müsse, daß die höher Begüterten mehr herangezogen werden, daß die Steuern gerechter vertheilt werden müssen — glaubt man dann, daß man ungestraft einen Versuch der königlichen Staatsregierung, auf diesem Wege vorzugehen, zurückweisen könne? (Sehr richtig.)

Ich hätte mich vielleicht entschlossen, wegen mancher Punkte, die in dem Gesetz enthalten sind, Nein zu sagen; aber gerade das stete Drängen nach der vorhin von mir bezeichneten Richtung hat mir das rein unmöglich gemacht. Und sind wir denn nicht außerdem schuldig, die Einnahmen des Staates aus den direkten Steuern und folglich vor allem aus der Einkommensteuer mehr zu fördern, nachdem wir in einem so großen Maße die indirekten Steuern erhöht haben? (Sehr richtig!)

Und der Versuch, den die Regierung hier macht, ist nach meiner Ansicht zunächst ein gebotener Versuch des Ausgleichs zwischen den indirekten und den direkten Steuern, die nach meiner Ansicht in ein Mißverhältniß zu einander gekommen sind.

Dieser allgemeine Gesichtspunkt ist es vor allem, der die große Zahl meiner Bedenken beseitigt.

Die Regierung sagt: ich will einen richtigen Ausgleich, eine gerechtere Vertheilung der direkten Steuern; ich will mittels der Deklaration auch die Einnahmen, die in der Steuer an sich liegen, voll und ganz haben, und zu dem Ende schlage ich auch diesen ersten Schritt vor. Dieser erste Schritt nun kann betrachtet werden, von allem Anderen abgesehen, für sich allein, und dann abgeschlossen, ohne Fortsetzung. Ich würde das im höchsten Grade beklagen und würde dafür halten, daß es ein ganz enormer Schaden wäre, wenn der Weg, der mit diesem Gesetz beschritten wird, nun nicht voll zu Ende gegangen wird. Das ist für mich ein recht großer Skrupel, daß ich keine physisch zwingende Nothwendigkeit vor mir sehe, den hier beschrittenen Weg bis ans Ende zu gehen, und daß ich mir denke, es könnten doch Momente in der Entwicklung unseres Staatslebens eintreten, welche die Durchführung des Ganzen unterbrächen. (Zuruf.) — Ich komme gleich darauf; wenn man mir den Gedankengang nicht unterbricht, werde ich ihn zu Ende sagen. — Das kann geschehen einmal dadurch, daß die Männer, welche jetzt diesen Weg beschritten haben und mit einer außerordentlichen Anstrengung rasch zu Werke gegangen sind, in irgend einer Weise nicht mehr da wären. Ich hoffe, daß diese Möglichkeit nicht zur Wirklichkeit wird, obwohl mir vorkommen will, als sei so allerlei im Werke, ihnen recht ernste Schwierigkeiten zu machen. (Hört! hört!) Darauf gehe ich heute nicht weiter ein; aber ich

wollte doch nicht unterlassen, zu sagen: es ist an der Zeit, daß wir recht aufmerksam sind.

Es kann aber auch geschehen, daß die Männer auf ihrem Wege zur Durchführung dieser Reform bei uns selbst oder im Lande Hindernisse finden und diese Faktoren sind bei dem Beginn eines so außerordentlichen Werkes, eines solchen Baues ohne Zweifel sehr in Rechnung zu ziehen. Ich kann auch nicht umhin, zu sagen, daß diese Erwägungen mich etwas ängstlich machen; aber es wird wohl ein Erbtheil des Alters sein, daß es etwas ängstlicher ist, als andere Leute, jung und lebendig, wie sie hier zu meiner Freude an meiner Seite und rundum sitzen. Ich muß aber dem Herrn Finanzminister das zugeben, daß er seinerseits klar und bestimmt sich ausgesprochen, daß er die Entschlüsse der Regierung unverhohlen und unverfälscht hingestellt hat; und ich glaube: nach diesen Erklärungen ist es der Staatsregierung und den Männern, die jetzt dieselbe bilden, unmöglich, still zu stehen. Aber das allein ist für mich doch immer noch nicht genügend.

Der Herr Finanzminister hat aber auch mit Recht darauf hingewiesen, daß in dem Gesetze selbst die Anfänge einer ganzen Reihe von zwingenden Verhältnissen liegen. Und da vertraue ich denn der Macht der Ideen, und wenn auch nicht ohne etwas Aengstlichkeit, so glaube ich doch, daß die Reform noch durchgeführt werden wird und durchgeführt werden muß, und daß der Defekt, der heute vorliegt, in möglich raschem Tempo beseitigt werden wird, nämlich der Defekt, daß dem Volke das ganze Programm hier nur in allgemeinen theoretischen Sätzen mehr oder weniger gegeben ist, aber noch nicht in der concreten Form, in der die Masse des Volkes es begreift (Sehr richtig!); wie es denn so vielfach bei unserer Gesetzgebung nachtheilig für die einzelnen Etappen wirkt, daß man die folgenden nicht voll und ganz übersehen kann. Der Herr Finanzminister, gewiß, auch alle die Finanzminister, die in der Commission gesessen haben (Heiterkeit), werden wohl das Ganze voll und ganz übersehen. Die Götter, die nicht in diesem Himmel waren, die auf Erden sich herumbewegen — ich gehöre zu diesen — sehen das vielleicht nicht ganz so und würden vielleicht mit größerer Lebendigkeit die Dinge begreifen, wenn sie solch einen Ueberblick hätten, wie er auf jenen Höhen möglich war. Aber ich habe doch das Gefühl, es würde einem künftigen Finanzminister unendlich schwer sein, hier den Wagen umzudrehen, und so meine ich, daß wir es riskiren können. (Heiterkeit.)

Es ist vorher mir gesagt worden von dem Collegen Rickert, er habe eine leichtere Einkommensteuer, eine bewegliche Einkommensteuer gewollt. Das habe ich dahin verstanden, daß er eine Einkommensteuer mit Quotisation haben wolle, und in der Hinsicht habe ich auch meinestheils erklärt, daß ich sehr geneigt wäre, für die Quotisation einzutreten; daß ich glaubte, solches sei gar nicht abzuweisen, und wie ich bedauerte, daß die Regierung nicht selbst die Sache in die Hand nähme und das nothwendige in der Hinsicht vorkehrte respektive vorschlüge. Denn eine gedeihliche Entwicklung dieser Frage ist vielleicht nur — ich sage ausdrücklich „vielleicht nur", — denn eventuell könnte man doch in die Nothwendigkeit kommen, selbst Hand ans Werk zu legen — auf Grund einer Initiative der Regierung zu erwarten. Wenn ich

den Abg. Dr. v. Gneist richtig verstanden habe, so führen seine Anschauungen ihn auch zu dieser Quotisation. (Zuruf.) — Ja, das habe ich ganz deutlich vernommen, und ich freue mich dessen, weil ich denke, daß die jüngere Generation, die er ja für uns heranbildet, demnächst mit etwas weniger Schrecken an diese Sachen herantritt. (Zuruf des Abgeordneten Rickert: So lange haben wir keine Zeit!) Mein lieber College Rickert, wir werden noch lange leben müssen, wenn alle unsere Wünsche erfüllt werden sollen; ich wünsche Ihnen, daß Sie lange leben. (Heiterkeit.) Aber ich möchte doch bei der Gelegenheit sagen: wollen wir einen ruhigen Gang der Entwickelung haben, wollen wir namentlich diese Steuerreform bis ans Ende durchführen, so müssen wir uns in der That in Beziehung auf unsere Wünsche überall ein wenig beschränken, denn wenn wir die Männer am Amt behalten wollen und an der Arbeit, die die Sache jetzt in die Hand genommen haben, wenn wir im Lande die nöthige Unterstützung für die Sache haben wollen, dann gehört dazu eine gewisse Ruhe, und diese Ruhe werden wir nur dann haben, wenn wir den Arbeitern sämmtlich einige Muße gönnen, und uns, die wir zur Mitarbeit berufen sind, auch. Wie es in diesem Jahre gegangen, da mußte man ungefähr annehmen, es sei die versteckte Absicht gewesen, die sämmtlichen Abgeordneten zu Tode zu hetzen. (Heiterkeit.) Ich fühle das an mir selber, wie das wirkt; aber ich hoffe doch, daß dieser Versuch bei mir sich als ein Versuch mit untauglichen Mitteln bewähren wird. (Heiterkeit.)

Meine Herren, diejenigen einzelnen Punkte, die meinen Freunden und mir besonders noch am Herzen liegen, werden bei der Detailberathung zur Sprache kommen. Wir werden uns auf das Aeußerste beschränken; und ich muß für mich sagen, daß es mich eine Ueberwindung kostet, eine Reihe von Wünschen zu unterdrücken, von denen ich sogar glaube, daß der Herr Finanzminister geneigt sein dürfte, sie zu berücksichtigen, um nicht das Ganze ins Stocken zu bringen. Und so wiederhole ich die Erklärung, daß wir auch bei der dritten Berathung bemüht sein werden, uns das Ja zu ermöglichen, wenn wir es auch nicht gerade mit einer großen Freude abgeben, da ich sehe — es kommt das aus dem Lande mit jeder Postsendung neu an mich heran — wie groß das Maß von Sorge ist, welche verbreitet ist.

Der Herr Finanzminister hat gesagt, er glaube das wohl, daß die, welche nunmehr mehr bezahlen müßten, ungeduldig und unruhig würden. Es ist das allerdings ein wesentlicher Faktor. Ich sage aber, es kommt dazu, daß die Leute anfangen, eine Deklaration zu machen, und bei dieser Arbeit sehen, daß das kein kleines Stück Arbeit ist. Wenn wir nun auf diesem Gebiete den Anfang der Reform gemacht haben und schon große Erregung herbeiführen — wie alle die Herren zugeben, die die Güte hatten, mir zuzuhören — so möchte ich doch die königliche Staatsregierung bitten, nun nicht zuviel Eisen gleichzeitig in das Feuer zu legen und in Beziehung auf das, was sie durchbringen will und durchbringen muß, ein Maß zu halten.

Es ist ja gar nicht nöthig, daß, weil der Finanzminister Dr. Miquel wahrscheinlich das Glück haben wird, diese große schwere Arbeit durchzubringen,

nun die anderen Herren Minister sogleich was durchbringen wollen. (Große Heiterkeit. Sehr gut!)

Sie sollen in den künftigen Jahren meine Unterstützung haben, auch etwas zu erreichen; aber in diesem Jahre wird es nicht mehr gar viel sein können; denn das Frühjahr bricht glücklicherweise heran.

Meine Herren, lassen Sie uns in dieser Auffassung und Richtung handeln, und mögen die Freunde im Lande berücksichtigen, daß sie nicht aus den ersten Unbequemlichkeiten des Neubaues einen Schluß ziehen wollen auf das Gebäude selbst. Wenn es einst fertig sein wird, dann wird manches mehr erklärlich, wird manches mehr verstanden, und, wie ich hoffe, wird man zu der Ueberzeugung gelangen, das Gesetz hat wirklich erreicht, was es erstrebte: eine gerechtere Vertheilung, eine gerechtere Heranziehung der Vermögenderen und einen Ausgleich gegenüber den nach meinem Dafürhalten zu sehr angespannten indirekten Steuern. Diesen Wunsch habe ich aufrichtig, diesen Wunsch lege ich meinen Freunden und lege ich, soweit es mir gestattet ist, allen anderen ans Herz. Meine Collegen hier zur Rechten aber mögen mir erlauben, ihnen zu sagen: von Ihnen hängt das Gelingen wesentlich ab; zeigen Sie sich vollständig, wie ich es erwarte, unparteiisch auf dem ganzen Gebiete und ersparen Sie sich jeden Vorwurf, der ihnen etwa demnächst gemacht werden könnte; sehen Sie bei jedem Schritte zu, daß niemand sagt, Sie hätten agrarische Tendenzen verfolgt." (Bravo.)

Im Reichstage hielt Windthorst seine letzte Rede am 7. März; also gerade eine Woche vor seinem Tode. Man verhandelte über den Marine-Etat und man discutirte speciell darüber, ob die Frage der Herstellung neuer Schiffe, worüber der Reichstag schon entschieden hatte, noch einmal in die Commission zurückverwiesen werden sollte, da die Regierung sich inzwischen zu Concessionen verstanden hatte. Windthorst erklärte sich „mit einem großen Theil" seiner Freunde für die Zurückverweisung. Er motivirte dies in langer Ausführung, an deren Schluß er sagte:

„Also die Prüfung (in der Commission) können wir nicht abschlagen. Und was wills denn schaden, wenn wir die Prüfung vornehmen und unserer eigenen Kraft und Selbständigkeit vertrauend diese Prüfung eintreten lassen? Erhalten wir das Resultat (d. h. Ersparnisse) nicht, was uns der Herr Reichskanzler in Aussicht stellt, so bleibt es bei dem strikten Nein, das zuerst von meinen Freunden und mir ausgesprochen worden ist. (Zuruf links.) — Ich freue mich, daß Herr College Rickert sagt, daß er damit einverstanden sei. (Zuruf links.) Ich freue mich immer, wenn ich mit ihm einverstanden bin. (Heiterkeit.) Von diesen Erwägungen ausgehend werde ich mit einem großen Theil meiner Freunde für die Commissionsberathung stimmen. (Lachen links.) Ein anderer Theil meiner Freunde wird das nicht thun. Die Gründe derselben brauche ich nicht näher zu erörtern; sie meinen eben, es wäre genug geprüft, es wäre genug erwogen, und man könnte jetzt definitiv abstimmen. Diese Ansicht, daß genug erwogen wäre, könnte ich theilen, wenn nicht der

Herr Reichskanzler erklärt hätte, es wären Compensationen zu suchen und zu finden. Das ist die Lage, in der wir uns befinden, die ich hier offen darlege, und ich bitte, darnach die Sache zu erledigen. Weiter in die Sache selbst einzugehen, ist nicht erforderlich. Nach dem, was bisher vorgekommen ist, wird die Verweisung erfolgen, und wir werden übermäßig Zeit in der Commission und nachher hier im Hause haben, über die eigentliche Sache uns des Ausführlichen zu unterhalten." (Bravo im Centrum.)

Der Herr über Leben und Tod wollte es anders. Windthorst sollte nicht mehr „übermäßige Zeit" haben, in der beregten Frage zu verhandeln.

Am 7. März, Nachmittags 4 Uhr, hatte er diese Worte — die letzten die er im Parlamente von sich gegeben — gesprochen; eine Woche darauf war er schon eine Leiche.

Am 10. März nahm er noch an den Verhandlungen des Abgeordnetenhauses theil; aber schon während der Sitzung mußte er sich nach Hause fahren lassen, da ein starker Husten ihn dazu nöthigte. Er war einige Zeit vorher eine Treppe im Abgeordnetenhause hinuntergefallen und hatte sich seitdem nie wieder recht erholt.

Trotzdem glaubte er anfänglich auch jetzt noch nicht, daß er am Ende seiner irdischen Laufbahn angelangt sei; erst als er seine (von seiner Umgebung telegraphisch herbeicitirte) Tochter Maria, sein einziges noch lebendes Kind, an seinem Krankenbette erblickte, wurde er sich seiner Lage bewußt. Er verlangte nunmehr nach den hl. Sterbesacramenten, welche er mit vollem Bewußtsein und großer Andacht empfing. Seine letzten Worte waren das Gebet: „Jesus Dir leb' ich, Jesus Dir sterb' ich, Jesus Dein bin ich im Leben und im Tod." So verschied er am Sonnabend den 14. März, Morgends 8¼ Uhr.[1])

Während seiner Krankheit hatte er die Genugthuung, daß der hl. Vater ihm den apostolischen Segen ertheilte und ihm eine (später eingetroffene) Ordensauszeichnung zustellen ließ. Mehrere Cardinäle und Bischöfe erkundigten sich telegraphisch nach seinem Befinden und übermittelten ihm die herzlichsten Wünsche. Der deutsche Kaiser fuhr persönlich vor seinem Hause vor und schickte einen Adjutanten in das von dem Kranken bewohnte einfache Zimmer hinauf, um

[1]) Einer freundlichen Mittheilung des Herrn Geistl. Rath Müller in Berlin verdanke ich die Nachricht, daß der Kranke von einem Priester Soc. Jesu versehen worden war. In der Nacht darauf sagte der Sterbende mehrmals freudig erregt zu der ihn pflegenden grauen Schwester: „Ich hab' die hl. Sacramente!"

einen Gruß und Glückwunsch vom Throne zu überbringen; die Kaiserin ließ dabei in sinniger Weise einen Blumenstrauß übermitteln; die höchstgestellten Staatsmänner und Abgeordnete aller Parteien fanden sich ein, um ihre Sympathien zu bekunden: kurzwährend dieser vier Tage war das Kranken- und Sterbezimmer Windthorsts derjenige Ort, welcher die größte Aufmerksamkeit in Berlin, im deutschen Reiche, ja in der halben Welt erregte.

Und erst gar das Begräbniß: kein Geringerer als Fürst Bismarck hat gesagt, daß Windthorst's Beerdigung die Trauerfeierlichkeiten in Schatten gestellt habe, unter denen s. Z. Kaiser Wilhelm I. zu Grabe getragen wurde!

Und fürwahr, selten ist ein Kaiser oder König so bei seinem Ableben geehrt worden, als der Parlaments-König Windthorst! Die hervorragendsten Souveräne Deutschlands, der Kaiser an der Spitze, sandten zu dem feierlichen Requiem, welches am 17. März von dem Ordinarius von Berlin, dem hochwürdigsten Fürstbischof von Breslau, vor der sterblichen Hülle des Entseelten in der St. Hedwigskirche abgehalten wurde, ihre Vertreter. Ihre Majestät die Kaiserin schickte für sich einen besonderen Abgesandten. Es waren zugegen außer dem Reichskanzler die obersten Chefs sämmtlicher Reichs- und Landesministerien — bis auf einen, der durch Krankheit entschuldigt war; selbstverständlich die Präsidenten und Vorstände des Reichs- und Landtags, dazu Mitglieder aller Fractionen, ferner Gelehrte und Künstler, zahlreiche Adelige, Deputationen von Vereinen ꝛc. ꝛc.

Vor dieser wahrhaft illustren Versammlung hielt der hochwürdigste Fürstbischof Dr. Kopp folgende Ansprache:

„Wenn ich schweige, werden sie auf mich warten; wenn ich rede, auf mich Acht haben. Buch der Weisheit 8, 12.

Es ist zwar nicht der Mensch, sondern der Geist Gottes, der im Buche der Weisheit also von sich spricht: doch befürchte ich keinen Widerspruch, wenn ich diese Worte auf den Mann anwende, dessen allzeit beredter Mund seit Samstag verstummt ist und nicht mehr zum Reden sich öffnen wird. Andächtige Trauerversammlung! Schon wiederum nach kaum Jahresfrist stellt uns der unerforschliche Rathschluß des Herrn über Leben und Tod an die Bahre eines Mannes, dessen Namen nicht allein von den Katholiken Deutschlands mit unbegrenzter Ehrfurcht und beispiellosem Vertrauen genannt wurde, sondern auch weit über die deutschen Grenzen hinaus ein Gegenstand bewundernder Verehrung war. Tief erschüttert von dem neuen Verluste eines hochbegabten und hochverdienten Führers umstehen seine Freunde die irdische Hülle des Verblichenen, und trauernd senkt sich der Blick des ganzen katholischen Deutschlands vor dieser Todtenfeier. Fast muß ich fürchten, den Unwillen desselben zu erregen, wenn ich es hier unternehmen will, in die Gebete

der Kirche meine schwachen Worte über den Verstorbenen zu mischen; denn keine Sprache kann die Verehrung schildern, welche die Katholiken Deutschlands dem Verstorbenen Jahrzehnte hindurch erwiesen haben, und ebenso wenig läßt sich in Worte fassen, was sie jetzt angesichts seines Todes empfinden. Und doch kann bei der allgemeinen Trauer auch die Kirche nicht zurückbleiben, einem ihrer treuesten und größten Söhne den wohlverdienten Ehrenkranz auf den Sarg zu legen.

Wohl sind manche unter uns, mit denen der Verblichene oft im heißen Wortgefechte stand; allein sein Tod hat alle gleichsam in einem Gefühle geeint, der aufrichtigen Theilnahme, der unverhaltenen Trauer über seinen Verlust, der seinen Werth erst recht empfinden und richtig würdigen läßt. Sein Lebensweg führte ihn auf vielfach sehr verschlungene Pfade, und sein Leben und Wirken unterlag den verschiedenartigsten Beurtheilungen, die nicht immer dem Verstorbenen wohlwollend lauteten. Nur das katholische Volk hielt an ihm mit unerschütterlichem Vertrauen fest; es wurde niemals an ihm irre und folgte ihm blindlings, wie verschlungen und dunkel auch zuweilen die Wege waren, die er dasselbe führte. Wenn ich es versuche, diese von vielen oft nicht verstandene Thatsache angesichts seiner entseelten irdischen Hülle zu erklären, so möge das dazu beitragen, die allgemeine Theilnahme zu rechtfertigen, die sein Tod erweckt hat, und in den Schmerz über den Verlust dieses Mannes den Trost einzugießen, daß dieser Schmerz nur zu gerecht ist.

Fast ein Vierteljahrhundert hindurch haben die deutschen Katholiken in dem Verstorbenen ihren Führer verehrt und seiner staatsmännischen Einsicht wie seiner kirchlichen Treue unbedingt vertraut. Ja, in allen Welttheilen wird sein Name von seinen Glaubensgenossen mit größter Verehrung genannt. Was war es denn, was ihm solches Vertrauen und solche Verehrung erwarb? Die Katholiken maßen seinen Werth an seinem Wesen und Wirken, und nicht nach wechselnden Ansichten und Wünschen — das ist die kurze Antwort, die sich auf jene Frage geben läßt. Es war ein bedeutender Mann, der am Samstag Morgen die müden Augen schloß; darüber sind alle einig, die ihm jemals näher standen, welcher Gesinnung und Richtung sie auch sein mögen. Es war ein Mann voll hoher Begabung, festen Charakters und tiefer Einsicht. Wir bewunderten an ihm stets den sichern Tact und das feine Verständniß, mit welchen er in allen großen und wichtigen Angelegenheiten stets den rechten Punkt traf und die rechten Wege fand zur Lösung der Schwierigkeiten wie zur Erreichung eines Zieles. Er war ein Freund und Vorkämpfer der Wahrheit, und nie ist bei ihm die Wahrheit mit dem Eigennutz und dem eigenen Interesse in Streit gerathen. Er war wachsam, und darum sah er alles und nichts entging ihm. Er war unerschütterlich in seinen Grundsätzen; nicht Ehren noch Unehren machten auf ihn einen solchen Eindruck, daß er durch sie in seiner Ueberzeugung oder in seinem Handeln beirrt worden wäre — das ist es aber, was man der Eitelkeit nicht nachsagen kann. Er war unermüdlich, nicht Mühe und Arbeit scheuend, und darum konnte er mit seinem schwächlichen Körper so viel ausrichten.

Mit diesen Eigenschaften trat er ins öffentliche Leben und widmete mehr als ein Vierteljahrhundert seine Arbeitskraft dem Dienste seiner engeren Heimath, wiederholt von seinen Landesherrn zu den höchsten Staatsämtern

berufen und von ihrem Vertrauen beehrt. — Wohl wurde es ihm daher schwer, sich in die veränderten Verhältnisse seines Heimathslandes hineinzufinden, und daraus machte er auch kein Hehl. Mit unwandelbarer Treue hing er den Erinnerungen der Vergangenheit nach. Kann ihm das zum Vorwurf gereichen? Er war mit den Verhältnissen und den Personen, welche den über seine Heimath gekommenen Ereignissen zum Opfer gefallen waren, auf das Innigste verwachsen und hing ihnen an mit seinem tiefen Gemüthe und seinem treuen Herzen; wenn es ihm daher nicht möglich war, diese Beziehungen zu vergessen, können wir ihn deswegen tadeln? Brachte er doch alle seine irdischen Aussichten, zu denen ihn Begabung und Erfahrung, Ansehen und Ruf berechtigten, zum Opfer, um seinem Herzen treu zu bleiben! — Aber um den edlen Mann richtig zu würdigen und ganz zu verstehen, darf man dabei Eines nicht übersehen. Seine Anhänglichkeit an das Frühere zog ihm vielfach Verdächtigungen und Anfeindungen zu. Argwöhnische Augen richteten sich auf all sein Thun und Lassen, seine Worte und Schriften; scharfe Beobachter umgaben ihn von allen Seiten. Aber nie hat man ihn einen Schritt machen sehen, der mit der neuen Unterthanpflicht in Widerspruch stand. Wohl sprach er seine Gesinnung in offenen Worten aus; aber nie hat man ein Wort aus seinem Munde vernommen, welches mit Recht Grund gegeben hätte, seine loyale Gesinnung zu bezweifeln. Er war eben eingedenk der Mahnung des Apostels, daß die bestehende Obrigkeit von Gott sei, und daß man ihr um des Gewissens willen unterthänig sein müsse.

Aber wie groß auch die bis an sein Ende treu bewährte Anhänglichkeit an das Fürstenhaus war, dem er so lange gedient, wie theuer ihm auch die Erinnnerungen an die früheren Verhältnisse seines engeren Heimathslandes waren, sie hinderten ihn gleichwohl nicht, auch dem geeinigten deutschen Vaterlande, sowie dem Lande, dessen Bürger er nunmehr geworden, seine reichen Geistesgaben und seine unermüdliche Arbeitskraft zu widmen. Nicht zog er sich grollend in behagliche Ruhe zurück, sondern er nahm theil an der Neugestaltung der öffentlichen Verhältnisse im Reiche wie in Preußen. Mehr als 20 Jahre lang gehörte er dem Reichstage und dem Landtage an und war für alle Mitglieder ein Muster von Pflichttreue, Fleiß und Pünktlichkeit. Von der ersten bis zur letzten Sitzung war er anwesend, griff stets in die Verhandlungen mit ein, und sehr oft entschied er mit seinem klugen Rathe die Lösung der wichtigsten Fragen. Nie hielt er zurück, wenn es galt, dem Auslande zu beweisen, daß die Zweifel desselben an der deutschen Einigkeit Täuschung seien, und was immer zur Ehre und Stärke des Reiches nöthig war, das versagte er nicht. Dem Unrecht war er stets Feind; jede Rechtskränkung haßte und bekämpfte er. Wohl war auch oft sein Wort abmahnend und warnend vor den Eingebungen wechselnder Tagesmeinungen und erregter Zeit- und Gefühlsströmungen. Wohl ward dann oft der lästige Mahner verlacht und sein unbequemer Einspruch mißachtet. Allein mehr als einmal zeigte die Erfahrung, daß die Beachtung seines Mahnrufes der Reichs- und Landeswohlfahrt nicht zum Schaden gewesen wäre.

Was war es aber, was ihn antrieb, die stille Zurückgezogenheit mit dem Lärm des Tagesstreites, die Ruhe der trauten Häuslichkeit mit den Entbehrungen und Aufregungen des parlamentarischen Lebens zu vertauschen?

War es eitle Ruhmsucht? War es Ehrbegierde und Eitelkeit? Wenn es diese Triebfedern seines Handelns gewesen wären, würde er bald enttäuscht an den häuslichen Herd zurückgekehrt sein; denn sie wurden keineswegs befriedigt. Wenn er trotzdem unter Mühen und Arbeiten, Opfern und Entbehrungen bis in seinen Tod hier aushielt, was war es anders als das tiefe Pflichtgefühl, daß man mit dem empfangenen Pfunde wirken müsse, bis der ewige Hausvater rufe? So war es bei dem theuren Verblichenen; Todesahnungen erfüllten ihn bereits im Herbst beim Beginn der neuen Session, und er sprach sie offen gegen seine Freunde aus; aber weder sein leidender Zustand, noch seine geschwächte Gesundheit hielten ihn zurück. Die Lebhaftigkeit seines Eifers ermunterte die versagenden Körperkräfte. War es anders zu erwarten von einem solchen Manne, als daß er auf dem Felde der Ehre und Arbeit sterben würde?

Aber nicht bürgerliche Interessen und die Landeswohlfahrt waren es allein, die seine Thätigkeit in Anspruch nahmen. Die Ereignisse riefen ihn auch auf ein anderes Feld. Er sah durch folgenschweres Eingreifen den Hort bedroht, in welchem für den katholischen Christen die Mittel seiner Heiligung aufbewahrt werden; er sah den Pulsschlag des religiösen Lebens für sich und seine Glaubensgenossen gehemmt. Gegen diese Gefahren und Hemmnisse erhob er sich mit aller Kraft seines Geistes; 20 Jahre lang kämpfte er für die bedrohte Sache seiner Kirche, so lange er ihre Freiheit und Wirksamkeit in Gefahr sah. Doch sind das Ereignisse, die noch im frischen Andenken stehen, und die vielleicht unangenehme Empfindungen erwecken könnten, wenn ich mich weiter auslassen wollte. Aber das ist unleugbar, den Haupttheil an ihnen hatte der Verstorbene. Er scheute nicht Mühe und Arbeit, Reisen und Lasten, Verunglimpfungen und Anfeindungen — und das dankt ihm das katholische Volk und wird es ihm danken, so lange noch eine Erinnerung an jene Ereignisse in ihm lebt. Unvergeßlich ist sein Name mit der Geschichte unserer Zeit verbunden. Aber wie auch das Urtheil über diese seine Thätigkeit immer lauten mag, das Eine ist nicht zu läugnen: Es ist im höchsten Grade bedauerlich und wird es immer bleiben, daß so viel Geisteskraft in jenem unseligen Streite verbraucht worden ist.

Jedoch war der Verstorbene nicht allein ein treuer Sohn seiner Kirche, wo es sich um die Vertheidigung derselben handelte; sein Leben entsprach auch seinen Worten. Was er von der Tribüne sagte, das war die Ueberzeugung seines Herzens und die Uebung seines Lebens. Oder kann man denn so warm und überzeugend von der Religion sprechen, wenn man dieselbe nicht im eigenen Herzen trägt? Ja, er war auch darin ein treuer Sohn seiner Kirche, daß er seinen Glauben nach ihren Lehren und Vorschriften gewissenhaft ausübte und keine seiner kirchlichen Pflichten vernachlässigte, an die religiösen Uebungen seiner Pfarrgemeinde sich demüthig anschloß und regelmäßig mit ihr am Tische des Herrn erschien. Zeuge seines gläubigen frommen Sinnes ist auch die herrliche Marienkirche in Hannover, deren Steine von seinen Mühen und Sorgen, Worten und Schriften für ihre Erbauung zu den spätesten Geschlechtern reden werden. Dank sei dem Herrn, daß Er die Vollendung der Kirche den edlen Mann noch erleben ließ; freilich hat er nicht mehr erlebt die Erfüllung seines Wunsches, sie schuldenfrei der Marien-Gemeinde hinter-

lassen zu können — er hinterläßt diesen Herzenswunsch den deutschen Katholiken als sein Vermächtniß.

Soll ich auch noch erwähnen, wie der Verstorbene sich als gläubiger Christ in seinem Familienleben bewies? Ach welch schmerzliche Wunde würde ich da berühren, wenn ich seinen theueren Hinterbliebenen in Erinnerung brächte, was sie verloren haben! Gott hat in Seinem unerforschlichen Rathschlusse diese so engverbundene Familie auseinandergerissen, hat der Tochter nur den Trost gewährt, dem todtkranken Vater die letzten Stunden zu erleichtern und die Augen zu schließen, und tröstet Gattin und Tochter jetzt mit der Hoffnung auf die ewige Wiedervereinigung!

So hat denn einer der edelsten Söhne der katholischen Kirche und einer der größten Männer des Vaterlandes sein ruhmvolles Leben vollendet. Für sich und seine Ehre hat er lange genug gelebt, aber nicht für uns, insbesondere nicht für Sie, seine Freunde im engeren Kreise. Ihre Trauer an dem Sarge des heimgegangenen Führers gilt nicht allein dem erlittenen Verluste, sondern auch der Sorge um die Zukunft. In ihm und mit ihm waren Sie eine festgeeinte Phalanx, ein unerschütterlicher Thurm. Wird ohne ihn dieses so bleiben? So fragt man schon jetzt. Ich bilde mir ein, nicht ich, sondern er, der treue Freund und Führer, stände in diesem Augenblicke an meiner Stelle; was würde er auf diese Frage antworten? „„Meine theueren Freunde! Seid einig und haltet fest zusammen! Euer Bund ist entstanden unter dem Drohen stürmischer Zeiten; soll er sich lösen, nachdem das Gewölk über euch sich gelichtet hat? Hütet die Einigkeit, für die wir so viel gekämpft, so viel geduldet, so viel geopfert haben; sie hat das katholische Volk getröstet, die Welt mit Bewunderung erfüllt, die Gegner versöhnt. Eure fernere Einigkeit ist eine Beruhigung des katholischen Volkes, das Palladium Eurer Stärke, die Bürgschaft für die gesunde Entwicklung der öffentlichen Angelegenheiten. Darum bitte und beschwöre ich Euch: Bleibt einig!““

O theure Freunde des Verblichenen! Gestatten Sie mir, ihm in Ihrem Namen und im Namen der deutschen Katholiken zu antworten: Schlafe ruhig, treuer, stets wachsamer Führer! Wir werden einig bleiben! Wir werden die Einigkeit unter einander hüten als ein kostbares Vermächtniß, das Du uns hinterlassen hast!

Du aber, o Herr, der Du uns seine leitende Hand entzogen hast, entziehe uns wenigstens nicht seinen Geist, damit wir von diesem geführt im Streben für Wahrheit und Recht geeinigt bleiben. Ihm aber, der Dir treu bis in den Tod gewesen, erfülle die Hoffnungen, in denen er gelebt hat und gestorben ist: „„Ich habe einen guten Kampf gekämpft, den Lauf vollendet, den Glauben bewahrt; im Uebrigen ist mir die Krone der Herrlichkeit hinterlegt, die mir der Herr, der gerechte Richter an jenem Tage geben wird.““ Ja, gerechter Richter, gieb sie ihm! Wir, seine Freunde, und die Katholiken der ganzen Welt bezeugen hier an seinem Sarg, daß es so ist, daß er einen guten Kampf gekämpft hat. Nun gieb ihm, o Herr, um was er gekämpft und auf was er gehofft hat! Amen.“

Die Ehrungen, deren der todte Führer in Berlin theilhaftig

geworden, wiederholten sich, als ihm seine Grabstätte in seiner Marienkirche zu Hannover bereitet wurde.

Auch zu diesen Bestattungsfeierlichkeiten hatte der Kaiser einen eigenen Vertreter entsandt und angeordnet, daß die Leiche in den Fürstenzimmern des Bahnhofs aufgebahrt werden solle. Die Kirche konnte nicht entfernt die Leidtragenden fassen; Tausende mußten draußen bleiben. Der hochwürdigste Bischof von Hildesheim vollzog die Exequien und rief dem Entseelten die letzten Worte nach in die Gruft, welche ihre Stelle vor dem vom hl. Vater geschenkten Hochaltar gefunden hat. An dieser herrlichen Stätte wird das, was an dem Entschlafenen sterblich war, ruhen, bis am großen Auferstehungsmorgen der Stein von der Gruft wieder hinweggewälzt werden wird.

Daß schon früh der Gedanke sich regte, dem großen Volksvertreter ein Zeichen der Anerkennung zu geben, ist begreiflich. Vielfach waren die Vorschläge, welche zu diesem Zwecke gemacht wurden. Am passendsten erschien lange Zeit ein Project, welches den Ankauf einer Villa bei Hildesheim zum Ziele hatte; indeß aus verschiedenen Gründen kam dieser Plan nicht zur Ausführung.

Da kam man auf die Idee, den in Hannover längst zur Nothwendigkeit gewordenen Neubau einer zweiten katholischen Kirche mit Windthorst's Namen zu verknüpfen und es kam Windthorst auch selbst diesem Wunsche entgegen.

Mitte April 1887 veröffentlichten 181 katholische deutsche Zeitungen einen langen Aufruf, in welchem aus Anlaß von Windthorst's goldener Hochzeitsfeier zur Aufbringung eines „Ehrengeschenkes" für den „hochverdienten Führer des Centrums" aufgefordert wurde. Dieses Geschenk sollte in der Errichtung einer zweiten katholischen Kirche in Hannover, dem Sitze der Windthorst'schen Familie, bestehen.

Die Kosten dieses Monumentes, welches den Namen des gefeierten Führers des Centrums und des katholischen Volkes Deutschlands der Nachwelt verkünden sollte, waren auf ca. 300000 Mark veranschlagt.

Zwei Jahre später schenkte Papst Leo XIII., für dessen Unabhängigkeit Windthorst fortdauernd eingetreten war, der Marienkirche zur Errichtung eines Hochaltars 50000 Lire.

Auf Antrag des Kirchenvorstandes gewährte die Regierung aus dem hannoverschen Klosterfonds einen mäßigen Beitrag. Es liegt eine gewisse Ironie der Geschichte darin, daß der Staat sich

veranlaßt sah, Mittel, wenn auch aus einem kirchlichen Fonds, zu einem Monumente zu bewilligen, welches der siegreichen Beendigung des „Culturkampfes" sein Dasein verdankt, eines Kampfes, der doch ausschließlich gegen die Staats-Allmacht gerichtet war.

Windthorst, der seit 1888 bei jeder öffentlichen Gelegenheit als „Bettler" — wie er sich selbst nannte — für seine Marienkirche erschien, erlebte noch deren feierliche Einweihung im Sommer 1890; leider war es ihm aber nicht gegönnt, den Neubau noch vor seinem Lebensabende dem Gottesdienste schuldenfrei zu übergeben. Denn es ist immerhin noch eine Schuld von 150000 Mark zu decken, ganz abgesehen von der Fundation für die Unterhaltung der Seelsorger.

Zur Erklärung dieses minder günstigen Erfolges der öffentlichen Sammlungen darf man — neben andern Gründen, welche wir jetzt und hier nicht erörtern wollen — nicht übersehen, daß das katholische Volk nicht nur während des „Culturkampfes," sondern auch nach demselben in außerordentlicher Weise in Anspruch genommen wurde. Während des „Culturkampfes" mußte es für die Unterhaltung der gesperrten Geistlichen aufkommen, nach demselben aber für Gründung zahlreicher Seelsorgestellen sorgen, in Folge des Gesetzes über die Freizügigkeit, und eine große Anzahl neuer Kirchen bauen — ein Unternehmen, welches im Kampfe um die Existenz der Kirche Jahre lang völlig ins Stocken gerathen war, so daß das Versäumte nachher in wenigen Jahren eingeholt werden mußte.

Nunmehr erscheint es aber als erste und dringendste Aufgabe des katholischen Volkes, daß es der Mahnung des hochwürdigsten Fürstbischofs von Breslau: einig zu sein, u. a. durch baldige Spenden zur Deckung des Deficits gerecht wird. Es braucht hierzu keiner viel, nur jeder wenig zu geben!

Wenn somit das ganze Leben des Abg. Windthorst ein Dasein voller Streit war, so muß ihm das partei- und neidlose Urtheil der Geschichte doch zugestehen, daß er keinen persönlichen Feind hatte, namentlich nicht, als er dem Tode sich näherte.

Er hatte etwas ungemein Conciliantes in seinem ganzen Wesen. Wenn er einmal mit Feind oder Freund in einen Streit gerieth, so suchte er dem Kampfe von vornherein nicht nur jede persönliche Spitze zu nehmen, sondern er bemühte sich alsbald durch freundliche Wiederannäherung jede üble Folge des Conflictes zu beseitigen. Für Nicht-Parlamentarier, welche den Verhandlungen der Volksvertretung

auf den Tribünen beiwohnten, hatte es oft etwas Ueberraschendes, wenn sie sahen, wie Windthorst, der soeben einen nationalliberalen oder freiconservativen Gegner mit beißender Satyre moralisch vernichtet hatte, nach gehaltener Rede zu seinem Widerpart hinging und sich auf's Freundlichste mit ihm unterhielt. So wurde wohl Windthorst vielfach gefürchtet, aber einen Haß hatte Niemand auf ihn.

In dem Augenblicke, in welchem ich dieses schreibe, wird mir Kenntniß gegeben von einem Briefe, den ein allbekannter protestantischer Politiker, der ein paar Mal in ernste Conflicte mit Windthorst gerathen war, aus Anlaß von dessen Tod an ein früheres, ihm enger befreundetes Mitglied des Centrums gerichtet hat.

Das Schreiben lautet:

. . . . . , 18. März 1891.

Lieber Freund!

Windthorst ist mir zweimal in wesentlichen Fragen in den Weg getreten und Sie hatte er . . . . . Aber ich sehe jetzt ein, daß er Recht hatte, als er uns hinderte, unsere damaligen Pläne durchzuführen. Damals war er im vollen Kampf gegen eine . . . . . , von einem . . . . . regierte Staatsgewalt und unsere — an sich richtigen — Bestrebungen würden jenen Widerspruch, der vom Anbeginn im Centrum lag, vorzeitig zum Ausbruch gebracht und der eminenten Aufgabe, die er unendlich ruhmvoll gelöst hat, die Religionsfreiheit gegen den Caesaropapismus zu vertheidigen, geschadet haben. An der Bahre dieses großen Mannes, der unheilvoll auf mein Schicksal eingewirkt hat, anerkenne ich, daß ich voll Ehrfurcht und Bewunderung auf das Leben dieses hochbetagten Mannes blicke, welcher durch Rücksichten auf von ihm gewiß geachtete Männer sich nicht abhalten ließ, sie zu entfernen, weil sie seinem richtigen Plane in jenem Moment schaden konnten. Haß hat er mir nicht nur nicht nachgetragen, sondern wie ich weiß, mich im Auslande[1]) zu fördern gesucht. Doch gebührt es mir wohl, daß ich an diesem lorbeerbegrenzten Grabe von meiner kleinen Persönlichkeit absehe und den Dahingeschiedenen an sich ins Auge fasse — und das wird mir vielleicht auch Gerechtigkeit erweisen, daß ich es gern thue: Er war der glücklichste, erfolgreichste, klügste, uneigennützigste Parlamentarier unseres Jahrhunderts. Alles, alles verdankte er seinem eminenten Verstand und seinem makellosen Charakter. Er hat die Sache, welche er vertrat, und es ist die edelste, die es auf der Welt gibt, religiöse Freiheit vor dem Staatskirchenthum, vollkommen zum Siege geführt!"

Dies die Worte eines zeitweiligen sachlichen und persönlichen Gegners Windthorst's, eines Protestanten.

Sein Urtheil harmonirt mit dem, was die gegnerischen Zeitungen aus Anlaß des Ablebens des Centrumsleiters geäußert

[1]) Der Briefschreiber war in Folge von „Bismarcksbeleidigung" genöthigt, nach dem Auslande sich zu begeben, in welchem er auch jetzt noch verweilt.

haben. Nahezu einstimmig erklärten dieselben, er sei nicht nur der größte Parlamentarier der Gegenwart, sondern auch ein fleckenloser, ein uneigennütziger Charakter gewesen.

Mit diesem Zeugniß aus dem Munde der Gegner kann das katholische Volk Deutschlands ifrieden sein.

Welche Wehmuth muß das brave katholische Volk Irlands überkommen, wenn es sieht, wie ein katholischer deutscher Parlamentsführer am Ende seiner Laufbahn gefeiert wird!

Das führt noch zur Erörterung einer andern Frage.

Viele nämlich fragen jetzt: Was wird nun das Centrum ohne Windthorst beginnen?

Darauf ist zu antworten: Es wird das fortsetzen, was es begann, bevor Windthorst bei ihm war.

Wenn schon überhaupt Niemand in der Welt unersetzlich ist, so ist erst recht nicht die erhabene Sache, welche das Centrum vertritt, auf zwei sterbliche Augen gestellt.

Als der selige v. Mallinckrodt starb, fragten ebenfalls viele in Bangigkeit: Was wird das Centrum ohne ihn machen? Und damals, im Jahre 1874, waren die Zeitverhältnisse weit, weit kritischer, als in der Gegenwart.

Große Männer prägen viel weniger den Stempel ihrer Eigenart ihren Zeitverhältnissen auf, als sie umgekehrt Producte ihrer Zeiten sind.

Was wäre denn Windthorst ohne den „Culturkampf" gewesen? Ein nicht zur Münze geprägtes Stück Gold, von dessen Art noch viel in den Schächten verborgen liegt; eine Perle auf dem Meeresboden. Ja das ganze Centrum ist wie seine Geschichte beweist, ein von den „Culturkämpfern" zu Tage gefördertes Product.

Die Centrumsfraction des preußischen Abgeordnetenhauses ist entstanden, gewachsen, schwächer geworden, verschwunden und wiedergekommen, je nachdem der kirchenpolitische Barometer stand. Wie sehr die Religion das Band war, welches die aus den verschiedenartigsten politischen und wirthschaftlichen Elementen bestehende Fraction zu einem geschlossenen Auftreten vereinigte, geht daraus hervor, daß zu der Zeit, als der „Culturkampf" auf seiner Höhe stand, in wichtigeren politischen Fragen ebenso einheitlich abgestimmt wurde, wie in religiösen Angelegenheiten. Als aber der Kirchenconflict nachzulassen begann, gelang es selbst dem Genie, der Zähigkeit und der Versatilität des Abg. Windthorst nicht immer,

ein einheitliches Votum in der Fraction zu erzielen oder eine Mittellinie ausfindig zu machen, auf welcher sich hätten die politischen, socialen oder wirthschaftlichen Gegensätze der Freunde vereinigen können.

Schon aus Anlaß des Sozialistengesetzes fing die Einheit im Centrum zu wanken an; zweimal war die Einmüthigkeit in der Septennatsfrage aufrecht erhalten worden; als diese Angelegenheit zum dritten Male (im Jahre 1887) an das Centrum herantrat, stimmte dasselbe nicht mehr wie früher geschlossen; von größter Tragweite war die Abstimmung über das Alters- und Invaliditäts-Versicherungsgesetz, wo eine Minderheit im Centrum trotz aller Anstrengungen von Seiten des Abg. Windthorst der Regierungs-Vorlage zu einem legalen Dasein verhalf. Und noch in den beiden letzten Reden, welche Windthorst gehalten, constatirte er den Dissens seiner Parteigenossen.

Trotz alledem ist nicht daran zu zweifeln, daß Fürst Bismarck auch jetzt noch das Centrum für den „unüberwindlichen Thurm" halten wird, den der s. Z. fast allmächtige Kanzler eingestandener Maßen nicht erobern konnte, denn der Thurm hat in dem Kampfe, in welchem er zum Zwecke der Vertheidigung errichtet worden war, nicht einen Stein verloren, in dem Kampfe für die katholische Kirche Preußen-Deutschlands, welche nach dem Plane der Gegner vernichtet und dem Protestantismus gleich gemacht werden sollte.

Zur Vertretung seiner kirchenpolitischen Rechte hat das katholische Volk seine Vertreter gewählt; es hat ihnen kein imperatives Mandat mitgegeben, ob sie für oder gegen die Erhöhung der Tabaksteuer, für oder gegen die Abänderung der Einkommensteuer, für oder gegen das Socialistengesetz ꝛc. stimmen sollen.

So lange also das Centrum nur in kirchenpolitischen Fragen einig bleibt, ist es der Mission treu geblieben, die dasselbe geschaffen hat. Bis jetzt aber hat es das Centrum nicht gemacht, wie eine Anzahl Nationalliberaler, welche unter Aenderung ihres Gründungs-Programmes zur Secession schritten, oder wie die Mehrheit des „Freisinnigen", die in kirchlichen Fragen zuletzt verbrannte, was sie vorher angebetet hatte.

Freilich wird das Centrum nach wie vor bisweilen zur Erlangung seiner kirchenpolitischen Zwecke zu dem Mittel greifen

müssen, auch in nicht-kirchlichen Fragen einig zu sein, um seine Existenz dem Gegner fühlbar zu machen.

Ob und wann das wie früher zu den Zeiten des „Culturkampfes" zu geschehen hat, liegt vor allem in der Hand des Gegners selbst. Auf jeden neuen Schlag, den er dem katholischen Volke versetzen will, wird er durch dessen Vertreter jederzeit zwei Hiebe zurück bekommen!

Unser Volk hat durch den Kirchenstreit eine zu empfindliche Lection erhalten, als daß es sobald darauf vergessen könnte, sich zur Wehr zu setzen. Es wird wachsam bleiben bei den Wahlen, durch Betheiligung am Vereinsleben und durch fortgesetzte Verbreitung seiner Preßorgane.

Gehen die Volksvertreter immerdar aus solchen Bewegungen hervor, so wird an ihnen auch als Laien sich das Wort erfüllen: „Dabitur vobis, quid loquamini!" — Dann werden wir auch immer einen Mallinckrodt haben, an dessen heiligem Ernst und Feuer wir uns erwärmen, und einen Windthorst, an dessen Geschicklichkeit wir uns erfreuen!

So können wir alle Sorge für die Zukunft bannen und uns für jetzt die Thatsache genügen lassen, daß wieder Einer in die Walhalla eingezogen ist, von welchem die Zeitgenossen einstimmig bekunden, daß es der Größte in seiner Art gewesen; daß es aber Einer ist, unter dessen Büste der Bildhauer schreiben muß: Er war — katholisch!

14 DAY USE
RETURN TO DESK FROM WHICH BORROWED

LOAN DEPT.

This book is due on the last date stamped below, or on the date to which renewed.
Renewed books are subject to immediate recall.

20Apr'61 MA
REC'D LD
APR 10 1961
15Mar 63 PS
REC'D LD
MAY 26 1963
MAY 27 1966 40
JUN 27 BY PHONE 27 V 66
AUG 6 1979
REC. CIR. JUN 25 1979
MAY 15 1996
RECEIVED
JUN 25 1995
CIRCULATION DEPT.
REC'D LD
JUN 9 '66 2 PM

LD 21A-50m-12,'60
(B6221s10)476B

General Library
University of California
Berkeley

U. C. BERKELEY LIBRARIES
C047142938